

شیخ الاسلام

مولانا حسین احمد مدنی

بشکریہ جناب محمد زبیر صاحب

بیدل لاہوری شرف آباد کراچی

ذخیرہ کتب: محمد احمد ترازوی

فریدالوہیدی

بشکریہ جناب محمد زبیر صاحب

بیدل لائبریری

شرف آباد، بہادر آباد کراچی

ذخیرہ کتب

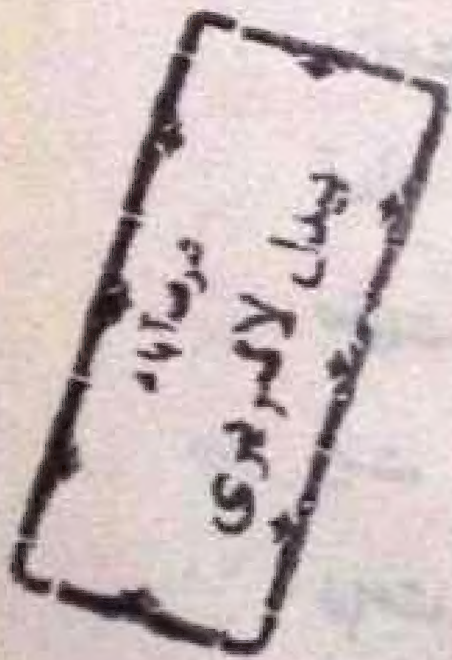
محمد احمد ترازوی

شیخ الاسلام

مولانا حسین احمد مدنی

5-9-20 527

ایک سو انجمن تاجی مطالعہ



فریدالوحیدی

فاضل (دیوبند) - ایم - اے - (علیگ)

حرف آراء
نمبر ۳۷
۲۷
بیت لائبریری

قومی کتاب گھر

۶۱/۱ ذاکر گز جالبیہ اسلامیہ نئی دہلی

مجلد حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں

کتاب	شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ
مؤلف	فرید الوحیدی
کتابت	ایس۔ ایم۔ منظر و سید ابو جعفر زیدی
ٹائٹل	خلیق ٹوکی
اشاعت طبع اول	جنوری ۱۹۹۲ء
تعداد	ایک ہزار
صفحات	۸۵۶
قیمت	دو سو پچاس روپے (مجلد)
طباعت	بھارت آفسٹ پریس دہلی ۶

ناشر

قومی کتاب گھر ۶۱ ڈاکٹر نگر نئی دہلی 110025

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست

- ۱۔ پیش لفظ مولف ۹
- ۲۔ شیخ الاسلام مولینا حسین احمد مدنیؒ مولینا ابوالحسن علی ندوی ۱۷
- ۳۔ خاندان اور وطن اصل ۲۵
- ۴۔ شجرہ نسب ۲۹
- ۵۔ مولوی سید حبیب اللہ صاحبؒ ۳۲
- ۶۔ مولوی سید حبیب اللہ صاحبؒ کی ہجرت مدینہ ۴۱
- ۷۔ مولوی صاحب کا مدینہ طیبہ میں قیام ۴۴
- ۸۔ اہل و عیال کی پے درپے اموات ۶۲
- ۹۔ مولینا صدیق احمد صاحبؒ ۷۴
- ۱۰۔ مولینا سید احمد صاحبؒ ۸۵
- ۱۱۔ مولینا سید جمیل احمد صاحبؒ ۹۳
- ۱۲۔ صاحبزادی ریاض فاطمہ ۹۴
- ۱۳۔ مولینا سید محمود احمد صاحبؒ ۹۵
- ۱۴۔ (ہلاؤ سہلاؤ انظلم) از اقبال سہیل ۱۰۱
- ۱۵۔ شیخ الاسلام مولینا سید حسین احمد صاحبؒ ۱۰۲

- ۱۰۷ - ۱۶ - در بند میں طالب علمی
- ۱۱۹ - ۱۷ - شادی خانہ آبادی
- ۱۲۱ - ۱۸ - بیت و ارادت
- ۱۲۴ - ۱۹ - مدینہ طیبہ کا قیام
- ۱۲۷ - ۲۰ - دربار نبی سے اکتسابِ علوم
- ۱۳۱ - ۲۱ - اشغالِ روحانیہ
- ۱۳۴ - ۲۲ - مدینہ طیبہ میں درس و تدریس
- ۱۳۷ - ۲۳ - ہندوستان کا پہلا سفر اور خلافت
- ۱۴۹ - ۲۴ - مدینہ طیبہ کو دوسری واپسی
- ۱۵۹ - ۲۵ - ہندوستان کا دوسرا سفر ۱۳۲۹ھ
- ۱۶۳ - ۲۶ - مدینہ منورہ کا تیسرا قیام ۱۳۲۹ھ
- ۱۶۴ - ۲۷ - ہندوستان کا تیسرا سفر ۱۳۳۱ھ
- ۱۶۵ - ۲۸ - مدینہ طیبہ کا آخری دور ۳۵-۱۳۳۱ھ
- ۱۷۳ - ۲۹ - شیخ الہند مولانا محمد حسنؒ
- ۱۸۵ - ۳۰ - مالشہ کے قیدی
- ۱۹۱ - ۳۱ - قیدی کیپ کی تفصیلات
- ۱۹۴ - ۳۲ - مالشہ میں حضرتؒ کے مشاغل
- ۱۹۸ - ۳۳ - ایامِ اسیری میں صدقات
- ۲۰۰ - ۳۴ - کچھ دوسرے قیدی رفقاء
- ۲۰۶ - ۳۵ - قیدی شہید

- ۳۶۔ رہائی کے آثار ۲۱۰
- ۳۷۔ مالٹا سے رہائی ۲۱۳
- ۳۸۔ رہائی کے بعد ہندوستان میں ۲۱۷
- ۳۹۔ حضرت کا سیاسی رجحان ۲۲۳
- ۴۰۔ جامعہ ملیہ اسلامیہ (نظم) از حفیظ جالندھری ۲۳۰
- ۴۱۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن کا وصال ۲۳۴
- ۴۲۔ کلکتہ میں قیام۔ سیاسی زندگی کی ابتدا ۲۴۳
- ۴۳۔ کراچی کا مقدمہ ۲۶۲
- ۴۴۔ دارالحدیث سہلٹ کے شیخ الحدیث ۲۸-۱۹۲۴ء ۲۸۴
- ۴۵۔ بھتیجے کی شادی ۳۰۵
- ۴۶۔ شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند ۳۰۸
- ۴۷۔ دیوبند تشریف آوری ۱۹۲۸ء ۳۱۵
- ۴۸۔ حضرت کا سیاسی مسلک ۳۲۱
- ۴۹۔ لڑاؤ اور حکومت کرو ۳۲۸
- ۵۰۔ جمعیت علماء اور حضرت کی سرگرمیاں ۳۳۲
- ۵۱۔ قیسری گرفتاری۔ جمعیت و کانگریس میں اتحاد و فکر ۳۳۶
- ۵۲۔ ہندوستانی قومیت کی بنیادیں ۳۴۱
- ۵۳۔ متحدہ قومیت حضرت کا موقف ۳۶۱
- ۵۴۔ کانگریس میں شرکت ۳۷۹
- ۵۵۔ معادین و مخالفین ۳۸۸

- ۳۹۳ - ۵۶۔ ماٹا سے رہائی کے بعد مدینہ طیبہ کا پہلا سفر
- ۳۹۷ - ۵۷۔ جمعیتہ علماء اور مسلم لیگ میں اشتراک و اقتراف
- ۳۲۵ - ۵۸۔ اہلیہ کا انتقال اور چوتھی شادی
- ۴۲۹ - ۵۹۔ بھتیجے کی وفات
- ۴۳۹ - ۶۰۔ ڈاکٹر اقبال کی تنقید
- ۴۵۰ - ۶۱۔ جمعیتہ علماء ہند کی صدارت
- ۴۵۷ - ۶۲۔ پاکستان کا اعلان
- ۴۶۶ - ۶۳۔ پاکستان اور حضرت کا موقف
- ۴۹۳ - ۶۴۔ حضرت مولانا سید احمد کا وصال
- ۴۹۵ - ۶۵۔ آل انڈیا جمعیتہ کانفرنس کی صدارت
- ۵۰۳ - ۶۶۔ الہ آباد جیل ۱۹۴۲ء
- ۵۳۲ - ۶۷۔ سلہٹ کی روانگی ۳۷-۱۹۲۷ء
- ۵۳۷ - ۶۸۔ جنگ کا اختتام، آزادی کے آثار
- ۵۴۷ - ۶۹۔ مسلم لیگی جمعیتہ علماء
- ۵۶۵ - ۷۰۔ مسلم لیگی دشنام طرازیوں اور دست درازیاں
- ۵۷۲ - ۷۱۔ ایکشن میں مسلم لیگ کی کامیابی ۳۶-۱۹۴۵ء
- ۵۸۳ - ۷۲۔ ڈائریکٹ ایکشن ۳۷-۱۹۴۶ء
- ۵۹۷ - ۷۳۔ انٹرم گورنمنٹ
- ۶۰۱ - ۷۴۔ آخر شب دید کے قابل تھی بھل کی ٹرپ
- ۶۱۷ - ۷۵۔ انسانی درندے، خون کے دریا، لاشوں کے انبار

- ۷۳۳ - دلی میں آگ
- ۷۴۹ - تاریخی اور لافانی کردار
- ۷۶۲ - آزادی کے بعد مسلمانوں کی خدمات
- ۷۷۲ - دارالعلوم دیوبند کی خانہ تلاشی
- ۷۷۵ - دارالعلوم دیوبند کی تلاشی (نظم)
- ۷۷۷ - صدارت اجلاس جمعیتہ علماء ہند
- ۷۸۵ - مہتمم دارالعلوم دیوبند کی ہجرت پاکستان
- ۷۸۹ - حکومت ہندوستان اور حضرت
- ۷۹۳ - اجلاس جمعیتہ علماء ہند ۱۹۴۹ء
- ۷۹۷ - تحریک مدن صابہ کی حمایت
- ۷۰۳ - تبلیغی جماعت کی تائید
- ۷۰۸ - صدارت اجلاس جمعیتہ علماء ہند آباد ۱۹۵۱ء
- ۷۱۷ - مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور حضرت
- ۷۵۵ - صدارت اجلاس جمعیتہ علماء ہند کلکتہ ۱۹۵۵ء
- ۷۶۲ - ۹۰ - آخری ج ۱۹۵۵ء
- ۷۶۴ - ۹۱ - آخری خطبہ صدارت ۱۹۵۶ء
- ۷۷۲ - ۹۲ - خست و امراض - پیری و امراض
- ۷۷۶ - ۹۳ - خست و امراض اور آخری وصیتیں
- ۷۸۵ - ۹۴ - مرض و وفات
- ۷۹۱ - ۹۵ - یا ایھا النفس المطمئنة ارجی الی ربک راضیہ مرضیہ

- ۸۶ - زفرق ۳۱۲۴۵۶ ہر کجا کرمی گرم
- ۸۷ - ادلا دو اخلان
- ۸۸ - کس قیامت کا ہے اتم ہے
- ۸۹ - شجرہ نسب حضرت شیخ الاسلام
- ۹۰ - شجرہ طریقت
- ۹۱ - خلفاء و مجازین
- ۹۲ - کتابیات
- ۹۳ - اشاریہ

پیش لفظ

زیر نظر کتاب ادائیگی فرض کی ایک ناتمام کوشش ہے۔ اس کا مطالعہ اسی روشنی میں کیا جانا چاہیے۔

حضرت کی وفات پر کوئی چونتیس پینتیس برس کا عرصہ گزر چکا ہے۔ اس عرصہ میں آپ کی حیات اور خدمات پر بہت کچھ لکھا گیا ہے۔ اس سلسلے کی تالیفات اور موضوعات کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ جیسے جیسے وقت گزر رہا ہے ارباب فکر و نظر اور مورخین و محققین میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے افکار، نظریات، حیات اور کارناموں پر تحقیق کی پیاس و تلاش بڑھتی ہی جا رہی ہے۔ چنانچہ مختلف زاویوں اور عنوانات کے تحت آپ کی سوانح نگاری کا سلسلہ تا این دم بڑے ذوق اور اہتمام کے ساتھ برابر جاری ہے۔

ملت اسلامیہ کا ماضی مصلحین امت اور اولیائے کرام کے تذکروں سے معمور ہے۔ تاریخ کے صفحات میں ان کے کارناموں اور مجاہدات کا ہر ہر گوشہ پوری تحقیق کے ساتھ مذکور ہے۔ ان پاک باطن بزرگوں نے امت کی روحانی، اخلاقی اور عملی اصلاح کی طرف توجہ فرمائی اور اپنی ساری زندگی اس خدمت میں گزار کر لاکھوں لاکھ تشنگان سلوک و معرفت کو سیراب کیا۔ مگر بعض نفوس قدیہ ایسے بھی گزرے ہیں جنہوں نے دنیاوی اور دینی زندگی کے ہر ہر گوشے اور اجتماعی، سیاسی، ملکی، معاشرتی اور معاشی وغیرہ حیات انسانی کے ہر مرحلے میں پیش آمدہ مصائب و مشکلات کے مقابلہ و مجاہدہ میں

لے پاکستان اور ہندوستان کی کچھ یونیورسٹیوں سے بعض محققین نے خود اور بعض نے دوسروں کے ذریعہ راقم کو حال ہی میں اطلاع دی کہ وہ حضرت کی سوانح پر کام کر رہے ہیں۔

زندگیاں جاں نثاری اور بے جگری کے ساتھ وقت کر دیں اور اپنے اخلاص، ہمت اور مثال
ایشیاد و قربانی سے قوم و ملت کی رہنمائی فرمائی۔ یہی وہ عظیم ہستیاں ہیں جو نیابت انبیاء کے
منصب کا حق ادا کرتی ہیں اور یہی وہ قدسی صفت شخصیتیں ہیں جو مرکز بھی اور رہتی ہیں۔

ہرگز نہ میر د آں کہ دشمن زندہ شد بمقت

ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

یہی نہیں بلکہ اُن کے پیغامات اور ارشادات زمان و مکان کی حدود کو عبور کر کے قیامت
تک منارہ نور ثابت ہوتے ہیں اور ان کی مثال زندگیاں ہر زمانے میں وقت کے
اندھیاروں کے مقابلے میں ہدایت و رہنمائی کا چراغ جلائے رکھتی ہیں۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ بھی انہی نابھشہ روزگار
اور فقید المثال اکابر اولیاء میں شمار ہوتے ہیں۔

آپ مسند تدریس و تبلیغ حدیث نبویؐ کے تاجدار تھے۔ دوسری طرف علوم
اسلامیہ کے احیاء اور نشر و اشاعت کے علمبردار بھی تھے۔ اس کے ساتھ ہی تصوف و
سلوک، تربیت باطنی اور تہذیب اخلاق کے لیے وقت تھے۔ اسی وقت میں جہاد آزادی
کے سپہ سالار اور میدان سیاست کے شہسوار تھے۔ آپ کی زندگی اعلیٰ انسانی فضائل
اور مکارم اخلاق کا نمونہ تھی اور زندگی کا ہر لمحہ عبادت ریاضت تعلق مع اللہ اور
صبر و توکل علی اللہ میں غرق تھا۔

اشتغال حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عالم تھا کہ شب و روز کی آٹھ یا دس
ساعتیں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے پڑھانے اور سمجھنے سمجھانے کی نذر
تھیں۔ تعلیم و تدریس کی نشر و اشاعت سے ایسا شغف تھا کہ برعظیم ہندوستان کا شاید
ہی کوئی گوشہ ایسا بچا ہو جہاں اسفار کی سختیاں اور مشقتیں غنہ پشانی کے ساتھ برداشت
کر کے آپ نے خیر کرم من تعلم القرآن و خیر کرم من علمہ کا پیغام نہ
پہنچایا ہو۔

تصوف و سلوک و تربیت نفوس میں یہ مقام حاصل تھا کہ ایک ایک مجلس میں

یکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں طالبین رشد و ہدایت یک و متحد یہ ہو کر داخل ہوتے تھے۔ میدان جہاد میں ایسی بے جگری کے ساتھ نبرد آزما تھے کہ طوق و سلاسل کو زندگی بھر بازیچہ اطفال سمجھا اور وار و سن کو بلیک کہنے کے لئے ہر لمحہ تیار رہے۔ سیاسی معاملات میں حق تعالیٰ نے وہ بالغ نظری عطا فرمائی تھی کہ جو فیصلہ فرما دیا وہ نوشتہ دیوار ثابت ہوا اور جو مسلک و نظریہ اختیار کر لیا اس کی صداقت اور معقولیت کو آج تک چیلنج نہیں کیا جاسکا۔ مکارم اخلاق اور خصائل حمیدہ میں ایسی برتری اور تفوق عطا ہوا تھا کہ زندگی کا ہر ہر قدم انی بعثت لا تقیم مکارم اخلاقکم کی مکمل تشریح و تعبیر تھا۔

عبادت و ریاضت اور تضرع و زاری کی یہ کیفیت تھی کہ کبرسنی اور ضعف کے عالم میں بھی راتوں کا بیشتر حصہ نوافل و تہجد میں گزرتا تھا۔ آدھ آدھ گھنٹے اور بعض اوقات اور زیادہ دیر تک قیام کی حالت میں کھڑے رہتے تھے اور جن آنکھوں نے تمام زندگی بڑے سے بڑے دنیادی حادثہ پر گریہ و زاری کا تصور بھی نہیں کیا تھا ان سے مصلیٰ و جانناز پر پہنچتے ہی آنسوؤں کی بھڑی لگ جاتی تھی اور گھنٹوں بسکیوں اور ہچکیوں کی آواز آتی رہتی تھی۔

کیا کیا بتلایا جائے اور کہاں تک لکھا جائے، ان تمام اوصاف و خصوصیات کے احوال و تفصیل بیان کی جائیں تو حضرت کی زندگی کے ہر گوشہ پر کئی کئی سو صفحات کی کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔

ہندوستان کی مذہبی و تمدنی تاریخ اور اس کے باشندوں کی تہذیبی و لسانی خصوصیات اور مسائل کے پیش نظر حضرت ملک میں متحدہ قومیت کی سیاست پر یقین رکھتے تھے اور اس کو یہاں کی اقتصادی، معاشی، سیاسی، مذہبی اور اجتماعی مشکلات و مسائل کا واحد حل بتلاتے تھے۔ اس نظریہ کی مخالفت میں زمین و آسمان ایک کر دئے گئے۔ وقت نے چند دہائیوں کے مختصر عرصہ میں برق رفتاری کے ساتھ صدیوں کی راہ طے کر لی۔ حالات حیرت ناک اور ناقابل یقین صدور تک بدل گئے۔ مگر ایسا معلوم ہوتا ہے

کو حضرت کے سیاسی نظریہ کی صداقت و حقیقت آج تک زندہ و تابندہ ہے۔ انسانیت جس تک رہی ہے۔ بنی نوع انسان ظلم ابھرا، انصافی اور درندگی کے خیرے پڑا ہوا گواہ رہا ہے۔ راقم الحروف نے بہت سے عوام و خواص لوگوں کی باتیں سنی ہیں۔ ہوائیں کی بات نہیں ہے جو انکے حضرت کے نظریات کے شدید مخالف تھے وہ بھی زبان سے ذہنی لکھی دل میں اس کی صداقت اور حقیقت کو تسلیم کرنے پر مجبور نظر آتے ہیں اور اعتراف کرتے ہیں کہ ممکن کے گونا گوں مسائل کا حل حضرت ہی کے ارشاد کردہ نظریات میں ہے۔ الفضل

بما شاهدت بسم الاعداد

ملک کی آبادی کو کوئی پچاس برس ہوئے کو آئے۔ خوش ہونے اور دل کی تسلی کے لئے بڑی بڑی ترغیاں اور کامیابیاں نصیب ہوئیں۔ گنے کے لئے شمار کیا جائے تو سیکڑوں میدان ہیں جن میں ہندوستان نے ترقی حاصل کی ہے مگر ساتھ ہی تباہیوں، ہلاکتوں اور ناکامیوں کی فہرست بھی بہت طویل اور حوصلہ شکن ہے۔ یہ بڑی دردناک داستان ہے جس کے لئے ہزاروں نہیں تو سیکڑوں صفحات تو ضرور ہی درکار ہیں۔ انہی مشکلات اور مواقع میں ایک بڑا مسئلہ ریاستوں اور مرکز کے درمیان اختلاف و انتشار کا ہے۔ یہ مسئلہ شروع دن سے شروع ہوا تھا اور جیسے جیسے وقت گزر رہا ہے یہ اختلاف بڑھتا جا رہا ہے۔ آج چالیس پچاس برس گزر جانے کے بعد بھی ایسا لگتا ہے کہ اصل کوئی ہی اوپر سے لپکا پوتی سے مل جاتی شکل ہے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے آزاد ہندوستان میں مرکز اور ریاستوں کے درمیان رابطہ و تعلق، اختیارات و فرائض کی تعمیر پر مشتمل ایک خاکہ اور فارمولہ پیش کیا تھا۔ اس وقت تو جذبات کے طوفان اور متوجہ اقتدار کے نئے ہیں اس فارمولے پر کامیابی تو ج نہیں کی گئی، مگر مرد ایام کے ساتھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پچاس برس نام نہ لیا جائے لیکن ہندوستان کو متحد و مضبوط رکھنا ہے تو یہاں کی مرکزی حکومت اور ریاستوں کے درمیان پائیدار تعلق کی بنیادیں وہی ہوں گی جس کی نشان دہی حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فارمولے میں کی تھی اور جو اس وقت دینی فارمولے کے نام سے مشہور ہوا تھا۔

اس فقرے میں حضرت کی زندگی کے تمام گوشوں کی طرف اشارہ کرنا مشکل ہے مگر حضرت کے سوائے نگاہوں اور تذکرہ نویسوں کے لئے مذکورہ بالا اور اسی قسم کے دوسرے موضوعات پر تحقیق کرنا ضروری ہے۔

راقم الحروف کی زندگی کے کم و بیش پہنچیں برس حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے سایہ طافت میں اس طرح گزرے ہیں کہ انفرادی و اجتماعی زندگی، علمی و سیاسی سرگرمیاں روحانی و اخلاقی تعلیمات، شب بیداری و تشریع و زاری، سروت اور اعلیٰ اقدار انسانیت، غرض شب و روز کے اکثر اوقات اپنی ناقص عقل ذہن کی حدود کے اندر مشاہدہ و مطالعہ سے گزرے ہیں اب میں زندگی اور عمر کے اس مرحلے پر ہوں کہ دنیوی شہرت، موت اور منفعت کا کوئی درجہ مجھے نفع نہیں پہنچا سکتا۔ اللہ تعالیٰ توفیق اور اخلاص نصیب فرمائے تو اب ان میں سے کسی شے کی تمنّا بھی نہیں ہے۔ مگر حضرت کے سوائے تذکرے اور سیرتیں دیکھ کر احساس ہوا کہ ان میں حضرت کی زندگی کے بعض اہم گوشے تشذیب گئے ہیں۔ یہ خطرو بھی دل میں گورا کہ اسی طرح غفلت میں کچھ اور دیر ہو گئی تو شاید یہ گنج گراں مایہ ہمیشہ کے لئے بھگاؤ و دل سے ستورہ رہ جائے۔ انہی خیالات کے تحت یہ خواہش تیز تر ہوتی گئی کہ اس باب میں جو کچھ دیکھا اور سنا ہے اور جیسا کچھ بھی جانا اور پہچانا ہے بلا کم و کاست اور بدون مبالغہ و اضافہ کے صفحہ قرطاس کے حوالے کر دوں شاید ہے کہ ہندوستان کی نئی نسل کو اس سے رہنمائی اور ہدایت نصیب ہو ورنہ کم از کم اتنا تو ضرور ہوگا کہ خاندان کی آنے والی نسلیں جو ہندوستان، عربستان، یورپ اور امریکہ وغیرہ میں منتشر ہوتی جا رہی ہیں اپنی اصل نسل اور اپنے گھرانے کی قدر و قیمت پہچان اور جان سکیں گی۔

امادہ تھا کہ اپنی حیثیت و صلاحیت کے مطابق حضرت کی روحانی، علمی، سیاسی، تعلیمی اور تربیتی زندگی اور کاموں کے تفصیل حالات بیان کرتا۔ مگر قلم اٹھا یا تو پانچ برس کا وصال اور ساڑھے آٹھ سو صفحات کی ضخامت صرف سوائی حالات کی نذر ہو گئے۔ پھر آج پہلی جلد میں پر ختم کر دینی پڑی۔ اگر زندگی اور حالات نے فرصت دی تو پہلی مضامین دوسری جلد میں پیش کر کے کاغذ پال واراد ہے۔

کتاب میں مدح سرائی، منقبت نگاری، القاب آرائی اور مبالغہ آمیزی سے صرف نظر کیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی کشف و کرامات، روحانی تصرفات اور خرق عادات کے بیان پر بھی توجہ نہیں دی گئی ہے۔ اس کی پہلی وجہ تو یہ ہے کہ حضرت کی سیاسی برس کی عمر کا ایک ایک لمحہ کرامتوں، خرق عادات، عظمتوں اور عزیمتوں سے اس درجہ بھرپور ہے کہ روایاتی کرامتوں کا تذکرہ، تعریف و توصیف اور مدح و منقبت اس کے لئے تخفیف اور تحصیل حاصل کے مراد ہے۔ دوسرے یہ کہ اس تالیف کا بنیادی نقطہ نظریہ ہے کہ بلا کسی انشا پر داری اور رنگ آمیزی کے حضرت کی زندگی اور سرگرمیوں کی سادہ اور تاریخی تصویر پیش کر دی جائے۔ کوشش کی گئی ہے کہ واقعات کے ساتھ ان کے مستند ماخذ اور شہادتیں بھی احصیاء اور تحقیق کے ساتھ پیش کر دی جائیں۔ اس کے لئے پہلے تو حضرت ہی کے بیانات اور اقوال کو مرجع بنایا گیا ہے۔ اس کے بعد تاریخی وقائع و تحقیقات اور مورخین و محققین کے مطالعہ اور اقوال پر بھر دیا گیا ہے اور آخر میں ۱۹۴۷ء کے بعد کے حالات میں کسی درجہ میں اپنے ذاتی مشاہدات و مطالعہ کو بھی پیش نظر رکھا گیا ہے۔ تاہم پچاس برس کے عرصے پر پھیلے ہوئے سارے مطبوعات، اخبارات اور منشورات تک رسائی ممکن نہیں ہو سکی اس لئے کہ اس تلاش و جستجو کے لئے جس فرصت و فراغت کی ضرورت تھی افسوس کہ وہ میسر نہ آ سکی۔

اس تذکرہ میں ہندوستان کی جنگ آزادی، ملک کی تقسیم اور قیام پاکستان کا پس منظر بھی شامل ہو گیا ہے۔ ان مراحل میں حضرت اس طرح شامل رہے ہیں کہ آپ کا کوئی تذکرہ ان تفصیلات کے بغیر اور جنگ آزادی اور تقسیم ملک کی کوئی تاریخ بغیر حضرت کا تذکرہ کئے مکمل نہیں ہو سکتی۔

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہم العالی نے باوجود کثرت مشاغل، مسلسل اسفار اور صحت کی کمزوری کے مسودہ کا مطالعہ فرمایا، قیمتی مشورے اور بعض اہم مضامین عنایت فرمائے اور حضرت کی شخصیت اور کتاب کی اہمیت پر اپنے خاص سلوب میں اپنے افکار عالیہ کو قلم بند فرمایا ہے۔

عزیز گرامی قدردان فیروز خان صاحب فاروقی سلمہ پرنسپل ڈاکٹر ذاکر حسین پٹیل
جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی نے بڑی توجہ اور محنت کے ساتھ مسودہ کتاب کو مرعاً و مرعاً
پڑھا اور بہت سے قیمتی اور مفید مشوروں سے رہنمائی کی۔

عزیز قلم مولانا سید اسجد مدنی سلمہ اللہ تامل جمیت علماء ہند دہلی نے قدم قدم پر
ہمت افزائی کی اور حضرت کی بعض بہت اہم نگارشات فراہم کیں۔

عزیز مولانا ڈاکٹر سید رشید الوحیدی سلمہ ڈیپارٹمنٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ
اسلامیہ دہلی نے کتاب طبعات تصحیح و تہذیب کے صبر آزار مراحل بڑی دلسوزی و جانفشانی کیساتھ
مکمل کئے۔ ویسے تو ان حضرات گرامی نے ایک قومی و ملی خدمت انجام دی ہے جس کیلئے انشاء اللہ
یہ دین و دنیا میں عند اللہ ماجور و مشکور ہوں گے مگر میرا فرض ہے کہ صمیم قلب سے ان کا نہ صرف
شکریہ ادا کروں بلکہ بارگاہ رب العزت میں دعا کروں کہ حق تعالیٰ ان کے سایہ ہمایونی
صحت و عافیت کے ساتھ دراز فرمائے اور قوم و ملک کو ان کی خدمات و رہنمائی سے
مستفیع اور بہرہ ور کرے۔ آمین ثم آمین۔

ہر چند کہ یہ کتاب حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مکمل سوانح نہیں کہلائی جاسکتی مگر اتنا
ضرور ہے کہ اس موضوع پر کام کرنے والوں کو اس سے ایک نقشہ اور خاکہ بنانے
میں کافی مدد ملے گی۔

ایک آخری گزارش اور رہ گئی ہے اور وہ یہ کہ مؤلف کو اپنی خامیوں اور کوتاہیوں
کا صدق دل سے اعتراف ہے۔ میں نے شخصیات اور جماعتوں کے بیان میں غلو و نیست
کے ساتھ پوری احتیاط ملحوظ رکھی ہے کہ کسی کی شان میں کوئی فرق نہ آنے پائے۔ پھر بھی
ایک وقائع نگار کی حیثیت سے بعض مقامات پر بہت سی باتیں نہ چاہنے کے باوجود بھی
لکھنی ہی پڑیں اور اس کے نتیجے میں کہیں کہیں بہت سے حقائق منظر عام پر آ گئے جن کے
لئے مجھے معذور و مجبور سمجھنا چاہیے۔

دوسرے کہ نہ مجھے علم و فہم میں کوئی غیر معمولی حیثیت نصیب ہے اور نہ میری زبان
قلم کو ملی اسلوب اور محققانہ طرز تحریر کا درجہ حاصل ہے۔ جو کچھ بھی بن پڑا اور جیسا بھی ہو سکا

سموئی عام فہم اور بول چال کی زبان میں اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے حضور میں پیش
 کر دیا اور اس پر دماغ یہ ہے کہ اس حقیر کی ذرہ بے مقدار خدمت کے صلے میں اپنے
 مولائے رحیم اور داتا کریم کے عفو و قبولیت اور نجات و مغفرت کا طلب گار ہوں اور قارئین
 سے اسی دعا کا اُمیدوار ہوں۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز

فرید الوہیدی

بہر نومبر ۱۹۹۱ء

ڈاکر نگر۔ نئی دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ

مؤلفہ

مولانا سید فرید الوحیدی صاحب

(حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی (مدظلہم العالی)

الحمد لله وكفى وصلاً على عباده الذين اصطفى أما بعد

ایک جامع فضائل ہستی کے بارے میں یہ اندازہ لگانا بہت مشکل ہوتا ہے کہ اس کے فضائل
اکامات میں مرکزی اور نمایاں صفت کون سی ہے جس کو اس شخصیت کی کلید قرار دیا جائے اور جس
سے اس کی زندگی اور خصوصیات کو سمجھنا آسانی ہو جائے، مولانا کو بہت سے لوگ ایک عظیم القدر
عالم اور ایک عظیم استاد حدیث کی حیثیت سے جانتے ہیں، بہت سے لوگ ایک سیاسی رہنما
اور مجاہد کی حیثیت سے جانتے ہیں، اور اس میں شبہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ذات کو ان
سب فضائل سے آراستہ کیا تھا۔

لیکن رقم کی کوتاہی نظر میں دو صفتیں آپ کی زندگی میں کھدی حیثیت رکھتی ہیں جنہوں نے
آپ کو اپنے معاصرین میں ممتاز بنایا ہے، ایک حریت دوسرے حجت، حریت کا ثبوت اس
سے زیادہ کیا جگا کہ آپ نے علماء اور اہل درس کے حقوق سے باہر قدم نکالا اور اس سلسلہ کی
طوت توجہ کی، بدوقت کا اہم مسئلہ تھا اور بھی انگریزی حکومت کے عروج کے زمانے میں جس کی
سلطنت میں آئیں بفریب نہیں ہوتا تھا، "افلان کر کے" مہمہ حق عند سلطان جانشین کے
افضل بہاد کا شوق حاصل کیا، مابین میں امیری کے دن گزرے، اور ہندوستان کی جیلوں میں
ہینوں کے مکتب ریاضی اور دنیا کی عظیم ترین سلطنت کے مقابلے میں برسوں بسر رہے، یہاں

تک کہ آپ کا مقصد پورا ہوا۔

پھر یہ عزیمت آپ کی پوری زندگی میں نمایاں ہے، فرائض کی ادائیگی، نوافل و مستحبات کی مخالفت، مخالفت ماحول میں معمولات کی پابندی اس زمانہ میں بڑی استقامت ہے، وعدوں کے ایفاء، دور دراز کے جلسوں اور اجتماعات میں شرکت اور اس کے لئے ہر طرح کی صعوبتیں برداشت کرنا مستقل عزیمت ہے، پھر اس کے ساتھ دارالحدیث کے اسباق کی پابندی اور کتابوں کی تکمیل ایک مستقل مجاہدہ، ہزاروں کی میزبانی اور مختلف الطبائع اشخاص کے ساتھ ضیافت و اکرام کا معاملہ اور ان کی مزاحیہ خصوصیات کا تحمل مستقل جہاد، پھر مریدوں کی تربیت اور نگرانی، کثیر التعداد خطوط کا جواب دینا اور سب اس ضعف و پیری اور مصروفیت میں، یہ سب آپ کی غیر معمولی عزیمت و علوئے ہمت کی دلیل ہے، حقیقت یہ ہے کہ آپ نے اپنی زندگی میں **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ بِحَبْلِ الْأَمْرِ دَبْكُهُ** سفاہا (اللہ تعالیٰ اہمیت اور عزیمت والے) اونچے کاموں کو پسند فرماتا ہے، اور فروتر اور بے سود اعمال و حرکات کو ناپسند فرماتا ہے، پڑھ کر کے دکھایا، اسی طرح حمیت بھی آپ کی کتاب زندگی کا نہایت روشن عنوان ہے، اسی حمیت نے انگریزوں کی مخالفت کا جذبہ پیدا کیا، جس کی آسودگی اُس وقت تک نہیں ہوئی جب تک انگریز اس ملک سے چلے نہیں گئے، تحریک خلافت اور جمعیتہ علماء کی جدوجہد میں یہی روح کام کرتی رہی تھی، اور یہی آپ کو سدا جوان، مستعد و سرگرم رکھے ہوئے تھی، اور اسی نے سیکڑوں ہزاروں آدمیوں کو متحرک بنا رکھا تھا، یہی حمیت تھی جس نے آپ سے مہینوں دشمن اسلام طاقتوں کے خلاف قنوت نازل اس جوش و ولولہ کے ساتھ پڑھوائی کہ معلوم ہوتا تھا کہ غراب میں شرکاف پڑ جائی گے، اور الفاظ نہیں ہیں بلکہ شرابے ہیں جو آپ کے دل سے نکل رہے ہیں۔

لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ جس جبروتی طاقت اور عظیم سلطنت کے مقابلہ میں وہ میدان میں آئے، اس کا اہمیت اسلام اور مسلمانوں، خلافت اسلامی اور آزاد ممالک اسلامیہ اور خود ہندوستان کا تعلق ہے، تاریخی کردار، اس کی اسلام دشمنی، اسلامی سطوت و وحدت کی بیخ کنی، اور خلافت اسلامیہ اور سلطنت عثمانیہ کے زوال و استیصال میں اس کا قائمانہ حصہ، **جزيرة العرب**، مجاز مقدس اور ان عرب ممالک پر اثر و نفوذ قائم کرنے کی کامیاب

جدوجہد و دعوت اسلامی کا منبع و سرچشمہ، مقامات مقدسہ پر مشتمل اور مسلمانوں کی عقیدت و محبت کا مرکز ہیں، نیز اس عظیم مردم خیز، تاریخی ساز تجزیہ و اصلاحی تحریکوں اور علوم و ہنر و اسلامیہ کے آخری مرکز ہندوستان پر غاصبانہ قبضہ اور وہاں کی اس مسلم آبادی پر جس نے اس ملک پر آٹھ سو برس تک بڑی شان و شوکت کے ساتھ حکومت کی، تمدنی و تہذیبی، علمی و فکری، سیاسی و انتظامی طور پر اس کو چار چاند لگائے اور اس کو پہلی مرتبہ سیاسی وحدت و مرکزیت اور انسانی وحدت و مساوات اور سماجی عدل و انصاف سے آشنا کیا، ان سفاکانہ مظالم کی داستان بھی سامنے ہو چکی کا اعتراف انگریز مصنفین و مؤرخین اور عسکری و انتظامی شعبے کے ذمہ داروں نے بھی کیا ہے، اور جن کو پڑھ کر آج بھی رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔

تحریک خلافت نے ہندوستان میں جو جوش ایمانی، غیرت اسلامی، حمیت دینی، بلند نگاہی اور مصائب و محن پر صبر و استقامت کی شان پیدا کر دی تھی، اس کو "حمیت" و "عزیمت" کے الفاظ سے بہتر الفاظ (بشرطیکہ ان کے صحیح وزن اور درجہ حرارت کو سمجھا جائے) نہیں مل سکتے، اور اس کا مظہر اتم اور نمونہ کامل حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ تھے، جن کی انگریز دشمنی اور حمیت دینی، فکری و اعتقادی حدود سے آگے بڑھ کر قلبی و جذباتی نفرت و عداوت، اور حال سے آگے بڑھ کر حال میں تبدیل ہو گئی۔

شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ، ان کی جماعت (جمیۃ العلماء) ان کے رفقاء کار اور جنگ آزادی میں حصہ لینے والے اور اس کے سلسلے میں قید و بند کی مصیبتیں اٹھانے والے اور مخالفین کی ناراضگی اور مقاطعہ کا نشانہ بننے والے علماء اور اہل دین کا (جن کے سرخیل اور پیشوا شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ تھے) ملت اسلامیہ ہندیہ پر بہت بڑا احسان ہے کہ انھوں نے اپنی قربانیوں، خلوص و بے غرضی، ہمت و عزیمت اور صبر و استقامت سے (جو کہ اکثریت کے بڑے سے بڑے قارئین کی قربانیوں سے کم نہیں) ہندوستان کی ملت اسلامیہ کو اس قابل بنادیا کہ اس سرزمین پر اعزاز و افتخار کے ساتھ سرا دینا کر کے چلے، بڑی سے بڑی سیاسی اور تمدنی ایثار و قربانی جماعت سے آنکھیں ملا کر بات کرے، اور اپنے دین و شریعت اور اپنی زبان و تہذیب، اپنے عائلی قانون (PERSONAL LAW) اور ملک کی آئین سازی

اور نظام تعلیم میں اپنے تشخص اور اپنی ملی ضروریات کے تحفظ کا (احساس بہتری کے ادنیٰ شائبہ کے بغیر) مطابہ کرے اور اس کے لئے جدوجہد کو جائز ہی نہیں ضروری سمجھے، یہ ملت پر اتنا بڑا احسان ہے جس سے وہ کبھی سکدوش نہیں ہو سکتی، اور تاریخ اے کبھی فراموش نہیں کر سکتی، ان دینی قارئین اور مجاہدین آزادی کو بہانہ دہل اعلان کرنے کا حق ہے کہ

آغشتہ ایم ہر سرخائے بخون دل

قانونِ باغبانی صحرانوشہ ایم

جیسا کہ کہا گیا آپ کا دوسرا امتیاز حیثیت تھی، یہی حیثیت تھی جو کسی منکر شرعی اور خلاف سنت فعل کو دیکھنے کی روادار بنتی، اور جس کی حرارت اور آئینہ آس پاس بیٹھے والوں کو اکثر محسوس ہوتی، جن لوگوں نے آپ کے اس جذبہ کو پہچان لیا اور سمجھ گئے، کہ "حیثیت دینی" آپ میں کس قدر کوٹ کوٹ کر بھری تھی، وہ بعض اوقات اس سے غلط فائدہ اٹھالیتے، اسی طرح مولانا کی شرافت و مروت سے (جو آبائی ورثہ اور سادات کرام کا شیوہ ہے) بہت سے لوگ غلط فائدہ اٹھا کر آپ کے مخلص مجتہدین اور نیاز مندوں کے لئے شرمندگی کا باعث بنتے اور اپنی اغراض برادری کر کے اپنی ہوشیاری اور موقع پرستی کا ثبوت دیتے اور مولانا کی ذات کو نقصان پہنچاتے۔

اس شان عزیمت و وصف حیثیت کے علاوہ ان کی تیسری خصوصیت اور شان امتیازی ان کی انسانی بلندی ہے۔

تحریب آزادی کے رہنماؤں اور قارئین کے خیالات سے اختلاف کی گنجائش ہے، انھوں نے اپنی بلند نظری سے ملک کی آزادی سے جو توقعات قائم کی تھیں، اور اپنی فطری شرافت اور نفس کی پاکیزگی سے اس ملک کی اکثریت کے متعلق جو اندازے لگائے تھے، وہ کہاں تک صحیح ثابت ہوئے؟، اور ان کو زبان، کلمہ، مذہبی تعلیم اور پرسنل لار کے تحفظ کے بارے میں (جس کی کانگریس کے منشور اور ہندوستان کے دستور نے ضمانت کی تھی) آخری عمر میں جو مایوسی ہوئی اور ان کو اپنی سیاسی جدوجہد کے رفیقوں اور جیل

کے ساتھیوں کے متعلق (صاحب اختیار و اقتدار ہو جانے کے بعد) جو تلخ اور دل شکن تجربے ہوئے، آج ان کو خواہ زبان پر نہ لایا جا سکے مگر آنے والے مورخ کے قلم کو ان کے اظہار سے روکا نہیں جاسکتا، مگر جو چیز ہر شک و شبہ اور ہر بحث و نزاع اور ہر اختلاف سے بالاتر ہے۔ وہ مولینا کی بلند سیرت، پاکیزہ شخصیت، بے غرض جدوجہد، بے داغ زندگی اور مکارم اخلاق ہیں جنہوں نے ان کی ذات کو کھرا سونا اور سچا موتی بنادیا تھا اور ان کو اخلاقی و طبی بلندی کے اس مقام پر پہنچا دیا تھا جس کے متعلق دورِ اول کے عرب شاعر نے کہا ہے۔

ہجَانُ الْحَمَى كَالذَّهَبِ الْمَصْفَى

صَبِيحَةُ دَمِيَّةٍ يَجْنِيهِ جَان

(قبیلہ کے شریف سردار ایسے کھرے سونے کی طرح ہیں، جو کسی بارش کی صبح کو

زمین سے اٹھایا جائے، اور صاف کر لیا جائے)

راقم سطور نے اپنی ایک تازہ تصنیف ”الموقف“ کے پیش لفظ میں سخن طے لگھنی کے عنوان سے ایک تلخ تاریخی حقیقت کی طرف اشارہ کیا تھا، اس کا خفیف لفظی ترمیم کے ساتھ یہاں بھی نقل کر دینا مناسب (اور درجات کے تفاوت کے ساتھ) حسب حال ہے، راقم نے لکھا تھا کہ:

”یہ ایک تلخ تاریخی حقیقت ہے کہ بہت سی تاریخ ساز، عہد آفریں

اور نادرہ روزگار شخصیات ایسی بھی ہیں، جن کی مکمل سیرت (جو ان کی روشن

تربیتی خصوصیات پر حاوی اور ان کے مرکزی اور اہم کمالات و محاسن پر روشنی

ڈالتی ہو) عرصہ دراز تک مرتب نہیں ہوتی، اور یہ بات ان کے ماننے والوں

اور عقیدت مندوں پر ایک اخلاقی و دینی و ملی قرض کی نوعیت رکھتی ہے، جس

کی ادائیگی بعض اوقات انہوں نے بھی نہیں کی جو ان کی تنظیم میں غلو اور

مبالغہ سے کام لیتے اور ان سے محبت و وابستگی کو سرمایہ افتخار و شہرت

سمجھتے ہیں، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ یہ قرض ماہ و سال کی مختصر مدت میں ادا

ہو جاتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس پر طویل مدت گزر جاتی ہے۔
یہی معاملہ شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنیؒ کے ساتھ پیش
آیا جن کی وفات ۱۳۱۲ھ (۱۹۵۵ء) میں پیش آئی، لیکن تقریباً نصف
صدی گزر رہی ہے کہ ان کی سیرت و تذکرہ میں ابھی تک کوئی نمایاں شان کتاب ملک
کے سامنے نہیں آئی۔

متفرق طور پر مختلف اہل تعلق اور عقیدت نے اس موضوع پر خامہ فرسائی کی اور ان کی
سعی بہر حال مشکور ہے، لیکن ضرورت تھی کہ کوئی ذی علم فرد خاندان یا خاندانی تاریخی دہرائی
اندرون و بیرون اور شب و روز کی زندگی کا واقف حال، اس وسیع اور نازک موضوع پر قلم
اٹھاتا، اور اس سلسلہ میں زیادہ سے زیادہ مستند مواد چشم دید واقعات اور مشاہدات و تجربات
پیش کرتا۔

راقم کو اچانک یہ معلوم کر کے مسرت ہوئی کہ اسی خاندان والا شان کے ایک فرزند
مولانا سید فرید الوحیدی صاحب جو حضرت مولانا کے حقیقی بھتیجہ مولانا سید وحید احمد صاحب
مرحوم ایسٹن کے صاحبزادہ ہیں، انھوں نے مولانا کا مکمل تذکرہ مرتب کر لیا ہے اور
اس کی کتابت بھی ہو گئی ہے۔ مولانا نے ازراہ تعلق و محبت اور اس علم کی بنا پر کہ راقم اور
اس کے خاندان کو حضرت مولانا سے گہری عقیدت کا تعلق ہے، اس کو مولانا سے جڑی تلمذ

۱۔ حضرت مولانا پر رب سے حقیقت افروز اور طاقتور مضمون غالباً وہ ہے جو والد ماجد مولانا حکیم سید عبدالحی صاحب
کی شہرہ آفاق تصنیف ”نزہۃ الخواطر“ کی آٹھویں جلد میں شامل ہے، مصنف مرحوم نے اپنی زندگی میں
ان کا تذکرہ کتاب میں شامل کیا تھا، مولانا کے والد ماجد مولانا حبیب اللہ صاحب مصنف کے پیر بھائی
بھی تھے۔

۲۔ ۱۹۵۲ء میں جب اس آخری حصہ کی اشاعت کا دائرۃ المعارف عثمانیہ حیدرآباد نے فیصلہ کیا
تو راقم سطور نے اس میں معتبر اضافہ کیا اور اس کی تکمیل کی، اب وہ کم سے کم عربی میں حضرت مولانا کے
سلسلہ میں ایک طاقتور تعارفی مضمون ہے۔

کا شرف بھی حاصل ہے، اور اس کے برادر محترم مولینا حکیم ڈاکٹر سید عبدالحی صاحب مرحوم اس بات ناظم ندوۃ العلماء مولینا کے دست گرفتہ اور گہرے عقیدت مند بھی اور لکھنؤ میں ان کا مکان مولینا کی مستقل فرودگاہ اور جائے قیام تھا، مجھ سے مقدمہ لکھنے کی فرمائش کی۔

راقم نے اپنی شدید مصروفیت، کمزوری صحت اور مسلسل اسفار کے باوجود اس پر اجمالی نظر ڈالی اور اندازہ ہوا کہ اس تذکرہ میں کم سے کم وہ مواد اور معلومات زیادہ سے زیادہ جمع ہو گئے ہیں، جو ایک واقف، متیقظ فرد خاندان ہی جمع کر سکتا ہے، یہ کتاب خاندانی حالات کا اچھا ناخذ ہے، اس میں اولین سفر حجاز کی دل دوز سرگزشت، قیام مدینہ طیبہ کے تفصیلی حالات، مدینہ طیبہ میں گھر کی عسرت اور معاشرت کا بوتا ہوا نقشہ، مالٹا کی اسیری کے بارے میں قیمتی معلومات (جن کا بڑا حصہ انھوں نے اپنے والد محترم سے سنا ہوگا) حضرت کے سوانحی حالات مثلاً دیوبند کی طالب علمی کی تفصیلات، والد ماجد مولینا حبیب اللہ صاحب کا قدرے تفصیل سے تعارف، اس کے ساتھ سیاسی شعور اور سرگرمیوں کی ابتدا، تحریک خلافت کے آغاز کی بعض قیمتی تفصیلات و معلومات، برطانیہ اور عالم اسلام کے بارے میں اس کے کردار پر مفید مواد، اور مولینا کی دعوتی تحریک کی سرگرمیوں، مجاہدات و ابتلاعات پر قیمتی مواد جمع کر دیا گیا ہے، پھر اخلاق و سیرت، معاشرت و تعلقات اور معاملات کے بارے میں وہ مفید اجزاء اور پہلو بھی آگئے ہیں، جو گھر کا کوئی فرد ہی پیش کر سکتا ہے۔

لیکن راقم اپنے ان سارے اعترافات اور شہادتوں کے ساتھ یہ لکھنے سے باز نہیں رہ سکتا کہ تحریک آزادی کے بحران دور، مسلم لیگ کے داعیوں اور رہنماؤں کے طرز عمل، قیام پاکستان کے داعیوں اور رہنماؤں کے بارے میں جو زبان استعمال کی گئی ہے، اور جن جذبات کا اظہار کیا گیا ہے، اسی طرح علامہ اقبال، علامہ شبلی نعمانی، اور حضرت حکیم الامت مولینا تھانوی، مولینا شبیر احمد صاحب عثمانی، دارالعلوم دیوبند کے اس وقت کے ذمہ داروں اور منتظمین، اور ان بعض شخصیتوں کے بارے میں جن سے مولینا کو فکری و نسلی بنیاد پر اختلاف تھا، جس انداز میں تنقید کی گئی ہے، اور اس سلسلے میں جو زبان استعمال کی گئی ہے، اس کو اگرچہ ایک پروردہ نعمت اور سرشار عقیدت فرد خاندان

کی کسی حد تک نفسیاتی، خاندانی اور فکری ہم آہنگی پر محمول کر کے اس کی تاویل کی جا سکتی ہے، لیکن راقم اس کے بارے میں اتنا لکھے بغیر نہیں رہ سکتا کہ اس کو ان اثرات و تعلقات کے باوجود اس سے زیادہ محتاط اور مؤرخانہ بنایا جاسکتا ہے اور مخالفین کے لئے تاویل اور غدر تلاش کرنے کی گنجائش ہے، ممکن ہے کہ مصنف عزیز و فاضل اس مشورہ پر غور فرمائیں، اور اس حصہ پر امکانی حد تک نظر ثانی کریں، لیکن یہ حقیقت بہر حال اپنی جگہ پر قابل اظہار و تشکر ہے، کہ اس کتاب میں وسیع پیمانے پر ایسے مواد و معلومات آگئے ہیں جو آئندہ ہر سوانح نگار کے لئے چراغِ راہ اور رہنما ثابت ہوں گے، اور وہ ان کی موجودگی کی وجہ سے ایک بڑی محنت، جستجو اور جوئے شیر لانے سے بچ جائے گا، اس بنا پر حضرت کے سب متقصدین اور اس موضوع پر قلم اٹھانے والوں کو مصنف کتاب کا ممنون و شکر گزار ہونا چاہیے۔

شکراً اللہ سبحانہ و تعالیٰ بحمدہ

ابو الحسن علی ندوی

دائرہ شاہ علم اللہ

۲۸ ربیع الاول ۱۴۱۲ھ

۲۸ اکتوبر ۱۹۹۱ء

خاندان اور وطن اصلی

ملک اودھ کے سابق دارالسلطنت عروس البلاد فیض آباد سے کوئی چالیس میل دور مشرق میں دریائے گھاگر کے کنارے پر ایک مشہور مردم خیز اور زرخیز قصبہ ٹانڈہ آباد ہے۔ یہ مقام ہندوستان کے ان اہم اور متعدد مراکز میں شمار ہوتا ہے جہاں کپڑے کی صنعت صرف تجارت ہی نہیں بلکہ فن کی بنیادوں پر ترقی کرتی رہی ہے۔ زیادہ تر آبادی مسلمان ہے اور ان میں اکثریت اس جماعت کی ہے جس نے معاش اور معیشت کے لیے پارچہ بانی کی صنعت میں نام پیدا کیا ہے۔ یہ فن کا ہر زمانے میں نئی نئی فنی اور صنعتی ایجادات کرتے رہے ہیں۔ ان میں بعض خاندان اور افراد ایسے بھی ہوئے ہیں جو ہندوستان گیر شہرت اور اہمیت کے مالک ہوئے اور کپڑے کی صنعت میں ان کا ثانی نہیں پیدا ہو سکا۔ یہ طبقہ تعلیم، تمدن، ذہانت، شرافت، دین داری، فن کاری، وضع داری اور دیانت داری جیسی اعلیٰ صفات سے متصف ہے۔ قصبے میں ان کے اور بعض دوسرے مسلم طبقات کے علاوہ محدودے چند گھرانے شیوخ اور سادات کے بھی آباد ہیں۔ اب سے کچھ دنوں پہلے تک قصبہ بلکہ ضلع اور پورے علاقے کی دینی سرپرستی، اخلاقی اور معاشرتی تربیت اور ذہنی و روحانی سیادت انہی شیوخ اور سادات میں مرکوز چلی آتی تھی۔ یہاں کے عوام و خواص ہمیشہ ان کی عزت و احترام کرتے رہے تھے اور قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھتے رہے تھے۔ آج بھی ان خاندانوں اور ان کے افراد کا نام ادب و لحاظ کے ساتھ لیا جاتا ہے۔ ان میں سے بعض حضرات دور دراز تک مشہور رہے۔ بعض ہندوستان گیر شہرت کے مالک ہوئے اور بعض حضرات ساری دنیا میں

لے اب یہ ملک ختم ہو چکا ہے اور ہندوستان کے صوبہ یو۔ پی کا ایک حصہ ہے۔

مقبول و محبوب ثابت ہوئے۔

انہی میں ایک 'شاہ نوریاں' کا خاندان ہے۔ آپ کا پورا نام شاہ نور علی قادری
چشتی سہروردی ہے۔ اور مقہرہ قصبے سے شغل ایک گاؤں اللہ داد پور میں زیارت گاہ
غلامی ہے۔ شاہ صاحب بڑے دلی اللہ صاحب کشف و کرامات اور غنائی اللہ عز و جل
تھے۔ آپ کسی دوسرے ملک سے سلاطین شرقی جوہر کے زمانہ عروج میں ہندوستان
صدی کے اواخر میں ٹانڈہ وارد ہوئے تھے۔ کوئی متعین تاریخ آپ کی آمد کی نہیں ملتی، مگر
مطرح شیخ مدنی نے ایک مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ تقریباً چار سو برس سے ٹانڈہ آپ
کے خاندان کا مسکن ہے۔ اس حساب سے اندازہ ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کی آمد شاہ
کے آس پاس کسی وقت ہوئی ہے۔ ٹانڈہ میں آپ کے فیض عام کی شہرت ہوئی اور خلعت
کو آپ کی ذات سے رشد و ہدایت ملی تو عوام و خواص کا رجوع عام ہوا اور خانقاہ
میں فہم و روز از عوام رہنے لگا۔ اس وقت ٹانڈہ میں راج بھرتوم کا کوئی راجہ
بربر حکومت و اقتدار تھا۔ اس کی حکومت اور مطلق العنانی میں آپ کے معتقین اور
مریدین کے اجتماعات سے خلل اندازی ہوئی تو اس نے شاہ صاحب کو نیکانے کی
تذہبیں کیں۔ شاہ صاحب نے اس کو راہ راست پر لانے اور سلامت روی پر مائل
کرنے کے لیے اسلام کی دعوت دی۔ اس پر وہ ایک بے سرو سامان بودیہ نشین فقیر
کے درپے آزار ہو گیا اور قوت و شوکت اور ہتھیار کے ساتھ شاہ صاحب کی روحانیت
اور توکل علی اللہ کے مقابلے پر آیا۔ شاہ صاحب نے اعانت نصیبی طلب کی۔ طوفان و زلزلے
نے اس کے پورے قلعے کو چٹم زون میں سمار کر دیا۔ صرف بنیادیں رہ گئیں جو ہنوز باقی
ہیں۔ راج بھرتوم سے فرار ہو گئے۔ شاہ صاحب نے بستی کا نام اللہ داد پور رکھا۔
آپ کا مزار اسی قلعے میں ہے۔

آج سیکڑوں برس بعد بھی یہاں آپ ہی کے خاندان کے لوگ آباد ہیں جن میں

ملا اب یہ مقام قصبے کا ایک محلہ ہے۔ یہاں سے شیخ الاسلام، مکتبہ دینیہ دیوبند، ج ۱، ص ۶۰

خال خال اولاد ذکور اور اکثریت اولاد اناث کی ہے۔

شاہ صاحب اور ان کے بعد آپ کے مریدین و متبعین اسی قلعے میں دفن ہوتے رہے اور آج بھی آپ کے مرحومین اہل خاندان، ساکنان اللہ داد پور اسی میں آسودہ خاک ہوتے ہیں۔ رحمہم اللہ۔

شاہ صاحب کا شجرہ نسب، خاندانی تاریخ، منشا و مولد کے حالات مرور زمانہ کے ہاتھوں ضائع و برباد ہو گئے، اس لیے قطعیت کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ کہاں سے تشریف لائے۔ حسب نسب کیا ہے اور خاندانی حالات کس طور پر ہیں۔ مگر تحقیقات سے ثابت ہوتا ہے کہ شاہ صاحب صحیح النسب سید اور حسین الاحقرین امام زین العابدین کی اولاد میں ہیں، اور آپ کے اجداد میں حضرت سید محمد مدنی عرف سید ناصر ترمذی مدینہ طیبہ سے ترمذ تشریف لائے اور ان کی اولاد میں حضرت مخدوم سید احمد توختہ تمثال رسول قدس اللہ سرہ العزیز ترمذ سے لاہور آئے اور آپ کی اولاد میں سید شاہ زید بن سید شاہ احمد شاہ نور الحق کے جد اعلیٰ ہیں۔ شاہ زید سے اوپر تک کا پورا شجرہ نسب محفوظ ہے۔ اور شاہ نور الحق صاحب سے نیچے تک موجود ہے۔ لیکن شاہ زید اور شاہ نور الحق قدس اللہ سرہما العزیز کے درمیان کی دو یا تین کڑیاں ابھی تک نہیں مل سکی ہیں۔ ان دو تین نسلوں پر زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ سو برس کا عرصہ گزرا ہے۔ حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ نے ممکن حد تک شجرے کی تحقیق فرمائی ہے مگر اس کے لیے جس فراغت اور فرصت کی ضرورت تھی وہ عمر بھر حضرت کو حاصل نہ ہوئی اس لیے کسی قدر کمی رہ گئی۔ نقش حیات میں مذکور ہے :

”مورخان سادات ثانیہ فصیح فیض آباد و سادات موسوی و سادات بھوکرو سادات ملو پور پرگنہ کا دی پور ضلع سلطان پور و سادات واسے پور و سادات کمال پور ٹکسنی و سادات منڈیا پور پرگنہ خاص و سادات دیوگاؤں پرگنہ خاص سادات آں بسیار نجیب اند و اکثر و قابل ایشاں صاحب جاہ و جلال بود اند۔ و دریاوت ایشاں بیج کے نیست۔“

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

”سادات ٹانڈہ وغیرہ۔ حضرت سید احمد توختہ تمثال رسول کی اولاد میں ہیں۔

اور شجرہ یہ ہے :

سید شاہ زید بن سید شاہ احمد بن سید شاہ حمزہ بن سید شاہ ابوبکر ابن سید شاہ عمر
بن سید شاہ محمد بن حضرت مخدوم سید شاہ احمد توختہ تمثال رسول (علیہ السلام) بن سید علی
بن سید حسین بن سید محمد مدنی المعروف بہ سید ناصر ترمذی بن سید حسین بن سید موسیٰ حمصہ
بن سید علی بن سید حسین اصغر بن حضرت امام علی زین العابدین ابن شہید کربلا حضرت
امام حسین علی جدہ و علیہ السلام

”حضرت مخدوم سید نور الحق چشتی ٹانڈوی قدس الشرف العزیز حضرت سید احمد
توختہ تمثال رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے تھے اور وہ سید محمد مدنی المعروف بہ
سید ناصر ترمذی کی اولاد سے تھے۔ اور وہ حضرت سید حسین اصغر بن حضرت امام
علی زین العابدین ابن شہید کربلا حضرت امام حسین علی جدہ و علیہم السلام کی اولاد
سے تھے۔ متفق علیہ نسابین ہے۔ (عمدة الطالب، منبع الانساب، کنز الانساب
المتاہدین، تارخ آئینہ اودھ)۔

”سید محمد مدنی عرف سید ناصر، ترمذ سے تشریف لائے اور ان کی اولاد سے
حضرت مخدوم سید احمد توختہ تمثال رسول (علیہ السلام) لاہور تشریف لائے
اور مکہ میں وصال ہوا۔ لاہور میں اُن کا مزار ہے۔ ان کی اولاد میں سید
شاہ زید بن سید شاہ احمد زاہد مورث سادات ٹانڈہ وغیرہ کے ہیں۔
”اس نسب نامہ اور دیگر احوال کی تفصیل مذکورہ حضرت شاہ ولایت احمد
صاحب لاہوری کی مساعی جیلہ سے حاصل ہوئی ہیں جس کے لیے ہم نہایت
شکر گزار ہیں۔ جزاہم اللہ خیر الجزاء۔“

موصوف تحریر فرماتے ہیں :

”بڑی محنت اور تحقیق سے جو محالات شجرہ نسب حضرت شیخ الاسلام دریافت

لے لے لے لے نقش حیات، ج ۱، ص ۱۵

ہوئے وہ پیش کیے جا رہے ہیں۔ افسوس کہ سید شاہ زید بن سید شاہ احمد زاہد کے
بیچے کا سلسلہ دریافت نہ ہو سکا۔

شجرہ نسب حضرت شیخ الاسلام قدس اللہ سرہ العزیز
امام مظلوم نواسہ رسول شہید کربلا سیدنا حسین ابن علی رضی اللہ

سیدنا امام زین العابدین رضی اللہ — سیدنا امام حسین اصغرؑ — سید علیؑ — سید موسیٰ
حمصہ — سید حسین — سید محمد مدنی عرف سید ناصر ترمذی — سید حسین — سید علی —
مخدوم سید شاہ احمد توختہ شمال رسول — سید شاہ محمد — سید شاہ عمر — سید شاہ ابوبکر —
سید شاہ حمزہ — سید شاہ احمد زاہد — سید شاہ زید شاہ نور الحق —
شاہ محمد زاہدی — شاہ عبد الواحد — شاہ راجو — شاہ منور — شاہ قلندر —
شاہ لدھن — محمود — شاہ محب اللہ — شاہ صفی اللہ — شاہ خیر اللہ —
شاہ محمد ماہی — شاہ مدن — سید شاہ نور اشرف — سید جہانگیر بخش — سید
پیر علی — سید حبیب اللہ مہاجر مدنی — شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی

شاہ نور الحق قدس اللہ سرہ العزیز کی اولاد میں چودھویں پشت، شاہ نور اشرف
تک تمام حضرات بڑے صاحب فضل و کمال، اولیاء اللہ اور خدا رسیدہ بزرگ ہوتے رہے۔
ہر بیٹا مشرک و ہدایت پر باپ کا خلیفہ و جانشین ہوتا رہا۔ اللہ داد پور کی خانقاہ طالبین
حق اور اہل باطن کے لیے مرکز و مرجع شمار ہوتی رہی۔ عوام کا تو ذکر کیا خواص بلکہ اخص الخواص
تک اس درجہ معتقد اور مرید رہے کہ سلاطین دہلی میں سے کسی بادشاہ غالباً ہمایوں یا اکبر
نے اوائل سوھویں صدی میں خانقاہ کے مصارف کے لیے چوبیس گاہوں پر مشتمل ایک
علاقہ عطیہ و ہدیہ پیش کیا تھا۔ کاغذات ضائع ہو جانے کی وجہ سے یہ تحقیق باقی نہیں رہی کہ
کس زمانے میں اور کس بادشاہ نے یہ عطیہ دیا تھا۔

۱۸۵۷ء تک پہنچتے پہنچتے اللہ داد پور کی خانقاہ کے انوار و برکات ماند پڑ چکے تھے۔

خاندان میں دینی، روحانی اور اخلاقی سیادت و تہذیب کی جگہ دنیا داری اور حرص و طمع نے لے لی گیارہ گھاؤں خاندان کے قبضے سے نکل گئے اور جو تیرہ گھاؤں باقی بھی تھے۔ ان پر اہل خاندان کا بارکانہ قبضہ و تصرف جاری ہو گیا تھا۔ خاندان کا ذریعہ معاش زمین داری اور پیری مری تھا لیکن رشد و ہدایت سے خالی ہو جانے کی وجہ سے اور گردش ایام سے علاقہ ہاتھوں سے بدلیج نکل جانے کی وجہ سے آمدنی نہ ہونے کے برابر رہ گئی تھی اور گذشتہ اوقات کی تنگی ہو گئی تھی۔ اس پر مزید مصیبت یہ کہ افراد خاندان وہابی امراض ناگہانی حادثات اور دشمنوں کی تاخت و تاراج کی نذر ہو گئے تھے۔ آخر آخر میں خاندان کے صرف ایک بزرگ سید اکبر علی صاحب مرحوم ہابی بچے تھے۔ آپ حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ کے حقیقی نانا تھے اور خاندان کی تربیت، جہاد و کی نگرانی اور علاقے کے انتظامات کی ذمہ داری صرف انہی پر منحصر رہ گئی تھی۔ مگر بد قسمتی سے آپ بھی بڑے نازک دور میں اللہ کو پیارے ہو گئے۔ شہر نانڈہ سے ملا ہوا دریائے گھاگرا بہت تیز رو اور بے راہ رو دریا ہے۔ ہر سال اس میں سیلاب آتا ہے اور گاہے گاہے یہ پوری پوری آبادیوں اور بستیوں کو نکل لیتا ہے۔ باشندگان نانڈہ اضلاع بستی۔ گورکھپور وغیرہ کے سفر میں اکثر اسی دریا کو عبور کر کے قطع مسافت کرتے تھے۔ ۱۸۵۷ء کے آخری ایام میں سید صاحب موجودہ ضلع بستی کے اپنے بارہ مواضعات کی نگرانی کے سلسلے میں اسی دریا میں کشتی کے ذریعے سفر کر رہے تھے۔ پنج دھارے میں پہنچے تو کشتی کو طوفان اور تیز دھارے نے گھیر لیا اور کشتی الٹ گئی۔ آپ تلوار لے کر دریا میں کود گئے اور تیر کر دریا پار کرنے کی کوشش کی۔ بہاؤ تیز اور کنارہ دور تھا۔ ہر چند ہاتھ پاؤں مارے مگر کوئی کوشش کارگر نہ ہوئی اور ڈوب کر واصل بحق ہو گئے۔ خاندان کا حال پہلے ہی ابتر تھا۔ سید صاحب آخری مرتبہ خاندان اور سرپرست تھے۔ اب ننھے ننھے بچے اور کمزور خواتین بالکل ہی بے سہارا رہ گئیں۔

قرب وجوار میں اپنے حلیفوں کے ساتھ بھیتی (BHEETY) کا راجہ قدیم زمانے سے

درپے آزار تھا مگر سید صاحب کی دلیری، بہادری اور جلالِ شان کے آگے اُن کی ایک نہ چلتی تھی اور بارہا زک اٹھا چکے تھے۔ اب اس موقع کو غنیمت جانا اور احسان کیا کہ اکبر علی کے کسی بچے کو زندہ نہ چھوڑیں گے۔ اس کے حملے کی تیاریوں کی خبر سن کر خاندان کی عورتیں ننھے بچوں کو لے کر راتوں رات کسی طرح بچ بچا کر اور چھپ کر شہرِ مانڈہ کے ایک محلہ قصبہ میں اپنے اعزہ کے یہاں پہنچ کر پناہ گزیں ہوئیں۔ اُسے دوسرے دن ان کے صحیح و سلامت نکل جانے کا علم ہوا تو غصے میں آگ بجولا ہو گیا اور حویلیوں کے مالے توڑ کر دروازے اکھاڑ کر اور دیواریں ڈھا کر مال و متاع لوٹنا شروع کر دیا اور مہینوں تک گاڑیاں بھر بھر سامان اور اسباب منتقل کرتا رہا۔ یہی وہ وقت تھا جب شاہ نور الحق کا خاندانی شجرہ، قدیم تحریریں، تمارِ بنخیں اور یادگاریں، سلطانی وثیقے اور شاہی فرامین صدیوں پرانے کاغذات اور مستندات غرض سب کچھ دست برد ہو گیا۔ خاندانی علاقہ جو گردشِ ایام کے ہاتھوں سے بچ رہا تھا اس میں سے بیشتر پر یانسی اور بھیٹی کے اجاؤں نے قبضہ کر لیا۔ ان ستم رسیدہ پناہ گزینوں میں سید صاحب کے تین صاحب زادگان اور

سید اکبر علی صاحب کے تین صاحب زادگان سید عبدالغفور، سید تصدق حسین اور سید تفضل حسین تھے۔ ایک صاحبزادی تھیں۔ صاحبزادی صاحبہ نور النساء ^{علیہ} مرحومہ مولوی حبیب اللہ صاحب مرحوم کی اہلیہ اور حضرت شیخ الاسلام کی والدہ تھیں۔ صاحبزادوں میں عبدالغفور لاؤلف فوت ہوئے۔ تفضل حسین کے دو صاحبزادے زاد حسین اور جواد حسین تھے۔ ڈاکٹر زاد حسین صاحب کے صرف ایک صاحبزادے سید انوار حسین صاحب دم تحریر بقیہ حیات ہیں۔ ان کے دو صاحبزادگان ڈاکٹر سید حبیب احمد مول سرجن اور سید حمید احمد بقیہ حیات اور صاحب اولاد ہیں۔ متعدد صاحبزادیاں ہیں۔ سید جواد حسین مرحوم کے دو صاحبزادے سید افتخار حسین آئی، اے، ایس، ایس آرٹس اور سید امتیاز حسین مرحوم تھے۔ مقدم الذکر الحمد للہ بقیہ حیات ہیں۔

ان کے پانچ صاحبزادگان سید بشیر احمد بلال، نسیم احمد جمال، نصیر احمد نبال، کبیر احمد بلال، در نسیم احمد جمال ہیں۔ ان کے علاوہ تین لڑکیاں ہیں۔ مورخہ ذکر کے صاحبزادگان اقبال، کمال، قدیرہ صغیر اور دو لڑکیاں ہیں (دیکھیے ص ۱)

برداشت مولانا سید حبیب محمود احمد صاحب مدینہ حبیبہ مولوی شاہ حبیب اللہ

حضرت محمد شاہ نور الحق صاحب کی ستر حویں اور شاہ نور شرف صاحب کی چوتھی پشت میں سید
پیر علی صاحب مرحوم و مغفور کے دو صاحبزادگان بھی تھے جن میں سے ایک کا نام حبیب اللہ تھا۔
یہی وہ حبیب اللہ ہیں جو آگے چل کر مولوی شاہ سید حبیب اللہ صاحب ہاجردنی کہلائے اور
انہی کے صلب سے حضرت شیخ الاسلام مرشد کامل مولانا حسین احمد صاحب مدنی نور اللہ مرقدہ
تولد ہوئے۔

مولوی سید حبیب اللہ صاحب

آپ کی ولادت اللہ داد پور تحصیل ٹانڈہ ضلع فیض آباد ملک اودھ میں ۱۲۵۷ھ سے
چار پانچ برس پہلے ہوئی۔ ۱۲۵۷ھ کے انقلاب کے حالات آپ کو بچپن کے دھندلے نقوش
کی طرح یاد تھے۔ آپ کی پیدائش کے وقت گھر کے معاشی، اقتصادی، علمی اور روحانی حالات
بہت کمزور ہو چکے تھے۔ دشمنوں نے جو لوٹ مار اور غارت گری کی تھی۔ اس کے بعد خاندان
میں صرف دو گاؤں جڑاون پور اور اللہ داد پور بچے تھے۔ اس غارت گری سے پہلے جو مرقہ الحالی

(ص ۲۵ سے آگے) سید تصدق حسین مرحوم کے چار صاحبزادے سید مقبول احمد، سید خلیل احمد، سید
فاروق احمد، سید بخشش احمد مرحومین تھے۔ مقبول احمد صاحب اپنے مریدوں میں صوبہ بہار میں جا بسے تھے۔ وہاں
صاحب اولاد ہو کر فوت ہوئے۔ خلیل احمد صاحب کے دو صاحبزادیاں شاکرہ اور ذاکرہ مرحومین تھیں۔ ذاکرہ کے
کوئی نہیں تھا۔ شاکرہ کے دو بیٹے عزیزان طفیل اور عبدالمعود صاحب اولاد ہیں۔ فاروق احمد وہ ہیں جن سے مدینہ
میں حضرت شیخ الاسلام کی بہن منسوب ہوئیں مگر بعد میں مفارقت ہوئی۔ ان کے دوسری بیوی کے دو لڑکے پاکستان
چلے گئے۔ ایک ہندوستان میں ہیں۔ بخشش احمد صاحب مرحوم کے دو لڑکے سید مسعود احمد صاحب اور سید جمیل احمد
صاحب بقہ حیات اور صاحب اولاد ہیں۔ تصدق حسین کے دو لڑکیاں صابرہ خاتون اور کنیز فاطمہ تھیں
صابرہ خاتون کے ایک لڑکے محمد یحییٰ اور کنیز فاطمہ کے تین صاحبزادگان سید توکل حسین صاحب، مولانا عزیز احمد قاسمی
اور مولوی مشتاق احمد صاحب صاحب اولاد اور ترقی پذیر ہیں۔ سید اکبر علی صاحب مرحوم کی یہ جملہ اولادیں اب
دہلی، لکھنؤ، دیوبند، بنارس، پاکستان، بہار وغیرہ میں پھیل گئی ہیں۔ لے نقش حیات، ج ۱، ص ۲۵

اور فارغ البالی گھر میں تھی اس کے نقوش بھی آپ کے ذہن میں باقی تھے، فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے گھر میں اشیائے خورد و نوش اور مٹھائیوں کے منگے بھرے رہتے تھے۔ آپ کے دو بھائی اور بھی تھے جن میں ایک سید نجیب اللہ صغریٰ میں ذخیرہ آخرت ہوئے، دوسرے سید اشرف علی صاحب تھے جن کی اولاد آج بھی اللہ داد پور میں آباد ہے۔ مولوی صاحب کے والد سید اپیر علی صاحب کے دو بھائی سید نواز ش علی اور سید تیغ علی اور بھی تھے۔ دونوں لاولد فوت ہوئے۔ تیغ علی صاحب نے آپ کو گود لے لیا تھا اور نہایت محبت و شفقت کے ساتھ پرورش شروع کی تھی۔ قضا و قدر سے کس کو چارہ ہے۔ مولوی صاحب چار پانچ برس کی عمر کو پہنچے تو ۱۸۵۷ء تک ان کے والد اور دونوں چچا آپ کو یتیم چھوڑ کر جوار رحمت میں جا بسے۔ اب دونوں بچوں کا بار والدہ اور دو بڑی والدائیں پر آ پڑا۔ تنگ دستی اور عسرت تو تھی ہی۔ اب بڑی عروسی یہ پیش آگئی کہ گھر میں کوئی مرتقی اور سرپرست نہیں رہا۔ مولوی صاحب کی بڑی والدہ جنھوں نے آپ کو گود لے لیا تھا، کافی عمر تک زندہ رہیں۔ حضرت شیخ الاسلام نے اپنی ان دادی کو دیکھا تھا۔ فرماتے تھے کہ ہمارے بھائی بھیلی دادی کہا کرتی تھیں کہ میں نے حبیب اللہ کو بڑی تنگ دستی میں پرورش کرات کر پالا ہے۔ حالات کی سختیوں، ہجرت کی آسائش اور در ماندگی نے یتیم حبیب اللہ کو اعلیٰ تعلیم کے مواقع نہیں دیئے۔ مگر ناموافق حالات اور نامساعد ماحول میں بھی آپ نے اپنی ذاتی کوششوں اور خداداد صلاحیتوں کے سہارے جس حد تک تعلیمی ترقی کی، وہ قابل تعریف و تحسین ہے۔ پہلے آپ نے مقامی درس گاہ میں اس زمانے کے دستور کے مطابق اردو، فارسی اور قرآن پاک کی تعلیم حاصل کی اور اتنی قابلیت اور دستگاہ حاصل کی کہ انشا پر دازی اور فارسی زبان میں شعر کہنے لگے۔ فارسی دانی اس وقت میں قابلیت کا معیار شمار ہوتی تھی کیوں کہ کچھ ہی دنوں پہلے تک یہ حکومت کی سرکاری زبان تھی۔ اس کے

سید سید اشرف علی صاحب مرحوم کے دو صاحبزادے تھے، سید ظہیر الدین اور سید بشیر الدین مرحومین۔ سید ظہیر الدین کے صرف ایک صاحبزادی تھیں۔ جن کے لڑکے ملک زادہ منظور احمد مشہور و معروف ہیں۔ سید بشیر الدین کے ایک صاحبزادے مولوی سید فضل الرحمن ہیں۔

بعد آپ نے سرکاری اسکول سے مڈل اسکول کا امتحان پاس کیا۔ علمی ذوق اور فطری ذہانت اس امر کی مقتضی تھی کہ تعلیم جاری رکھی جائے۔ کوئی سرپرست ہاتھ رکھنے والا اور سہارا دینے والا ہوتا تو یقین ہے کہ علمی اور معاشی میدان میں غیر معمولی ترقی کرتے۔

مگر افلاس اور تنگدستی کے بے رحم ہاتھوں نے مزید ترقی کے راستے مسدود کر دیئے۔ اور ٹانڈہ سے قریب آٹھ میل کے فاصلے پر ایک قصبہ التفات گنج میں پرائمری اسکول کی ملازمت کرنی پڑی۔ آٹھ روپے ماہوار تنخواہ ملے پائی۔ اس وقت یہ رقم آسودہ حالی کے لیے کافی تھی۔ چنانچہ اس قلیل تنخواہ سے بڑی حد تک فراخی اور فارغ البالی آگئی۔

مولوی صاحب اب اٹھارہ برس کے ہو گئے تھے۔ کچھ اطمینان نصیب ہوا تو بڑی والدہ صاحبہ نے جنھوں نے پرورش کی تھی، شادی کر دینی ضروری سمجھی۔ گھر ہی میں سید اکبر علی مرحوم کی بلند اقبال صاحبزادی موجود تھیں۔ ان کی والدہ موضع نندوہلی ضلع فیض آباد کے ایک نجیب الطرفین سید گھرانے کی لڑکی تھیں۔ والدہ کے ماموں بڑے ولی اللہ کامل، صاحب علم اور صاحب نسبت بزرگ تھے۔ موصوف نے بھانجی کو اردو، ہندی، فارسی وغیرہ کے علاوہ اشغال تصوف اور روحانی تربیت سے بھی بہرہ ور کیا تھا۔ وہ کشف قبور اور مکاشفات میں کامل تھیں اور ذکر و شغل میں مصروف رہتی تھیں۔ انھوں نے صاحبزادی کو بھی زبور، تعلیم و تربیت سے آراستہ کیا تھا۔ علاوہ اردو فارسی کے ہندی زبان میں بھی رائج الوقت کتا ہیں ہنس جواہر اور ملک محمد جالسی کی پدماوت وغیرہ پڑھائی تھیں۔ اس کے ساتھ ہی اشغال روحانیہ اور تصوف کا ذوق بھی پیدا کر دیا تھا۔ اُس زمانے کے شرفاء میں اپنے ہی خاندانوں اور گھرانوں میں شادیاں ہوا کرتی تھیں۔ مولوی صاحب کا پیغام بھی سید اکبر علی کی صاحبزادی نور النساء سے دیا گیا اور آپ کی بڑی والدہ صاحبہ نے اس کے لیے بری کوشش کی۔ آخر بڑی جدوجہد کے بعد یہ پیغام منظور ہوا۔ اٹھارہ برس کی عمر میں جب صاحبزادی چودہ برس کی تھیں، مولوی صاحب کی شادی ہوئی۔ اخراجات

اور ضروریات بڑھیں تو آپ کو آمدنی اور ملازمت میں ترقی کی فکر ہوئی مگر اس کے لیے تعلیمی اساتذ کی ترقی پہلے ضروری تھی۔ چنانچہ نارمل اسکول کا امتحان دینے کا فیصلہ کیا۔ اس وقت پورے ملک اودھ میں نارمل اسکول صرف لکھنؤ میں تھا۔ چنانچہ آپ وہاں چلے گئے اور امتیازی حیثیت سے یہ امتحان پاس کیا۔ اس کے بعد ضلع اناؤ کے قصبہ صفی پور میں تیس روپے ماہوار پر مڈل اسکول کے ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور تھوڑے ہی دنوں بعد اسی ضلع کے بانگر مو قصبہ میں ٹرانسفر ہو گیا۔

یہی وہ مقام ہے جہاں شیخ الاسلامؒ کی ولادت باسعادت ہوئی اور یہیں پر مولوی صاحب کی زندگی میں ایک انقلاب عظیم پیدا ہوا۔ قریب ہی گنج مراد آباد میں حضرت مولانا شاہ فضل رحمن صاحب کی مرجع خلافت خانقاہ تھی۔ حضرت اپنی فیض رسانی، تعلق مع اللہ، کشف و کرامات اور تقویٰ و للہیت کی وجہ سے عوام و خواص ہر طبقے میں بے حد مقبول و محبوب تھے۔ غیر مسلمین اور عیسائی انگریز عہدہ داران حکومت تک آپ کے حضور میں حاضر اور فیضیاب ہوتے تھے۔ شہرہ اور چرچا سن کر مولوی صاحب بھی دربار میں حاضر ہوئے اور مستفاد ہو گئے۔ آپ کی خوشدامن چوں کہ خود صاحب معرفت بزرگ تھیں اور تصوف کی قدر و قیمت پہچانتی تھیں اس لیے برابر اصرار کرتی رہتی تھیں کہ تمہارے خاندان سے روحانی ترقی اور نسبت اولیا ختم ہو گئی ہے اور بغیر بیعت و خلافت کے مرید کرنا ہڑی معصیت اور مواخذہ آخرت کا سبب ہے۔ تمہارے خاندان کے لوگ بلا کسی نسبت و خلافت کے پیری مریدی کرتے ہیں مگر تمہیں کسی مرشد کامل سے تعلق پیدا کر کے اصلاح باطن اور تربیت روحانی کی طرف پوری توجہ کرنی چاہیے۔ حضرت شاہ صاحب کی محبت اور عقیدت مولوی صاحب کے دل میں پہلے ہی جاگزیں تھی۔ خوشدامن صاحبہ کے اصرار اور نصیحت سے طبیعت میں مزید جلا پیدا ہو گئی۔ خاندان میں یہ دستور تھا کہ کوئی فرد اپنے گھرانے سے باہر مرید نہیں ہوتا تھا، مگر باوجود اہل خاندان کی مخالفت اور ناگواری کے آپ مع اپنی اہلیہ محبت کے

حضرت شاہ تھیں صاحب گنج مراد آبادی سے بیعت ہو گئے اپنے
 نامزدہ کی پیشکش کرادی انصاری جماعت پر مشتمل ہے۔ اس لیے بانگر مسوا اور انار
 کے بولگ آپ کی نسبت بھی یہ خیال کرتے تھے۔ ایک دن حضرت مولانا نے بھڑی
 مجلس میں فرمایا کہ :

”مولوی صاحب بڑے پیرزادے اور صحیح النسب مسید ہیں۔ آپ کے جید اہل
 خدمت ہیں شاہ نور الحق قدس الشہداء العربیہ بڑے عارف باللہ اور ولی اللہ
 ہند تھے۔ میرے رات خواب میں ان کی زیادت کی اور انھوں نے فرمایا
 کہ میرے لیے حبیب اللہ کا خیال رکھنا۔“

آپ کا شجرہ شاہ نور الحق صاحب تک مندرجہ ذیل ہے :

نیر حبیب اللہ بن سید پیر علی بن سید جہانگیر بخش بن شاہ نور اشرف بن شاہ
 مدنی بن شاہ محمد ماسی بن شاہ خیر اللہ بن شاہ صفت اللہ بن شاہ محب اللہ بن شاہ محمود
 بن شاہ محمد حسن بن شاہ محمد بن شاہ منصور بن شاہ راجہ بن شاہ عبد الواحد بن شاہ محمد ابراہیم
 بن شاہ نور الحق رحمہم اللہ تعالیٰ۔

حضرت گنج مراد آبادی بڑے صاحب کشف اور مستجاب الدعوات تھے۔ اس کا
 بارہا تجویز ہو چکا تھا کہ حضرت کا فرمایا ہوا پورا ہوتا ہے اور آپ کی بات صحیح اور سچی ہوتی
 ہے۔ اس لیے اس علوی کے بعد مولوی صاحب کے نجیب الطرفین سید ہونے کی حقیقت
 لوگوں میں مسلمہ ثابت ہو گئی۔ اس کے علاوہ دوسرے قرائن اور دلائل سے بھی آپ کا
 صحیح نسب سید بن معلوم دشمن ہے۔ اور وہ کے بادشاہ آصف الدولہ مرحوم کے زمانے
 تک میں اس نسب کے فیوض حضرات آباد ہو گئے تھے۔ مولوی صاحب کی پشت دریاں
 نظریات، سادہ و خیر و سگہ حضرات میں اعلیٰ درجے کے شیوخ و سنی خاندانوں میں قدیم
 زمانے سے پہنچتی ہیں آپ کے گھرانے کے تعویذ اور ہندی کا جلوس محرم میں پورے شہر

میں گشت کرتا تھا۔ حضرت شیخ الاسلام مدنی کے ایک نانا سید حسن علی شاہ نے اپنے صرف خاص سے ایک امام پاڑہ بھی بنوایا تھا جو آج تک موجود ہے۔ خاندان کے چند بزرگوں کے اثر سے خاندان سنی مسلک پر قائم رہا اور بڑی حد تک شیعہ خاندانوں سے قرابت داریاں ختم ہو گئیں تاہم کسی حد تک اب بھی باقی ہیں۔ مختصر یہ کہ اودھ میں یہ خاندان برابر سادات کا خاندان شمار ہوتا آیا ہے۔

مولوی صاحب اپنی طبعی خصوصیات، تقویٰ، دینداری، امانت و دیانت، حسن کردگی، پابندی اوقات اور نسبی تفوق کی بنا پر بانگرمٹو کے قیام کے زمانے ہی میں بہت مقبول و مشہور ہو گئے تھے۔ ذمہ داران محکمہ اور افسران متعلقہ آپ سے بہت متاثر اور مہربان ہو گئے تھے۔ آپ کی مقبولیت اور صلاحیتوں کے پیش نظر مخلصین معاصرین نے مشورہ دیا اور ذمہ داران نے اشارہ کیا کہ اگر آپ انگریزی پڑھ لیں تو اعلیٰ مناصب تک پہنچ سکتے ہیں۔ چنانچہ آپ نے لوگوں کے کہنے سے انگریزی شروع بھی کی۔ مگر اس کے بعد زہد و قناعت کا مزاج اس سے مطابقت نہ کر سکا اور انگریزی ترک کر دی۔ وطن میں مولوی صاحب کی جو بھنی بھنی جانداد تھی وہ رہن تھی۔ بڑے بھائی نہ اس کو واگزار کرانے کی وسعت رکھتے تھے، نہ انتظام کر سکتے تھے اور نہ شرکاء اور اعزہ کی دست و برد سے حفاظت کر سکتے تھے۔ ان حالات کے پیش نظر آپ نے درخواست گزاری اور کوشش کی کہ آپ کا تبادلہ ٹانڈہ ہو جائے۔ مخلصین اور افسران نے سمجھایا کہ موجودہ حالات میں تبادلہ مفید نہیں ہوگا۔ بڑا نقصان یہ پیش نظر تھا کہ ٹانڈہ کے اسکول کے ہیڈ ماسٹر کی تنخواہ صرف بیس روپیہ تھی جبکہ یہاں تیس روپیہ ماہوار مل رہے تھے۔ مگر مولوی صاحب نے اس فرق کو برداشت کیا اور آخر کار تبادلہ پر ٹانڈہ چلے آئے۔ وطن پہنچ کر آپ نے جانداد کے انتظامات نہایت سمجھ داری، ہوش مندی اور مستعدی کے ساتھ شروع کیے۔ پہلے تو قرض اُدھار لے کر ساری جانداد رہن سے چھڑائی۔ اور پھر شرکاء اور اعزہ کی ریشہ دوانیوں کا سد باب کیا۔ اور پھر حسب قانون بندوبست و شریعت ساری جانداد تقسیم کی۔ اس طرح دونوں بھائیوں کو اطمینان اور فراغت نصیب ہوئی۔ بڑے بھائی

بھی کثیر العیال تھے اور آپ کے بھی تین بچے تھے۔ آبائی مکان سکونت کے لیے کافی نہ تھا۔ اس لیے مولائی اور جدی مکان سے الگ آپ نے اپنے لیے علیحدہ مکان بانگورہ کے زمانہ قیام ہی میں بنوایا تھا جو نہایت فراخ، وسیع اور آرام دہ تھا۔ اب اس میں قیام پذیر ہو گئے۔ ان تمام امور سے فراغت پا کر اہلخانہ اور توجہ کے ساتھ بچوں کی تعلیم کا فکر کیا۔ اس وقت دو بڑے صاحبزادگان، حضرت مولانا صدیق احمد صاحب اور حضرت مولانا سید احمد صاحب مرحومین اسکول میں تعلیم پاتے تھے۔ دوسرے صاحبزادے شیخ الاسلام مدظلہ بھی چھوٹے تھے۔ دو بڑے صاحبزادوں کی تعلیم و تربیت آپ نے اس قدر اہتمام کے ساتھ فرمائی کہ دونوں مڈل اسکول کے امتحان میں تمام صوبہ میں اول آئے۔

سرکاری امتحانات میں اس قدر عظیم الشان کامیابی کے بعد ہر قسم کی اعلیٰ تعلیم کے وظائف کے اور اس کے بعد موقع ملازمتوں اور ترقیات کے امکانات بہت روشن ہو گئے تھے۔ کچھ لوگوں نے مزید اقدامات کے لیے مشورے بھی دیئے اور ترغیب دی۔ مگر مولوی صاحب کا ارادہ اور فیصلہ یہ تھا کہ اولاد دینداری، تقویٰ اور علوم دینیہ میں ترقی اور کمال حاصل کرے۔ چنانچہ اس موقع پر آپ نے صاحبزادگان کو حاضر ہونے کا حکم دیا اور فرمایا کہ "میں نے تم بھوں کو اس لیے پرورش کیا ہے کہ تم اللہ کے راستے میں جہاد کرو اور کچھ کر کے شہادت حاصل کر لو" اس کے بعد آپ نے تینوں صاحبزادگان کو مدرسہ دیوبند میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب دیوبند کی کیمیا اثر تربیت اور رہنمائی میں داخل کر دیا۔ کچھ فراغت، فرصت اور وسعت نصیب ہوئی تو آپ نے معاشی برتری اور جائیداد کی ترقی کی جانب توجہ دینے کا ارادہ کیا اور باخات لگوانے کا پروگرام بنایا۔ عزم، ارادہ، حسن تدبیر اور نظم و ترتیب میں مولوی صاحب بڑی امتیازی شان کے مالک تھے۔ اگر اسی پروگرام پر قائم رہتے تو عجب نہیں کہ علاقے کے بڑے رئیس مشہور ہوتے۔ مگر اسی دوران ایک ایسا حادثہ پیش آگیا جس سے آپ کا حوصلہ اور ارادے

مترزلزل ہو گئے۔ آپ کو اپنے مرشد سے غایت تعلق تھا۔ مدتوں خدمت میں حاضر رہے تھے۔ ذکر و شغل اور معرفت کی دولت اسی دربار سے حاصل ہوئی تھی۔ حضرت بھی خصوصی توجہ فرماتے تھے۔ نہ صرف دینی اور روحانی بلکہ دنیوی اور انتظامی معاملات میں بھی رہنمائی اور ہدایات سے بہرہ ور فرماتے تھے۔ آپ شیخ کے رنگ میں پورے طور پر رنگ گئے تھے اور فنا فی الشیخ کے درجے پر تھے۔ اچانک ۱۳۱۳ھ مطابق ۱۸۹۵ء میں مرشد حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب کا ایک سو پانچ برس کی عمر میں وصال ہو گیا۔ اناتہ و انانا الیہ راجعون۔ اس صدمے سے مولوی صاحب کے دل کی دنیا ابرنگئی۔ ارادے اور عزائم ختم ہو گئے۔ حوصلوں اور امیدوں کی عمارت زمین پر آ رہی۔ جو شب و روز جدوجہد اور مشغولیتوں میں گزرتے تھے اب آہ و زاری اور اختر شماری میں بسر ہونے لگے۔ ان کیفیات کی اطلاع صاحبزادوں کو دیوبند پہنچتی رہی اور وہ حتی المقدور تسکین و تسلی کی کوشش کرتے رہے۔ آخر ایک بار منجھلے صاحبزادے مولانا سید احمد نے باپ کو خط لکھا ”میاں! اب باغ وغیرہ لگانے کی فکر بے کار ہے۔ ہندوستان اب رہنے کی جگہ نہیں رہی۔ اب تو مدینہ منورہ چل بیسے!“ آپ کے دل میں آنچ تو سناگ ہی رہی تھی صاحبزادے اور پھر عالم باعمل اولاد شیخ کامل کے خصوصی شاگرد اور صحبت یافتہ لڑکے کا یہ اشارہ پا کر عشق محمدی کی آگ بھڑک اٹھی اور ایسا لگا کہ جیسے گوہر مقصود باتھ آ گیا ہو۔ ہمہ وقت مدینہ طیبہ اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی رٹ لگ گئی۔

گھر میں سوائے منجھلے صاحبزادے کے اور ہر شخص اتنی عجلت میں اس قدر لمبے سفر کا مخالف تھا۔ بڑے صاحبزادے کا کہنا تھا کہ سلوک و تقویٰ میں میری تربیت ابھی پوری نہیں ہوئی ہے۔ آپ نے اپنے شیخ حضرت گنگوہی سے بھی شکایت کی مگر حضرت نے فرمایا کہ باپ کی اطاعت ضروری ہے۔ ایسا ہی ہے تو اب چلے جاؤ پھر واپس آ جانا اور اشغال و اذکار مکمل کرنا۔ حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ کو یہ خبر تھا کہ میری فنون کی کچھ کتابیں باقی ہیں۔ اعزہ اور اقربا نے اصرار کیا کہ جانا ہی ہے تو اس بار حج و زیارت کر کے واپس آ جائیے

لے تو ہم شفا کے دعوے کے مطابق مولوی صاحب کو ”چم“ کہاں ”کہا کہ مخاطب کرتے تھے۔ شہ نعلین حیات“ ۱۵

اور دو چار سال بعد گھر بار گولے کو ہجرت کی نیت سے چلے جائے گا۔ محمد حیا نے والوں نے اعتراض کیا کہ ہم اپنی بچیوں کو ہمیشہ کے لیے اتنی دود نہیں بھیج سکتے۔ عام لوگوں نے سمجھا یا کہ اس سال طاعون کی وبا کی وجہ سے ہندوستان کی ساری بندہ گاہیں بند ہیں اور انتہائی وقتیں اور پریشانیاں پیش آرہی ہیں۔ مگر مولوی صاحب کی آتش شوق بھڑکتی ہی گئی اور کوئی دلیل کارگر نہیں ہوئی۔ محمد حیا نے والوں سے فرمایا کہ جس کو اپنی لاکھ کو بھیجنے سے مندر ہو وہ طلاق لے لے۔ صاحبزادوں سے کہا کہ جس کی تعلیم و تربیت باقی رہ گئی ہو، وہ وہیں چل کر پوری کرے گا۔ اعزہ اقربا سے یہ کہا کہ آپ لوگ مشکلات اور پریشانیوں کا ذکر کرتے ہیں مجھ کو اگر کہا جائے کہ تجھے توپ کے منہ پر باندھ کر گولہ پھوڑا جائے گا اور تو مدینہ منورہ پہنچ جائے گا تو میں اس کے لیے بھی تیار ہوں۔

سفر بھی معمولی نہ تھا۔ پانچ صاحبزادے، ایک صاحبزادی، تین بیویاں، ایک پوتا اور دو میاں بیوی خود، کل بارہ افراد کا قافلہ تھا۔ سمندر پار کا سفر نہ رہیں ایسی مسلسل اور افراط نہ ڈیزل سے چلنے والے تیز رفتار جہاز، نہ راستے ناموں و محفوظات، نہ آرت اور منظم قواعد و ضوابط۔ غرض قدم قدم مشکلات اور موانع کا ہیوم تھا۔ سب سے بڑا مسئلہ اخراجات سفر کا تھا۔ عمر بھر کے لیے رخصت ہو رہے تھے۔ ہجرت کی نیت تھی۔ جیتے جی واپسی کا ارادہ بھی نہ تھا۔ پورے قافلے کے کثیر اخراجات تھے۔ ایسے میں خانہ خوار ضرورت پڑ جاتی تو کوئی قرض بھی نہ دیتا۔ کسی سے مدد لینا مولوی صاحب کے مزاج کے خلاف تھا۔ چنانچہ اپنی ساری جائداد فروخت کر دینے کا فیصلہ کیا اور نانہاد کے ایک رئیس راجہ علی حسین کے ہاتھوں تین ہزار روپیہ میں کل جائداد فروخت کر دی۔ مکان کی قیمت اتنی کم لگی کہ فروختگی کا ارادہ ملتوی کر کے بعض اعزہ کو رہنے کے لیے عاریتاً دے دیا اور آخر شعبان ۱۳۱۹ مطابق جنوری ۱۹۰۱ء میں اللہ کے بھروسے ہو کر قافلے کا کوچ ہو گیا۔

بسم اللہ بحرہا و مریہا انّی لغفور الرحیم۔

مولوی سید شاہ حبیب اللہ صاحب کی ہجرت مدینہ

۱۸۹۹ء

یہ خاندان جو کم و بیش تیسری صدی ہجری میں مدینے سے نکل کر چار یا پانچ سو برس کے عبوری اسفار کے بعد ترمذ اور لاہور ہوتا ہوا ٹانڈہ آکر قیام پذیر ہوا تھا۔ آج اواخر شعبان ۱۳۱۶ھ میں تقریباً ایک ہزار سال بعد پھر اپنے موروثی وطن مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہو رہا تھا۔ مولوی سید شاہ حبیب اللہ صاحب رحمۃ اللہ، صاحب زادگان والا تیار مولینا صدیق احمد، سید احمد، حسین احمد، جمیل احمد، محمود احمد، خورشید احمد، وحید احمد، صاحبزادہ ریاض فاطمہ مرحومہ، تین بڑی بہنیں اور اہلیہ محترمہ کل بارہ نفر عازم سفر تھے۔ مولینا سید محمود احمد صاحب سات برس کے تھے اور مولینا وحید احمد صاحب کی عمر تین یا چار برس تھی۔ تین ہزار روپیہ تو جائداد سے حاصل ہوا تھا اور کچھ پہلے کا پسماندہ بھی تھا۔ کل ملا کر پانچ ہزار کی رقم کھانے پینے، اخراجات سفر اور دوسری ضروریات کے لیے ساتھ تھی اور پھر منزل پر پہنچ کر بھی کچھ نہ کچھ رہنا ضروری تھا۔ ہم آج کے زمانے میں شاید اس حقیر سی رقم کی قیمت کا اندازہ نہ لگا سکیں۔ تاہم آئندہ واقعات سے کچھ نہ کچھ تخمینہ سمجھ میں آجائے گا۔ اس سال طاعون کی وبا کی وجہ سے ساری بندرگاہیں بند تھیں۔ صرف چانگام کی گودی تھوڑی بہت کھلی ہوئی تھی۔ تھوڑی بہت اس لیے کہ مسافروں پر سوسو پابندیاں اور سختیاں تھیں اور بہت سے لوگ قدم قدم پر ان رکاوٹوں کی وجہ سے سفر سے پہلے ہی حوصلہ چھوڑ بیٹھتے تھے۔ ٹانڈہ سے یہ قافلہ روانہ ہوا تو پہلی منزل الہ آباد کے قرنیٹین کیمپ میں ہوئی۔ شہر کے باہر سنگم کے کنارے ایک کوٹھی میں علاقے کے سائے حجاج مجبوس تھے۔ باہر نکلنے، کسی کے ملاقات کرنے یا کوئی چیز خریدانے منگوانے کی سختی سے ممانعت تھی۔ ہجرت کی اطلاع پا کر بہت سے لوگ مولوی صاحب کو الوداع کہنے اور

اُن سے ملنے کے لیے آئے۔ ان میں حضرت مولانا محمد حسین صاحب بھی تھے۔ آپ حضرت گلج مراد آبادی کے غلیظ تھے اور بڑے اہل اللہ بزرگ تھے۔ چھوٹے بڑے امیر غریب سب آپ کو جانتے اور آپ کے عقیدے تھے۔ مولانا کو بھی سعی و سفارش سے بس اتنی اجازت ملی کہ دروازے کے جنگلے سے دور کھڑے رہ کر دیکھ لیں اور دو باتیں کر لیں۔

قرطبیہ کیا ایک قسم کی سزا تھی کہ نئے نئے کپڑے پہنوں اور سیٹوں کے ریشمی اور قیمتی ملبوسات، ادنیٰ اور سوتی جڑا اور دود و بار دوا کے کھولے ہوئے پانی میں پکائے گئے۔ نہانے جراثیم ختم ہونے کہ زندہ ہی رہ گئے۔ مگر کپڑے تو سارے کے سارے بے ہوت مر گئے۔ یہ ان حالات میں ایک دو نہیں پورے پندرہ دن اس قید میں رہ کر ۱۲ رمضان کو جب رہائی ہوئی تو اس طرح کہ پولیس کے پہرے میں ریل کے ایسے ڈبے میں سوار کر لے گئے جس کی ساری کمر کیوں میں سلاخیں لگی ہوئی تھیں اور جس میں خطرناک قیدی سفر کر لے جاتے تھے۔ دوران سفر بھی ڈبے میں پولیس کا پہرہ رہتا تھا اور اسٹیشن پر بھی دروازوں پر پہرہ ہوتا تھا۔ باہر نکلنے کی، کسی سے ملاقات کرنے کی اور کھانے پینے کی کوئی چیز خریدنے کی سخت ممانعت تھی۔ چنانچہ تک سارا سفر اسی قید و بند میں گزرا اور آخر ایک اسٹیشن پہلے پہاڑ کی ریلوے اسٹیشن پر حجاج کو اتارا گیا۔ یہاں ایک خاص پوش باندھنے کی پردہ دار بیرک میں قیام کا انتظام تھا۔ یہاں قید و بند کی اتنی سختی تو نہ تھی مگر آزادانہ آمد و رفت کی یہاں بھی اجازت نہیں تھی۔ جہاز کے انتظار میں اس جگہ قافلے کو ایک ماہ تک قیام کرنا پڑا۔ اللہ کا فضل یہ ہوا کہ اس کیمپ کے نگران، انگریز فوجی افسر کے دل پر مولوی صاحب کے حسن اخلاق، پابندی اوقات اور سلامت روی کا بہت اچھا اثر پڑا۔ اُس نے دوران قیام بہت خدمت و رعایت کی۔

ایک ماہ کے طویل انتظار کے بعد بالآخر جب حاجی قاسم کیمپ کا جہاز "زمبیدہ" چنانچہ کام پہنچا تو جہاز کے ذمہ داران سے مولوی صاحب کے آرام و راحت کی تاکید کی۔ چنانچہ جہاز کے سب سے اوپری طبقے کے وسطی حصے میں آپ کو ایک وسیع پردہ دار اور

ہوا دار کمرہ دیا گیا جس سے پورا بحری سفر آرام اور راحت سے کٹا۔ مگر سفر بھی کیسا ہے آج جیسا نہیں کہ دہلی سے اڑے اور پانچ گھنٹے کے بعد جدہ اتر گئے۔ راستے میں کہیں رکنے اور انتظار کرنے کی آدھ پون گھنٹے کی بھی زحمت نہیں ہوئی۔ یا اگر بحری جہاز ہی سے آئے تو بھی بمبئی سے چلے اور بغیر کہیں رکنے ہوئے چھٹے دن جدہ کے ساحل پر آ گئے۔ یہ جہاز پورے سترہ دن پانی میں تیرنے کے بعد عدن پہنچا اور عدن میں کچھ قیام کرنے کے بعد روانہ ہوا تو کامران میں سنگراندا ہوا۔ یہاں حجاج کو جہاز سے اترنے کا حکم ہوا۔ اور پھر قرظینہ میں ڈال دیئے گئے اور ایک دو دن نہیں پورے دس روز کی قید بامشقت بھگتنی پڑی۔ ستم ظریفی یہ کہ دس روپیہ فی کس اس سزا کی فیس بھی ادا کرنی پڑی۔ یہاں سے خدا خد کر کے چھوٹے تو تین دن کا سفر طے کر کے جدہ کے ساحل پر سنگراندا ہونے لگا۔ ساحل کا تو صرف نام تھا۔ اس زمانے میں جہاز گہرے سمندر میں ٹھہرتا تھا۔ حجاج اور اور سامان بہزار دقت کشتیوں میں اترتے تھے اور ہچکولے کھاتی ہوئی کشتیاں کنارے پر لگتی تھیں۔

مولوی صاحب کو سامان اُتروائی اور کشتیوں کا کرایہ ساڑھے سات روپیہ فی کس ادا کرنے پڑے۔ جدہ میں کسٹم، امیگریشن اور حاجیوں سے متعلق کارروائی میں دو ایک روز تو لگے ہی ہوں گے۔ اس کے بعد مکہ مکرمہ کو روانگی ہوئی۔ جدہ اور مکہ کے سفر میں آج کل زیادہ سے زیادہ چالیس منٹ لگتے ہیں۔ مگر اُس وقت ساقلے اونٹوں کے ذریعے اور نچروں پر سوار ہو کر دو دن میں یہ مسافت طے کرتے تھے۔ راستے میں آدھے فاصلے پر بھرہ کی منزل میں رات گزارتے تھے۔ مولوی صاحب کے قافلے کو ذی قعدہ کی ۲۳ یا ۲۵ تاریخ کو مکہ مکرمہ کی حاضری نصیب ہوئی۔ ابھی حج میں کچھ کم پندرہ دن باقی تھے۔ سید ابوبکر شیدی مرحوم کو مطوف مقرر کیا گیا اور انھیں کے ایک بنگالی نژاد کارندے کے یہاں محلہ جیاد میں قیام ہوا۔ مکان تنگ و تاریک تھا۔ ہوا اور دھوپ کے گذر کا تو اُس زمانے کے مکانوں میں گویا رواج ہی نہ تھا۔ یہاں پانی کی بھی قلت تھی۔ مگر ان چھوٹی چھوٹی باتوں پر توجہ کرنے کی فرصت بھی کسے تھی۔ حرم پاک

کعبہ، در کعبہ، خلافت کعبہ، باب رحمت، ملتزم، میرزا اب رحمت، حطیم، مقام ابراہیم،
 زمزم، عمرہ، نوافل، تہجد، طواف، نمازیں، دعائیں، تلاوتیں، تضرع و زاری، الحاح و
 یہ سقاری، توبہ و استغفار غرض قدم قدم اور پل پل کیسی کیسی رحمتیں اور کتنی کتنی نعمتیں
 اللہ تعالیٰ نے چھپر بچا کر نصیب فرمادی تھیں۔ اور کبھی کسی وقت اتفاق سے اگر
 خدائی رہے تو مولوی صاحب اور صاحبزادگان حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب
 کے دربار میں حاضر ہو کر ذکر و شغل مراقبہ و مجاہدہ وغیرہ میں مصروف ہو جاتے تھے حضرت
 بھی بڑی شفقت اور خصوصی توجہ فرماتے تھے۔ کیوں کہ یہ کوئی راہ چلتوں کا قافلہ نہ تھا۔
 مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی، حضرت شیخ الہند محمود حسن، حضرت مولانا رشید احمد
 گیسوہی کے خدمت اور تفریق کا قافلہ تھا۔ ان کے سلام و پیام، حالات و تفصیلات
 لے کر آیا تھا۔ حج اے گل، تو خرم تو بولے کسے داری۔ حضرت قطب عالم بڑے شوق
 سے ان خاصانِ خدا کی باتیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جی چاہتا ہے ایک بار اور ان
 حضرات سے ملاقات ہو جاتی۔ قصہ مختصر جب حج و عمرہ سے فراغت کے بعد مولوی صاحب
 مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہونے لگے تو حضرت حاجی صاحب نے خصوصی طور پر دعا فرمائی کہ
 یا ابا ان حضرات کو جہرت کے شدید امتحانات سے بچانا۔ اوٹھوں پر بارہ دن کے
 مسلسل سفر کے بعد ۲۵ ذی الحجہ ۱۳۱۹ھ مطابق ۸ مئی ۱۸۹۹ء کو مولوی صاحب کے
 خاندان نے مدینہ طیبہ کی خاک کا سرمہ لگایا اور دربار رسالت میں باریاب ہوئے۔
 منزل کو چہ جاناں کی نہ پوچھو دوری جیسا مشتاق ہو نزدیک بھی ہے دود بھی ہے

مولوی سید شاہ حبیب اللہ صاحب رحمۃ اللہ کا مدینہ طیبہ میں قیام

۱۹۰۰ء

یہ تو اللہ ہی جانتا ہوگا کہ جب مدینہ طیبہ میں حاضری ہوئی ہوگی جب پہلے پہلے
 گنبد خضرا پر نظر پڑی ہوگی، جب مدینہ کی گلیوں میں سے گزرے ہوں گے جب حرم نبویؐ

[illegible]

نہیں جائیں گے۔ مولوی صاحب رشتہ خیر اور صاحب کشف بزرگ تھے۔ فرمایا کہ تم میں سے ایک کو تو آخر کار ہندوستان جانا ہی پڑے گا اور واقعی آگے چل کر یہ قرطہ ذال حضرت شیخ الاسلام کے ہم پر آئی۔ اس زمانے میں الہ مدینہ اور بہار میں کی گئے اوقات صرف ترکی حکومت کے وظائف، ممالک اسلامیہ کے تبرعات اور عالم مسلمانوں اور خاص طور پر ہندوستان کے رؤسا، نوابوں، تعلقداروں، جاگیرداروں اور ریاستوں کی پیش کردہ خدمات پر منحصر تھیں۔ مولوی صاحب کو ان ذرائع پر بھروسہ کرنا پسند نہیں ہوا اور صاحبزادگان کو حکم دیا کہ کوئی باعزت روزگار تلاش کرنا ضروری ہے۔ ہندوستان سے روانہ ہوتے ہوئے بنیال تھا کہ لڑکے چوں کہ عربی زبان اور دینیات میں عالم و فاضل ہیں، اس لیے عرب ملک میں ابھی ملازمتیں آسانی سے مل جائیں گی مگر یہاں پہنچے تو یہ توقع پوری طرح صحیح نہیں ثابت ہوئی۔ چنانچہ باب الرحمتہ اور باب السلام کے درمیانی بازار میں ایشیائے خورد و نوش اور ضروریات زندگی مثلاً چائے، شکر، گھی، تیل وغیرہ کی ایک دوکان کھولی گئی۔

مدینہ طیبہ کی کھجور خاص تحفہ اور بیش بہا تبرک ہے۔ اس وقت تہاراؤڑ وکھنڈر فصل کے وقت کھجوریں خرید لیتے تھے اور ان کو حج کے موسم کے لیے محفوظ کر لیتے تھے۔ افریقہ کے ملکوں سے منی کے بڑے بڑے مشکے جہازوں پر بندرگاہوں تک اور پھر اونٹنوں پر مدینہ تک آتے تھے۔ ان مشکوں میں کھجوریں دبا دبا کر بھر کے اوپر سے نمک اور پتوں کی تہہ جمادیتے تھے۔ اس طرح کھجوریں سال کے سال محفوظ اور صاف رہتی تھیں اور ان میں کیڑے وغیرہ نہیں لگتے تھے۔ صاحبزادوں نے بھی ایک ایسا ہی گوتم گراسے پر لے کر کئی سو روپے کی کھجوریں بھر لیں۔ دوکان کے لیے تھوک کی خریداری اور سامان کی فراہمی اور دوسرے بنیادی انتظامات بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب کرتے تھے۔ ان کو ان امور میں کافی سلیقہ، تجربہ اور واقفیت ہو گئی تھی۔ دوسرے دو بھائی مولانا سید احمد اور مولانا حسین احمد باری باری دوکان پر بیٹھتے تھے۔ اس طرح

خاندان کی گذر بسر کا ایک معقول ذریعہ پیدا ہو گیا تھا۔ مگر تجارت اور دوکانداری کی پہلی شرط یہ ہے کہ تاجر پورے طور پر اسی کام پر مکر رہ جائے۔ اٹھتے بیٹھتے سوتے جاگتے چلتے پھرتے غرض چوبیس گھنٹے اسی فکر میں غرق رہے، دوسرے یہ کہ لین دین میں، قرضوں کی وصولیابی میں، خرید و فروخت میں کسی قسم کے لحاظ ملاحظہ اور رورعایت کو روانہ نہ رکھے، تیسرے یہ کہ شدید سے شدید ضرورت پر بھی دوکان بند نہ ہو اور تاجر اپنے مرکز سے غائب نہ ہو۔ یہاں معاملہ ان تمام اصولوں کے بالکل برعکس تھا۔ زندگی کا اصل مقصد تو حدیث تفسیر، فقہ اور دینیات کی تعلیم و تدریس تھا اور اصل مشغلہ ذکر و شغل، تصوف، مراقبہ، پاس انفاس، تزکیہ نفس اور دوسرے روحانی اشغال تھے۔ یہ کیسے ممکن تھا کہ چوبیس گھنٹے یا شب و روز کے زیادہ ہی تر اوقات دوکانداری اور تجارت کی مشغولیت اور دھن میں گذر جاتے۔ اور یہ بھی کیسے ہو سکتا تھا کہ لین دین، خرید و فروخت اور مسترضوں کی وصولیابی میں درشتگی، کھری معاملہ داری اور خشک کلامی اختیار کی جاتی۔ اور فرض کیجیے یہ سب کچھ ہو بھی جاتا تو جب پیرو مرشد گنگوہیؒ نے اذن حاضری دیا اس وقت ہندوستان کا سفر کیسے ٹالا جاسکتا تھا۔ پیر زادوں کا خاندان تھا۔ اہل اللہ کا گھرانہ تھا اور صوفیائے عظام کی اولاد تھے۔ پیر کے حکم کو اشارہ غیبی گردانا۔ کیسی دوکان کہاں کی تجارت اور کس کی دنیا داری؟ سب کچھ جہاں تھا اور جس حال میں تھا چھوڑ پھاڑ دنیائے دہل کو ترک کر رضائے باری تعالیٰ کے راستے پر روانہ ہو گئے۔

ہم خدا خواہی و ہم دنیائے دہل
ایں خیال است و محال است و جنوں
نتیجہ وہی ہوا جو ہونا چاہیے تھا۔

مولینا صدیق احمد صاحب اور مولینا حسین احمد صاحب تو حضرت قطب عالم گنگوہی کے حکم پر ہندوستان روانہ ہو گئے۔ مولینا سید احمد نرم خو، رحمدل اور قریق القلب انسان تھے اور پھر اکیلے ان کے بس کی بات بھی نہیں تھی، اس لیے ۱۳۱۸ھ (۱۹۰۰ء) ختم ہوتے ہوتے دوکان اٹھا لینے ہی میں نفع نظر آیا اور یہ سلسلہ ختم ہوا۔ اب تینوں بھائی تعلیم و تدریس تصوف اور سلوک کے لیے بالکل فارغ تھے، حرم پاک میں حدیث شریف

کے اسباق مسجد اجماعت میں اذکار و اشغال، قرآن پاک کی تفسیر، فقہ اور عقائد پر بیانات غرض اب کسی دینی اشغال میں کوئی رکاوٹ نہیں تھی۔ اور یہ مولوی صاحب ہی کی بہت اور توکل تھا کہ نہ تو خود آخرت پر دنیا کے عیش و عشرت کو ترجیح دی اور نہ اولاد کو کسی ایسی مصروفیت میں ڈالا جس سے ان کے تعلق مع اللہ اور خدمات فی سبیل اللہ میں رکاوٹ پیش آتی۔ تذکرہ کرنے اور لکھ دینے میں تو یہ معمولی سی بات معلوم ہوتی ہے لیکن تصور ان حالات کا کیجیے اور اندازہ ایک پردہ سی اور خود دار خاندان کی مشکلات کا کیجیے تو حقیقت واضح ہوتی کہ یہ تسلیم و رضا صبر و قناعت اور یہ مجاہدہ و ریاضت ہر کس و ناکس کے بس کا سودا نہیں ہو سکتی مگر پھر بھی انسانی ضروریات اور بشری احتیاجات جیسے جی بنی آدم سے جدا نہیں ہو سکتیں۔ آدمی خود تو جیسے چاہے تنگی ترشی میں گزر کر لے مگر معصوم بچوں اور ضعیف خواتین کا کیا کرے۔

شب چوں عقد نماز بر بندم بچہ خورد با ممداد فرزندم

چنانچہ مولانا سید احمد صاحب کو پڑھانے کی ملازمت کرنی پڑی جس کی تنخواہ بیس روپیہ ماہوار ملتی تھی۔ اس قلیل مقدار میں آٹھ دس افراد کے خاندان کا گذر کیسی ہی کفایت اور حسن انتظام سے ہونا ناممکن ہے۔ دس روپیہ ماہوار تو مکان کا کرایہ ہی دینا پڑتا تھا۔ اس لیے یہ زمانہ اس خاندان پر بڑا سخت اور عسرت و تنگ دستی کا گذر۔ اتنا تو اللہ کا فضل ہوا کہ فاقوں کی نوبت کبھی نہ آئی۔ مگر اس سے پہلے کی ساری تکلیفیں گذر گئیں۔ اور جب کوئی چارہ نہ رہا تو مولوی صاحب نے کسی سے سچا س روپے قرض لیے۔ اُس سے اتنا سہارا ہوا کہ کسی نہ کسی طرح قوت لایموت کا انتظام ممکن ہوا۔ مگر اس طرح کہ "ایک وقت کچھ دی اور ایک وقت نمکین پیچھ پر تمام گھر والوں کا گذران کئی ماہ تک رہا" اور اس طرح گذر کرنے میں کیسا کدیا جگر کا خون کرنا پڑتا ہے اس کا اندازہ کرنا متوسط الحال لوگوں کے لیے مشکل نہیں ہے۔ کچھ دی اور نمکین پیچھ سے معصوم بچوں اور کمزور عورتوں کے پیٹ کیسے بھرتے ہیں یہ بھی خوب معلوم ہے۔ آخر کچھ

دنوں کے بعد صاحبزادگان نے ہندوستان سے کچھ رقم ارسال کی جس سے کسی قدر فراخی ہوئی اور خورد و نوش کی آسانیاں ہوئیں مگر اچانک ایک دوسرا امتحان پیش آگیا۔ مکان جس میں رہتے تھے اور کافی راحت و آرام سے گزر رہا تھا۔ اس کے مالک نے کرایہ بڑھایا اور بڑھا ہوا ایک سال کا پیشگی کرایہ طلب کر لیا۔ نیز عدم ادائیگی کی صورت میں انٹھارہ کا نوٹس دے دیا۔ اس ادائیگی کے لیے ایک سو بیس روپے کی ضرورت تھی۔ جس کا چولہا قرض سے روشن ہوتا ہو اس کے لیے اکٹھے اتنی رقم کی فراہمی مشکل ہو گئی۔ چار و ناچار دوسرے کی تلاش شروع ہوئی۔ اتنے بڑے کنبے کے لیے کافی قریب ہو ادار اور حسب گنجائش کرایہ کا مکان ملنا آسان نہ تھا۔ مگر کافی دوڑ دھوپ کے بعد باب مجیدی کی طرف شہر پناہ کے باہر ایک حیدر آبادی رئیس نواب جانی میاں مرحوم کا زیر تعمیر مکان ملا جو سرمایہ کی کمی کی وجہ سے مکمل نہیں ہو سکا تھا۔ اس کا صدر دروازہ تو مکمل ہو گیا تھا۔ مگر اندرونی در اور کھڑکیاں وغیرہ بغیر دروازوں کے تھے۔ نواب صاحب نے مولوی صاحب کا خیال کیا اور تا اختتام تعمیر مفت رہائش کے لیے دے دیا۔ چنانچہ پورا خاندان اسی نامکمل مکان میں اٹھ آیا۔ سیمنٹ کے بجائے مٹی کا وقتی پلاسٹر کر لیا گیا اور دروازوں کھڑکیوں کی جگہ ٹاٹ کے پردے لٹکالیے گئے۔

بیٹھ جاتے ہیں جہاں چھاؤں گھنی ہوتی ہے

ہائے کیا چیز عنبر الوطنی ہوتی ہے

اسی مریض طیبہ میں آج اسی نوے برس بعد مولوی صاحب کے چھوٹے صاحبزادے مولانا سید محمود احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے محل نما مکان میں درجنوں نوکروں، خادموں اور منشیوں اور چھپاتی ہوئی موٹر کاروں کے ماحول میں بھرے گھر میں دسترخوان پر بیٹھے ہوئے تحدیثِ نعمت فرمائی اور راقم الحروف کی کسی بات پر اپنے پوتوں سے فرمایا کہ اُس وقت ہمارے گھر میں ٹاٹ کے پردے پڑے ہوئے تھے۔ یہی دروازے بھی تھے اور پردے بھی۔ لڑکے یہ سن کر ہنسا بکا رہ گئے۔ اور کئی دن تک پوچھتے رہے کہ اعلیٰ درجے کے بیش قیمت دروازوں اور ریشمی پردوں کے بجائے ٹاٹ کے پردے لگوانے میں داداجان

کی کیا مصلحت تھی۔ اب انھیں یہ کون سمجھاتا کہ "ذلک الايام ندا اولہا بہن الناس" تو اس طرح وقتی طور پر مکان کا مسئلہ حل تو ہو گیا، مگر مولوی صاحب کے دل میں یہ بات بیٹھ گئی کہ جیسے تھے بھی ہو اپنا گھر اور اپنی بھونپڑی بنانی ضروری ہے۔

خیال تو بہت اچھا تھا۔ ضرورت بھی شدید تھی اور اس کے علاوہ چارہ کار بھی نہیں تھا۔ مگر علامہ اس کی کیا شکل ممکن تھی؟ سرمایہ تو بڑی چیز ہے یہاں تو کوئی مہولی رقم بھی پاس نہ تھی، خود ضعیف اور کمزور ہو گئے تھے، دونوں صاحبزادگان ہندوستان میں تھے۔ ہندوستان سے سابقہ تھا۔ لوگ بھی غیر طرز تعمیر بھی الگ اور عمارتی سامان بھی ہندوستان کے اعتبار سے بالکل مختلف، اور سب سے بڑی مشکل یہ کہ راج مردوروں کی زبان عربی اور مولوی صاحب اردو بولنے والے، غرض قدم قدم رکاوٹیں اور مشکلات سہ راہ تھیں۔ مگر یہی خصوصیتیں تھیں جنہوں نے آپ کو سطح عوام سے بہت بلند منصب کر دیا تھا۔ دشواریاں اور ناہمواریاں آپ کے عزائم اور حسن تدبیر و انتظام کے لیے ہمیشہ مہیہ ثابت ہوتی تھی اور قوت عمل کو اور بھی تیز کر دیتی تھیں۔

جتنی جتنی ستم دہر سے کھاتا ہے شکست

دل جواں اور جواں اور جواں ہوتا ہے

سفر سے بھی ہوئی جو رقوم آپ نے اولاد میں تقسیم فرمائی تھیں، ان میں صاحبزادی کے حصے کے روپے امانت کے طور پر آپ کی تحویل میں تھے، اسی میں سے پانچ سو روپے بطور قرض لیے گئے۔ شہر سے باہر ایک زمین اغوات (حرم پاک کے خواجہ سرا خدام) کے لیے وقف تھی۔ اس میں کچھ کھجوریں تھیں اور کنبواں تھا۔ اس زمین سے ایک قطعہ جس میں پانچ صاحبزادوں اور ایک صاحبزادی کا گذر ہو سکے، خرید لیا گیا۔ مولوی صاحب اس وقت تک حجاز کے باشندے نہ تھے اس لیے قانوناً رجسٹری ان کے نام نہیں ہو سکتی تھی چنانچہ سرکاری طور پر زمین ڈاکٹر رفاقت علی مرحوم کے نام رجسٹری کرانی گئی۔ بعد میں جب آپ کو رعیت نامہ

لے ڈاکٹر صاحب امین کے لیے ملے۔ حکومت برطانیہ کے قریبی ڈاکٹر بکا افریقہ جیسے گئے تھے، وہاں سے مرد عجیب آئے جو کہ ان میں ڈاکٹر صاحب کے لیے ملازم رکھے۔ آپ نے مولوی صاحب اور خاتون کے ساتھ چلے بیٹھ کر کچھ دن (صفحہ ۵۱)

ملا تب زمین آپ کے نام ہوئی۔ اتفاق سے اس زمین پر مٹی کا ایک ڈھیر پہلے سے پڑا ہوا تھا۔ یہ کسی دوسرے کے لیے تو بے کار ہی ہوتا۔ اس کے اٹھوانے اور صاف کروانے میں کچھ پیسے اوپر سے ہی خرچ ہو جاتے۔ مگر مولوی صاحب نے اس مٹی سے کچی اینٹیں پتھو الیں۔ اس میں سے کسی قدیم عمارت کے پتھر کے چوکے بھی نکل آئے۔ آج تو ہر چیز نئے فیشن اور نئے طریقے کی ہو گئی۔ اُس زمانے میں مدینہ منورہ کے چاروں طرف جلے ہوئے سیاہ رنگ کے جو پہاڑ کھڑے ہوئے ہیں اور جن کو کہا جاتا ہے کہ یہ کوہ آتش فشاں کا جلا ہوا لاوا یا پتھر ہیں انہی سے اینٹوں کی طرح چوکے کھڑے جاتے تھے اور انہی سے عمارتیں بنی تھیں۔ جہانویں کی ساخت کے پتھروں کی سیاہ اینٹوں کی عمارتیں نہایت دیدہ زیب، مضبوط اور آرامدہ ہوتی تھیں۔ یہ اینٹیں مفت میں یا یوں کہیے کہ نفع میں مل گئیں تو بہت کفایت سے بہت جلد تیر و فٹ اونچی چہار دیواری تیار ہو گئی۔ صاحبزادگان مولینا صدیق احمد اور حسین احمد ^{۱۳۲۰ھ} میں ہندوستان سے لوٹے تو اپنی زمین اور اس پر چہار دیواری پا کر نہایت متعجب اور مسرور ہوئے۔ اتنی ہمت جو بڑھاپے میں باپ نے کی شاید ان جوانوں کے لیے نہ ہوتی۔ حضرت شیخ مدنیؒ ایک مدرسہ شمسہ باغ میں پچیس روپیہ ماہوار پر ملازم ہو گئے۔ بڑے بھائی بھی ایک جگہ تعلیم و تدریس پر ملازم ہو گئے۔ اور ملازمت کے ساتھ ہی خارج اوقات میں حرم پاک میں شوقین اور خواہشمند طلباء کو حدیث، تفسیر، فقہ وغیرہ کا درس بھی دیتے تھے۔ طلباء کے رجحانات اور میلانات سے واقفیت اور عربی زبان میں تجربہ تو حضرت کو پہلے ہی ہو چکا تھا۔ اب تدریس کی ملازمت کی وجہ سے وقت بھی مطالعہ اور تیاری کے لیے بالکل فارغ ملتا تھا۔ اس لیے بہت جلد بڑی شہرت ہو گئی۔

عام طور پر لوگوں میں رشک و حسد ہونے لگا۔ مدرسے کے ناظر صاحب بھی روز بروز

(بقیہ ص ۵۰) ہمیشہ آگے دقتوں پر کام آئے۔ حضرت مولینا مولوی عبدالحق صاحب مدنیؒ آپ کے صاحبزادے تھے آپ حضرت شیخ الاسلام مدنیؒ کے شروع سے آخر تک شاگرد تھے اور استاد سے بہت تعلق خاطر رکھتے تھے۔ ڈاکٹر ذائق علی مرحوم کی ایک صاحبزادی سے مولینا سید احمد صاحب کی شادی بھی ہوئی تھی۔ مولینا عبدالحق صاحب مدنیؒ کی شادی مراد آباد کے ہاتھ سے اور اسی عہد سے رہتے ہوئے دیوبند میں ^{۱۹۵۳ء} میں انتقال فرمایا۔

نئی نئی شرطیں لگانے لگے۔ حضرت امکانی حد تک ان کے سارے احکام کی تعمیل کرتے رہے۔ مگر ایک ایسی شرط بھی موصوف نے لگائی جسے پورا کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ ناظر صاحب نے حکم دیا کہ مدرسہ کے اوقات کے علاوہ کہیں بھی کوئی سبق نہ پڑھایا جائے اور مدرسہ کے طلباء کے علاوہ کسی کو تعلیم نہ دی جائے اور حرم پاک میں حدیث و تفسیر کا درس نہ دیا جائے۔ مولوی صاحب نے صاحبزادہ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اللہ رسول کے لیے وقف کیا ہے اور دین کی خدمت کے لیے تعلیم دی ہے، اس لیے نہیں کہ تم ملازمت کرو۔ چنانچہ حضرت نے استعفیٰ دے دیا اور سارا وقت حرم پاک میں درس و تدریس کے لیے وقف کر دیا۔ جس مکان میں مولوی صاحب مقیم تھے اس کا انتظام و اہتمام بھی ناظر مدرسہ ہی کے ذمہ تھا۔ اس استعفیٰ کی وجہ سے ان کو ناگواری ہوئی اور انھوں نے نوکس دے دیا کہ مہینہ بھر کے اندر مکان خالی کر دیا جائے۔ کیسی مشکل اچانک آپڑی، سال سو سال کے اندر دوسری بار مکان کا سخت مرحلہ درپیش ہے مگر حق تعالیٰ کے قوانین کا تجربہ بنی آدم کو زندگی میں بار بار ہوتا ہی رہتا ہے۔ بات صرف احساس اور موعظت و عبرت حاصل کرنے کی ہے۔ عسی ان تکرہوشیئا وھوشیئا وھوخی لکھ و عسی ان تجوشیئا وھوشیئا لکھ۔ ناظر صاحب نے تو پریشان کرنے کے لیے یہ دھمکی دی تھی۔ مولوی صاحب کی عالی جہتی کو ایک بہانہ ہاتھ آگیا۔ عسرت، تنگدستی اور موانع کا ادنیٰ سا خیال کیے بغیر ذاتی مکان کی تعمیر کا ارادہ کر لیا۔ کیسے ہو گا؟ کیا ہو گا؟ کہاں سے آئے گا؟ یہ سوالات آپ کے قدم نہیں ڈگ سکتے تھے۔ اذھم القی بین ینیدھ ھذ۔ وکلبھن فکر العواقب جانبا۔ چہا، دیواری بن ہی چکی تھی۔ کچی اینٹیں بھی موجود تھیں۔ پتھر کے کچھ چوکے بھی باقی بچ گئے تھے اور سب سے بڑا سامان تعمیر اللہ تعالیٰ پر مکمل بھروسہ اور توکل تھا۔ اتنی گنجائش تو تھی نہیں کہ راجی مزدور لگائے جاتے۔ سارے خاندان کو لے کر خود ہی تعمیر میں لگ گئے۔ روزانہ عورتوں، بچوں اور صاحبزادگان کو لے کر جاتے تھے۔ دیر خود اپنے ہاتھ سے پختے تھے۔ دہلی میں چوکے اور گھارا صاحبزادگان، علماء، اقبیا اور دویا صاحبزادگان مولانا صدیق احمد صاحب خلیفہ و مجاز مولانا رشید احمد گنگوہی تلمیذ خصوصی شیخ الحدیث مولانا محمود حسن، مولانا سید احمد صاحب خلیفہ مجاز شیخ الحدیث مولانا محمود حسن

صاحب و مولانا خلیل احمد صاحب و بانی مدرسہ علوم شرعیہ مدینہ منورہ اور حضرت شیخ الاسلام، محدث جلیل، مجاہد عظیم مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمہ اللہ دھوتے تھے۔ سونے کو کنڈن بننے کے لیے بھٹی میں سے گزرنا ہی پڑتا ہے۔ کنویں سے پانی بھرنا، گارا بنانا، مصالحہ تیار کرنا اور دوسرے کام وہ محترم خواتین کرتی تھیں جنہوں نے زندگی میں کبھی گھر سے باہر قدم نہیں نکالے تھے۔ پانی کی ٹھلیا بھی نہیں اٹھانی تھی اور کسی سخت کام کو ہاتھ بھی نہیں لگایا تھا۔ اعضاء و جوارح محنت اور مشقت میں مصروف رہتے تھے اور زبان پر آیات قرآنیہ اور ذکر اللہ جاری رہتا تھا۔ واذ یرفع ابراہیم القواعد من البیت واسماعیل ربنا قبلنا انک انت الصمیع العلیم۔ مہینہ بیس روز تک شب و روز اسی طرح محنت اور سنت ابراہیمی و سنت نبوی ادا کرتے رہے۔

” احاطہ کے جانب مشرقی شمال میں پانچ کوٹھریاں، ایک غسل خانہ، ایک جائے ضرور اور ایک پردے کی جگہ ان تمام کوٹھریوں کے سامنے اپنے ہی ہاتھوں سے سب نے مل کر بنائی۔ کوٹھریوں کی دیواریں کچی اینٹوں کی تھیں۔ چھت اتنی اونچی بنائی گئی کہ چار پائی پر کھڑے ہوں تو چھت سر میں نہ لگے مگر زیادہ نیچی بھی نہ رہے۔ کڑی کی جگہ بول کی موٹی موٹی شاخیں جو کہ بدوی لوگ شہر میں فروخت کرنے کے لیے لاتے ہیں، دور دور لگائی گئیں اور ان پر کھجور کے پتوں کے ڈنٹھل قریب قریب بچھائے گئے اور ان پر کھجور کے بورے بچھا دیے گئے اور ان پر گلاوہ (ترسی) بچھا کر خشک مٹی ڈال دی گئی۔ چھت اتنی مضبوط نہ تھی کہ بلا تکلف اس پر آدمی چل سکے۔ اور نہ اتنی موٹی تھی کہ زور کی بارش کو روک سکے۔ چھتر کی طرح ڈھلواں رکھی گئی تھی۔ اس طرح دھوپ اور سڑی سے حفاظت ہو گئی۔ معمولی بارش کی بوندوں سے بھی حفاظت ہوتی تھی۔ مگر زور کی بارش میں جو کہ مدینہ منورہ میں بہت کم ہوتی ہے، سب پانی اندر آتا تھا۔“

اس پھوس کی کنش سے سارے ہی افراد خاندان کو جو مسرت، اطمینان اور راحت نصیب ہوتی، اس کا تذکرہ بھی حضرت ہی کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے، معلوم ہوتا ہے

جھونپڑی نہیں ہوئی اور مکان نہیں قلم تعمیر ہو گیا ہو سہ

وہ دوست کے سہی لیکن ہیں اپنے

بڑی راحت ہے مجھ کو آشیاں میں

”اس عمارت کے تیار ہو جانے پر ہم سبھوں کو اس قدر خوشی ہوئی جو حد بیان سے باہر تھی۔ گویا ہم سب قید غلامی سے آزاد ہو گئے۔ اپنے مکان میں جہاں چاہیں بیٹھیں، جہاں چاہیں سوئیں، جہاں چاہیں پانی گرائیں، روشنی کھلی ہوئی تھی، ہوائیں بڑے صحن دار مکان کی طرح آتی تھیں، کوئی ٹوکے اور کہنے والا نہ تھا۔ کرایوں کی فکر اور تقاضوں کا کھٹکا باقی نہ رہا تھا۔ پانی بھی اس کنویں کا تقریباً شیریں تھا۔ صرف پینے اور کھانا پکانے کے لیے ایک مشک سقہ لاتا تھا۔ اس حاصل بہت زیادہ اطمینان کی صورت پیدا ہو گئی۔“

مکان کی راحت تو کسی درجے میں نصیب ہو گئی۔ کسی درجے میں اس لیے کہ گھاس پھوس کا مکان اور پھر اپنے ہاتھوں سے چھایا ہوا جھونپڑا جیسا کچھ ہو گا ظاہر ہے۔ بہر حال سر چھپانے کا بہانہ تو ہو ہی گیا تھا۔ مگر معاش کی تنگی اپنی جگہ پر تھی۔ حضرت مولانا حسین احمد صاحب نے نوکری سے استعفیٰ دے دیا تھا۔ ادھر مولانا سید احمد صاحب تربیت باطنی کی غرض سے گنگوہ شریف چلے گئے۔ اب صرف مولانا صدیق احمد صاحب کی ملازمت اور ان کی معمولی سی تنخواہ پر گذر تھا جو کسی طرح کافی نہ تھا۔ لیکن جیسا مولوی صاحب نے محض اللہ کے بھروسے پر اپنی اولاد کو دینی خدمات کے لیے وقف کر دیا تھا۔ ویسے ہی اللہ تعالیٰ نے غیب سے مدد بھی فرمائی۔ ”ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ“۔ سن ۱۳۲۲ھ مطابق سن ۱۹۰۲ء کے اواخر میں بعض اہل اخلاص و عقیدت مند حضرات کی کوششوں سے بھوپال کی نواب سلطان جہاں بیگم کی حاضری کے موقع پر ایک جماعت دعا گوئی کی مقرر ہوئی۔ اس میں مولوی صاحب اور ان کے تینوں صاحبزادگان کے نام بھی رکھے گئے۔ دس روپیہ فی نفر ماہوار اکرامیہ مقرر ہوا۔ مولوی

صاحب کے پندرہ روپے ملے ہوئے۔ تھوڑے ہی دنوں کے بعد ان وظائف کے نگران شیخ حسن عبد الجواد کو ضرورت پیش آئی کہ اُردو حساب و کتاب و اندراجات کے لیے کسی اُردو داں کو مقرر کریں۔ اس کے لیے موصوف نے حضرت شیخ کے نام کی سفارش کی۔ چنانچہ آپ کا نام وظیفہ یابوں میں سے تو نکل گیا۔ مگر چوبیس روپے ماہوار پر یہ مستقل ملازمت مل گئی۔ اُس زمانے میں مدینہ منورہ کی ملازمتیں نام کی ہوتی تھیں۔ حکومت کا اور تنخواہیں دینے والوں کا اصل مقصد اہل مدینہ کی خدمت اور پرورش ہوتا تھا۔ لا تعداد اشخاص کا گذر اوقات ان ملازمتوں کے نام پر ہوتا تھا۔ ڈیڑھ سو یا اس سے زیادہ مؤذن حرم پاک میں اذان کے لیے مقرر تھے۔ نماز پڑھانے کے لیے دوسو سے زیادہ امام تھے اور ستر خطیب تھے۔ یہ سب باری باری اپنی ڈیوٹی انجام دیتے تھے اور باری بھی شاید مہینوں مہینوں میں ایک ایک کی آتی ہوگی۔ مگر حضرت کو تو ہندوستان ہی کی ملازمت ملی تھی۔ تاہم اس مجموعہ آمدنی سے مولوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بڑھاپے اور کمزوری میں کسی قدر سانس لینے کا موقع ضرور مل گیا۔

اتفاق سے اُسی زمانے میں نواب صاحب بھاو پور بھی حج و زیارت کے لیے حاضر ہوئے۔ ان کے وزیر اعظم مولانا رحیم بخش صاحب بڑے عالم، متقی اور باخدا شخص تھے اور حضرت قطب عالم گنگوہی کے متوسلین میں سے تھے۔ انتظامات کے لیے وہ نواب صاحب کی آمد سے پہلے ہی مدینہ طیبہ حاضر ہوئے۔ قدرتی طور پر ان کو مولوی صاحب اور ان کے حضرت گنگوہی کے خلفاء صاحبزادگان سے خصوصی تعلق اور عقیدت ہو گئی اور نواب صاحب آئے تو موصوف نے ان کی جانب سے بھی دس روپیہ ماہوار کا وظیفہ مقرر کرا دیا۔ یہ ساری مستقل آمدنیاں تھیں اور ان کے بند ہونے کا بظاہر خطرہ نہیں تھا۔ اس موقع پر بطور پاس گزاری ایک واقعہ کا تذکرہ نوک قلم پر آیا جا رہا ہے۔ مولانا صدیق احمد صاحب کی جوان عمری میں وفات کے بعد ان کا بھوپال کا وظیفہ مولانا وحید احمد مدنی کو ملتا رہا اور مولانا کے انتقال کے بعد تا انضمام ریاست وہ وظیفہ

را تم حروف کے نام جاری رہا۔ قبض الوصول پر نام کے ساتھ وظیفہ خوار مدینہ منورہ لکھا رہتا تھا۔ میں وظیفہ بند ہونے کے بعد ہی اس قابل ہوا کہ صحیح طور پر اس اصطلاح وظیفہ خوار مدینہ منورہ کا مطلب سمجھ سکوں۔ الغرض، ہر چند کہ اب لیل و نہار کی گردش کی شدت میں کمی آچلی تھی۔ اور فی الجملہ فراخی اور فارغ البالی بھی میسر ہو گئی تھی مگر پھر بھی دنیاوی راحت طمانیت کا جو معیار ایک عام متوسط الحال گھرانے کو نصیب ہوتا ہے اُس سے اب بھی کوسوں کی دوری تھی۔ مولوی صاحب نے عسرت اور تنگدستی ہی میں آنکھ کھولی تھی مگر تھے تو زمیندار ہی۔ گھر میں کھیتی تو ہوتی ہی تھی۔ گڑ، گھی، تیل، دودھ، دہی، چنا، مٹر، دالیں، گیہوں، چاول، پھل پھلاری، سبزی ترکاری، غرض سب ہی کچھ تو گھر میں پیدا ہوتا تھا اور اس پر مستزاد مولوی صاحب کا نظام، انتظام، کفایت شعاری اور جبررسی تھی۔ اسی سلیقہ اور منظم زندگی کے نتیجہ میں مرہونہ جائداد و اگزار کرائی۔ موروٹی مکان سے الگ اپنے ہی صرفہ سے ایک اعلیٰ درجہ کا زمیندارانہ، وسیع، آرام دہ اور شاندار مکان بنوایا، بچوں کی شادیاں کیں اور ان میں خاندانی اور روایاتی عزت اور وقار ملحوظ رکھا۔ مختصر یہ کہ مرفہ الحالی، کشادگی اور سپید پوشی کی زندگی گزارتے رہے۔ حضرت کی روایت سنئے، ”واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین کا حسن انتظام ہی تھا کہ اس تھوڑی سی تنخواہ میں وہ سپید پوشی کے ساتھ کثیر الاولاد گھرانے کا روزمرہ کا خرچ، تعلیمی اخراجات اور تقریبیں پوری کرتے رہے۔ بڑے بھائی صاحب اور منھیلے بھائی صاحب کا سن ۱۸۹۰ء مطابق ۱۳۰۹ھ شوال میں نکاح کیا۔ اول الذکر کی برات شہزاد پور میں چھ کوس کی دوری پر گئی اور ثانی الذکر کی شادی ماموں تفضل حسین صاحب مرحوم کے یہاں گاؤں ہی میں ہوئی۔ زیورات، جوڑوں، مہمانوں اور ولیمہ وغیرہ میں خاصی مقدار خرچ ہوئی جو کہ پس انداز مقدار سے پوری ہوئی۔ پھر ۱۳۱۰ء مطابق ۱۳۰۹ھ میں میری شادی ہوئی اور مصارف کثیرہ برداشت کرنے پڑے مگر ایک پیسہ قرض نہیں لینا پڑا۔ اور ان کی حالت اعلیٰ درجہ کی شمار ہوتی تھی اور وہ بہت مطمئن اور خوش و خرم نظر آتے تھے۔“

لے اس جگہ کے بقایا جتنے ہیں آج کے اور میں بھی فراموشی قرار داتی اور فارغ البالی کا دور دورہ ہے۔ (مواظف)

اُس زمانے کو ابھی بہت زمانہ نہیں گزرا۔ اودھ کے چھوٹے سے چھوٹے زمینداروں کے حالات کے صینی شاہد ابھی چار چھ برس پہلے تک تو بہت موجود تھے مگر انہی کی زبانی سُنے والے تو اب بھی ہر جگہ اور ہر مقام پر مل جاتیں گے۔ ہر خاندان میں رحیت کے دو چار بلکہ دس پانچ گھڑ اور ٹوہڑا ہوں کی ایک خاصی تعداد بیگاریوں کی ایک لاشن اور حویلیوں میں خادماؤں کی ایک جماعت ہوتی تھی۔ مگر یہ تو گھر کی اور وطن کی باتیں تھیں۔ یہاں تو مریضہ طیبہ تھا۔ شہنشاہوں کے سرکار کا دربار تھا۔ احکم الحاکمین کے محبوب کا دیار تھا۔ یہاں پل پل آزمائش اور قدم قدم ابتلاؤں تھا۔ جن کے رُتبے میں سواران کو سوا مشکل ہے۔ وطن، ماں باپ اور اعزہ و اقرباء سے مفارقت، رہن سہن کی اجنبیت، آب و ہوا کے شدید تو تھے ہی۔ گھر کی صفائی، جھاڑو پونچھا، برتن مانجھنا بھی خواتین کو خود ہی کرنا پڑتا تھا اور سب سے کنکھن مرحلہ کپڑے دھونے اور چکی پیسنے کا تھا۔ جن ملکوں میں گھر گھر دھوئی کپڑے دھوتے ہوں اور پنہاریاں چکی پیستی ہوں وہاں کی عورتیں خود یہ کام کریں تو ان کو سو سو بار آفریں ہے۔

”عورتوں کو اُن کے وطن اور اعزہ سے تو جدا ہونا ہی پڑا تھا مگر وہاں قیام کی صورت میں افلاس اور عادات و رسوم و اختلاف موسم و ہوا وغیرہ کی وجہ سے بھی نئی نئی مشقتیں اُٹھانی پڑیں۔ اگرچہ ہمارا خاندان غریب تھا مگر تاہم بہت سے کاروبار خانہ داری برتن مانجھنا دھونا، جھاڑو دینا وغیرہ گھر میں دوکر عورتیں انجام دیا کرتی تھیں مگر وہاں پہنچ کر یہ سب کام بھی انہی کو کرنے پڑتے تھے۔ کھانا پکانا تو یہاں وطن میں بھی حسب معمول ان کو انجام دینا ہوتا ہی تھا۔ مزید برآں ان کو آٹا بھی خود پیسنا پڑا حالانکہ یہ مشقت کبھی بھی ان کو وطن میں تحمل نہ کرنی پڑی تھی۔ والدہ مرحومہ باوجود ضعیف العمری بہت زیادہ جفاکش اور عالی ہمت تھیں اپنی ہر بہو کی اگرچہ باری مقرر کر دی تھی مگر خود ہر ایک کے ساتھ چکی پیسنے میں اور دوسرے کاروبار میں لگی رہتی تھیں۔ علیٰ ہذا القیاس عورتوں کو اپنے اور اپنے خاندان

اور بچوں کے کپڑے بھی دھونے پڑتے تھے۔ حالانکہ اس کا سابقہ کبھی بھی وطن میں ان کو نہ ہوا تھا۔

یہ تو خواتین کی کہانی تھی اب ذرا ان مرد حضرات کا قصہ سنئے جو ہزاروں بلکہ لاکھوں افراد کے مقتدا بنے، استاد ہوئے اور پیر و مرشد ثابت ہوئے۔

”ہم مردوں کو بھی بسا اوقات کپڑوں کا دھونا اور مشکوں میں میٹھا پانی کندھوں پر لا کر لانا پڑتا تھا، جس کو ہم رات کو جبکہ نہر کے مخزن کی بھر کم بوجاتی تھی، انجام دیتے تھے۔ یہ کام مجدد کو اور بھائی سید احمد صاحب کو انجام دینا پڑتا تھا۔“

مولوی صاحب کے مزاج میں نظم اور کفایت شعاری تو تھی ہی۔ خورد و نوش کی فراہمی میں بھی یہ کفایت شعاری ملحوظ رہتی تھی۔

”کھانا بھی سرمایہ اور محصل کی کمی کی وجہ سے نہایت معمولی ہوتا تھا۔ والد صاحب نہایت منتظم طبیعت کے تھے۔ اکثر بازار کی سستی سے سستی ترکاری لاتے تھے اور کبھی کبھی گوشت اور اکثر وال بکھتی تھی۔ روٹی اور چاول حسب عادت وطن مستعمل ہوتے تھے۔“

ان تمام تفصیلات کے باوجود مولوی صاحب کا زیادہ تر وقت ذکر و شغل اور اوراد و وظائف میں گذرتا تھا۔ مسجد نبوی میں نماز باجماعت کسی حال میں ترک نہیں ہوتی تھی۔ مدینہ طیبہ میں جاؤں کے زمانے میں بڑے کڑا کے کی سردی پڑتی ہے۔ فجر کی نماز بھی غلس میں منہ اندھیرے ہی ہوتی ہے مگر کوئی بھی نماز مولوی صاحب کی مسجد نبوی سے باہر یا بغیر جماعت کے یا بغیر تجرید اولی کے نہیں ہوتی تھی۔ حرم پاک میں روزانہ مراقبہ میں بھی کافی وقت گزارتے تھے۔ عام طور پر لوگوں سے ملاقات، بات چیت یا مجاہدہ سے گریز فرماتے تھے۔ صرف اہل اللہ، اتقیا، علما، اور صاحب نسبت بزرگوں کے پاس کبھی کبھی بیٹھ کر ذکر اللہ اور توجہ الی اللہ کی نعمتیں حاصل کرتے تھے۔ ہندوستان میں ذکر و شغل پر مداومت

لے نفسیات ج ۱، ص ۵۹ لے ایضاً لے ایضاً

تھی اور پیر و مرث حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب کی خصوصی توجہات بھی مثال تھیں مگر بیعت و خلافت کی اجازت نہیں تھی۔ حضرت کے وصال کے بعد آپ نے خواب میں دیکھا کہ مولانا نے اجازت دے دی ہے مگر وہ پیدہ طبع نہیں کسی کو بیعت نہیں کیا۔ صاحبزادگان اپنے معمولات تدریس، تعلیم، مطالعہ اور اشغال روحانیہ میں مصروف تھے۔ معاش کی جانب سے کسی تکرار الیمان ہو گیا تھا۔ نظام زندگی ہموار اور مطمئن تھی لیکن مکان جو بھوسا، گارے اور کھجور کے ڈنھلوں سے بنا ہوا تھا لا کے شہید تھپیڑوں، کڑا کڑائی ہوئی سرویلوں کی لمبوں اور تیز بارش کے بھونکوں کا مقابلہ کرنے سے بالکل معذور تھا۔ پہلے پہلے تو خوشی خوشی میں رہتے تھے مگر تھوڑے ہی دنوں میں تجربہ ہو گیا کہ بھونکے بھونکے بچوں، کمزور عورتوں اور ضعیف ہڈیوں کے لیے سردی گہری باد ہوائی سے بچاؤ کے لیے یہ مکان ناکافی تھا اس لیے مولوی صاحب نے بہت مکان بنوانے کا فیصلہ اور عزم کر لیا اور آہستہ آہستہ سب گنجائش و استطاعت کچھ سامان پنشن کے چم کے، کواپاں، لکڑیاں وغیرہ خریدنے لگے۔ رفتہ رفتہ کچھ عمارتی ضروریات جمع ہو گئیں۔ تو اس کا نام لے کر دوسری بار مکان کی بنیاد ڈالی۔ اب کے کچھ تجربہ بھی ہو گیا تھا۔ حالات بھی تبدیل ہو گئے تھے۔ ضروریات کی اہمیت بھی سامنے آگئی تھی۔ اس لیے یہ مکان نہایت پائدار، آدھم دورہ اور خوش منظر بنیادوں پر شروع کیا گیا۔ اس بار خواتین کو زحمت کرنے کی ضرورت نہیں پیش آئی۔ احمدمندر۔ ریڈا میں اٹھانے، پنشن چھنے اور تعمیر کرنے کے لیے راج مراد لگائے گئے۔ مگر پانی ڈھونڈنے، گھارا بنانے، اینٹیں پاتھنے اور داہلوں کو سامان پہنچانے میں اس مرتبہ بھی صاحبزادگان کو سارے سارے دن لگنا پڑا۔ جو پڑھاتے تھے وہ سبق کا ناندہ کر کے اٹھتی تھیں دوران سبق سے اٹھ کر آتے اور کام میں لگتے تھے اور جو بھولے تھے، درس جاتے تھے مولانا سید محمود احمد صاحب، مولانا امیل احمد صاحب، مولانا امیر احمد صاحب اور مدرسہ سے آکر مکان میں لگ جاتے تھے۔

مختصر یہ کہ دو سال کی مسلسل جدوجہد اور دن رات کی لگ و دو کے بعد ۱۳۳۱ھ

مطابق مسئلہ ۱۹ میں سات وسیع اور ہزار کمروں کا دو مشورہ پختہ مکان، ہر مشورہ پر باہر کا
فصل خانہ، جائے ضرورت اور کنوئیں کے ساتھ تیار ہو گیا اور اب سارا خاندان وسعت اور
راحت کے ساتھ اس نئے مکان میں منتقل ہو گیا۔ اس سے پہلے کئی بار سوچا گیا کہ سب
لوگ الگ رہائش اختیار کریں مگر حالات نے اس کی اجازت نہ دی تھی۔ اب ہر ایک
کے لیے علیحدہ علیحدہ اطمینان بخش انتظام ہو گیا تو مولوی صاحب نے صاحبزادوں کو الگ
کروایا۔ مگر یہ مکان اور پہلا مکان اور دوسری زمین آپ نے وقت علی الاطلاق کر دی تاکہ
کوئی صاحب اپنا حصہ فروخت کر کے واپس نہ چلے جائیں۔ جس زمانے میں یہ مکان بنا
ئے اس وقت مدینہ طیبہ میں بڑی رونق تھی۔ شہر کی آبادی کم و بیش ڈیڑھ لاکھ نفوس پر
مشتمل تھی۔ مرفہ الحالی اور مال داری کے آثار پورے شہر پر نمایاں تھے۔ ترکہ حکومت کی
طرف سے شہریوں اور باشندوں کی دیکھ ریکھ کا پورا خیال رکھا جاتا تھا۔ نہایت شاندار
خوبصورت ریلوے اسٹیشن قائم تھا۔ دن میں کئی کئی بار ریلیں آتی جاتی تھیں۔ باب مجیدی
کی طرف شہر پناہ کے باہر بڑی آباد سر دیکیں، شاندار مکانات اور خوبصورت دوکانیں
قائم تھیں۔ اسی محلے میں مولوی صاحب کے مکانات تھے اور صرف اسی محلے کی آبادی
کم و بیش تیس ہزار تک پہنچ گئی تھی مگر دوسری جنگ عظیم اور شریف حسین کی بغاوت کے
بعد یہ محلہ تو اجڑا ہی گیا، گنے چنے چند سو آدمی رہ گئے۔ پورا شہر مدینہ بھی غیر آباد ہو گیا۔
کل بارہ تیرہ ہزار افراد رہ گئے۔

”شریف حسین کے زمانہ حکومت میں یہ تمام محلہ اُچڑ ہو گیا تھا۔ بلکہ بڑنی
باب مجیدی جو کہ قبل از جنگ عمومی نہایت آباد اور قیمتی متعدد محلات کو مشتمل
ہو گیا تھا صرف ان محلوں کی آبادی تقریباً تیس ہزار تک پہنچ گئی تھی۔ مگر
شریف موصوف کی بغاوت کی وجہ سے وہ آفت آئی کہ صرف چن سو کی
آبادی رہ گئی۔ تمام مدینہ منورہ کی تقریباً سو لاکھ یا اس سے زائد مردم شماری
تھی۔ جنگ کے بعد امن کے زمانہ میں صرف بارہ تیرہ ہزار کی مردم شماری رہ گئی۔“

حسن اتفاق سے راقم الحروف نے مولوی صاحب کا مذکورہ مکان اور مدینہ طیبہ کا ریلوے اسٹیشن دیکھنے کی مسرت حاصل کی۔ مکان خوبصورت، ہوادار اور آرام دہ تھا۔ حضرت مولانا سید محمود احمد صاحب رحمۃ اللہ نے مجھے بڑی تفصیل سے بتلایا کہ فلاں حصہ الدھابا کے لیے مخصوص تھا۔ اس حصے میں بڑے بھائی صاحب رہتے تھے وغیرہ وغیرہ۔

اسٹیشن کو اُجڑے ہوئے اگرچہ ستراسی برس گزر چکے تھے مگر پٹریاں ابھی باقی تھیں۔ انجن اور ڈبے، پلیٹ فارم پر شکستہ اور زخم خوردہ حالت میں صاف بستے تھے۔ اسٹیشن کی عمارت بذات خود خوبصورت، شاندار اور ماڈرن تھی۔ اس پر مسٹر۔ ادا اس کا محل وقوع تھا اور اس کے ملحق چھوٹی سی ترکی و اسلامی طرز کی حسین مسجد نے دل کشی میں چار چاند لگا دیئے تھے۔ کم و بیش پون صدی گزر جانے کے بعد بھی اس جسم مردہ میں اب بھی زندگی کے ایسے آثار باقی تھے کہ نظریں بے اختیار ہو کر ٹکٹ گھر، وینٹک روم اور اسٹیشن ماسٹر آفس تلاش کرتی رہ گئیں۔ پلیٹ فارم پر ٹرین شن ٹنگ کی حالت میں انجن اور دو رتک بھی پٹریوں کو دیکھ کر راقم الحروف بے ساختہ ایک ڈبے میں سوار ہو گیا اور چشم تصور کو ایسا لگا کہ ابھی مسافر بھر جائیں گے، سگنل ڈاؤن ہو گا، گارڈ سیٹی دے گا اور ٹرین بھک بھک کرتی ہوئی استنبول کی طرف روانہ ہو جائے گی۔ مختصر یہ کہ اس حال سے اُس ماضی کا اندازہ کرنا مشکل نہیں تھا۔ اسی رونقوں، برکتوں اور رحمتوں والے دیار میں ایک غریب الدیار درویش اور راضی برضا خاندان کا مسکن تیار ہو گیا تھا۔ اب ایسا لگا کہ کانٹوں بھرا راستہ کٹ گیا، مصائب کے بادل چھٹ گئے اور مشکلات کے پہاڑ بہٹ گئے۔ مگر کہاں؟ یہ دُنیا سراپوں اور نظر فریبیوں کا ایک مجموعہ ہے۔ اس کی ہر حقیقت و ہم و خیال اور ہر قدم دھوکہ اور فریب ہے۔ کوئی نہیں جانتا کہ اس کے مصائب و مسائل کا کس مرحلے پر خاتمہ ہے اور کب اور کہاں ابتدا ہے۔

کس نمی گویدم از منزل آخر خبرے

صد بیا باں بگذشت و دگرے درپیش است

مولوی صاحب کی زندگی کی اصل آزمائش، ابتلا، اور امتحان تو اب شروع ہو رہا تھا۔

اہل و عیال کی پے درپے اموات

مولوی صاحب کو اسید تھی کہ پانچ بیٹوں کی اولاد پھلے پھولے گی تو ان کو دین دنیا دونوں کی نعمتیں حاصل ہوں گی۔ وہی اعتبار سے حضورؐ کے فرمان (انی مکتاثر بکھرا لامم کی تعمیل کی خفیلت نصیب ہوگی اور دنیاوی حیثیت سے پردیس میں بڑا خاندان وجود میں آجائے گا۔
 ”والہ صاحب کو یہ بھی خیال تھا کہ یہ سب میری اولاد پھلے پھولے گی اور آپس میں اپنی اولاد کی شادی بیاہ کر کے ترقی کر جائے گی اور ایک بچھا خاصا کنبہ اور خاندان بن جائے گا۔“

آئندہ قرائن اور صورت حالات دیکھتے ہوئے یہ امید اور توقع کچھ بیجا اور بے موقع بھی نہ تھی۔ تینوں بڑے بیٹوں کے کئی بچے ہو چکے تھے۔ دو غیر شادی شدہ نوجوان بیٹے تعلیم و تربیت، صورت سیرت اور صلاحیت و لیاقت میں دن دوئی رات چوگنی ترقی کر رہے تھے۔ مکان اور پھر ایسا مکان کہ ہر فرد کے لیے علیحدہ علیحدہ حصہ بن کر تیار ہو گیا تھا۔ خاندان کے علم، فضل، بزرگی اور للہیت کا چرچا ہو رہا تھا اور مقبولیت میں مدینہ طیبہ، عرب اور ہندوستان تک روز افزوں شہرت ہو رہی تھی۔ لوگ، عوام، خواص، علما، صلحا، اقبیا، روسا، امرا، اور اہلکاران حکومت معتقدوں مذاہنوں اور مستفیدوں کے زمرے میں شامل ہو رہے تھے۔ ایسے میں اگر مولوی صاحب کے قلب میں کثرت اولاد اور زیادتی خاندان کی آرزو پیدا ہوئی ہو تو بالکل قدرتی اور فطری بات تھی۔ مگر اللہ کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ نظر کس طرح لگتی ہے اور کیوں لگتی ہے، یہ تو اللہ ہی کو معلوم ہو گا مگر لاکھوں کے گھر پاک جھپکے میں خاک ہوتے اور بھرے پورے خاندان دیکھتے ہی دیکھتے برباد ہوتے ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ وسلم کا ارشاد ”العیین حق“ اپنے کانوں سے سنا۔ اللہ کی مرضی یہی تھی کہ مولوی صاحب کی ہری بھری اور لہلہاتی کھیتیں صبح شام میں مرجھا گئی۔

سب سے پہلے حضرت مدنیؒ کی ایک دو سالہ صاحبزادی اور مولانا صدیق احمد صاحب کے ایک تین سالہ صاحبزادہ حمید احمدؒ ۱۳۲۲ھ میں ذخیرہ آخرت ہوئے اور اسی دوران ۱۳۲۲ھ مطابق ۱۹۰۲ء، ۱۳۲۲ھ مطابق ۱۹۰۳ء کے درمیان مولانا سید احمد صاحب کے کئی بچے آیام رضاعت میں انتقال کر گئے۔

۱۳۲۲ھ میں مولوی صاحب پر ایسا حادثہ گذرا جس نے ان کے سکون و راحت کی عمارت جڑ سے ہلا دی۔ پینتالیس سال تک حق رفاقت ادا کرنے کے بعد خدمت گزار اطاعت شعار اور وفا شناس رفیقہ زندگی سیدہ نور النساء جنہوں نے بچوں کی تعلیم و تربیت میں، زمانہ کے گرم و سرد میں، گھرداری اور تعمیر و ترمیم میں دن رات تنکا تنکا جن کر اور قدم قدم چل کر ساتھ دیا تھا۔ اچانک داغ مفارقت دے گئیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ گھر والوں، متعلقین اور مخلصین نے آپ کی دل بستگی اور راحت رسانی کی ہر ممکن کوشش کی۔ اہلیہ مرحومہ کی ایک بیوہ خالہ زاد بہن تھیں، ان کو ہندوستان سے بلا کر باصرہ عقد ثانی پر تیار کیا گیا۔ مگر وہ مزاج دانی، اولداری اور خاطر داری جس کے مولوی صاحب عادی تھے، میسر نہ ہوئی۔ آخر ان زوجہ ثانیہ کا بھی انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد ایک مہاجر خاتون سے آپ کا تیسرا عقد ہوا۔

۱۳۲۴ھ مطابق ۱۹۰۶ء میں جواں سال سعادت مند اور نہایت ہونہار فرزند جمیل احمد جو ترکی میں حکومت کے خرچ پر اعلیٰ تعلیم حاصل کر رہے تھے، مرض دق میں مبتلا ہو کر آئے اور کچھ دن بیمار رہ کر جوار رحمت میں جا بسے۔ اس ماتم سخت ست کہ گویندہ جواں مرد۔ ۱۳۲۵ھ مطابق ۱۹۰۷ء کے آس پاس داماد سید فاروق احمد چوری چھپے بیوی کے زیورات اور نقد لے کر فرار ہو گئے۔ کئی بچیوں میں ایک سہی بیٹی بھی تھیں، پانچ بھائیوں کی اکاوتی بہن تھیں۔ باپ کے ٹوٹے ہوئے دل کا سہارا تو تھیں ہی، اس کے علاوہ سارے گھر کی آنکھوں کا تارا تھیں۔ کراہیل جواں بیٹے کی موت کے بعد لخت جگر بیٹی کے ساتھ ایسا ظلم ہوا تو بڑے باپ کی دنیا اندھیر ہو گئی۔

ابھی ان صدمات سے ہوش بھی نہ آیا تھا کہ اسی سال میں بڑی بہو یعنی مولانا

محمود صدیق صاحب کی اہلیہ دق میں مبتلا ہوئیں اور دس گیارہ برس کے ایک بچے وحید کو
کو چھوڑ کر الٹہ کو پیاری ہوئیں۔ ان حادثات کے تھوڑے ہی دن بعد ۱۳۲۶ء میں
۱۳۲۶ء میں حضرت شیخ مدنی کی پہلی اہلیہ بھی دق میں مبتلا ہوئیں اور صرف چند ماہ
بہارہ کر ایک تین برس کی بچی زہیرہ کو چھوڑ کر اسی ملک عدم ہوئیں۔ اس طرح دونوں بچوں
کے بھرے پورے گھر دیکھتے دیکھتے اُجر کر رہ گئے۔

بڑے فرزند کی دوسری شادی بریلی کے ایک مہاجر سید فرزند علی مرحوم کی لڑکی سے
کی گئی۔ یہ بیوی بھی صرف ڈیڑھ سال زندہ رہیں۔ ایک بچہ پیدا ہوا اور اسی زچگی میں
انتقال کر گئیں۔ ان کے بعد ہی بچہ بھی ماں کے پاس چلا گیا۔

اس کے بعد صاحبزادی ریاض فاطمہ دق و سل میں مبتلا ہوئیں اور سال بھر بیمار
رہ کر ۱۳۲۸ء مطابق ۱۳۲۸ء میں چار برس کی ایک بچی چھوڑ کر الٹہ کو پیاری ہوئیں۔ بچی
بھی ماں کاٹھ اور فرقت برداشت نہ کر سکی اور تھوڑے ہی دنوں بعد ماں کے پہلو میں
جاسوئی۔

بڑے فرزند مولانا صدیق احمد صاحب کا تیسرا عقد کر دیا گیا ان سے ایک بچہ
ہوا اور کچھ عرصہ زندہ رہ کر انتقال کر گیا اور کچھ ہی عرصہ بعد ماں بھی مالک حقیقی سے جا ملیں۔
اس کے بعد صاحبزادہ سید محمود احمد صاحب کی پہلی اہلیہ جو بریلی ہی کے ایک خاندان
کی اور شیخ ریاض الدین صاحب کی ہشیرہ تھیں، بیمار ہوئیں اور تھوڑے دن تپ دق میں
بہارہ کر الٹہ کو پیاری ہوئیں۔

مولانا صدیق احمد کا چوتھا عقد ڈاکٹر رفاقت علی کی صاحبزادی سے کر دیا گیا تھا۔
ان سے ایک بچہ پیدا ہوا اور صغر سنی میں وفات پا گیا۔ اسی طرح رفتہ رفتہ چھوٹے بڑے
بیسویں قیسوں افراد بڑھے باپ نے اپنے ضعیف کندھوں اور کمزور ہاتھوں سے قبہ
میں آگاہے۔

ابھی قرآنی پوری اور امتحان مکمل نہیں ہوا تھا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی طرح ان
کی بہشت اور جہنم نشاندہی کے دعوے داروں کو بھی پیغمبرانہ امتحانات سے گزرنا پڑتا ہے۔

مولوی صاحب بھی سرکارِ دو عالم کے جاں نثار اور عاشقِ زارِ الہی تھے چنانچہ بارگاہِ خداوندی میں جب صبر و شکر کا نذرانہ گزاراں چکے تو آزمائش کی آخری آبیج و کھنی شروع ہوئی۔

بڑے صاحبزادے مولانا صدیق احمد صاحب آج تک معاملات میں انتظامات میں اور مشکلات میں باپ کے دست و بازو تھے۔ چھوٹے بھائیوں کی تعلیم و تربیت کی تھی۔ بارگاہِ رشیدی میں لے جا کر مرید کرایا تھا اور اشغالِ روحانی کے راستوں پر لگایا تھا۔ ہجرت کے بعد تجارت، معیشت اور معاش کا بوجھ اپنے کاندھوں پر سنبھالا تھا۔ اب جب باپ کو اُن کی خدمت، سہارے اور موجودگی کی اتنی ضرورت تھی جتنی پہلے کبھی نہیں تھی۔ تب وہ بیمار پڑے اور تھوڑے ہی دنوں کے بعد کل بیالیس تینتالیس سال کی عمر میں ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں جانِ جان آفریں کے سپرد کر دی۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہو گا کہ پیری و کمزوری میں اس حادثے سے مولوی صاحب پر کیسی قیامت گذر گئی ہوگی۔ اس مختصر سی مدت میں پے در پے اموات سے کیسے کیسے مرمے کے جیسے ہوں گے

بہرِ محظوظی گیرم از غیب جانے بہرِ لمحہ جانِ گرمی فرد ششم

ماہم حضرت شیخؒ نے ان مصائب کا مجمل تذکرہ 'نقشِ حیات' میں اس طرح کیا ہے :

"والد صاحب مرحوم کا آخری حصہ عمر بالخصوص والدہ مرحومہ کی وفات کے بعد

بہت زیادہ مکدر اور رنج و گداز رہا۔ ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور

گھرانے کے نفوس تقریباً چالیس نفر کے بعد دیگرے وفات پا گئے۔ خود

فرماتے تھے کہ تقریباً چالیس نفر اپنے گھرانے کے میں نے اپنے ہاتھ سے

مدینہ منورہ میں دفن کیے ہیں۔ مگر انتہائی ضبط اور صبر و استقلال پر

عمل پیرا رہے۔"

ذلک تقدیر العزیز العظیم۔ فلیتھ الحمد علی ما قدر وقضیٰ رحمہم اللہ علیہم اجمعین

وعظم اللہ اجر الجميع۔

ایڈریانوئل کی نظر بندی اور وصال

۱۳۲۳ھ مطابق ۱۹۱۳ء کی جنگ عظیم کا زمانہ تھا۔ ترکی بھی جنگ میں ایک شریک ملک تھا۔ خلافت عثمانیہ اور حکومت ترکی کا چراغ ٹٹھار رہا تھا۔ جگہ جگہ بغاوتیں اور شورشیں ہو رہی تھیں۔ ذرا اذاسے شک و شبہ پر گھر کے گھر کھود کر پھینک دیئے جاتے تھے۔ مولوی صاحب کا دولت خانہ ہندوستان کے اہل تشدد، اہل اوروہ قائمین کا مہمان خانہ تھا۔ آپ کے صاحبزادگان حکومت برطانیہ کے مخالفین اور مجاہدین آزادی کے تربیت یافتہ شاگرد اور تلامذہ تھے۔ مدینہ طیبہ میں جہاں آپ لوگوں سے محبت، عقیدت اور ارادت عام تھی وہیں ایسے بھی بہت سے افراد و اشخاص تھے جن کو اس خاندان سے حسد و عداوت تھی اور اس کی وجہ ان کی شان استغناء پر وقار زندگی، سادگی اور کم آمیزی تھی۔ ہنر و چٹم عداوت بزرگ تربیت۔ یہ لوگ حکومت اور افسران و ذمہ داران حکومت کے یہاں موقع بے موقع شکایتیں پہنچاتے رہتے تھے کہ یہ لوگ خطرناک ہیں۔ ان کے یہاں ہندوستان کے سیاسی لوگ مہمان رہتے ہیں۔ ان کے یہاں ہر وقت معتقدین و زائرین کا مجمع رہتا ہے۔ وقت نازک تھا۔ زخم ہرا ہو تو ذرا سی غصہ بھی لہو لہان کر دیتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ تیسرے فرزند مولانا حسین احمد سولہ سالہ پوتے وحید احمد کو شریف حسین نے سکتے میں گرفتار کر دیا۔ اپنے حلیفوں انگریزوں کے حوالے کر دیا۔ جنھوں نے دونوں حضرات کو پابہ جولاں مالٹا بھیج کر قید کر دیا۔ بوڑھا باپ مدینہ طیبہ میں ایک ایک پل بیٹے اور پوتے کا انتظار کر رہا تھا کہ اچانک لٹھیاں جگر کی گرفتاری اور حالت قید میں جزیروہ مالٹا کو روانگی کی اطلاع ملی۔ جرم و سرکاری تفصیل تو معلوم نہیں ہوئی۔ یہ افواہ سنی کہ دونوں کو پھانسی دی جائے گی۔ مولوی صاحب صبر کی چٹان اور شکر کا جھنڈ تھے مگر تھے تو گوشت پوست اور مٹی پانی کے بنے ہوئے انسان ہی۔ دونوں ہاتھ بارگاہ الہی میں شکر کے لیے تو اٹھے مگر ساتھ ہی بے اختیار ٹوٹے ہوئے دل سے آہ بھی نکل ہی گئی تھی۔

یہی ہے سیر فقیروں کی اور یہی فریاد زمیں پہ بیٹھ گئے سوئے آسمان کچھا
 ادھر مدینہ طیبہ کی ترکی پولیس جنگ عظیم کی وجہ سے اور برطانوی رعایا ہونے کی وجہ
 سے سارے ہندوستانیوں کو شبہ کی نظر سے دیکھی تھی۔ اور اس خاندان پر تو حاسدین کی
 ریشہ دوانیوں اور دشمنوں کی کارروائیوں کی وجہ سے خصوصی نگرانی تھی۔ مزید یہ ہوا کہ
 انہی دنوں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن اور مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ سرہما
 اسی گھر میں رونق افروز ہوئے۔ ان حضرات کی زیارت، ملاقاتوں اور علمی و روحانی
 استفادے کے لیے ہر قوم اور ہر ملک کے عوام و خواص پر مشتمل ایک خلقت ٹوٹ پڑی
 اس غیر معمولی ہجوم و اجتماع پر بھی پولیس کو شک گذرا۔ ادھر ایک معمولی سا بہانہ اور ہاتھ
 آگیا۔ حضرت شیخ الہند کے خدام میں بعض حضرات مدینہ طیبہ سے واپس ہوئے تو جہدہ سے
 آنے جانے والوں کے ہاتھ طول و طویل خطوط اور تفصیلات اردو زبان میں حضرت کی
 خدمت میں روانہ کیں۔ سرکاری طور پر عربی اور ترکی زبانوں کے علاوہ کسی زبان میں
 اور سرکاری ڈاک کے علاوہ کسی اور ذریعے سے رسل و رسائل کی سخت ممانعت تھی۔
 سو، اتفاق سے بعض خطوط اور کئی کئی صفحات پر مشتمل تفصیلات حکومت کے ہاتھ لگ گئیں۔
 ان میں کوئی قابل اعتراض بات تھی یا نہیں مگر شبہ و بدگمانی کے لیے بہانہ ضرور ہاتھ آگیا
 تھا۔ ترکی حکومت کمزور تو ہو رہی تھی۔ جزیرہ عرب میں ہر جگہ اس کے پیر اکھڑ رہے
 تھے۔ اسی عالم میں اس نے مولوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے دو صاحبزادوں
 مولانا سید احمد صاحب اور مولانا سید محمود احمد صاحب کو گرفتار کر لیا۔ خاندان کے بیشتر
 افراد پہلے ہی اللہ کو پیارے ہو چکے تھے۔ ایک جوان بیٹا اور نوخیز پوتا چند دن پہلے
 قید ہو کر سمندر پار بھیجے جا چکے تھے۔ اب کسی نہ کسی طرح ٹوٹے ہوئے حوصلے اور زخم خوردہ
 دل کے ساتھ بوڑھا باپ دو بیٹوں کی مدد سے بچے بچوں اور عورتوں کی دیکھ بھال کر رہا
 تھا۔ یہ یتیموں بھی بے خطا و بے قصور پکڑے گئے تو حضرت شیخ الاسلام کی اہلیہ ثانیہ، ان کا
 ایک ڈیڑھ سالہ بچہ اشفاق احمد پہلی اہلیہ کی گیارہ سالہ بچی زہرا مولانا سید احمد صاحب
 کی دوسری اہلیہ، مولانا سید محمود احمد صاحب کی دوسری اہلیہ اور مولوی صاحب کی چوتھی

اہلہ کل چار ہزار اور ضعیف عورتوں اور دو بچوں کا اللہ کے سوا کوئی آسرا اور سہارا نہیں رہ گیا۔ مخلصین اور خیر خواہوں نے بہت دھڑ دھوپ کی۔ حکومت کو یقین دلایا کہ یہ غریب اللہ کا مخلص اور با خدا لوگ ہیں ان کو سیاسیات یا ملکی معاملات سے کوئی دل چسپی یا تعلق نہیں ہے۔ مگر کوئی شغوائی نہیں ہوئی۔ باپ اور دونوں بیٹے پاہ جولان ترکی کے شہر ایڈریا پول میں نظر بندی کے لیے روانہ کر دیے گئے۔ مولوی صاحب اپنی سب سے بڑی تنہا پوری ہرجائی پر زندگی کی ساری مصیبتیں صبر و حکم کے ساتھ برداشت کر رہے تھے۔ سب سے زیادہ حسرت دولت پاکر انھوں نے دنیا کی ساری دولتوں سے ہٹا دیں پھیر لی تھیں۔ اسی دیار کے لیے آپ نے اپنا عزیز دیار ہمیشہ کے لیے خیر باد کہہ دیا تھا۔ جب سے وہ اقدس پاجیں مانی نصیب ہوئی تھی قدم باہر نہیں نکالا تھا کہ کہیں سرکار کے قذوہوں سے عمر بھر کے لیے دہلی نہ ہو جائے۔ آج جب آپ کو قید کر کے مدینہ سے لے چلے اور ناخن کو گزشت سے جدا کرنے لگے تو زندگی میں پہلی بار مظلوم دل کا خون ہو گیا اور مجبور روح تڑپ اٹھی۔

نئے نئے معصوم بچوں اکڑ رہا اور ضعیف اعمہ عورتوں کو بے یار و مددگار کس دل سے چھوڑا۔ راستے کے لیے کیا انتظام ہوا اور کیا ذرا دوا ملا۔ دوران مسافرت کیا کیا حالتیں پیش آئیں اور سفر کیسے کیسے گزرا۔ یہ تفصیلات کہنے اور بتانے کے بس کی نہیں ہیں۔ مختصر یہ کہ ایڈریا پول پہنچے تو شدید سردی تھی۔ رگوں میں خون نہ ہوا اور ہاتھ پاؤں ٹل ہوئے جاتے تھے۔ مولوی صاحب گرم مک میں پیدا ہوئے اور ساری عمر گرم ہی ماحول میں گذاری تھی۔ عسرت اور تنگدستی کے عالم میں بھی اولاد اور بچے قدم قدم راحت رسائی اور خدمت گذاری کے لیے ایک پاؤں پر گھروسے رہتے تھے۔ اب جبکہ مصائب و آلام نے جسمانی قوت و طاقت بالکل ہی ختم کر دی تھی۔ اس غریب الوطنی، نظر بندی، قید و بند اور بے سرو سامانی کو برداشت نہ کر سکے۔ حکومت نے ان قیدیوں کے قیام کا انتظام شہر سے دور چیموں کے ایک کیمپ میں کیا تھا۔ اور تین اشرفی ماہوانی کس گذارے کے لیے مقرر کی تھی۔ اول تو یہ رستم مدینہ ہجر کے لیے ویسے بھی ناکافی تھی۔ اور پھر زوال پذیر حکومت کے سٹکے کی قیمت ہی کیا رہ جاتی ہے۔ ایک اشرفی ماہوانی کے بھاؤ میں چستی تھی۔ ایسے میں گذر اوقات

کس طرح ہوتا ہو گا اس کا علم اللہ ہی کو ہے اور پھر بچے تو معمولی سروسری گری سے بھی بھاؤ نہیں کر سکتے۔ وہ تو سب امت ہوائیں تھیں۔ برون سے زیادہ ٹھنڈا پانی تھا اور گھلا ہوا میدان تھا۔ صبح چار بجے قہجد کے لیے اٹھنا اور پھر ٹھنڈے پانی سے وضو کرنا اور ٹھنڈی ہواؤں کے تھپیرے میں نظلیں پڑھنا ایک ستر بہتر برس کے بوڑھے بیمار اور کمسن و انسان کی طاقت سے باہر ہو گیا اور نمونہ کاٹ بدمعہ ہوا۔ حکیم ڈاکٹر دوا علاج تو دوا کی بائیں تھیں، معمولی آرام اور غذا میں بھی میسر نہ ہو سکیں۔ اور ایڈریا نوپل پہنچنے کے ایک ماہ بعد آپ مالک حقیقی سے جا ملے اور وہیں کی خاک میں پیوند زد ہیں ہو گئے۔

سوروی صاحب نہایت فہیم وکی ذہین اور الو العزم انسان تھے۔ اگر حالات کچھ بھی مساعدت کرتے تو بڑے متبحر اور محقق عالم ہوتے۔ خاندانی مزاج اور موروثی مذاق کی بنا پر تصوف، معرفت اور اشغال روحانیہ سے آپ کو طبعی اور قلبی تعلق تھا۔ اگرچہ حضرت شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کی نگاہ گہر بار سے بڑی حد تک فیضیاب ہوئے تھے اور ذکر و شغل اور سلوک میں ترقی حاصل کی مگر حضرت کی طرف سے آپ کو خلافت و اجازت نہیں تھی۔ آپ کے وصال کے بعد خواب دیکھا کہ شاہ صاحب نے خلافت سے سرفراز فرمایا۔ صاحبزادوں کو تصوف و معرفت کی راہ پر گامزن کرنے کیلئے آپ نے پوری کوشش اور اہتمام کیا۔ اور بیٹوں کو حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب سے بیعت ہونے کی تاکید کرتے رہے۔ باوجود مشکلات اور تنگدستی کے صاحبزادگان کو مدینہ طیبہ سے بارگاہ رشیدی میں تربیت روحانی اور تزکیہ باطنی کے لیے ہندوستان روانہ فرمایا اور جب واپسی میں کچھ دیر ہوئی تو حضرت قطب عالم کو معروضہ لکھا "سید احمد اگر کسی قابل ہو گیا ہو تو اس کو اجازت دے کر بھیج دیں مجھ کو اس کی ضرورت ہے اور اگر کسی قابل نہیں ہوا تو بہتر ہے کہ آپ کی چوکت پر سربار مار کر وہیں مر جائے۔" اس پر حضرت گنگوہی بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مولوی سید احمد کے والد چونکہ سلوک اور طریقت سے واقف ہیں اس لیے اس کی قدر اور منزلت جانتے ہیں۔ پابندی شریعت

اتباع سنت، تقویٰ اور توجہ الی اللہ کا بیحد اہتمام فرماتے تھے۔ اوراد و وظائف، مراقبہ و مجاہدہ پر آخر تک نہایت درجہ پابندی سے قائم رہے۔ اتباع سنت اور التزام جماعات خمسہ وغیرہ میں باوجود ضعف اور پیرانہ سالی انتہائی کوشاں رہتے تھے۔ سخت سردیوں اور سخت گرمیوں میں بھی اس طرح اوقات کی پابندی فرماتے تھے کہ ہم نوجوان اس سے عاجز رہتے تھے۔ دنیاوی معاملات میں بھی آپ کا نظم و ضبط پابندی اوقات اور با اصول زندگی قابل تعریف تھی۔ گھر میں ہر کام کے لیے اوقات اور ہر وقت کے لیے مختلف کام اور افراد مقرر تھے۔ فرزندگان، بہویں اور گھر کے دوسرے افراد ان کے اصول و ضوابط کی پوری طرح پابندی کرتے تھے۔ راقم الحروف نے حضرت مولانا سید محمود احمد صاحب کی اہلیہ مرحومہ سے ان کی با اصول زندگی کے احوال سنے۔ وہ فرماتی تھیں کہ گھر کا کوئی فرد مقررہ ضوابط اور قواعد کے خلاف ایک قدم نہیں اٹھاتا تھا۔ بہوؤں کو بڑے اہتمام سے کفایت شعاری، جفاکشی اور امور خانہ داری کی تربیت دیا کرتے تھے۔ اپنے گھروں کی تعمیر میں خود بہ نفس نفیس اور صاحبزادوں نے جس طرح گارا بنانے، سامان اٹھانے، اینٹیں پالتھیں، روڑے جمع کرنے، کنویں اور گڑھے کھودنے کا کام کیا اور پھر ایک دو روز ہفتے دو ہفتے اور جہینے نہیں بلکہ مسلسل دو سال تک یہ مشقتیں برداشت کر کے آخر کار عمارت پوری کر کے ہی دم لیا یہ معمولی عزم و ارادے اور عام قسم کے آدمی کے بس کی بات نہیں تھی۔ شہر پچتر برس کی عمر میں بھی گھر کی معمولی ضروریات، ٹوٹی پھوٹی چیزوں کی مرمت، چارپائیوں کے پٹی پائے، بیڑھیاں پٹڑے اور کھونٹیاں خود اپنے ہاتھوں سے بنالیا کرتے تھے۔ بیٹے باصرہ مشقت برداشت کرنے سے منع کرتے تھے۔ مگر فرماتے تھے کہ وقت اور زندگی دونوں دنیا کی سب سے زیادہ قیمتی چیزیں ہیں۔ ایک لمحہ بھی ضائع نہیں کرنا چاہیے۔ مولوی صاحب کو عملیات اور تعویذوں کا شوق، تجربہ اور مہارت تھی۔ ضرورت مند لوگوں کا علاج بھی کرتے تھے اور سب مرض کا عمل بھی کرتے تھے۔ مختلف بزرگوں کے علاوہ آپ کے مرشد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب نے آپ کو عملیات کی بیاضی اور مجموعیات کی اجازت خصوصی مرحمت فرمائی تھی۔ علمی موضوعات میں اردو، فارسی، برج

۱۰
 بھاشا ہندی حساب اور ریاضیات میں آپ کی استعداد نہایت اعلیٰ اور مسلم تھی۔ ریاضیات کے مشکل سے مشکل مسائل منٹوں میں اور انگلیوں پر حل کر دیا کرتے تھے۔ زبانوں میں آپ کی قابلیت اور مہارت کا اعجاز اس امر سے ہو سکتا ہے کہ آپ ہندو زبانوں میں لکھنا، جڑے اور پڑاؤں میں، نظمیں اور قصائد کہتے تھے اس زمانے میں آج کی طرح رسائل و جرائد تو شائع نہیں ہوتے تھے مگر شاعری کے گلدستے اور مجموعے نکلتے تھے اور اس میں آپ کا کلام بھی شائع ہوا ہے۔ آج سے تقریباً سو برس پہلے کے یہ اشعار فن شاعری کی کسوٹی پر پورے اترتے ہیں۔ جو حضرات اودھی زبان اور اس کی شاعرانہ انفرادیت سے واقف ہیں وہ آپ کی شاعری میں تشبیہ، استعارات اور حسن محاکات کو بخوبی محسوس کر سکتے ہیں۔ فارسی اور اردو میں بھی سادگی، برجستگی اور اثر انگیزی قابلِ غور ہے۔ انقلاب زمانہ اور بادِ باد کی نقل و حرکت کے سبب آپ کا سارا کلام ضائع ہو گیا۔ وہ قدیم طرز اور زبان کا ایک سرمایہ ہوتا۔ چند اشعار بطور نمونہ درج ذیل ہیں۔

ایں جمال و حسن عالم سوز تو ایں رخ پُر نور دل افروز تو
 کر دہل صد ہزاراں جبریل ناک مرثگان سینہ دوز تو

اے بہارِ بارش رنواں کوئے تو بلبلِ سدرہ اسیرِ موئے تو
 مسجدِ ریزاں آمدہ سویت حبیب لے ہزاراں کجہ در ابروئے تو

جان و دل رامی بردیک آن تو این چہ حسن است لے عجائب شان تو
 سخت از دردت حبیب ارچہ عجب اے بسا جبریل شد قربان تو

چار دنا چار جو محفل سے تری جاتے ہیں حسرت ورنج و قلق ساتھ وہ لے جاتے ہیں
 جاں سے جانا ہے ترے پاس سے جانا جانا جیتے جاتے ہیں مگر مردہ ہوئے جاتے ہیں
 ایک ہم ہی رہے اس بزم میں باقی ساقی لوگ میخانے سے پی پی کے چلے جاتے ہیں

اس جیب دل خستہ پہ بھی ہو جائے نظر
درد مندوں کو دوا آپ دیتے جاتے ہیں

یہ کیسا رنگ ہے مجھ کو کہاں یہ دل بھانا ہے
کہاں ڈھونڈوں کہ ہر جاؤں جتن کوئی نہیں بنتا
کہوں میں کیا چلی کدھر ہرہ کی آگ دل بھیستر
بہت دن بیتے اے سکھو نہ پاؤں درسِ پیغم کا
مدینہ ہوز میں پر یا کہ ہو عرشِ بریں اوپر
میں عاجز بے توان ہندی کنیرک زاد سے کمتر
بصارت تیز کرتی ہے جیب اس کوچہ کی مٹی

وہ موہن روپے کیسا جو آنکھوں میں بھانا ہے
پھر اگر تری ہوں میں بن میں یہ آنا اور جانا ہے
میں بالم کھوج میں نکلی مجھے پڑیس جانا ہے
ہوئی کوئی خطا ایسی کہ من موہن کو ہانا ہے
وہیں وہ شام بتا ہے مجھے اس میں جانا ہے
اور اس پر یہ ماغ اپنا کہ دل تجھ پر دوانا ہے
دل و جان بیچ کر بھی مجھ کو وہ سسرہ لگانا ہے

حضرت گنج مراد آبادی کے فراق میں بروگ

کون تبھا مورا جیا بورا نا
کہہ برہا ہیا سارے بانا
کو سوامی موری بانھ گہیا
کہاں گیو موری کنور گہیا
کہہ مھوبن تو ہے ڈھونڈن جاؤں
کت پاؤں سرچرنن ناؤں
تم بن کو مورا دھیر بندھیا
تم بن کو مورا پیر ہریا
کون کاج مورا جو بن بارا
جو چھٹ گیو کنھیا رتارا
کون دیس ہوئے جو گی پھائے
کہہ کارن ہوئے ننگ نہ لائے

شاعری کی طرف آپ کا ایسا میلان نہ تھا جیسا عام طور پر شعرا کو ہوتا ہے۔ تعلق
مع اللہ، عشق رسول اللہ اور پیرو مرشد کی محبت میں قلبی کیفیات و جذبات مرتب شکل
میں زبان پر آجاتے تھے اور یہی آپ کی شاعری کا سرمایہ تھا۔

خاک میں کیا صورتیں ہوں مگی کہ نہاں ہو گئیں

آپ کی تاریخ پیدائش کہیں محفوظ نہیں ہے۔ مگر حضرت شیخ الاسلام نے

انقلاب ۱۸۵۷ء سے چار پانچ برس پہلے کی پیدائش لکھی ہے۔ اور اسارت مالٹا ۱۹۱۷ء کے کچھ دن بعد آپ کا وصال ہوا ہے۔ اس طرح کچھ کم یا زیادہ ستر برس کی عمر پائی۔ آپ نے تمام زندگی جیسی مشکلات، شدائد، محرومیاں، آلام اور مصائب پورے صبر و شکر اور توکل علی اللہ کے ساتھ برداشت کیے اور رضائے باری تعالیٰ اور احیائے سنت و شریعت کی راہوں میں جس طرح ثابت قدم رہے اور جیسے جیسے خاصانِ خداوندی کے لیے مخصوص ابتلا و آزمائش میں پورے اترے، ان کے پیش نظر عجب نہیں کہ آج جو آپ کی اولاد کو اور خاندان کے ہر فرد کو عزت، مقبولیت، راحت اور دینی و دنیوی نعمتیں نصیب ہیں۔ یہ آپ کی مقبولیت عند اللہ ہی کے طفیل ہوں۔

مولوی حبیب اللہ صاحب کے پانچ صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں پیدا ہوئیں۔ دو بچیاں زینب اور نسیم زہرا اللہ داد پور ہندوستان ہی میں چار برس اور ڈیڑھ سال کی عمر میں ذخیرۂ آخرت ہوئیں۔ ایک صاحبزادی پانچ بھائیوں اور باپ کے ساتھ مدینہ طیبہ آئیں۔ ان سب حضرات کے تفصیلی حالات آئندہ صفحات میں پیش کیے جاتے ہیں۔ مولوی شاہ سید حبیب اللہ صاحب مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ کا تذکرہ حضرت شیخ الاسلام مدنی قدس اللہ سرہ کے اس بیان کے ساتھ ختم ہوتا ہے۔

”والد صاحب مستجاب الدعوات بہت زیادہ تھے۔ ایسے بہت سے واقعات پیش آئے

تھے کہ جس نے ان کو ”یا یا جس کے واسطے انھوں نے بددعا کی“ وہ پنپنے نہیں پایا۔

رحمۃ اللہ ورضی عنہ وارضاه۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین میں اللہ تعالیٰ نے

جو خوبیاں جمع کر دی تھیں وہ بہت کم لوگوں میں اجتماعی طور پر پائی جاتی ہیں۔

ابونا اب لوکان للناس کلہم (اب مثله اغناہم بالمناقب)

(ترجمہ: ہمارے والد ایسے عظیم انسان تھے کہ اگر سب کو ایسے ہی باپ مل جائیں تو لوگ بڑائیوں اور

فضیلتوں سے مالا مال ہو جائیں۔

مولوی صاحب کے پڑدادا سید نور اشرف اور آپ کی اہلیہ کے پڑدادا سید
تراب علی مرحومین حقیقی بھائی اور شاہ مدن کے صاحبزادگان تھے۔ آپ کی اہلیہ کا سلسلہ
نسب مندرجہ ذیل ہے۔

نور النساء بنت سید اکبر علی بن سید مخدوم بخش بن تراب علی بن سید شاہ مدن (مرحوم)
سید شاہ مدن کے بعد اوپر تک شجرہ ایک ہے۔

مولانا سید صدیق احمد صاحب مہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ

آپ مولوی سید حبیب اللہ صاحب مہاجر مدنی کے سب سے بڑے اور پہلے فرزند
تھے۔ ۱۲۸۹ھ مطابق ۱۸۷۱ء میں بمقام ٹانڈہ فیض آباد (اودھ) پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم
گھر پر اپنے والد اور والدہ سے حاصل کی۔ اردو، فارسی اور قرآن پاک ناظرہ کی تعلیم حاصل
کرنے کے بعد مقامی مڈل اسکول میں داخل ہوئے۔ اُس زمانے میں ان اسکولوں کی
تعلیم اس قدر معیاری اور مکمل ہوتی تھی کہ آج کے ڈگری کالج کا معیار بھی اس درجے کو
مشکل سے پہنچتا ہے۔ آپ کو فائنل امتحان میں غیر معمولی کامیابی حاصل ہوئی اور پورے
صوبے میں اول آئے۔ یہ سرکاری اسکول اور گورنمنٹ کے امتحان میں ایسی امتیازی حیثیت
سے پاس ہونے پر انگریزی کالج میں داخلے، تعلیمی وظیفے اور آئندہ ترقیات کے امکانات
بہت روشن ہو گئے۔ اسکولوں کے ذمہ داران اور محکمہ تعلیم کے افسران نے خوشی کا اظہار
کیا، آئندہ کے لیے مختلف مشورے دیئے، اور مکمل تعاون کا یقین دلایا۔ مگر اولاد کے
لیے مولوی صاحب کا پروگرام اسلامی تعلیم اور دینی خدمت تھی اس لیے دنیوی تعلیم کا سلسلہ
یہیں پر منقطع ہو گیا۔

بیس سال کی عمر میں ۱۳۰۵ھ میں آپ کی شادی قصبہ شہزاد پور تحصیل اکبر پور میں کر دی
گئی۔ آپ طبعی اعتبار سے بہت مغلوب الغضب اور سخت مزاج تھے۔ کسی بات پر باپ سے

احکامات دے دیے۔ باپ نے گھر سے نکل جانے کا حکم دیا۔ آپ فوراً نکل گئے اور سیدھے
دیوبند پہنچ کر حضرت شیخ الہند مولانا محبوب حسن صاحب قدس اللہ سرہ کے خصوصی تلامذہ اور
مقرب خدام کے زمرہ میں داخل ہو گئے۔ اس وقت مدرسہ دیوبند حضرت حاجی سید
عابد حسین صاحب رحمۃ اللہ کے زیر اہتمام تھا اور اس مدرسے میں مصلح و غیرہ کا انتظام
شروع نہیں ہوا تھا۔ اس لیے آپ کا کھانا حضرت شیخ الہند کے دو لنگہ سے مقرر
ہوا اور قریب کے ایک مکان میں قیام کا بندوبست ہوا۔ اس کے ساتھ ہی حضرت نے
خصوصی اشقت یہ فرمائی کہ مدرسے کے اسباق کے علاوہ کچھ درس خاص طور پر پڑھائے۔
دورانِ تعلیم آپ نے اپنے دو چھوٹے بھائیوں مولانا سید احمد صاحب اور مولانا حسین احمد
صاحب کو بھی دیوبند بلالیا اور حضرت شیخ کی خدمت میں حاضر کر دیا۔ دیوبند سے فراغت
کے بعد آپ حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہو گئے۔ آپ کا
اپنا بھائی حضرت شیخ الہند سے بیعت کا تھا۔ مگر حضرت نے گنگوہ حاضر ہونے کا مشورہ
دیا اور خود بیعت کرنے سے انکار کر دیا۔ آپ کے والد اپنے پیرو مرشد حضرت گنج
مراہ آبادی سے بیعت کرنا چاہتے تھے۔ عرصہ تک اس بارے میں بذریعہ مراسلت
اصرار و اعتدال کا سلسلہ رہا۔ آخر کار والد نے اجازت دی اور آپ حضرت گنگوہی کے
حلقہ ارادت میں داخل ہوئے۔ اس کے بعد بلند شہر، سیوہارہ اور امر وہہ وغیرہ مقامات
پر حیرت انگیز خدمات دے رہے تھے کہ اچانک آپ کے والد اور خاندان کے دوسرے افراد
نے مدینہ طیبہ ہجرت کر جانے اور وہیں قیام کے مقصد سے سفر کا ارادہ فرمایا۔ آپ نے
والد سے بہت عرض و معروض کی کہ میری تربیت باطنی اور تعلیم روحانی مکمل نہیں ہوئی
ہے۔ مگر والد کا فیصلہ اٹل تھا۔ آپ نے اپنے پیرو مرشد سے ابھی شکایتاً عرض کی مگر
انہوں نے بھی یہی فرمایا کہ باپ کی اطاعت ضروری ہے۔ ایسا ہی ہے تو کچھ عرصہ
بعد واپس آجانا اور مقامات سلوک پورے کر لینا۔

پچاس سال بعد مطابق ۱۳۹۹ھ میں اہلیہ اور ایک صاحبزادہ وحید احمد بھیر
چنانچہ ۱۳۹۹ھ مطابق ۱۳۹۹ھ میں اہلیہ اور ایک صاحبزادہ وحید احمد بھیر
چنانچہ سال کے ساتھ والد اور خاندان کی محبت میں مدینہ طیبہ روانہ ہو گئے۔ مدینہ طیبہ حاضر

ہو کر درس و تدریس، ذکر و شغل کے ساتھ گزر اوقات کے لیے کچھوں کی تہمت اور ضروری اشیائے خورد و نوش کی دوکان میں مشغول رہے۔ خانہ ان کا گذران اسی تہمت پر تھا اور اس میں سارے چھوٹے بھائی آپ کے شریک و مساعدا تھے۔ ان سب شغلوں اور مصروفیتوں کے باوجود آپ کے دل سے قطب عالم حضرت گنگوہی کے پاس حاضری کی تپا کم نہیں ہوتی تھی۔ اسی دوران چھوٹے بھائی مولانا حسین احمد کے نام حضرت کا گرامی نامہ آیا جس میں ان کو حاضری کا حکم دیا گیا تھا۔ چھوٹے بھائی کو تو باپ نے مالی حالات اور معاشی غلبہ کی بنیاد پر اجازت دینے سے گریز کیا مگر مولانا صدیق احمد کی استفسار و شوق اس خط سے اور بھی بھڑک اٹھی اور ایک دن بغیر کسی تیاری اور سامان کے ساتھ یا ستر روپیہ زاداد کے طور پر ساتھ لے کر چپکے سے حج کے لیے جانے والے رابغ کے ایک قافلے کے ساتھ روانہ ہو گئے۔ رات کو دیر تک گھر نہیں آئے تو گھر والوں کو تشویش ہوئی۔ آخر میں کہے سے ایک پرچہ ملا جس میں روانگی کی اطلاع اور سفر کی تفصیل لکھی تھی۔ اس اطلاع سے یگانہ اطمینان ہوا مگر باپ کو پھر بھی پریشانی لاحق رہی۔ سامان سفر ساتھ نہ تھا۔ راستے میں تنہائی تھی۔ مزاج میں استقلال اور جفا کشی بھی کم تھی۔ ان امور کا خیال کر کے والد مرابط نے حضرت شیخ سے فرمایا کہ "اصل میں بلاؤ تو تمہارا تھا اور روانہ وہ ہو گئے اس لیے اب تم بھی رخت سفر باندھو اور ان کے ساتھ ہو جاؤ۔ ان کو راستے میں تنہائی کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔"

ادھر مولانا کو راستے کی تکلیفوں اور سفر کے شدائد نے ابتدا ہی میں گھبرا دیا۔ جتدہ پہنچے تو فوری طور پر ہندوستان کے لیے کوئی جہاز بھی نہ ملا۔ وہاں جہاز کے انتظار میں غیر یقینی مدت تک قیام بھی ان پر شاق گذرا۔ چنانچہ والد کو خط لکھا کہ میں اپنے لیے ہر شیان ہوں۔ آگے سفر کی ہمت مجھ میں نہیں ہے۔ حج کر کے واپس آ رہا ہوں۔ مولوی صاحب بڑے مستقل مزاج اور اولوالعزم انسان تھے۔ منجملے بیٹے مولانا حسین احمد سے فرمایا کہ فوراً روانہ ہو اور صدیق احمد کو واپسی سے باز رکھو۔ جب ارادہ کر ہی لیا تو اپنے مرشد کی خدمت میں ضرور حاضر ہوں۔ فاذا عزمت فتوکل علی اللہ۔ حضرت

شیخ جدہ سے پہنچے تو معلوم ہوا کہ بڑے بھائی حج کے ارادے سے مکہ مکرمہ جا چکے ہیں حضرت بھی مکہ حاضر ہوئے۔ مولانا چھوٹے بھائی کو پاکر بہت خوش ہوئے اور دونوں بھائی نعمت حج سے فیضیاب ہوئے۔ اور حج کے بعد جدہ پہنچ کر بڑی مشکلوں اور وقتوں کے بعد ہندوستان پہنچے۔ وہاں دونوں صاحبان حضرت قطب عالم کے دربار میں مشاغل سلوک تصویف میں مشغول ہو گئے۔ ڈیڑھ ماہ بعد حضرت گنگوہیؒ نے دونوں بھائیوں مولانا صدیق احمد اور مولانا حسین احمد صاحب کو ۱۳۱۹ھ مطابق ۱۹۰۱ء کے اوائل میں خلوت اجازت و خلافت سے سرفراز فرمایا۔ اس سفر اور ان واقعات کی تفصیل حضرت شیخ قدس اللہ سرہ العزیز کے واقعات میں آگے پیش کی جا رہی ہے۔ ۱۳۲۰ھ میں دونوں صاحبان مدینہ واپس ہوئے۔ دوکان اور تجارت تو آپ لوگوں کی طبیعت میں جاری نہ رہ سکی تھی۔ اس لیے اب مختلف ملازمتوں کے ساتھ حرم پاک میں درس و تدریس کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر دیں۔ اس کا تذکرہ کہیں نہیں ملتا کہ آپ نے بیعت اور اصلاح و ارشاد کا سلسلہ شروع کیا یا نہیں؟۔ خلافت کے وقت آپ کی عمر کم و بیش تیس برس کی تھی اور اس کے بعد کل بارہ تیرہ برس بقید حیات رہے۔ اس لیے خیال یہ ہے کہ بیعت و ارشاد کا مشغلہ آپ نے نہیں شروع کیا۔ پہلی اہلیہ سے آپ کے دو صاحبزادے وحید احمد اور حمید احمد پیدا ہوئے۔ موخر الذکر صرف تین سال کی عمر میں ذخیرہ آخرت ہوئے۔ اور اہلیہ ۱۳۲۵ھ میں بڑے لڑکے وحید احمد کو چھوڑ کر دق و سل میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہوئیں۔ آپ کا دوسرا عقد بریلی کے ایک مہاجر سید فرزند علی صاحب کی صاحبزادی سے ہوا مگر ڈیڑھ سال بعد زچگی میں ان کا بھی انتقال ہو گیا اور بچہ بھی فوت ہو گیا۔ تیسرا عقد بنارس کی ایک بیوہ سے ہوا۔ ان سے ایک بچہ پیدا ہوا مگر کچھ ہی عرصہ زندہ رہا اور پھر ماں بیٹے دونوں جنت میں جا بیے۔ آپ کی چوتھی شادی ڈاکٹر رفاقت علی کی صاحبزادی اور مولانا عبد الحق صاحب مدنی کی بہن سے ہوئی۔ ان سے بھی ایک بچہ ہوا جو کم سنی میں ہی فوت ہوا اور احسن کار ۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۱۵ء میں کل اکٹالیس برس کی عمر گزار کر خود بھی اکلوتے بیٹے وحید احمد کو

قیم کر کے اور بوڑھے باپ اور سعادت مند اور محبت کرنے والے بھائیوں اور بہن کو رونا چھوڑ کر جنت البقیع کی جنت میں جا سوائے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ حق تعالیٰ نے آپ کو ذہانت، ذکاوت، علم و عمل، تعلق مع اللہ، تصوف اور اشغال روحانیہ سے بڑا وافر حصہ عطا فرمایا تھا۔ آپ کو اپنے مشائخ حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سے غایت تعلق تھا۔ یہ حضرات بھی آپ کی جانب خصوصی توجہ فرماتے تھے۔ ہجرت کی نیت سے جب آپ دیوبند سے رخصت ہونے لگے تو حضرت شیخ الہند اسٹیشن تک پیادہ پار رخصت کرنے کے لیے تشریف لائے۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اجازت بیعت دینے وقت خلعت عطا فرمائی اور اپنے ہاتھوں سے دستار خلافت سر پر رکھی۔ یہ معمول اعزاز اور شرف نہیں تھا۔ ان اولیاء کرام کی وہ شان تھی جن کے بارے میں کہا گیا ہے آنا تکہ خاک را بنظر کیمیا کنند۔ ان اوصاف خصوصیات کے ساتھ آپ کے مزاج میں شدت اور غصہ بہت تھا۔ راقم الحروف سے مولانا سید محمود احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جس طرح توہم سے بات کرتا ہے سوالات کرتا ہے، اصرار کرتا ہے اس طرح ہم لوگ بڑے بھائی صاحب کے سامنے بات نہیں کر سکتے تھے۔ گھر میں ہر شخص ان سے ڈرتا تھا یہاں تک کہ میاں بھی ان کے مزاج کا بہت خیال رکھتے تھے۔ حضرت شیخ الاسلام نے لکھا ہے کہ "بڑے بھائی صاحب بہت سخت تھے اور خوب مارا کرتے تھے" مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت گنگوہی کے خلفاء کے ضمن میں اپنی کتاب تذکرۃ الرشید میں آپ کا تذکرہ کیا ہے،

"حضرت مولانا الحاج المولوی صدیق احمد صاحب مہاجر مدنی مرقیوضہ: آپ کا پہلا وطن

موضع اللہ داد پور تحصیل ٹانڈہ ضلع فیض آباد ہے۔ حیدری سید میں۔ ہندوستان میں

اٹھارہ یا انیس پشت گزار کر ۱۳۱۶ھ میں اپنے والد مولوی حبیب اللہ صاحب

کے ہمراہ جو مولانا فضل رحمن صاحب کے خلیفہ راشد ہیں، مدینہ الرسول کو ہجرت

۱۰۰ نقش حیات، ج ۱ ص ۵۶۔ ۱۰۱ ایضاً، ص ۴۴۔ حضرت شیخ نے نقش حیات میں اس امر کا ذکر

نہیں فرمایا ہے مگر عام طور پر مشہور یہی ہے۔ (مواظ)

فرمائے۔ دیوبند میں تعلیم و ریاضات سے فارغ ہو کر اوائل مسکنہ میں رہ کر باقی
سے بیعت ہو کر کئی سال مجاہدات اور ریاضت نفس میں مصروف رہے۔ اس کے
۱۳۱۲ھ میں شوق میں مغلوب ہو کر اہل و عیال سے اطلاع کے بغیر بیعت
اکتاب و حصول فیضان گنگوہ مراجعت فرمائی اور نسبت سلسلہ سے الامال
ہو کر پڑھتے اور گریہ و وجہ کے روزانہ مزے لیتے ہیں۔ صبر و استقامت کا
پوچھنا ہی کیا جبکہ اہل مدینہ کی متوکلانہ گذران سے ہر مسلمان واقف ہے۔
استحاثہ بہتیری بلاؤں میں جھردھرائے گئے۔ مگر جب سخت اثر سے توجہ منور
آستانہ عالیہ سے اب ان کو کوئی علیحدہ کرنے والا نہیں۔ حرم محترم میں وہ اس
بھی دیتے ہیں اور دولت غنا سے الامال ہیں۔

آپ کے اکلوتے صاحبزادہ مولانا وحید احمد مدنی مرحوم رحمۃ اللہ علیہ مطابق ۱۳۱۲ھ
میں بمقام ٹانڈہ پیدا ہوئے۔ ۲۲ سال کی عمر میں خاندان کے ساتھ مدینہ منورہ حاضر ہوئے۔
وہاں گورنمنٹ اسکول میں عربی اور ترکی زبانوں میں تعلیم مکمل کی۔ حضرت شیخ الاسلام
نے اپنی سوانح میں ان کا تذکرہ تفصیل سے کیا ہے:

”وحید احمد مرحوم اس وقت ترکی مدرسہ میں پڑھتا تھا اور علوم جدیدہ اور
ترکی زبان میں اچھی طرح ماہر ہو چکا تھا۔ عربی کی تعلیم بھی ایک درجہ تک حاصل
کر چکا تھا مگر وہ قابل اطمینان نہ تھی۔ میرے سفر ہندوستان اور وہاں تین برس
تک قیام کی وجہ سے اس کی تعلیم میں بہت خلل پڑ گیا تھا۔ بڑے بھائی صاحب
مرحوم (اس کے والد) اس کی تعلیم و تربیت پوری طرح نہیں کر سکتے تھے۔
ان کے دوسرے نکاحوں اور سوتیلی ماؤں کے معاملات کی وجہ سے نیز ان
کے مغلوب الغضب اور زیادہ سخت ہونے کی بنا پر اس کو طبعی طور پر اپنے
والد سے لگاؤ نہیں تھا۔ بلکہ مجھ سے اور والد مرحوم سے اس کو زیادہ تعلق تھا۔
اس بنا پر والد صاحب مرحوم نے اس کو ترکی اسکول میں داخل کر دیا تھا مگر

وہاں کے لوگوں کی صحبت میں اس کے اعمال و اخلاق پر بخیر متحسن اثر پڑ رہا تھا۔ وہ طبعی طور پر نہایت ذہین تھا۔ زبان ترکی اور فنون جدیدہ رائج میں وہ اپنے درجوں میں ممتاز رہتا تھا مگر علوم جدیدہ اور فلسفہ طبیعیات اور یونین فیشن کا جو زہریلا اثر مذہب کے خلاف اہل اسکول اور کالجوں پر پڑتا ہے اس سے وہ بھی سموم ہو رہا تھا۔ اس لیے والد صاحب مرحوم کا ارشاد ہوا کہ اس کو دیوبند لے جا اور دارالعلوم دیوبند میں علوم عربیہ کی تکمیل کرا

۱۳۱۳ھ کی ابتدا میں آپ چچا (حضرت شیخ) کے ساتھ دیوبند تشریف لائے اور حضرت اقدس شیخ الہند قدس سرہ کی خصوصی نگرانی، تربیت اور شاگردی میں تعلیم حاصل کرنے لگے۔ ۱۳۳۳ھ میں جب حضرت جج کے لیے تشریف لے گئے تو آپ بھی ہمرکاب مراجعت فرمائے وطن (مدینہ) ہوئے۔ یہاں حضرت شیخ الہند گرفتاری کے لیے آپ بھی ان حضرات کی معیت میں قید کر کے مالٹا روانہ کیے گئے۔ گرفتاری کے وقت ایسی صورتیں ممکن تھیں کہ آپ قیدیوں کی اس جماعت سے الگ کرا لیے جاتے۔ مگر اپنے چچا اور تاذ حضرت شیخ الہند کی ہمرکابی سے الگ ہونا آپ نے کسی حالت میں پسند نہیں کیا۔ حضرت شیخ نے اسارت مالٹا کے حالات میں آپ کے متعلق لکھا ہے کہ گرفتاری کے بعد بیان دینے کے بارے میں سب کو پریشانی تھی۔ خصوصاً وحید بالکل نو عمر اور ناتجربہ کار تھا مگر حضرت شیخ الہند کی برکت اور خدا کے فضل و کرم سے سبھوں کے بیانات نعت پر ہما متفق ہوئے۔

مالٹا کی قید کے زمانے میں آپ انگریزی، فرانسیسی اور جرمن زبانیں سیکھ رہے اور اس کے ساتھ حضرت شیخ الہند سے علوم دینیہ اور عربی بھی پڑھتے اور مطالعہ کرتے رہے۔ اس کے ساتھ ہی فارغ اوقات میں آپ مختلف قوموں کے قیدیوں سے ملتے اور ان کے ساتھ تبادلہ خیالات بھی کرتے تھے۔ آپ کے مثال کے بارے میں حضرت نے تذکرہ کیا ہے "وحید نے ابتدا ہی سے انجمنی زبانوں کی طرف توجہ کی اور اولاً فرانسیسی اور پھر جرمنی

زبان کو سیکھا۔ پھر جب دیکھا کہ پانچ جنگ پلٹ گیا ہے تو انگریزی کی طرف متوجہ ہوا۔ مختلف فنون عربیہ خصوصاً حدیث اور تفسیر کی چند کتابیں اس سفر میں اس نے مولانا سے پڑھیں۔ ۱۹۲۰ء میں جب رہائی ہوئی تو آپ ان اولیاء کرام کی معیت میں دیوبند آگئے اور مدرسہ دیوبند میں معین مدرس مقرر ہوئے۔ اسی زمانے میں آپ کی شادی اپنے والد کی ماموں زاد بہن، زوجہ سید فاروق احمد صاحب کی صاحبزادی سے ہوئی۔ دیوبند سے آپ بمبئی چلے گئے اور اپنی زبان دانی اور ذہانت کی بنیاد پر کسی اخبار کے عملہ ادارت میں ملازم ہو گئے۔ بمبئی کا قیام راس نہ آیا تو واپس آگئے اور بہار شریف پٹنہ صوبہ بہار میں مدرسہ عزیزہ وقف بی بی صفرا اسٹیٹ میں مدرس ہو گئے۔ وہاں حدیث، تفسیر اور فقہ کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ عربی ادب پڑھاتے رہے اور عوام و خواص میں ادیب صاحب کے لقب سے مشہور رہے۔ زبان دانی میں آپ کو خاص ذوق اور ملکہ تھا۔ عربی، فارسی، انگریزی، ترکی، فرانسیسی، جرمن، ہندی، اردو، پشتو اور بنگالی وغیرہ بول اور لکھ پڑھ سکتے تھے۔ ہفت زبان مشہور تھے اور لوگوں کو حیرت ہوتی تھی کہ ایک آدمی بیک وقت اتنی زبانیں کس طرح یکساں مہارت اور قدرت کے ساتھ حاصل کر سکتا ہے۔ "عربی اردو مادری زبانیں تھیں۔ فارسی و انگریزی سبھا حاصل کیں، ترکی اور فرانسیسی ماٹا کے مصاحبین سے سیکھیں۔ پشتو، بنگلہ اور کچھ دوسری زبانیں احباب کی مجلسوں سے۔ اس طرح ہفت زبان نہیں بلکہ وہ زبان ہو گئے تھے۔ بعض اوقات خاص طور پر حالت سفر میں آپ کی ملاقاتیں انگریزوں اور دوسرے غیر ملکی لوگوں سے ہوتی تھیں۔ وہ جس ملک کے ہوتے تھے اسی میں آپ گفتگو شروع کر دیتے تھے۔ چونکہ لباس وضع قطع اور ظاہری تراش و خراش میں حد درجہ سادگی پسند تھے اس لیے راقم الحروف کو ایسے بعض مواقع یاد ہیں کہ ایک سمولی سی شکل و شائیل کے ہندوستانی سے

اپنی زبان، انگریزی، فرنچ یا ترکی سن کر وہ لوگ بے حد خوش ہوتے تھے اور بڑے احترام و تواضع سے پیش آتے تھے۔

شعر و ادب کا بڑا ستھرا اور اعلیٰ مذاق تھا۔ مختلف زبانوں میں ہزاروں شعرا اور ادب پارے بر نوک زباں یاد تھے۔ بڑے نڈر، جرمی اور بے باک تھے۔ کسی سے کسی مصلحت کی بنا پر دبنا یا جھجکنا تو جانتے ہی نہیں تھے۔ جو بات حق جانتے تھے اسے برملا کہتے تھے۔

”حوادث و مصائب سے کھیلنے والا انسان نون و دہشت سے نا آشنا۔ صاف گو، صاف دل، نہایت پابند مگر نہایت آزاد، اصول کا پابند مگر تکلفات سے آزاد۔ نہ واسکٹ نہ شیر وانی، نہ عبا نہ قبا، صرت کرتہ پا جامہ زیب تن کرتے میں جیب نہیں، جیب کا کام نیپے کے دوتے، رونق مجلس، پُر زور مقرر، جید عالم مگر وضو قطع طالب علمانہ، فقر و فاقہ میں بھی ہٹاش ہٹاش، خالی ہاتھ مگر دل کا تو نگریلے“

مدرسہ عزیز یہ گورنمنٹ برطانیہ کی ماتحتی اور کنٹرول میں تھا۔ اس وقت کے بادشاہ جارج پنجم کی سلور جوبلی کے موقع پر مدرسہ میں بڑا جشن، تقریبات اور عام جلسہ ہوا جس میں ذمہ داران مدرسہ نے مدح خوانی کی تقریریں کی اور مبارکبادی کے ریزولیشن پاس کیے۔ مولانا نے ان تقریبات میں شرکت اور جلسہ میں تقریر کرنے سے صاف انکار کر دیا کہ اگر حکومت برطانیہ کی فرمانبرداری بھی ملازمت کی شرط ہے تو مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ حضرت شیخ الہند کی تربیت اور صحبت فیض رحمت نے آپ کو مکمل سیاسی فہم و بصیرت عطا کر دی تھی۔ حجاز میں قیام، سامراج کی انسانیت سوز اور اسلام کش چالوں کے مشاہدہ و تجربہ اور مالٹا کی اسارت میں مختلف قوموں کے لیڈروں سے تبادلہ خیالات نے آپ کے قلب و دماغ کو حریت، مساوات اور انسانیت کی اسپرٹ سے معمور کر دیا تھا۔ ہندوستان میں آپ متحدہ قومیت کے حامی اور انڈین نیشنل

کا بگڑیس لے سپاہی تھے۔ تقریر و تحریر کی بھرپور صلاحیت رکھتے تھے۔ آپ کی سیاسی تقریریں خاص طور پر مقبول تھیں اور مختصر سی مدت میں کافی مشہور ہو گئے تھے۔ کچھ دن جے ہوتے تو بعید نہیں تھا کہ ہندوستان کی تاریخی شخصیتوں میں شمار ہوتے۔ راقم الحروف نے بعض اہل الرائے حضرات سے سنا کہ حضرت شیخ الاسلام کو اپنی جدوجہد میں مولانا وحید احمد سے بہت کچھ توقعات اور امیدیں تھیں۔ مختصر یہ کہ عمر بھر کی غرومیوں اور گردشوں کے بعد جب چین کے چند سانس لینے کا موقع نصیب ہوا تو شفقت چھانے بابائی وطن ٹانڈہ میں نہایت اعلیٰ درجہ کا قیمتی اور وسیع مکان بھتیجے کے لیے تعمیر کرایا۔ مگر مقدر کا لکھا پورا ہو کر رہا۔ پودے سے چھ ماہ بھی اُس مکان میں رہنا نصیب نہیں ہوا۔ شوال ۱۳۵۶ھ مطابق نومبر ۱۹۳۷ء میں بیمار شریف سے بیمار ہو کر آئے اور ۱۳ دن نمونیہ میں مبتلا رہ کر رمضان شریف کا چاند دیکھنے کے چند گھنٹوں کے بعد پانچ نغھے نغھے بچوں کو یتیم اور اہلیہ کو بیوہ کر کے اپنے رفیق اعلیٰ سے جا ملے۔ حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ دنیاوی حوادث اور صدمات کو برداشت کرنے میں پہاڑ کی طرح ثابت و صابر تھے۔ اس صدمے کو بھی بے مثال صبر و شکر کے ساتھ جھیلا۔ مگر پھر بھی کہیں کہیں خلاف عادت و مزاج کچھ نہ کچھ اظہار ہو ہی گیا۔ تفصیل تو حضرت ہی کے بیان میں۔ تاہم دو اقتباسات اس موقع پر مناسب ہیں۔ حضرت نے بھتیجے کی بیوہ کو لکھا:

”تمہارے رنج و غم کا مجھے بخوبی اندازہ ہے۔ مگر تم مجھے دیکھ کر صبر کرو۔ اب یہ وقت تھا کہ وہ مجھے اپنے ہاتھوں پیوند زمین کرتا۔ مگر میری تقدیر میں یہ لکھا تھا کہ وہ مجھے چھوڑ کر چلا جائے۔“

اپنے ایک مخلص خادم مولانا وحید الدین صاحب سابق ناظم دفتر جمعۃ علماء ہند کو تحریر فرمایا:

”خواب کی تعبیر ظاہر ہے۔ عزیزم مولوی وحید احمد کی دائمی مفارقت میرے لیے معمولی تکلیف نہیں ہے۔ وہ میری پرورش میں بچپن سے رہا تھا۔ اُس

کو اپنے والد مرحوم سے اتنا تعلق نہیں تھا جتنا مجھ سے تھا۔ وہ ننھے ننھے
۴ بچے چھوڑ کر اور اپنی اہلیہ کو بیوہ چھوڑ کر چلا گیا۔ ذلک تقدیر العزیز
العلیم۔

بہر حال آپ حضرات دعوات صالحہ سے امداد فرماتے رہیں۔

ننگ اسلاف

حسین احمد غفرلہ

نئی سڑک سلہٹ۔ ۱۱ رمضان ۱۴۵۶ھ

مولینا وحید احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے تین لڑکے اور دو لڑکیاں چھوڑیں۔ بڑا
(راقم الحروف) فرید احمد ہے۔ اس کی شادی حقیقی ماموں سید توکل حسین صاحب کی
لڑکی سے ہوئی ہے۔ اس کے چار لڑکے اور ایک لڑکی ہے۔ بڑا لڑکا عمید الوحیدی ڈاکٹر
ہے۔ اس کی شادی مراد آباد میں ڈاکٹر مولینا بدر الدین الحافظ پروفیسر آن عربک بنارس
ہندو یونیورسٹی بنارس کی صاحبزادی سے ہوئی ہے اور اس کے ایک بچہ خالد الوحیدی
ایک بچی عائشہ الوحیدی ہے، تیسرا علی الوحیدی ہے۔ دوسرا حسین احمد الوحیدی ثانویہ
علمی پاس کر کے تجارت میں باپ کا دست راست ہے۔ اس کی شادی حقیقی بھوپھی رضیہ
سلہا کی لڑکی سے ہوئی ہے۔ تیسرا لڑکا فواد الوحیدی بھی ثانویہ علمی پاس کر کے تجارت میں
باپ کا قوت بازو ہے۔ اس کی شادی حقیقی چچا سید الوحیدی سلہ کی لڑکی یاسمین سے ہوئی
ہے۔ اس کے دو بچے عمار اور محاذ ہیں۔ چوتھا لڑکا صدیق الوحیدی سلہ ثانویہ کا
طالب علم ہے۔ اس کی شادی ماموں کی لڑکی سے ہوئی ہے اور ایک لڑکا عمر ہے۔ لڑکی
رعنا الوحیدی سلہا کی شادی حقیقی بھوپھی کے لڑکے خالد جاوید سے ہوئی ہے۔ اس
کے تین بچے ہیں۔ سلمہ اللہ، عافا، ہم اللہ۔

مولینا وحید احمد کے دوسرے لڑکے ڈاکٹر رشید الوحیدی کا قیام جامعہ ملیہ دہلی
میں ہے جہاں وہ اسلامک اسٹڈیز میں ریڈر ہے۔ اس کی شادی حقیقی ماموں سید

مشاق احمد صاحب کی لڑکی سے ہوئی ہے۔ نہایت متقی پابند شریعت صاحب تصانیف ہے۔ اس کے پانچ لڑکے ہیں۔ بڑا سعد الوحیدی روحی جس کا ایک بچہ عمیر اور ایک بچی مُزنی ہے دوسرا وحیدی غزالی، تیسرا فہد الوحیدی رازی، چوتھا حبیب الوحیدی سعدی اور پانچواں سید احمد الوحیدی جامی، ایک بچی فاطمہ رشید الوحیدی زویا، سب ابھی بچے ہیں اور زیر تعلیم ہیں۔

مولانا کا تیسرا لڑکا ڈاکٹر سعید الوحیدی جدہ میں مقیم ہے۔ اس کی شادی بھی حقیقی ماموں سید توکل حسین صاحب کی لڑکی سے ہوئی ہے۔ اس کے دو بچے اجل و فیصل اور ایک بچی یاسمین الوحیدی ہیں۔ دونوں بچے زیر تعلیم ہیں۔

مولانا کی ایک لڑکی صفیہ بیگم نیرہ سلمہا کی شادی پروفیسر ضیاء الحسن فاروقی ڈاکٹر ذاکر حسین اسلامک انسٹی ٹیوٹ جامعہ ملیہ سے ہوئی۔ اس کے دو لڑکے ڈاکٹر عماد الحسن آزاد فاروقی پروفیسر و صدر اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ دہلی اور دوسرے ڈاکٹر علاء الحسن آباد فاروقی سائنسٹ سی میپ (CINAP) لکھنؤ ہیں۔ ایک لڑکی ڈاکٹر عطیہ بیگم نثاروقی اور دوسری ڈاکٹر عرفی فاروقی ہے۔ سب شادی شدہ اور صاحب اولاد ہیں۔

دوسری لڑکی رضیہ بیگم سلمہا کی شادی ڈاکٹر عنایت اللہ منظر اعظمی پروفیسر ڈیپارٹمنٹ آف اردو جھوں یونیورسٹی سے ہوئی۔ اس کے چار لڑکے خالد جاوید، طارق، شکیب اور صہیب ہیں اور چار لڑکیاں شاہانہ، فوزانہ، سعدانہ اور دردانہ ہیں سلمہ اللہ جمیعاً

حضرت مولانا سید احمد صاحب مہاجر مدنی تھوس مدرسہ علوم شرعیہ مدینہ منورہ

آپ مولوی شاہ سید حبیب اللہ صاحب کے دوسرے صاحبزادے تھے۔ ۱۲۹۳ھ مطابق ۱۸۷۶ء میں قصبہ بانگر مو ضلع اناؤ میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم زمانے کے دستور کے مطابق گھر ہی پر ہوئی۔ اس کے بعد گورنمنٹ مڈل اسکول ٹانڈہ میں تعلیم حاصل کی۔ اور مڈل اسکول کے امتحان میں رارے صوبے میں امتیازی شان کے ساتھ کامیاب ہوئے۔ ۱۳۰۵ھ میں آپ کے بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب آپ کو اپنے ساتھ دیوبند لے گئے۔ وہاں مدرسہ دیوبند میں پڑھنے کے ساتھ ہی حضرت

شیخ الحداد سے خصوصی طور پر روحانی اور علمی استفادہ اور تربیت حاصل کی۔
تعلیم سے فراغت کے بعد آپ حضرت قطب عالم گنگوہیؒ سے بیعت ہوئے اور اپنے
والد ماجد کو مع پورے خاندان کے مدینہ طیبہ ہجرت کر جانے کا مشورہ دیا۔ سارے گھر
اور خاندان کی مخالفت کے باوجود صرف آپ ہی ہجرت کی تجویز کے موافق اور مزید
تھے۔ بلکہ ظاہری طور پر صرف آپ ہی اس تاریخی ہجرت کا سبب بنے۔ ۱۳۱۶ھ میں
خاندان کے ساتھ مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور درس و تدریس کے ساتھ اشتغال تصوف و
سلوک میں مصروف ہو گئے۔ معاش اور ضروریات کے لیے تجارت اور دوکانداری کا
پیشہ اختیار کیا۔ ۱۳۱۷ھ مطابق ۱۹۰۰ء میں تزکیہ باطن اور اشتغال روحانیہ کی تکمیل
کے لیے اپنے مرشد کی خدمت میں گنگوہ تشریف لائے اور تین برس تک خانقاہ
میں مقیم رہ کر حضرت گنگوہیؒ کے وصال کے بعد مراجعت فرمائے وطن (مدینہ طیبہ)
ہوئے۔ یہاں آکر حرم پاک میں درس و تدریس اور بعض تدریسی ملازمتوں میں مشغول
رہے۔ ۱۳۲۵ھ مطابق ۱۹۰۸ء کے قریب آپ کو والد اور چھوٹے بھائی کی رحلت
میں حکومت ترکی نے گرفتار کر کے ریڈر یا نوپل روانہ کر دیا۔ وہاں سے واپس آئے تو
۱۳۲۷ھ مطابق ۱۹۱۰ء کے قریب آپ نے مدینہ طیبہ میں قرآن و سنت کی خدمت
اور مدینۃ الرسول کے یتیم و مفلس اور غریب الوطن بچوں کی تعلیم و تربیت کے لیے
مدرسۃ العلوم الشرعیہ لیتامی مدینۃ المنورہ کی بنیاد رکھی۔

یہ مدرسہ قائم تو اسی بے سرو سامانی کی حالت میں اور توکل علی اللہ کی بنیادوں
پر کیا گیا تھا جس سے مولانا خود دوچار تھے۔ مگر انتھک جدوجہد اخلاص و تقویٰ
بے غرضی و حسن تدبیر نے مدرسہ کو بہت جلد تعمیر معیار اور ترقی کے اعلیٰ مدارج سے
ہمکنہ کر دیا۔ بہت سی خصوصیات و محاسن کے ساتھ مدرسہ کی ایک امتیازی شان
آج تک نمایاں ہے کہ یہ بارگاہ نبویؐ کی چوکھٹ سے بالکل ملا ہوا اور باب النساء
اور باب جبریل سے بالکل متصل قائم ہے۔ آج تک اس کے صدر دروازے پر
۱۹۰۵ء کے درمیان یہ مدرسہ جمہور پاک میں نمودار پایا اور اب ہم اسے دور ماضی ہے۔

قائم کردہ "سید احمد فیض آبادی" نمایاں حروف میں لکھا ہوا ہے۔ اس میں حدیث، تفسیر، فقہ، نحو صرف اور ادب عربی وغیرہ کی معیاری اور اعلیٰ تعلیم تو ہوتی ہی تھی، اس کے ساتھ خصوصیت یہ تھی کہ حضرت مولینا نے دنیاوی ضرورت کے مضامین تاریخ، جغرافیہ، بنیادی سائنس، حساب وغیرہ بھی داخل نصاب کیے تھے اور ان سب مضامین پر جدید تعلیمی اصولوں اور طریقہ تدریس کے مطابق اپنا نصاب اور کتابیں تیار کرائی تھیں اور طبع کرائی تھیں۔ تعلیمی، علمی اور دینی خدمات کے ساتھ مدرسہ میں صنعت و حرفت سکھانے کا ایک شعبہ قائم تھا جس میں نہایت نفیس، حسین، قیمتی اور فنی چیزیں اور سامان مدرسہ کے بچے اپنے ہاتھوں سے اور اپنی طبیعتی صلاحیت کے مطابق بناتے تھے۔ مقامات مقدسہ کے مناظر، تاریخی آثار، نقشے، کتبات، امثال، حکم، چمچے، پتھر یاں، پلیٹیں، پیالے اور بہت سی دوسری چیزیں۔ اعلیٰ درجہ کی دھاتوں، قیمتی لکڑی، منبت کاری، کٹ ورک، دلاویز و جاذب نظر مغل و حریر کے ذریعہ ایسی فنکاری و مہارت اور شوق سے بنائے جاتے تھے کہ قدردان حضرات اور تاجر صاحبان منہ مانگی قیمتیں دے کر خریدتے تھے۔ اس طرح یتیم اور نادار طلباء میں عزت نفس، خود اعتمادی اور معاشی استغنا کے قابل قدر جذبات پرورش پاتے تھے۔

جو بچے خالص علمی و تعلیمی مزاج و مذاق کے تھے ان کو تحریر، تقریر، انشا پردازی، تصنیف، صحافت وغیرہ کی تربیت دی جاتی تھی۔ حضرت مولینا کا لگایا ہوا یہ پودا جب گھنیرا اور سایہ دار درخت ہو گیا تو سیکڑوں بلکہ ہزاروں ٹونہا لانِ مدینۃ الرسول اس کی حیات آفریں چھاؤں میں دم لے کر تازہ دم ہو کر آگے بڑھے اور اعلیٰ مدارج و مناصب تک پہنچے۔ بعض فضلاء مدرسہ حکومت کی وزارتوں پر فائز المرام ہوئے۔ بہت سے بڑے بڑے گریڈ کے افسر ہوئے۔ بڑی تعداد علماء دینی رہنما اور معلمین و مدرسین کی نکلی۔ کچھ حضرات ممتاز انشا پرداز، اخبار نویس، مصنف اور صحافی بن کر چمکے۔ یہ سب حضرات صفِ اول کے انسانوں میں شمار ہوئے اور ان میں ایک صفت قدر مشترک یہی کہ جہاں بھی رہے، جس حیثیت میں بھی رہے، انھوں نے دین، ملک اور بنی نوع

انسان کی خدمت کو مقصد زندگی قرار دیا۔ حضرت مولانا خاموش تعمیری، مقصدی اور بنیادی کام کرنے والوں کا بہترین اور قابل تقلید نمونہ تھے۔ نہ آپ کی عوام میں روایاتی انداز میں شہرت ہوئی۔ نہ جلسے اور جلوس نکلتے۔ نہ نعرے اور بجے لگے۔ مشیخت، جہ و دستار اور حلقہ و خانقاہ کی رسوم و قیود سے کوسوں دور آپ ایک سادہ طبیعت، درویش مزاج اور معصوم صفت انسان تھے۔ غریبوں اور محتاجوں کے گھروں پر خود کھانا پہنچاتے تھے۔ کمزوروں، یتیموں اور معذوروں کا سودا سلف خود خرید کر لاتے تھے۔ مسافروں، مہمانوں اور نوواردوں کو اپنے ہاتھ سے کھانا پکا کر کھلاتے تھے۔ یتیموں، لاوارثوں اور تربیت و تعلیم کے ضرورت مندوں کو اعلیٰ مستقبل اور مقصدی زندگی کے لیے تیار کرتے تھے۔ بس یہ آپ کے عالمانہ، زاہدانہ اور صوفیانہ مشاغل تھے۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کے خلیفہ مجاز تھے مگر زندگی بھر کسی کو مرید نہیں کیا۔ معمولی شرعی پاجامہ یا نصف ساق کی لنگی، لکھنؤ سے نیچا لبا کرتے، معمولی سی مولویانہ ٹوپی اور کندھے پر رومال، یہ آپ کا لباس اور وضع تھی۔ شکل و شمائل دیکھ کر کوئی مشکل سے یقین کر سکتا تھا کہ یہ فقیر بے نوا ایسا عالی دماغ، مدبر اور بے مثال معلم و مربی ہو سکتا ہے۔

حضرت کے سارے شاگردوں کا احاطہ تو مشکل ہے مگر چند مشہور شاگردوں کے اسمائے گرامی درج ذیل ہیں:

(۱) فضیلۃ الشیخ الاتاذ سید حبیب محمود احمد صاحب صدر مجلس اوقاف مدینہ طیبہ و

مہتمم مدرسہ علوم شرعیہ

(۲) فضیلۃ الشیخ الاتاذ عبد القدوس الانصاری مرحوم سکریٹری مجلس وزراء سابق و

مدیر مجلہ المہنل مدینہ منورہ

(۳) معالی الشیخ محمد عمر توفیق وزیر مواصلات الملكة العربیہ السعودیہ

(۴) اتاذ عبد الحمید عنبر مرحوم مفتش مرکزی وزارتہ مالیہ و عضو مجلس شوری بالملک

(۵) اتاذ عبد اللہ ابن الشیخ محمود السوئی امام مسجد نبوی مدینہ منورہ

اور یہ وہ تلامذہ ہیں جن سے راقم الحروف کو ملنے بات کرنے اور حضرت مولانا سید احمد صاحبؒ کا تذکرہ سننے کا موقع ملا ہے۔ یہ حضرات جب اپنے استاد حضرت مولانا سید احمد صاحبؒ کا تذکرہ کرتے ہیں تو آمید یہ ہو جاتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ اولاد اپنے حقیقی باپ کا تذکرہ کر رہی ہے۔ مولانا کے خاندان کے کسی فرد سے ملتے ہیں تو نہایت احترام، رعایت اور اہتمام ملحوظ رکھتے ہیں اور گفتگو میں نام کے بجائے سید صاحب کہہ کر مخاطب کرتے ہیں۔ سعودی عرب کے مشہور مؤرخ، محقق اور عالم مولانا عبدالقدوس الانصاری مذکور بڑے اونچے درجے کے لوگوں میں شمار ہوتے تھے۔ مختلف کتابوں کے مصنف تھے اور تیس برس سے آخر عمر تک ماہوار رسالہ "المنہل" کے ایڈیٹر رہے۔ بہت دنوں تک سعودی عرب کی مرکزی گورنمنٹ میں سکریٹری کے عہدے پر فائز رہے۔ آپ مولانا کے خصوصی شاگرد تھے اور اپنے استاد کی سیرت پر عربی زبان میں ایک مفصل کتاب "السید احمد الفیض آبادی" تالیف فرمائی ہے۔ اس میں حضرت مولانا سید احمد صاحبؒ کی جمل سوانح عمری، ان کی سیرت اخلاق و صفات کا تذکرہ کیا ہے۔ اس کے بعد ان کی علمی اور تعلیمی خدمات، سادہ مزاجی اور تواضع و انکسار کی تفصیل بیان کی ہے۔ مدرسہ علوم شرعیہ کی مختصر تاریخ لکھی ہے اور جن اعیان و مشاہیر نے مدرسہ کا معائنہ کیا تھا ان میں سے چند کی رائیں اور تفصیل لکھی ہے۔ ایسے چند اسما کا تذکرہ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے :

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ
 حضرت مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث مدرسہ مظاہر علوم رحمۃ اللہ
 رئیس القضاۃ عبداللہ بن حسن آل الشیخ
 محمد طاہر الدباغ ڈائریکٹر جنرل آف ایجوکیشن
 معالی عبداللہ السلیمان وزیر مالیہ المملکت سابقاً
 عبداللہ الفضل معاون نائب جلالتہ الملک
 عبدالرؤف حبان رئیس مجلس معارف مصر

محمد طلعت پاشا حرب جنرل منبر جنگ مصر
ڈاکٹر محمد حسین میکس منسٹر آف ایجوکیشن مصر
شکری بیگ انقوائی صدر جمہوریہ شام

حضرت مولانا کی وفات پر جن حضرات نے اخبارات نے اور جرائد نے مقالات،
تعزیتی افتتاحیات اور مرثیے لکھے تھے ان کو بھی کتاب میں نقل کیا ہے۔ یہ سارے
مضامین اور مرثیے تاثیر اور فصاحت و بلاغت کے بہترین نمونے ہیں۔ مگر ان کا نقل
کرنا یہاں پر ممکن نہیں ہے تاہم بطور نمونہ ایک دو سطور لکھ دینا دل چسپی سے خالی نہ
ہوگا۔ استاذ احمد رضا جوہا مترجم ادارۃ البرق والسبہ نے بہت اثر انگیز
اور طویل مقالہ لکھا۔ اس کی دو ایک سطریں درج ذیل ہیں :

”رحمك الله، ايها الاب الراحل وعفرك ذنبك. لحرمتك
قبل اليوم يا حي حسنة من حسناتك. لانك كنت تبغض هذا
وكننا نحافظ على رضاك. ولكن اليوم.... وقد اصبت في جوار ربك
اليوم. قد قدرت كل الصفات التي تتعلق بشخصك اليوم ولمرتبة
سوى الحقيقة وحدها بحسنة فهل نستمر على السكوت الذي
عودتنا عليه. كلا. فإلّا طاقة لنا على ذلك.
بأسحر أولئك الابناء الذين كنت تحرص على
راحتهم. باسم أولئك ايها الاب الجليل. اقف على هذا المنبر
المترامح. ابكي فعد انك المولود“

یہ پورا تعزیت نامہ پڑھ کر لکھنے والے کی طرح پڑھنے والی کی آنکھوں سے بھی بے اختیار
آنسو جاری ہو جاتے ہیں۔ نظم میں جو مرثیے لکھے گئے ان میں حضرت مولانا عبدالحق
صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ تمام مدرسہ شاہی مراد آباد کا مرثیہ نہایت بلیغ پر اثر اور فصیح ہے۔
چند شعر اس کے بھی ملاحظہ فرمائیں :

تفت بالبقیع وجند ذکر من وسایا وأذرع الذراع على تلك الرفات أسمى

عالمی تہذیب کی تحفہ الہی و غنیمت
 علامہ و مہر فی الاجشاء فتدروسہ
 ہذا هو السيد المعبود علی خدائی
 قد زانہ لہیک لفظاً و لا شریک
 یولی الجلیل بالامتن و لا کذلک
 دیکرم الضمیر حقاً لفظاً و عیبہ
 لی کل یوم تروی الانہار حباً ربہ
 تروی العطاش علی عافانہا النساء
 ذالک التقی التقی السید العلم
 الشہم الذی لہ مال بالحق و مونسہ

کتاب سوانحی ادب، تاریخ اور تاثیر کے اعتبار سے بہت مفید اور دل چسپ ہے مگر افسوس ہے کہ اب نادرا لاجد ہے۔ پرانے مکتبات میں کہیں کہیں کوئی نسخہ موجود ہے اور اب اگر موجود بھی ہو تو اس سے دل چسپی رکھنے والے کہاں سے آئیں گے۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ کے تلامذہ اور عقیدت مند زیادہ تر اپنے اللہ کو پیارے ہوئے۔ ایسی ایسی ہزاروں کتابیں ہوں گی بلکہ اس سے ہزاروں گنا زیادہ قیمتی اور مفید، جو اب مرور ایام کی آہوں میں وطن ہو کر ختم ہو چکی ہیں۔ دیکھیے حضرت مولانا کا قلم کردہ یہ شجر سایہ دار مدد علوم شرعیہ بھی کب تک وقت کی دست و برد سے محفوظ رہتا ہے۔ مولانا کی پہلی شادی آپ کے ماموں سید تفضل حسین صاحب کی صاحبزادی سے ناندرہ میں ہوئی تھی۔ ان سے کئی بچے ہوئے مگر سب ایام طفولیت میں ہی ذخیرہ آخرت ہوئے۔ ۱۳۱۵ھ میں اہلیہ بھی اللہ کو پیاری ہوئیں۔ دوسری شادی ڈاکٹر رفاقت علی مرحوم کی صاحبزادی اور مولانا صاحب الحق مدنی مرحوم کی بہن سے ہوئی۔ ان سے بھی جو بچے پیدا ہوئے وہ صغر سنی میں داغ مفارقت دے گئے۔ تیسری شادی مدینہ طیبہ ہی میں ہوئی۔ ان سے آپ کی اکلوتی بیٹی عائشہ مرحومہ پیدا ہوئیں۔ ۱۳۵۹ھ مطابق ۱۹۴۶ء کے ربیع کے مہینے میں آپ بیمار پڑے ضعیف اور کمزور تو پہلے ہی سے تھے اس پر مسلسل جدوجہد دن رات کی محنت اور خالق خدا کی خدمت میں متواتر بے آرامی نے جسم و جان کو بالکل گملا دیا تھا۔ بیمار ہوئے تو محال تھا کہ وہ کئی کئی عوارض بخارا، نزلہ دمہ اور قلب کی تکلیف نے ایک ساتھ حملہ کیا تھا۔ بھائی حضرت شیخ الاسلام سے ملاقات اور آخری دیدار کے پہلے پہلے چہن لبنتہ تھے۔

حضرت نے حتی الامکان جلد از جلد پہنچنے کی کوشش کی مگر آج کل کی طرح ہوائی جہاز کے سفر تو تھے نہیں کہ ناشہ کر کے دہلی سے چلو اور دوپہر کا کھانا مدینہ طیبہ میں ہو اس وقت تو دیوبند سے کراچی تک ٹرین کا چار روز کا سفر اور پھر چند روز دن کراچی سے جدہ اور پھر جدہ سے دو دن میں مدینہ طیبہ۔ غرض بہت عجلت اور جلدی کی گئی پھر بھی دیر ہو ہی گئی اور حضرت مولانا بھائی کے پہنچنے سے پہلے حسرت ویدار دل میں لیے ہوئے شمال کے مہینے میں (۱۹۴۰ء) مالک حقیقی سے جا ملے۔ رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ صاحبزادے عائشہ مرحومہ کی شادی حقیقی چچا حضرت شیخ الاسلام کے صاحبزادے مولانا اسعد مدنی صاحب سلمہ اللہ سے کی گئی۔ مرحومہ نہایت نیک بے نفس بے زبان صابر و شاکر اور اطاعت گزار بچی تھی۔

آخر عمر میں کئی برس تک ہندوستان رہنے کے بعد مدینہ طیبہ واپس آئی۔

یہاں اس کا پہلا اور آخری بچہ احمد سلمہ

میں تولد ہوا۔ اس کی پیدائش کے تھوڑے ہی عرصہ بعد طفل شیرخوار کو اللہ کے سہاے پر چھوڑ کر محروم و نامراد دنیا سے رخصت ہو گئی اور دکھوں سے نجات پا گئی۔ اللہ جنت کے اعلیٰ درجات میں جگہ عطا فرمائے۔ اس کا بچہ احمد جو حضرت شیخ مدنی کے صاحبزادے مولانا اسعد صاحب کا فرزند ہے۔ مدینہ طیبہ ہی میں تعلیم و تربیت پا کر اپنے بیروں پر کھڑا ہوا۔ بہت ذہین، قوی الحافظہ اور مخلص نوجوان ہے۔ عربی تو اس کی مادری زبان ہے۔ انگریزی میں بھی معقول قابلیت کا مالک ہے۔ مکہ مکرمہ کے ایک ہاجر خاندان میں اس کی شادی ہوئی ہے۔ پہلے تو گورنمنٹ سعودی عرب کے مختلف شعبوں میں ملازم رہا۔ اب جدہ کے ایک بینک، بنک البحریرہ کی ایک شاخ کا منیجر ہے۔ اور تادم تحریر اولاد کی نعمت سے محروم ہے۔ خدا صحت، عافیت اور اطمینان کے ساتھ عمر طویل نصیب فرمائے اور اولاد کی نعمت سے مالا مال کئے آمین۔

صاحبزادہ مولانا سید جمیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

آپ مولوی صاحب کے چوتھے صاحبزادے تھے۔ سن ۱۳۰۳ھ مطابق ۱۹۱۴ء میں بمقام نانڈہ ضلع فیض آباد تولد ہوئے اور ۱۴ برس تک ہندوستان ہی میں اردو، فارسی، ریاضی وغیرہ کی تعلیم حاصل کرتے رہے۔ اس کے بعد والدین اور خاندان کے ساتھ مدینہ طیبہ ہجرت کی۔ یہاں سرکاری مدرسہ رشیدیہ میں داخل ہوئے اور فطریہ ذہانت، حوصلہ مندی اور شوق کی بدولت تعلیمی میدان میں بہت جلد نمایاں ترقی حاصل کی۔ اور نہ صرف اپنی کلاس بلکہ پورے اسکول کے صنفِ اول کے طلباء میں شمار ہوئے۔ تمام عبوری امتحانات اور فائنل امتحان میں اول درجہ میں کامیاب ہونے کی وجہ سے آپ کو اسکول اور حکومت کی ایک خصوصی تقریب میں گورنر مدینہ نے "باش صنف" کا اعزاز اور تمغہ عطا کیا۔ گورنر اس وقت عثمان پاشا تھے اور زمانہ عثمانی خلیفہ سلطان عبدالحمید مرحوم کا تھا۔ سید جمیل احمد صاحب کی قابلیت، لیاقت اور اعلیٰ کامیابیوں کی بنا پر حکومت ترکیہ نے اعلیٰ تعلیم کے لیے دارالخلافہ استانبول بھیجے جانے والے طلباء میں آپ کا انتخاب کیا اور ان طلباء کو بڑے بزرگ و اہتمام کے ساتھ ترکی روانہ کیا گیا۔ ان کی آمد کی اطلاع دارالخلافہ کو بذریعہ تار دی گئی حکومت ترکیہ یوں بھی حرمین شریفین کے رہنے والوں کا بہت اعزاز و اکرام کرتی تھی۔ پھر یہ تو فوضہ اور اعلیٰ صلاحیتوں سے بھرپور مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کے نوںہال تھے۔ دارالخلافہ نے ان کے احترام اور توقیر میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ فوجوں کی سلامی، بینہ باج اور جلوس کے ساتھ پورے شان و شوکت سے ان کا استقبال کیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب پہلے ہی سال کے امتحان میں سارے کالج میں اول درجہ سے پاس ہوئے اور نمایاں کامیابی پر آپ کی عزت و توقیر پہلے سے دگنی ہو گئی۔ ان حالات اور ترقیات کو دیکھتے ہوئے ماں باپ اور خاندان کے علاوہ غیروں کو بھی قوی امید تھی کہ آپ بہت جلد غیر معمولی مدارج تک پہنچیں گے مگر قدرت کو کچھ اور منظور تھا۔ جانے کے بعد دوسرے

ہی سال کی تعلیم کے دوران آپ بیمار ہوئے، کچھ دن ترکی ہی میں علاج ہوا مگر افاقہ کی کوئی صورت نظر نہ آئی۔ مجبوراً مدینہ طیبہ واپس آ گئے اور مرضِ دق و سل تجویز ہوا۔ اور آخر تقدیر کا لکھا سامنے آیا۔ والدہ ماجدہ کے انتقال کے کچھ ہی دنوں بعد ۱۳۲۲ھ (۱۹۰۴ء) میں بوڑھے باپ اور بھائیوں کو اور بہن کو چھوڑ کر راہِ ہی ملکِ عدم ہو گئے۔

پھول تو دو دن بہار جاں فزا دکھلا گئے
حسرت اُن غنچوں پہ ہے جو بن کھلے مرجھا گئے

صاحبزادی ریاض فاطمہ مرحومہ

آپ مولوی صاحب کی اکلوتی صاحبزادی تھیں ۱۳۰۵ھ مطابق ۱۸۹۹ء میں بمقامِ مانڈو پیدا ہوئیں اور گیارہ برس کی عمر میں خاندان کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ آئیں۔ ۱۳۲۲ھ میں پندرہ برس اپنی والدہ کے حقیقی بھتیجے سید تصدق حسین صاحب مرحوم کے رکے سید فاروق احمد کے ساتھ بیاہی گئیں اور مدینہ طیبہ ہی میں مذکور داماد کی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا گیا۔ مولوی صاحب نے ان کے والدین سے اس ارادے کا اظہار کر دیا تھا کہ فاروق احمد کی تعلیم و تربیت مدینہ طیبہ میں مکمل ہو جائے۔ پھر چاہیں تو یہاں رہیں ورنہ ہندوستان واپس چلے جائیں گے مگر قسمی سے وہ سال بھر کے اندر ہی چپکے سے کچھ نقد اور سامان لے کر ہندوستان چلے گئے۔ ان کے جانے کے بعد ایک بھتیجی تولد ہوئی اور ان کے والدین نے اپنی بہو اور پوتی کو ہندوستان بلانے پر بہت اصرار کیا مگر داماد کی بے مروتی اور بے تعلقی کے پیشِ نظر مولوی صاحب نے صاحبزادی کو بھیجنے سے منع کیا۔ یہ کسی نہ کسی طرح صبر و شکر کے ساتھ گزر کر گئی رہیں مگر ان کے جانے کے تین سال بعد تب دق میں مبتلا ہو کر سال ڈیڑھ سال تک بیمار رہیں۔ اور ۱۳۲۳ھ میں ۵ سالہ بچی کو چھوڑ کر اپنے مولیٰ سے جا ملیں۔ ان کے انتقال کے بعد بھتیجی جس ماں کی جدائی برداشت نہ کر سکی۔ اور کچھ ہی دنوں بعد ماں کے پہلو میں جا سوئی۔ اِنَّا لِلّٰہِ

واللہ اعلم بالصواب

صاحبزادہ مولانا سید محمود احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

آپ رحمۃ اللہ علیہ مطابقت میں بدھ شوال ۱۳۸۵ھ میں تولد ہوئے۔ آٹھ برس کی عمر میں خاندان کے ساتھ مدینہ طیبہ تشریف لائے۔ پہلے قونانہ دانی رواج کے مطابق گھر ہی میں عربی، اردو، حساب، قرآن و غیرہ کی تعلیم حاصل کی۔ اور پھر مدینہ طیبہ کے سرکاری اسکول اور کالج میں عربی، ترکی، ریاضیات اور دوسرے درجہ علوم کی تکمیل کی۔ فراغت کے بعد آپ شریف حسین کی حکومت میں پاشی کاتب کے عہدے پر ملازم ہوئے۔ جب ملک عبد العزیز آل سعود کی حکومت آئی تو آپ جدو میں رجسٹرار یعنی کاتب عدل کے عہدے پر مقرر ہوئے۔ لیکن حضور اور حضور کے دیار کی محبت آپ کو دراشت میں ملی تھی۔ چنانچہ کوثریام اس نہ آیا۔ مدینہ طیبہ میں تبادلاً نہیں ہوا تو آپ نے ملازمت سے استعفیٰ دیا۔ مدینہ طیبہ آ رہے اور تجارت کا مشغلہ اختیار کیا۔ خدا نے بہت سی خوبیوں کے ساتھ آپ کو فہم و فراست، استقلال، مسلسل جدوجہد، قناعت، توکل اور تہذیبی صفات سے خصوصی طور پر نوازا تھا۔ تجارت کے لیے یہ صفات کامیابی کی ضمانت ہیں چنانچہ آپ نے نہ صرف تجارت بلکہ بہت جلد صنعت و حرفت میں بھی ترقی کی اور اپنا ایک ممتاز مقام پیدا کر لیا۔ فریجہ اور لکڑی کے سامان کا ایک کارخانہ قائم کیا اور نہایت قابل اہم افراد کے ذریعے اس کو بڑی ترقی دی۔ بہت کی لکڑی لگوئی اور تمام طور میں بہت کی سپلائی کا انتظام بنایا۔

بہاؤ الدین اور علامہ تیس خریدیں، وسیع اور ندر خیز باغات لگوائے۔ ان میں عظیم الشان کوٹھیاں اور سولنگ ہاؤس بنوائے۔ ان میں پالتو مویشی، گائے، بکریاں، شے وغیرہ پالے اور ان کے ساتھ ہی چھوٹا سا زچریکل شعبہ بھی بنایا جس میں بہن چھتیل آباد کئے۔ یہاں سے سفت و رخ، پہاڑی بکری، زہیرا، طوطا، مینا، سورہ اور چھپاڑی وغیرہ پال کر باغ کی دھڑکی میں اٹھاؤ کیا۔ لوگ دور دور سے اس پر انضام حوالہ میں کچھ

وقت گزارنے کے لیے آتے تھے اور حضرت مولانا بڑی فراخ دلی سے ان کی راحت کا انتظام رکھتے تھے۔ اس کے ساتھ اطراف عالم سے آئے ہوئے مشاہیر، امراء، وزراء، ملوک اور روساء کی مہمانداری ان باغات میں کرتے تھے۔ مرحوم شاہ سعود تخت شاہی پر متمکن ہونے کے بعد پہلی بار جب مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تو حضرت مولانا نے اپنے بڑے باغ میں بادشاہ وقت کا استقبال کیا اور اس تقریب میں ایک سفیر مور کا جوڑا سنہرے پنجرے میں تحفہ پیش کیا۔ اس موقع پر بادشاہ مرحوم نے آپ کو ایک بہترین قیمتی اور بہت بڑی امریکن کار کرئیسر انعام میں بخشی۔ اراکین دولت اور بادشاہ کو آپ کی اصابت رائے، دیانت، امانت، اخلاص اور تدبیر پر ایسا اعتماد تھا کہ بڑے بڑے معاملات میں آپ کی رائے کو وقعت دی جاتی تھی۔ چنانچہ آپ حکومت کی مختلف مجالس اور اداروں کے ممبر رہے۔ حق تعالیٰ نے آپ میں ایسی غیر معمولی صفات، خصوصیات اور صلاحیات جمع کر دی تھیں جن کے تفصیلی تذکرے کے لیے ایک کتاب درکار ہے۔

راقم الحروف اپنے تجربے اور فہم کی حدود میں عرض کرتا ہے کہ میں نے اپنی زندگی میں ایسے فہیم، ذکی، ذہین، محتاط، مدبر، منظم، متواضع، سلیم الطبع، باوقار، مستقل مزاج، صاحب الرائے، مردم شناس، منکر مزاج، پابند اوقات اور منظم اشخاص بہت کم دیکھے ہیں۔ آپ کا ہر عمل، ہر اقدام اور گفتگو کا ہر لفظ مرتب اور منظم ہوتا تھا۔ پہلے سے سوچے سمجھے بغیر نہ کوئی کام کرتے تھے اور نہ کوئی بات منہ سے نکالتے تھے چنانچہ روزمرہ کی زندگی میں کوئی وقت بیکار اور کوئی گفتگو بے مقصد نہیں ہوتی تھی۔ مجمع میں مجلس میں، انفرادی بات چیت میں، اجتماعی گفتگو میں، حویلی میں، مردان خانے میں، عرس پر ہر موقع پر نہایت بنجیدگی، متانت، وقار اور کم گوئی کے ساتھ رہتے تھے، صرف ضرورت کے وقت بولتے تھے اور وہ بھی صرف بقدر ضرورت بولتے تھے۔ گفتگو میں نہ ایک لفظ کی کمی کی جاسکتی تھی اور نہ اضافے کی گنجائش ہوتی تھی۔ علمی اصطلاح میں جامع مانع اور خیر الکلام، بات کرتے تھے۔ صاحب الرائے ایسے تھے کہ بڑے بڑے صاحب اثر و نفوذ

لوگ آپ کے مشوروں سے مستفید اور کامیاب ہوتے تھے۔ وضع کے بے حد پابند تھے۔ کسی سے ایسے تعلقات رکھتے تھے جو احتیاط اور وقار کی حدود سے باہر ہوں اور نہ کسی سے معاندت و مخالفت رکھتے تھے۔ بعض حضرات سے روزمرہ کی ملاقاتیں مقرر تھیں بعض حضرات سے ہفتہ میں ایک دن ملتے تھے۔ بعضوں سے سال کے سال عید بقرعید پر ملتے تھے۔ ان اوقات کی بہت پابندی فرماتے تھے۔ حرم پاک میں جماعت سے نماز کی بہت پابندی فرماتے تھے۔ ایک بار راقم الحروف سے فرمایا کہ اگر اوقات کی پابندی میں تھوڑا سا بھی تساہل ہو جائے تو نماز اور جماعت میں خلل واقع ہوتا ہے اس لیے مجبوراً میں فلاں معاملے میں کچھ زیادہ وقت نہیں دے سکتا۔

حرکات و سکنات میں، شکل و شمائل میں، گفتگو اور لب و لہجے میں، عادات و خصائل میں، کھانے پینے میں حتیٰ کہ زبان اور الفاظ میں اپنے بڑے بھائی حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ سے بے حد مشابہ تھے۔ بعض اوقات یہ خیال ہوا کہ ممکن ہے میرا یہ احساس خاص ربط و تعلق کی بنا پر ہو۔ مگر ایک موقع پر مولانا ابوالحسن علی الندوی مدظلہ نے راقم سے اپنے اسی مشاہدہ اور احساس کا تذکرہ کر کے فرمایا کہ میں اکثر اسی شوق میں اُن سے ملنے جاتا ہوں کہ محسوس ہوتا ہے جیسے حضرت کے پاس بیٹھا ہوں۔ شاید یہ فرمایا تھا کہ میں مولانا کی ایک ایک بات اور حرکت غور سے دیکھ کر خوش ہوتا ہوں کہ حضرت کی مکمل مشابہت نظر آتی ہے۔ موصوف نے جو نصیحتیں، قہمائشیں اور حکمتیں مجھ سے فرمائیں، ان میں سے کچھ سپرد قلم کر دینے کو جی چاہتا ہے کہ شاید نوجوانوں اور عام قارئین کے لیے مفید ہوں۔ اس لیے کہ مجھے ان سے بہت فائدہ پہنچا ہے۔ مجھ سے سعودی عرب میں قیام پر اصرار کرتے ہوئے فرمایا کہ میں صرف یہ کہہ رہا ہوں کہ اپنی حد تک تم ارادہ کر لو کہ اب یہاں سے زباجو گے۔ اگر کوئی قانونی مجبوری پیش آجائے تو مجبوری ہے مگر اپنے عزم میں کوتاہی نہیں ہونی چاہیے۔ اس کے بعد اللہ پر بھروسہ کرو۔ فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ۔ ایک موقع پر مجھے نصیحت فرمائی کہ کبھی کسی سے ایسی بے تکلفی اور عام حدود سے زیادہ تعلقات مت بڑھاؤ کہ کسی وقت

رنج اور تلخی کی نوبت آئے اور جس حد تک تعلقات ہو جائیں اُن کو آخر حد تک نبھاؤ۔ کبھی کسی کے ساتھ مخالفت اور سخت کلامی سے پیش نہ آؤ۔ تسامح اور عفو و درگزر سے پیش آؤ۔ اور اگر کسی سے مخالفت پیش ہی آجائے تو بغیر تلخی پیدا کیے ہوئے خاموشی سے الگ ہو جاؤ۔ کسی تیسرے آدمی کو بلکہ خود اسے بھی پتہ نہ چلے کہ تم اجتناب و اعراض کر رہے ہو۔ ادفع بالتی ہی احسن۔ ایک موقع پر فرمایا ہمیشہ اپنے مقاصد میں خاموشی سے لگے رہو۔ لوگوں سے اپنے معاملات کے تذکرے، اظہار و اعلان سے کاموں میں رکاوٹیں پیدا ہوتی ہیں۔ استعینوفی امور کعبالکتمان۔ ایک بار فرمایا کہ ایک ایک منٹ اپنے قیمتی مشاغل میں خرچ ہونا چاہیے، لایعنی باتوں، مجالس اور کاموں سے بہت گریز کرنا چاہیے۔ ایک بار کہا کہ جن لوگوں کے ساتھ رہتے ہو، کام کرتے ہو اور جس گھر یا شہر میں رہتے ہو اس کی خوشنودی اور رضا جوئی کا خیال رکھنا چاہیے۔ دارم انت فی دارہ۔ تجارت کے فضائل بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ دنیا کے ہر مشغلہ میں انسان کو انسان پر اعتماد اور بھروسہ کرنا پڑتا ہے۔ صرف تجارت ایسا مشغلہ ہے اس میں تمام تر اعتماد اور توکل اللہ پر ہوتا ہے اور وہی سب سے بہتر وکیل ہے۔ نعم المولیٰ ونعم النصیر۔ ہر بات اس طرح سمجھاتے تھے کہ دل میں اتر جاتی تھی اور ہر نظریے کو قرآن، حدیث یا امثال و حکم سے مبرہن کرتے تھے۔

ایک بار میں نے عرض کیا کہ آپ آٹھ برس کی عمر میں ہندوستان سے آئے اور فرماتے ہیں کہ آنا مجھے خواب کی طرح یاد ہے اور زبان آپ ایسی بولتے ہیں کہ لگتا ہے اسی سال ہندوستان سے آئے ہیں۔ فرمایا کہ ہمارے خاندان میں ہمیشہ اُردو بولی جاتی رہی اور بہت دنوں تک رہن سہن بھی وہی رہا۔ مگر وقت کے ساتھ طور طریق بدل گئے۔ آپ کی پہلی شادی بریلی کے ایک ہاجر خاندان میں ہوئی تھی۔ ان سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ پہلی اہلیہ کے انتقال کے بعد دوسری شادی مراکش کے ایک ہاجر خاندان میں ہوئی۔ انہی سے آپ کی تین صاحبزادیاں اور اکلیتے مشہور و معروف صاحب زادے عالی جناب فضیلۃ الشیخ السید حبیب محمود احمد صاحب مدظلہم تولد ہوئے۔ سید حبیب صاحب

کی ولادت ملک شام میں ۱۳۳۸ھ میں اس وقت ہوئی جب خاندان کی جلاوطنی کے بعد خواتین اور بچے شام میں قیام پذیر تھے۔ آپ کی مکمل تعلیم مدرسہ علوم شرعیہ میں حضرت مولانا سید احمد صاحب کی زیر نگرانی ہوئی۔ بلکہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ حضرت نے آپ کو اپنی حقیقی اولاد کی طرح پرورش کیا اور تعلیم و تربیت دی۔

آپ مدرسہ علوم شرعیہ کے مدیر و مہتمم ہیں۔ حکومت کے مختلف شعبوں اور مجالس کے ممبر ہیں۔ مجلس اوقاف مدینہ طیبہ کے صدر اور سعودی عرب کی اوقاف اعلیٰ کے ممبر ہیں۔

اس وقت مولوی حبیب اللہ کی اولاد میں اور خاندان میں سب سے بڑے اور سرپرست آپ ہی ہیں اور اپنے اس منصب کو نہایت کشادہ دلی اور فراخ حوصلگی کے ساتھ ایک حقیقی مربی کی طرح نبھا رہے ہیں۔ حق تعالیٰ صحت و عافیت اور اپنی رحمت کاملہ کے ساتھ آپ کا سایہ و راز دے۔ آمین۔

آپ کی شادی مدینہ طیبہ ہی میں ہوئی ہے اور آپ کے تین صاحبزادے اور تین بیٹیاں ہیں۔ سب سے بڑے ڈاکٹر سید احمد حبیب محمود سلمہ ہیں۔ آپ کی شادی مدینہ طیبہ ہی میں ہوئی ہے جس سے ایک صاحبزادہ میاں خالدہ ہیں اور دو بیٹیاں فاطمہ اور خلود ہیں۔

دوسرے صاحبزادے میاں سید محمد حبیب ہیں، انھوں نے جرمنی سے جیالوجی میں

ایم ایس سی کیا اور اب پٹرولیم منسٹری میں اعلیٰ منصب پر فائز ہیں۔

تیسرے صاحبزادے میاں سید عدنان حبیب سلمہ ہیں۔

مولانا سید حبیب صاحب کی تین صاحبزادیاں ہیں۔

ان کے علاوہ مولانا سید محمود احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تین بیٹیاں ہیں۔

سب سے بڑی محترمہ ناجیہ صاحبہ کی شادی جدہ کے مہاجر خاندان کے قاضی فضل اللہ

صاحب کے صاحبزادے قاضی مسعود صاحب سے ہوئی ہے۔ دوسری بیٹی محترمہ

آسیہ سلما ہیں۔ ان کی شادی بنگلہ دیش کے مہاجر ڈاکٹر عبد المنان صاحب سے ہوئی ہے

تیسری صاحبزادہ محترمہ ذکیہ سلما ہیں ان کی شادی پوزیہ صوبہ بہار کے ایک ڈاکٹر محمد نسیم

صاحب مہاجر دینہ طیبہ سے ہوئی ہے۔ اللہ سب کو خیریت و عافیت سے رکھ کر دارین کی مسرتیں، سعادتیں اور کامیابیاں نصیب فرمائے۔ آمین

الحمد للہ کہ بیاسی برس تک نہایت کامیاب زندگی گزار کر، تمام فرائض دینی و دنیوی سے فراغت پا کر اور حیاتِ مستعار کا ایک معتد بہ حصہ دنیا سے کنارت کشی کے بعد حق تعالیٰ کی یاد اور عبادت میں گزار کر حضرت مولانا محمود احمد صاحب ۱۹۶۳ء میں معمولی بخار میں مبتلا ہوئے اور کل تین چار دن کی علالت کے بعد نہایت اچھے حالات میں کل طیبہ پڑھتے ہوئے اپنے مالکِ حقیقی سے جا ملے اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ رحمہ اللہ، رحمۃ واسعہ

اہلا وسہلا مرحبا

علامہ اقبال سہیل مرحوم

اے سایہ ات بال ہما خوش آمدی خوش آمدی
 اے شمع ایوانِ حرم اے سرِ بستانِ حکم
 اے خازنِ اربابِ حق اے ہبطِ انوارِ حق
 سرِ کردہ اربابِیں سرِ دفترِ اہلِ یقین
 اے مستشارِ مومنین اے مقتدا اے محققین
 اے قاسمِ فیضِ کہن اے ظلِ محمودِ الحسن
 اے یوسفِ کنعانِ ما با دافدایت جانِ ما
 اے رایتِ فتحِ مبیں اے آیتِ علم و یقین
 اے کنزِ اخبارِ نبی مقبولِ سرکارِ نبی
 اے نازشِ خاکِ وطن اے مزجِ اربابِ فن
 آئینہ فیضِ ازلِ گنجیمتِ علم و عمل
 از مقدمتِ دل شاد شد ویرانہ ام آباد شد
 ولہا تہ اقدام تو وروزِ بانہا نام تو
 اہلا وسہلا مرحبا خوش آمدی خوش آمدی
 اے خضرِ اربابِ ہدی خوش آمدی خوش آمدی
 اے حق پسند و حق منسا خوش آمدی خوش آمدی
 سرِ چشمہ صدق و صفا خوش آمدی خوش آمدی
 اے بادلِ دردِ آستانِ خوش آمدی خوش آمدی
 اے یادگارِ اتقیا خوش آمدی خوش آمدی
 ہاں اے اسیرِ مالِ خوش آمدی خوش آمدی
 اے شمعِ جمعِ اصفا خوش آمدی خوش آمدی
 اے پر تو شمعِ حرا خوش آمدی خوش آمدی
 اے درودِ دلہا را دوا خوش آمدی خوش آمدی
 تصویرِ تسلیم و رضا خوش آمدی خوش آمدی
 اے بر تو چوں من صدفا خوش آمدی خوش آمدی
 آید ز ہر سو ایں صدا خوش آمدی خوش آمدی

ایں گلشنِ علم و ہنر شد از قدمست مفتخر
 گوید ہمیں نورِ الہدی خوش آمدی خوش آمدی

۱۔ یہ نظم ۱۹۳۲ء میں مدرسۃ الاصلاح سرانے ضلعِ اعظم گڑھ میں حضرت کی تشریف آوری کے موقع پر پڑھی گئی۔
 "صحیح زبان میں اتنی صحیح مدح صحیح موقع پر صحیح شخص کے لیے شاعری کے عالم میں بہت کم دیکھنے میں آئی
 ہے" (مولانا عبد الماجد دریا آبادی، ہفتہ وار سچ، ۲۰ مئی ۱۹۳۲ء)۔ "واقعی نفیس ہے اور لطف
 یہ کہ سلیس ہے۔ گویا سہلِ ممتنع ہے۔ میں نے نقل کر لی ہے" (حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ حکیم الامت ۲۲۲)۔

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نور اللہ مرقدہ

ولادت اور ابتدائی تعلیم و تربیت ۱۳۰۷ھ تا ۱۳۱۷ھ

آپ مولوی سید حبیب اللہ صاحب کے منجھلے صاحبزادے تھے۔ ۱۳۰۷ھ مطابق ۱۹۰۷ء میں قصبہ بانگرہ ضلع اناؤ میں پیدا ہوئے۔ تادینچی نام چراغ محمد رکھا گیا جس سے تادینچا پیدا ہوا۔ بہت بچپن میں اپنے والد کے تبادلے کے ساتھ ہندو پھلے آئے جو مدینہ طیب کے قیام سے پہلے آپ کا آبائی اور اصل وطن تھا۔ ابتدائی تعلیم اور تربیت اپنے گھر ہی پر ہوئی۔ اس زمانے کا یہی دستور تھا بچے کو سب سے پہلے گھر میں قاعدہ بغدادی، آداب، حمد باری، خالق باری، گستاں، بوستاں اور قرآن پاک حساب وغیرہ پڑھاتے تھے۔ حضرت نے بھی اُردو، حساب، فارسی اور قرآن کی تقریباً مکمل تعلیم گھر ہی پر حاصل کی اور اس کے بعد مدلل اسکول میں داخل ہوئے۔ تربیت کے معاملے میں بھی اس وقت کا طور طریق آج سے بالکل مختلف تھا۔ حضرت کی تربیت بھی والدین کی شدید نگرانی اور قید و بند میں ہوئی۔ کھیلنے کودنے، دوستوں سے ملنے جملے اور باہر گھومنے پھرنے کی تھوڑی سی آزادی اور بے فکری کے دن جو ہر انسان کو بچپن کے چند لمحوں کے لیے نصیب ہوتے ہیں وہ حضرت کو بھی نہیں مل سکے۔ آنکھ کھولتے ہی اور ہوش آتے ہی آپ نے غرض آزمائشوں

اور پابندیوں کا بوجھ سر پر محسوس کیا۔

”مجھ کو ہوش و حواس جب آئے تو میں نے اپنے آپ کو نانڈہ میں پایا۔
 بالنگر مو بالکل یاد نہیں۔ والدین مرحومین کو اولاد کی تعلیم و تربیت کا بہت زیادہ
 اور غیر معمولی خیال تھا اور اس کے لیے والد مرحوم بہت زیادہ سختی کرتے
 تھے۔ ہر سچے کو جبکہ وہ چار برس کا ہو جاتا تھا پڑھنے لکھنے کے لیے بٹھا
 دیتے تھے اور نہ پڑھنے اور یاد نہ کرنے اور کھیلنے پر خوب مارتے تھے۔
 اس لیے مجھ کو کھیلنے کا موقع صرف چار برس کی عمر تک ملا ہے۔ جب اس
 عمر کو پہنچا تو گھر میں والدہ مرحومہ کے پاس قاعدہ بغدادی اور اس کے بعد
 سپارہ پڑھتا تھا۔ صبح ساڑھے نو بجے تک تو یہ قید اور پڑھائی گھر میں ہوتی
 تھی اور ساڑھے نو بجے کھانا کھا کر والد مرحوم کے ساتھ اسکول میں جانا پڑتا
 تھا۔ اسکول الشہاداد پور سے تقریباً ایک میل یا کچھ زائد دوری پر ہے۔
 اسکول کی تعلیم میں بھی اس زمانہ میں مدرسین خوب مار پیٹ کرتے تھے۔ اس
 وقت مجھ کو درجہ آٹھ میں داخل کیا گیا (اس زمانہ میں درجوں کی ترتیب اس
 طرح تھی: مڈل کلاس کو اول درجہ کہا جاتا تھا اور سب سے نیچے کا درجہ
 اٹھواں کہلاتا جاتا تھا) چار بجے شام تک اسکول میں قید رہنا پڑتا تھا۔
 اس کے بعد والد صاحب مرحوم کے ساتھ گھر آنا ہوتا تھا۔ گھر پر بھی سخت
 قید تھی۔ بائرنکلنا، گاؤں کے لڑکوں کے ساتھ کھیلنا، اس کی بالکل اجازت
 نہ تھی۔ اور اگر کبھی غفلت دیکھ کر یا والد صاحب کی غیبت میں موقع پا کر
 نکل جاتا تھا تو جب پتہ چلتا تھا تو سخت مار پڑتی تھی۔ ایک بکری بھی
 والد صاحب نے اچھی نسل کی پال رکھی تھی۔ اسکول جاتے اور آتے ہوئے
 اس کو اور اس کے سچوں کو ساتھ رکھنا پڑتا تھا۔ چونکہ اسکول کا احاطہ بڑا تھا
 تو وہ لابی رسی میں باندھ دی جاتی تھی اور دن بھر اسی طرح چرتی رہتی تھی اور

دیگر اوقات فارغہ میں یا تعطیل میں اس کو اور اس کے بچوں کو مکان کے قریب
چرانا پڑتا تھا (اس طرح یہ سنت نبوی علیہ السلام ادا کرنی پڑتی تھی) گھاؤں
میں میرا ہم عمر لڑکا ماموں زاد بھائی جو اد حسین مرحوم تھا۔ موقعہ پا کر اس کے ساتھ
کوئی کھیل کھیلتا تھا۔ صرف دو گھروں میں ہم آزادی کے ساتھ جاسکتے تھے
ایک تائے صاحب مرحوم کے یہاں اور دولہ ماموں تفصل حسین مرحوم کے
گھر میں مگر چونکہ تائے صاحب کے یہاں کوئی ہم عمر لڑکا نہ تھا اس لیے
وہاں جانا بے سود ہوتا تھا۔ جو اد حسین مرحوم کے یہاں بھی کھیلنے کی اگر خیر
ہو جاتی تھی تو مار پڑتی تھی۔ بہر حال آیام طفولیت میں صرف کوئی کھیلنے کی
نوبت آتی اور وہ بھی چھپ لگ کر۔ آزادی کے ساتھ وہ بھی نصیب نہ
ہوا۔ گھانوں میں بعض ہم عمر لڑکے اور بھی تھے مگر ان کے گھروں میں جانے
کی اجازت نہ تھی۔ بھائی سید احمد مرحوم اور میں آپر آملی کے تھے اس لیے
وہ ہمیشہ کاٹ کرتے تھے (جیسے کہ فطرتاً اور پر آملی کے بھائیوں کی عادت
ہوتی ہے) وہ طبعی طور پر ابتدا سے سلیم الطبع تھے کھیل کود کی طرف بہت
کم رغبت کرتے تھے اور والدین مرحومین کی منشا کے مطابق زیادہ رہتے
تھے۔ چھوٹے بچوں کی خبر گیری میں والدہ مرحومہ کی بہت زیادہ امداد کرتے
تھے۔ میں جب کبھی غفلت دیکر کھیلنے کے لیے نکل جاتا تھا تو وہی تلاش
کرنے کے لیے بھیجے جاتے تھے اور وہ گوشمالی کرتے ہوئے لا کر والد صاحب
کے سامنے پیش کر دیتے تھے اور پھر مار پڑتی تھی۔ الحاصل آٹھ برس اس
طرح دھن میں قیام رہا اور اس میں پانچویں پیارے تک والدہ مرحومہ
سے اور پانچویں سے آخر تک والد مرحوم سے قرآن شریف ناظرہ پڑھنا
ہوا۔ اس کے بعد آمد نامہ دستور العیال، گلستاں کا کچھ حصہ مکان پر
پڑھنا ہوا۔ اور اسکول میں دولہ درجہ تک پڑھنا ہوا۔ اس وقت اسکول

میں فنون اور کتب بہت زیادہ تھیں، تمام اقسام حساب و جبر و مقابلہ
 تک، مساحت اور اقلیدس مقالہ اولی، تمام جغرافیہ عمومی و خصوصی، تاریخ
 عمومی و خصوصی، مساحت عملی (تختہ جریب وغیرہ سے زمین ناپ کر باقاعدہ
 نقشہ بنانا) تحریر، املا، شکست لکھنا اور پڑھنا، اردو کورس وغیرہ
 سب اس عمر میں پوری طرح یاد اور مشق کر چکا تھا اور ہر چیز میں اس قدر
 جہارت ہو چکی تھی کہ ازبر بخوبی جواب دے سکتا تھا۔ جبکہ تیرھواں سال عمر
 کا شروع ہوا اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم اردو ٹل پاس کر کے
 ذیقعدہ ۱۳۰۵ مطابق ۱۸۹۱ء میں دیوبند بھیج دیے گئے۔ بڑے بھائی
 صاحب پہلے سے وہاں پڑھتے تھے اور ان کی کتابیں آخری تھیں۔ جب وہ
 شادی ہو جانے کے بعد جانے لگے تو بھائی سید احمد صاحب بھی ان کے
 ساتھ کر دیے گئے۔ اب ہم مکان پر اس حیثیت سے آزاد ہو گئے کہ ہم
 کو ڈھونڈ کر گھروں میں سے نکال لانے اور والد صاحب کے سامنے پیش
 کر دینے والا کوئی نہیں رہا۔ طبیعت میں کھیل کود کا شوق تھا ہی۔ جہاں
 والد صاحب مرحوم نے کسی کام کو یا کسی کو بلانے کے لیے بھیجا تو اس کو
 انجام دیا اور۔ اموں صاحب مرحوم کے مکان میں گھس گئے اور جواد حسین
 مرحوم کے ساتھ کھیلنا شروع کر دیا۔ وہاں ہر ایک ہم سے محبت سے پیش
 آتا تھا اور ہماری اس مظلومیت پر کہ ہم کو کھیلنے کا موقع نہیں دیا جاتا ہے
 تیلی کے بیل کی طرح دن رات لکھنے پڑھنے میں لگا رہنا پڑتا ہے، ہم سے
 ہمدردی رکھتا تھا۔ اس وجہ سے والد صاحب کو سخت کلفت پیش آئی۔
 اگرچہ مارا پیٹا بھی بہت زیادہ مگر بے سود معلوم ہوا۔ دو چار دن مار پیٹ
 کا اثر رہا، پھر وہی کھیل کا شوق سوار ہوا۔ بالآخر والد صاحب مرحوم
 نے طے کر لیا کہ اس کو یہاں نہ رکھنا چاہیے اور دیوبند ہی بھیج دینا چاہیے۔
 چنانچہ تین مہینہ بھائی صاحبوں کی روانگی کے گزرنے کے بعد جناب منشی

فیروز الدین صاحب بٹالوی کے ساتھ دیوبند بھیج دیا گیا۔

اس تحریر سے چند باتیں واضح ہوئیں اور یہ وہ بنیادیں ہیں جن کا حضرت کی آئندہ زندگی پر اثر پڑا ہے۔ باوجود شوق اور میلان طبع کے آپ کو بچپن کے دل چسپ کھیل کود سیر و تفریح اور قصہ کہانی وغیرہ کا موقعہ کبھی نہیں ملا۔ صرف ایک کھیل گولی کا موقع ملا۔ وہ بھی اس قدر کم مدت کے لیے کہ آپ کی زندگی میں کھیل کود کا خانہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ ضبط نفس اور خواہشات پر قابو کی مشق اور عادت اگر یہیں سے بڑھ گئی ہو تو تعجب نہیں ہے۔ اسکول میں، محلے میں، قصبے میں، گاؤں میں اور خاندان میں غرض ہر جگہ بچوں کو بھولیوں، ہم عمروں اور ہم مذاقوں کی ایک فوج مل ہی جاتی ہے۔ کیسی کیسی دوستیاں، سیر و تفریح اور شرارتیں ہوتی ہیں۔ بعض دوستیاں عمر بھر باقی رہتی ہیں اور بعض کے اثرات زندگی بھر نمایاں رہتے ہیں۔ حضرت کے بچپن میں ایسے تعلقات اور دوستی کا کوئی خانہ نہیں رہا۔ صرف ایک ماموں زاد بھائی کے ساتھ کچھ دن کھیلنے کا موقع ملا۔ اور وہ بھی اتنا کہ نہیں کے برابر۔ کیا خبر ہے کہ والدین کی نیلتوں اور مرد جوں کے زیر اثر تعلق مع اللہ اور پابندی اوقات فی سبیل اللہ کی ابتداء یہیں سے ہو گئی ہو۔ بچپن میں اور پھر انیسویں صدی کے بچپن میں آٹھ دس برس کی عمر تک بچوں کو اول تو پڑھنے کے لیے بٹھایا ہی کم جاتا تھا۔ زمینداروں اور شرفاء کے گھرانوں میں یہ مقولہ مشہور تھا کہ ”ہمارے بچوں کو کیا نوکری کرنی ہے کہ پڑھا کر ان کی ننھی ننھی جانیں ہلکان کر آئیں“ اور یہ جانیں بین بچپن برس کی عمر تک ننھی ہی ننھی رہتی تھیں اور اگر حسن اتفاق سے بچے کسی مولوی صاحب، میاں جی یا گرو جی کے پاس (ماسٹر صاحب کی اصطلاح بہت بعد کی ایجاد ہے) بیٹھ بھی گئے تو برس چھ مہینے تو ان کو عادت ڈلوانے ہی میں خرچ ہو جاتے تھے۔ اور پھر دو تین برس بعد جا کر اس قابل ہوتے تھے کہ درجہ بندی کے سلسلے میں داخل ہو سکیں مگر حضرت بارہ برس کی عمر میں پورا قرآن، گلستاں تک فارسی، اردو، جغرافیہ، تاریخ، میتھمٹکس

۱۔ نقش حیات، ج ۱، ص ۲۲۔ منشی صاحب دہلوی پنجاب کے رہنے والے فیض آباد کلکٹری میں ملازم تھے۔ فیض آباد سے ان کے وطن کارائے بہار پور جو کر جاتا ہے۔ دیوبند بہار پور سے بالکل قریب ہے۔

ابجرا۔ اقلیدس۔ انشانگاری۔ رقعات نویسی وغیرہ کی تعلیم نہ صرف یہ کہ پوری کر چکے تھے بلکہ ہر مضمون میں امتیازی اور اعلیٰ قابلیت کے مالک تھے۔ اور مزید یہ کہ مڈل تک تعلیم پوری کر چکے تھے۔ شاید اسی تربیت اور نشوونما کا اثر تھا کہ تمام عمر حضرت نے تعلیم۔ تعلیم۔ درس و تدریس اور مدرسہ و کتاب کو اپنی زندگی کا سب سے بڑا مقصد سمجھا اور حدیث و قرآن کی خدمت ہی میں جان، جان آفریں کے سپرد کر دی، اور اگر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہے کہ ان تمام درسی اور تعلیمی مشاغل کے ساتھ یہ سچے گھر کی ذمہ داری بھی کسی نہ کسی درجے میں اٹھائے ہوئے تھا۔ ماں اور باپ کی خدمت اور تعمیل احکام میں بھی حاضر رہتا تھا اور تھوڑی سی فراغت اور وقت مل جاتا تھا تو بکریاں چرانے لے جاتا تھا۔ تو خیال ہوتا ہے کہ زندگی بھر حضرت کی شخصیت میں تواضع، منکر مزاجی، بے نفسی، بے غرضی اور جذبہ خدمت کی جو صفات اور عناصر غالب رہے، یہ بچپن کی اسی معصومانہ ریاضت کا نتیجہ رہے ہوں گے۔ چند ہی دن اور وہ جاتے تو اسکول کی تعلیم اور مڈل کا امتحان امتیازی شان سے پاس کر لیتے۔ مگر باپ کو تو دینی، اسلامی اور عربی تعلیم دینی مقصود تھی۔ چنانچہ تیرہواں سال شروع ہونے ہوتے گھر بار، ماں باپ، عزیز و اقارب وطن اور اہل وطن سب کو چھوڑ کر دیوبند سدھار گئے۔

دیوبند میں طالب علمی ۱۸۹۱ء تا ۱۸۹۶ء

ماہ صفر کے پہلے ہفتے میں حضرت دیوبند پہنچے۔ دونوں بڑے بھائی پہلے ہی حضرت شیخ الہندؒ کے آستانے کے سامنے ایک مکان میں مقیم تھے۔ بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب حضرت شیخ کے خصوصی خادم اور عزیز شاگرد تھے۔ حضرت بھی بھائیوں ہی کے ساتھ حضرت شیخ کے سایہ عاطفت میں سکونت پذیر ہوئے۔ عربی کی تعلیم علماء، صلحاء اور اولیاء اللہ کے مجمع میں حضرت شیخ الہندؒ مولانا محمود حسن صاحب اور مولانا خلیل احمد صاحب کے مبارک ہاتھوں سے شروع ہوئی۔ ایک نو عمر لڑکا اچانک ماں باپ،

گھریار اور وطن سے جدا ہو کر کالے کوسوں دور چلا جائے تو اس کی دل شکستگی اور پژمردگی کا اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے۔ حضرت تو صرف بارہ برس کے تھے اور پیدائشی کمزوری، طبعی خاموشی اور دُبلے پتلے ہونے کی وجہ سے اپنی اصل عمر سے دو ایک برس کم ہی لگتے تھے۔ اُس پر مزید یہ کہ دونوں بھائی سُخت گیر اور سُخت مزاج تھے چنانچہ ”دیوبند پہنچنے کے بعد وہ ضعیف سی کھیل کود کی آزادی جو کہ مکان پر تھی، وہ بھی جاتی رہی، دونوں بھائی صاحبان اور بالخصوص بڑے بھائی صاحب سب سے زیادہ سُخت تھے، خوب مارا کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم ممکن ہے کہ ان کو مارتے وقت یا بعد میں کچھ شفقت آجاتی ہو مگر یہاں تو وہ بھی نہ تھی بہر حال اس تقید اور نگرانی نے مجھ میں علمی شغف زیادہ سے زیادہ اور لہو و لعاب کا شغف کم سے کم کر دیا۔ فرحمہم اللہ و جازاہم احسن الجزاء ۱۱

ایک سُختی، کمزور، خاموش، کم آمیز، گرد و پیش سے بے خبر سچے اتنی چھوٹی عمر میں گھر سے الگ کر کے کالے کوسوں دور بھیج دیا گیا تھا جس عمر میں بچے ایک ایک پل ماں باپ کے لاڈ پیار سے مالا مال رہتے ہیں۔ اس لیے ہر چھوٹا بڑا حضرت سے شفقت و محبت کا برتاؤ کرتا تھا اور جب اس عمر میں آپ کی قابلیت، حساب، تاریخ، جغرافیہ، اردو، فارسی، پاکیزہ تحریر، بختمہ خط، انشا پردازی، پابندی اوقات، ذمہ داری، سنجیدگی اور علمی ذوق و شوق کے جوہر کھلتے تھے تو لوگ حیران ہو جاتے تھے۔ تحریر کی پاکیزگی، حساب میں مہارت اور خط و انشا کی سنجیدگی کی وجہ سے عام طور پر لوگ اور پردہ نہ ہونے کی وجہ سے خاص طور پر خواتین آپ سے کتابیں پڑھوا کر سنتی تھیں، تحریریں نقل کر داتی تھیں، خطوط لکھواتی تھیں اور حساب و کتاب درج کر داتی تھیں۔ حضرت شیخ الہند کی اہلیہ مخدومہ حضرت کے ساتھ خصوصی شفقت کا معاملہ فرماتی تھیں۔ اور اپنے بچوں کی طرح خیال رکھتی تھیں۔

”اگرچہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہو چکا تھا مگر جسم اس قدر دُبلّا پتلا اور پستہ تھا کہ کوئی دیکھنے والا یہ اندازہ نہیں لگا سکتا تھا کہ اس کی عمر گیارہ سال سے زیادہ ہے اس وجہ سے مجھ پر وہاں شفقت زیادہ کی گئی۔ وہاں سقد

دور کے نو عمر اور چھوٹے طالب علم عموماً نہیں جاتے تھے اور چونکہ میں تحسین و
حساب وغیرہ سے بخوبی واقف تھا، خط بھی فی الجملہ اچھا تھا اس لیے
اساتذہ کے یہاں خانگی خطوط اور خانگی حسابات کی خدمت اور گھروں میں
جانا اور پردہ کا نہ کیا جانا وغیرہ کا سلسلہ کئی برس تک جاری رہا۔ بالخصوص
حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی اہلیہ محترمہ (رحمہما اللہ) بہت زیادہ شفقت
فرماتی تھیں۔ مستوراتی منشی مشہور ہو گیا تھا۔

دیوبند میں عربی تعلیم کی ابتدا ہوئی تو ابتدائی دو چار کتابیں بڑے بھائی مولانا صدیق احمد
صاحب سے پڑھیں مگر اس کے بعد باقی ابتدائی اور بہت سی متوسط اور اعلیٰ کتابیں حضرت
شیخ الہندؒ نے بہ نفس نفیس بڑی توجہ اور شفقت کے ساتھ پڑھائیں۔ حضرت کے اساتذہ پر
نظر ڈالیں تو متعدد حضرات اکابر اس فہرست میں نظر آتے ہیں۔ مگر شروع سے آخر تک
تعلیم، تربیت، نصاب تعلیم اور کتابوں پر غور کریں تو یہ حقیقت واضح طور پر نظر آتی ہے کہ
آپ کی علمی تربیت اور تعلیمی ترقی شروع سے آخر تک شیخ الہندؒ کی نگرانی، توجہ اور تلمذ
میں مکمل ہوئی۔ یہ اعزاز اور منصب دیوبند یا حضرت شیخ الہندؒ کے کسی اور شاگرد کو نصیب
نہیں ہوا۔ اپنی خصوصیات صلاحیت اور صفات کے بارے میں ایک لفظ لکھنا اور
ذکر کرنا تو دور کی بات ہے۔ اس مضمون کو سننا بھی حضرت نے عمر بھر گوارا نہیں کیا۔
اس لیے یہ تو کیسے کہتے کہ جو بہر قابل کی پیشانی پر نوشتہ تقدیر دیکھ کر حضرت شیخ الہندؒ نے میری
تعلیم و تربیت اپنے ہی ہاتھوں مکمل فرمائی مگر نفس واقعہ تو کسی نہ کسی طور پر لکھنا ہی پڑا۔
”حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ مدرسِ اول تھے۔ اور ان کے پاس طلبہ کی بڑی
بڑی کتابیں ہوتی تھیں۔ ابتدائی کتابیں ان کے پاس نہ ہوتی تھیں۔ اور نہ
ہو سکتی تھیں مگر چونکہ حضرت رحمۃ اللہ کے حقیقی بھتیجے منشی حبیب حسن صاحب
ہماری جماعت میں تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے بوجہ ان کی والدہ
کے فوت ہو جانے اور قرابتِ قریبہ کے بہت زیادہ انس تھا اور اس وجہ
سے بھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہم تینوں پر بہت زیادہ شفقت تھی اور ہم نے

بھائی صاحب خدمت میں غیر معمولی حاضری دیتے اور امور خدمت انجام دیتے رہتے تھے اس لیے رعایت خاصہ فرماتے رہے۔ اور مندرجہ بالا ابتدائی کتابیں بھی مجھ کو پڑھائیں اور اکثر کتابیں خارج اوقات مدرسہ میں پڑھائیں۔

حضرت کا حافظہ بچپن ہی سے قوی تھا۔ ذہانت بھی حق تعالیٰ نے عطا فرمائی تھی اور اسباق اور تعلیم پر حضرت پوری طرح توجہ بھی فرماتے تھے مگر اندازہ ہوتا ہے کہ جن عوامل نے سونے کو کندن بنا دیا وہ والدین مرحومین کا مکمل اہتمام، بڑے بھائیوں کی نگرانی اور تربیت اور حضرت شیخ الہندؒ کی خصوصی توجہات عالیہ اور ملذت تھا جس کا اثر یہ ہوا کہ طالبی میں اس نوعمری کے دور میں حضرت نے اپنے اوقات ضائع نہیں کیے بلکہ وقت کا ہر لمحہ پوری طرح حصول علم میں خرچ کیا۔ دینی علوم میں طلبہ کو اتنا طویل وقفہ نہیں ملتا جتنا دنیاوی تعلیم میں خرچ ہوتا ہے اور حضرت کو تو مشکل سے کل چھ ساڑھے چھ برس کا وقفہ ملا۔ اسی میں ابتدائی تعلیم بھی حاصل کی، عام مطالعہ بھی کیا، استعداد بھی بہم پہنچائی اور فقہ، تفسیر اور حدیث کی آخری کتابیں بھی حرف بحرف پڑھیں اور ان تمام کامیابیوں میں بڑا درجہ کلاسوں اور اسباق میں پابندی کے ساتھ حاضری، پوری توجہ اور ذوق و شوق کے ساتھ درس کو سمجھنے اور انشراح صدر کے ساتھ مضامین کو ذہن نشین کرنے کا رہا۔ ساری محنتیں ہوں اور اسباق میں حاضری کی پابندی نہ ہو تو طالب علم کی کامیابی بڑی حد تک مشتبہ رہتی ہے۔ حضرت نے مواظبت اور اسباق کی پابندی کا خصوصی اہتمام رکھا۔ اور دورانِ درس مضامین عالیہ کو ذہن نشین کر لینے کی پوری کوشش کرتے رہے۔

”کتابوں کا پوری طرح مطالعہ کرنا، اور سبق پڑھنے کے بعد کتاب کو دیکھنا

یا تکرار کرنا بہت کم ہوا۔ البتہ اس کا ہمیشہ التزام کیا کہ اسباق میں حاضری ضرور دیتا رہا۔ اور حتیٰ الوسع مقام درس میں سبق سمجھ لینے کی پوری جدوجہد کرتا تھا۔

اور اصل واقعہ یہ تھا کہ اسباق اتنے مسلسل اور طویل تھے کہ ان کے بعد کسی مطالعہ مراجعہ اور پڑھائی کا موقع ہی نہیں ملتا تھا اور اسی مشکل کے حل کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ سبق کے دوران ہی اس پر مکمل عبور حاصل کر لیا جائے۔ اس پابندی اور

جدوجہد نیز اسباق پر مکمل توجہ کا نتیجہ یہ نکلا کہ جو تعلیمی ترقی سالوں میں حاصل ہوتی ہے وہ حضرت نے ہمینوں میں حاصل کر لی اور اساتذہ و اکابر کی خصوصی توجہات کا مرکز بن گئے۔ اسلامی دینی درسگاہوں کے اساتذہ ویسے بھی طلباء عزیز کو اولاد کی طرح عزیز رکھتے ہیں۔ پھر وہ زمانہ تو تعلیمی اعتبار سے خیر القرون کا زمانہ تھا۔ اساتذہ و اکابر بھی ایسے تھے جو کتابوں سے زیادہ طالب علم کو روحانی فیض اور قلبی توجہ سے مالا مال کرتے تھے اور جن کے بارے میں کہا جاتا ہے "آنانکہ خاک را بنظر کیمیا کنند" اور طلباء بھی ایسے تھے کہ اپنے اساتذہ کی خدمت، ادب، احترام اور اکتساب فیض کے لیے جان قربان کر دینے کو تیار رہتے تھے۔ ہر چند کہ حضرت نے اپنی اس تعلیمی محنت اور اکابر کی خصوصی توجہات کا تذکرہ معمولی الفاظ میں کیا ہے۔

"اور اس طرح بہت سے اسباق خارج اوقات میں عصر بعد، مغرب بعد، عشا بعد ہوتے رہے جن کی وجہ سے مجھ کو جلد ترقی کرنے کا موقع ملتا رہا اور اپنے ہم سبقوں کو نیچے درجات میں چھوڑ کر اگلی جماعتوں اور کتابوں میں شمول کا امتیاز حاصل کیا اور اس شغف اور پابندی کو دیکھ کر اساتذہ کرام نے بھی اپنی عنایتیں زیادہ سے زیادہ مبذول فرمائی۔" مگر اصحاب علم خوب اندازہ کر سکتے ہیں کہ ایام طالب علمی میں اور ایسی نوعمری میں حضرت نے کس طرح اپنی زندگی اور شب و روز علم کے لیے وقف کیے ہوں گے۔

یہ تفصیل تو ایام تعلیم کے عام دنوں میں پڑھنے، مطالعہ کرنے اور مضامین کو سمجھنے کے بارے میں تھی مگر امتحانات کے زمانے میں دن و رات کا ایک گھنٹہ بھی پڑھنے اور مطالعہ کرنے کے علاوہ کسی دوسرے مشغلہ میں خرچ نہیں ہوتا تھا۔ سونا، لیٹنا اور آرام کرنا تو حضرت نے بڑھاپے میں بھی کبھی نہ جانا، وہ توجوانی بلکہ لڑکپن کا زمانہ تھا۔ پورے چوبیس چوبیس گھنٹے مطالعہ، پڑھنے اور یاد کرنے میں خرچ فرماتے تھے۔ عربی مدارس میں طلباء کا مقصد جو کچھ علم حاصل کرنا ہوتا ہے اور امتحان میں کامیابی کی حیثیت ثانوی ہوتی ہے اس لیے ان میں اہم موضوعات (IMPORTANT) اور کامیابی کے لیے

خاص عنوانات یا مفاتیح (KEYS) کی کمزوریاں اور غلطیاں پوری طرح سرایت نہیں ہیں۔ چنانچہ حضرت امتحان سے پہلے کئی کئی مرتبہ کتابیں اور نصاب پر پوری طرح عبور اور قابو حاصل کر لیتے تھے۔ اور یہ اسی طرح ممکن ہو سکتا تھا کہ دن رات سوائے پڑھنے کے اور کوئی کام نہ کیا جائے۔

”میں نے ایام امتحان میں یہ طریقہ اختیار کیا کہ رات کو کتاب ابتداء سے آخر تک مطالعہ کرتا تھا۔ اور تمام رات میں صرف ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کم سوتا تھا۔ نیند کو دور کرنے کے لئے نمکین چائے کا انتظام کرتا تھا۔ جب بھی نیند غالب آتی تھی اس چائے کو پیتا تھا جس سے گھنٹہ دو گھنٹہ کو نیند جاتی رہتی تھی۔“

اس بے مثال محنت، توجہ اور جدوجہد کا نتیجہ یہ تھا کہ حضرت امتحانات میں اعلیٰ درجہ میں کامیابی حاصل فرماتے رہے۔ ہر چند کہ اس کامیابی کا مقابلہ موجودہ طریقوں کے امتحانات میں کامیابی سے کیا جانا پوری طرح صحیح نہیں ہے۔ تاہم فہم عام کے لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت امتحانات میں فرسٹ کلاس فرسٹ پوزیشن سے پاس ہوتے رہے۔ اور پوری تعلیمی زندگی میں (TOPPER) رہے۔ اگرچہ اصل اہمیت اس علمی شغف اور فوق ہی کی تھی جس کی بنیاد پر طالب علمانہ زندگی کا ایک لمحہ بھی کسی غیر علمی دل چسپی میں صرف نہیں ہوا۔ تاہم مندرجہ ذیل الفاظ حضرت کے علمی مزاج کی طرف ایک اشارہ ضرور کرتے ہیں۔

”اس طریقہ پر عمل کرنے کی وجہ سے مجھ کو تحریری امتحان کی مشکلات پر

غلبہ حاصل ہو گیا۔ اس کے بعد بھلا اللہ کسی کتاب میں فیل ہونے کی نوبت

نہیں آئی بلکہ اپنی جماعت میں اکثر امتیازی نمبر حاصل کرتا رہا۔“

خیال رہے کہ مذکورہ کسی سچے کار بڑی عمر کے طالب علم کی مسلسل محنت، انتھک جدوجہد

اور علمی شغف کا نہیں بلکہ ایک نو عمر پندرہ سولہ برس کے ناسمجرب کار لڑکے کا ہے جو صرف

اپنے حوصلے، شوق اور علمی میلان کی بدولت ہر امتحان میں اعلیٰ سے اعلیٰ نمبروں سے پاس

ہوتا تھا۔ کامیابی کے نمبر اور پاس ہونے کا معیار بھی قابلِ غور ہے۔

• اگر کوئی طالب علم غیر معمولی استعداد والا ہوتا تھا تو اس کو کچھ عرصے میں سے زائد نمبر بھی دیتا تھا جو کہ اعلیٰ درجہ کے نمبروں میں سے سمجھا جاتا تھا۔ بھلا اللہ اس زمانے میں اکیس اکیس، بائیس بائیس اور تیس تیس بھی متعدد کتابوں میں نمبر آتے رہے۔ اس کے بعد اراکین مدرسہ نے امتحانی اور تعلیمی ضرورتوں کی بنا پر اس قاعدہ میں تبدیلی کی اور ادنیٰ درجہ کا کامیابی کا چالیس اور متوسط درجہ پینتالیس اور اول درجہ پچاس مقرر کیا۔ اس تغیر کے بعد امتحانات میں اکیاون، باون، تریس اور صدرا میں پچھتر نمبر حاصل کیے گئے۔

عام حالات میں طالب علم کو الگ الگ مضامین سے دل چسپی ہوتی ہے۔ کسی کو ادب اور لغت سے تعلق ہوتا ہے۔ کسی کی طبیعت فقہ کی جانب مائل ہوتی ہے۔ کوئی منطق و فلسفہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور ہر عالم اپنے میلان کے مطابق مخصوص مضامین میں ترقی کرتا ہے۔ حضرتؒ نے بھی دورِ طالب علمی میں اپنے رجحانات کا تذکرہ فرمایا ہے۔ اس تفصیل سے حضرت کے اس مخصوص علمی رجحان کا اندازہ ہوتا ہے جس میں آپ کی عمر گزری ہے:

”ابتدا میں مجھ کو منطق اور فلسفہ سے بہت شغف رہا۔ پھر علم ادب سے شغف ہو گیا۔ مقامات حریری، اور دیوان متنبی اور سبغہ معلقہ کے قصائد کے قصائد اور عبارتیں کی عبارتیں از بر یاد ہو گئی تھیں۔ پھر علم حدیث سے شغف ہو گیا اور پہلے دونوں شغفوں میں کمی آگئی اور علم حدیث کے انہماک ہی میں دورِ طالب علمی ختم ہو گیا۔“

انہماکِ اعمال بالخواہیم، چنانچہ ساری زندگی حضرت نے علم حدیث پڑھنے پڑھانے اور اس خدمت میں بسر کی مشاغل دوسرے بھی تھے۔ اوقات اور کاموں میں بھی خرچ ہوتے تھے مگر حق یہ ہے کہ اپنے قصدِ ادارے اور مزاج کے اعتبار سے حضرت اپنی بیاسی برس کی عمر کا ایک ایک لمحہ صرف آقاؐ نامدار صلی اللہ وسلم کی سنت اور شریعت ہی خدمت کی کرتے کرتے حبانِ جانِ آفریں کے سپرد کی۔

بابت برس کی عمر میں دیوبند پہنچے تھے اور چھ ساڑھے چھ برس تک وہاں تعلیم حاصل کر کے کل ۱۹ برس کی عمر میں فارغ التحصیل ہو کر سندِ فیضیت حاصل کی۔ اس مختصر سی مدت اور چھوٹی سی عمر میں کیا پڑھا، کتنی تعلیم ہوئی اور کیا حاصل کیا، یہ بہت وضاحت اور صراحت کے ساتھ اپنی سوانح میں بیان فرمایا ہے:

”غرض یہ کہ ان مختلف علوم و فنون کی یہ سرسٹھ کتابیں جو سترہ فنون سے متعلق ہیں، ساڑھے چھ برس کی مدت میں پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔“

لیجے رسمی اور ظاہری تعلیم اور سبق و کتاب اور درس گاہ و مدرسہ کی پوری زندگی قریب قریب ختم ہو چکی۔ پڑھنے میں کتنی محنت کی، حصولِ علم کے لیے کیسے کیسے رات دن ایک کیے۔ کتابیں اور اسباق کس کس طرح از بر یاد کیے، اس کا مشقے نمونہ از خروارے تو مذکورہ بالا سطور میں گذر ہی چکا ہے۔ لگے ہاتھوں یہ بھی دیکھ لیجیے کہ طالبِ علمی اور ایسی سخت طالبِ علمی میں راحت و آرام، کھانے پینے، دلداری و حوصلہ افزائی کے کیا کیا سامان مہیا تھے۔ طالبِ علمی کے زمانے میں دنیا کی سب سے بڑی عشرت اور بادشاہت ایک طالبِ علم کو اس وقت نصیب ہوتی ہے جب وہ مسلسل تین مہینہ، چھ مہینہ یا بہت زیادہ ہو تو نو دس ماہ کے بعد گھر جاتا ہے۔ وہ خوشی، مسرت اور دولت بتلانے کی چیز نہیں ہے۔ جن کو یہ بادشاہت نصیب ہوتی ہے وہی اس کا مزہ جان سکتے ہیں۔ دوسری مسرت امیرِ نعمت ایک طالبِ علم کے لیے فرصت کے اوقات میں اپنے ذرائع کے مطابق کھانے پینے، ناخن یا چائے وغیرہ کا انتظام ہوتا ہے جس سے تھوڑی دیر کے لیے غربت و بھجوری کا غم غلط ہوتا ہے اور طالبِ علم پڑھنے کے لیے تازہ دم ہو جاتا ہے۔ حضرت کی طالبِ علمی میں ان خوشیوں اور مسرتوں کا کتنا گذر تھا، یہ بھی ملاحظہ ہو۔

”اگرچہ میرے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے مصارف دارالعلوم دیوبند تحمل کرتا تھا مگر والد صاحب مرحوم اخراجاتِ زائدہ کے لیے ایک ایک روپیہ یا ہوا ضرور بھیجا کرتے تھے اسی طرح ایامِ تعطیل سالانہ میں دیوبند سے وطن تک آمد و رفت کا خرچ بھی تحمل کرنا پڑتا تھا اور اس وجہ سے دوسرے

سال مکان جاتا ہوتا تھا پہلے

ہر چند کہ ایک روپیہ ماہوار کی قیمت آج سے سو سال پہلے بہت ہوتی ہوگی۔ پچاس سال پہلے کی بات تو راقم الحروف کو یاد ہے۔ دیوبند میں اعلیٰ درجے کا دودھ ایک آنے کا سیر بھرتا تھا۔ چار آنے کی سیر بھر بہترین شکو ملتی تھی۔ ایک پیسے کی دو پڑیاں چائے کی ملتی تھیں جو کئی وقت کے لیے کافی ہوتی تھیں۔ فیض آباد تک ریل کا کرایہ ڈھائی روپیہ تھا۔ اس سے بھی پچاس سال پہلے کی قیمتیں اس سے آدھی تو یقیناً رہی ہوں گی۔ تاہم ایک طالب علم کی زندگی میں مختلف قسم کی ضروریات کے لیے ایک روپیہ کی حیثیت ہی کیا ہوتی ہے۔ راقم الحروف نے کئی بار حضرت سے سنا کہ ”ہمارے میاں ہم کو ایک روپیہ ماہوار دیا کرتے تھے اور اسی میں ہم کو سارے خرچ پورے کرنے ہوتے تھے۔“ اور اس سارے خرچ میں دھوئی، نانائی، موچی، درزی، کپڑے، جوتے، چارپائی، چٹائی، بستر، کھانے، گدے، چائے، ناشتہ، دوا، علاج، کبھی کبھی ایک آدھ پیسے کی کوئی منگھائی، کھٹائی، چراغ، بتی، ایک دو برتن، ڈاکیہ غرض سبھی کچھ شامل ہوگا۔ ڈاکیہ کا بھی ایک مستقل اور ماہوار خرچ تھا۔ راقم الحروف کے زمانے میں ہر ماہ منی آرڈر پر ایک آنہ ڈاکیہ کا مقرر تھا۔ حضرت کے وقت میں دو پیسے تو ضرور ہی رہا ہوگا۔ اس موقع پر ایک دل چسپ جملہ معترضہ نوکِ قلم پر آ رہا ہے۔ دیوبند سے واپسی کے عرصہ دراز کے بعد راقم ایک بار مادرِ علمی کی زیارت کے لیے دیوبند حاضر ہوا تو ایک ضعیف العمر شخص نے راستے میں سلام و مصافحہ کیا اور فرمایا کہ آپ کا منی آرڈر ہے۔ پہلے تو میں چونکا گیا۔ دوسرے ہی لمحہ پہچان گیا کہ مدرسے میں ہمارے حلقے کا ہر دل عزیز پرانا ڈاکیہ ہے۔ وہی بھج، وہی بان اور وہی آواز کانوں میں آئی تو خود بخود اس کے فوراً بعد والا جملہ جو ہمیشہ ناگفتہ رہا کرتا تھا سمجھ میں آ گیا۔ یہ ڈاکیہ اب رٹائر ہو کر تنگدستی کی زندگی گزار رہا تھا اور دیوبند کے طلبائے قدیم جو آتے رہتے تھے ان سے حسنِ طلب کا یہ انوکھا طریقہ اختیار کر رکھا تھا۔ مختصر یہ کہ ایک روپیہ کی قیمت اس وقت زیادہ ہی رہی ہوگی مگر اخراجات اس سے بہت زیادہ تھے۔ اور یہ جو پچھلی سطور میں حضرت نے تحریر فرمایا ہے کہ ہمارے مصارف و اراعلوم دیوبند تحمل کرتا تھا اس کا مطلب کوئی تعلیمی وظیفہ یا قابلیت کی بنیاد پر کوئی ماہوار امداد نہیں بلکہ صرف دو وقت کا کھانا ہے۔

اب سے کہہ کر عصر پہلے وہ اس عویسہ کا قاعدہ تھا کہ ان کے طلباء شہر کے اہل خیر کے یہاں کھانا کھاتے تھے اور دو گنہ دوسرے اعزاز و محکم کے ساتھ طلباء کی خدمت کرتے تھے اور اس کو اپنے لیے خود بہاوت گردانتے تھے۔ بیشتر اکابر و اسلاف اہل علم نے اسی طرح اپنی صاحب علمی کے اہم بسر کیے ہیں۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب، حضرت مولانا اشرف علی صاحب، حضرت مولانا رشید احمد صاحب، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور دوسرے اہل علم کے لیے کم و بیش اسی قسم کے انتظامات تھے۔ حضرت کے لیے بھی مدرسہ دارالعلوم سے اسی طور پر کھانا مقرر تھا۔

ہم جنہوں بھائیوں کا بھی اس زمانے میں دارالعلوم کی طرف سے کھانا مقرر کیا گیا۔ چنانچہ میرا کھانا حضرت مولانا حافظ احمد صاحب خلیفہ الصدیق مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اور بڑے بھائی صاحب کا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اور بھائی سید احمد صاحب کے دوسرا جگہ مقرر ہو جب تک میں دیوبند میں رہا تقریباً تمام مدت اقامت میں میرا کھانا حضرت حافظ احمد صاحب موصوف ہی کے در دولت پر رہا۔ جزا ہم اللہ خیر (الحمد للہ)

وہ زمانہ مدرسہ دیوبند کے ابتدائی دور کا تھا۔ نہ دارالافتاء کا انتظام تھا نہ مطبع تھا نہ بڑی بڑی عمارتیں تھیں۔ چند گوشہ نشین اہل درد اور اہل اللہ جمع ہو گئے تھے اور مسجدوں اور گھروں پر اسباق و تعلیم شروع ہو گئی تھی۔ مدرسے کے طلباء کی پہلی جماعت جو فارغ التحصیل ہوئی تھی وہی اس وقت مدرسین اور مہتمم تھے، خود حضرت شیخ الہند جو مدرس اڈل اور شیخ الحدیث تھے وہ مدرسہ دیوبند کے سب سے پہلے طالب علم تھے۔ حضرت کی تحریر سے اس وقت کے مدرسے کا نقشہ سامنے آجاتا ہے :

”میں جب دارالعلوم میں داخل ہوا تو اب تمام جناب حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کا تھا۔ تحریک عرصے کے بعد جناب منشی فضل حق صاحب مرحوم مہتمم مقرر کیے گئے اور حضرت حاجی صاحب مذکور صدر بہمنزلہ صدر مہتمم و کن

جلسہ شوریٰ ان کے ہنگام ہو گئے۔ پھر کچھ عرصہ کے بعد مولانا محمد منیر صاحب
نانا قوسی رحمۃ اللہ علیہ ہتھم مقرر ہوئے۔ اور پھر بعض وقائع کی بنا پر غالباً
۱۳۱۷ھ میں مولانا الحافظ احمد صاحب خلف الصدق حضرت مولانا
محمد قاسم صاحب نانا قوسی رحمہما اللہ تعالیٰ ہتھم مقرر ہوئے اور تاحیات یعنی
۱۳۴۹ھ تک عہدہ اہتمام پر رونق افروز رہے۔ ان کے زمانہ اہتمام میں
دارالعلوم نے بہت زیادہ ترقی کی۔

دیوبند کی طالب علمی کے حالات کافی تفصیل کے ساتھ سامنے آ گئے۔ اس سے زیادہ
تفصیل بتلانے والے تقریباً سبھی لوگ اب اللہ کو پیارے ہو چکے ہیں۔ البتہ چلتے چلا تے
ان اساتذہ کی بھی فہرست ملاحظہ فرمالیں جن سے حضرت نے پڑھا ہے اور کتاب فیض
کیا ہے۔ افسوس ہے کہ ڈل اسکول کی تعلیم کے اساتذہ کا کوئی حال نہیں معلوم ہو سکا مگر
قیاس ہے کہ اُس کا زیادہ تر حصہ آپ کے والد صاحب مرحوم نے پڑھایا ہو گا اس لیے
کہ وہی اُس اسکول کے صدر مدرس تھے جہاں حضرت نے ڈل اسکول کی تعلیم حاصل
کی تھی۔ فہرست ملاحظہ ہو۔

(۱) والد مرحوم مولوی شاہ حبیب اللہ صاحب
قاعدہ بغدادی۔ قرآن پاک۔ اُردو۔ فارسی۔
حمہ باری۔ آمد نامہ۔ دستور البیان۔ گلستاں۔
اور والدہ ماجدہ

حساب۔ جغرافیہ۔ تاریخ۔ الجبرا وغیرہ
دستور المبتدی۔ زراعی۔ زنجانی۔ مراح الارواح۔
قال اقول۔ مرقاۃ۔ تہذیب۔ شرح تہذیب۔
قطبی تصدیقات۔ میر قطبی۔ مفید الطالب البین۔
نفیۃ الیمن۔ مطول۔ ہدایہ اخیرین۔ ترمذی
شریف۔ بخاری شریف۔ ابوداؤد۔ تفسیر
بیضاوی۔ تحفۃ الفکر۔ شرح عقائد نسفی۔
حاشیہ خیالی، مولانا امام مالک۔ مولانا امام محمد

(۲) حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن
صاحب قدس الشہ سرہ

(۳) مولانا ذوالفقار علی صاحب (والد ماجد) فصول اکبری
شیخ الہند

(۴) مولانا عبد العلی صاحب مدرس دوم دارالعلوم
مسلم شریف - نسائی شریف - ابن ماجہ بیہ علاقہ
حمد اللہ - صدر - شمس بازغہ - توضیح تلویح -
تصریح -

(۵) مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ
تلمیض المفتاح

سہا پوری مدرس دارالعلوم دیوبند
(۶) مولانا حکیم محمد حسن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند
پنج گنج - صرف میر - نحو میر - مختصر معانی -
مسلم العلوم ملا حسن - جلالین مشریف -
ہدایہ اولین -

(۷) مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب
مرحوم مدرس دارالعلوم

شرح جامی بحث فعلی - کافیہ - ہدایۃ النور -
مینیۃ المصلی - کنز الدقائق - شرح وفتایہ -
شرح مائتہ عامل - اصول الشاشی -

(۸) مولانا غلام رسول صاحب بغوی مدرس دارالعلوم
(۹) مولانا منفعت علی صاحب

نور الانوار - حسامی - قاضی مبارک شہناز ترمذی -
میرزا ہد رسالہ - میرزا ہد - ملا جلال -
خلاصۃ المحاب - رشیدیہ - سراجی -
شرح ملا جامی بحث اسم -

(۱۰) مولانا الحافظ احمد صاحب مرحوم

(۱۱) مولانا حبیب الرحمن صاحب

مقامات حریری - دیوان متبقی -

(۱۲) بڑے بھائی صاحب مرحوم

میزان الصرف - ایسا غوجی -

اس فہرست میں دو اسماء گرامی اور ہیں جن سے حضرت نے کتاب علم و انوار و
برکات حاصل کیے ہیں مگر ان کا تعلق حضرت کے قیام مدنیہ طیبہ سے ہے اور اسی باب میں
ان کا تذکرہ مناسب رہے گا - آخر کار طالب علمی کا مختصر سا زمانہ نہایت محنت اور انتھک
جدوجہد کے ساتھ گزار کر اعلیٰ درجہ کی کامیابیاں حاصل کر کے اور اساتذہ خصوصاً

حضرت شیخ الہندؒ کی دعاؤں سے بالامال ہو کر اٹھارہ آنیس برس کا نوجوان حسین احمد سرکار دو عالمؒ کے قدموں میں بیٹھ کر درس قرآن و حدیث دینے کے لیے مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوا۔ عظیم ترین استاذ اپنے عزیز ترین شاگرد کو وداع کرنے کے لیے کم و بیش دو میل کا فاصلہ پیدل طے کر کے اسٹیشن تشریف لائے اور رخصت کرتے ہوئے آخری لمحات میں قرآن، حدیث اور دین و شریعت کی تبلیغ، تدریس اور نشر و اشاعت میں زندگی وقف کر دینے کی ہدایت فرمائی۔ استاذ کا یہ شفقت آمیز برتاؤ شاگرد کے لیے بڑے شرف، اعزاز اور فخر و مباہات کی بات تھی۔

"ادھر شجیان ۱۳۱۶ھ میں جبکہ ہم تینوں بھائی دیوبند سے آخری طور پر روانہ ہوئے تو منجملہ رخصت کرنے والوں کے خود حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیزؒ بھی ساتھ ساتھ اسٹیشن دیوبند تک پیدل تشریف لائے تھے۔ راستے میں پُر زور طریقے سے ہدایت فرمائی کہ پڑھانا، ہرگز نہ چھوڑنا، چاہے ایک ہی دو طالب علم ہوں۔ اس لیے تعلیمی مشغلہ کا خیال بہت زیادہ ہو گیا تھا۔"

یہاں پر دیوبند کی طالب علمی کا دور ختم ہوتا ہے اور اسی کے ساتھ بحیثیت طالب علم کے دیوبند کا قیام بھی منقطع ہوتا ہے۔ اس کے بعد حضرت کی طالب علمی کے دو مختصر سے دور اور بھی ہیں جو آئندہ صفحات میں آرہے ہیں۔

شادی خانہ آبادی

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی چار شادیاں ہوئیں۔ پہلی شادی ۱۳۱۲ھ میں ہوئی، جب حضرت کی عمر کل سولہ برس کی تھی اور دیوبند کی طالب علمی کو چار سال گزر چکے تھے تاہم شادی کے وقت آپ دیوبند ہی میں بسلسلہ حصول تعلیم مقیم تھے فیض آباد اور اعظم گڑھ کی عین سرحد پر شاہراہ عام سے ایک یا دو فرلانگ کی دوری پر شرفا کا ایک گاؤں قتال پور

ہے۔ وہاں پر شیخ کفایت اللہ صاحب (مرحوم) صاحب ثروت و مقتدرت بزرگ تھے۔ اودھ میں بلرام پور ایک ریاست تھی۔ اس زمانے کی ریاستیں ایک چھوٹا سا ملک شمار ہوتی تھیں۔ ان کے سربراہوں کو بڑی رعایتیں، اختیارات اور اقتدار حاصل ہوتا تھا۔ سپاہی پیادے، کارندے، چوکیدار، رکابدار، منصرم وغیرہ کی ایک فوج ریاستوں میں موجود رہتی تھی اور لاتعداد ہتھیار اور اسلحہ رکھنے کی آزادی ہوتی تھی۔ ان میں بلرام پور بھی ایک بڑی ریاست تھی۔ اس کے گدھی نشین راجہ کہلاتے تھے اور ان کو سات خون معاف تھے۔ شیخ صاحب موصوف اسی ریاست میں دیوان اور معتمد کے عہدے پر متمکن تھے اور ان کا زیادہ تر قیام اودھ کے دارالسلطنت لکھنؤ میں بلرام پور ہاؤس میں رہتا تھا۔ بہن اور بہنوئی کے انتقال کے بعد شیخ صاحب نے اپنی بھانجی کو گود لے لیا تھا اور بڑے لاڈ پیار سے بچگی کی پرورش کی تھی۔ انہی صاحبزادی صاحبہ سے حضرت کی پہلی شادی ہوئی تھی اور برات بڑے طمطراق کے ساتھ ٹانڈے سے قتال پور گئی تھی۔

لکھنؤ میں اس وقت جھوٹائی ٹولہ کے حکیم عبدالعزیز صاحب مرحوم کا بڑا نام اور شہرہ تھا اور آپ کا مطب مزج عوام و خواص تھا۔ شیخ صاحب موصوف نے اپنے داماد حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کو حکیم صاحب کی خدمت میں رکھ کر طب پڑھانی چاہی۔ مگر حضرت کے والد ماجد نے یہ تجویز منظور نہ کی اور فرمایا کہ کیا آپ چاہتے ہیں کہ میں حسین احمد کو گھوڑے پر سوار کرنے کے بعد گدھے پر سوار کراؤں۔ اس کو وقت کے مشہور اکابر علما کرام کی خدمت میں رکھ کر علوم دینیہ کی حدیث کی قرآن کی فقہ کی اور علم ادب کی تعلیم دے دی گئی ہے، اس سے بڑھ کر کون سی تعلیم ہو سکتی ہے۔ حضرت کے سفر مدینہ کے وقت شیخ صاحب نے بچگی کے لے جانے پر کچھ اعتراض کیا۔ مگر حضرت کے والد ماجد کے فیصلے کے آگے کسی کی پیش نہ گئی۔ ان اہلیہ کی وفات ۱۳۲۶ھ میں مدینہ طیبہ میں ہوئی۔ انھوں نے ایک بچہ زہرا مرحومہ جو ۱۳۲۳ھ میں مدینہ طیبہ میں پیدا ہوئی تھی، پھوڑی۔ وہ والدہ کے انتقال کے بعد چودہ برس کی ہو کر ۱۳۳۴ھ میں دمشق میں اللہ کو پیاری ہوئی۔ ان سے ایک بچی پہلے بھی پیدا ہو کر مدینہ طیبہ میں صغریٰ میں ذخیرہ آخرت ہو چکی تھی۔ جعلہا اللہ ذخراً واجراً ورحمہم اللہ

بیعت و ارادت

دیوبند سے تعلیمی فراغت کے بعد حضرت کے والد ماجد کا ارشاد ہوا کہ کسی مشیخ کامل سے بیعت و ارادت کا تعلق ہو جائے۔ آپ کی خواہش یہ تھی کہ تینوں بڑے صاحبزادے حضرت گنج مراد آبادی کے حلقہ ارادت میں شامل ہو جائیں۔ اس کے لیے زبانی بھی اپنی خواہش کا اظہار فرماتے رہے اور تعطیلات میں دیوبند سے واپسی پر تینوں صاحبان کو گنج مراد آباد کی حاضری سے حکماً مشرف کراتے رہے۔ بڑے صاحبزادے مولانا صدیق احمد صاحب نے جب حضرت گنگوہی سے بیعت ہونے کی اجازت چاہی تو والد ماجد نے اپنے ہی پیر و مرشد سے بیعت ہونے کی طرف اشارہ کیا۔ باپ بیٹے میں عرصہ تک اس بارے میں سوال و جواب اور خط و کتابت ہوتی رہی۔ آخر کار اجازت دے دی اور مولانا صدیق احمد صاحب حضرت گنگوہی سے بیعت ہو گئے ایلہ والد ماجد کے علاوہ حضرت شیخ الہندؒ نے بھی مولانا صدیق احمد صاحب سے ارشاد فرمایا کہ اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں کو حضرت گنگوہی کی خدمت میں لے جاؤ اور بیعت کرادو اب یہ تعلیم سے فارغ ہو کر جا رہے ہیں ایسا نہ ہو کہ کسی بدعتی پیر کے معتقد ہو کر اُس سے وابستہ ہو جائیں۔ حضرت رحمۃ اللہ پہلے ہی ذہنی، قلبی، روحانی اور علمی طور پر حضرت شیخ الہندؒ سے وابستہ ہو چکے تھے۔ ان کے علاوہ نہ کسی کے لیے دل میں جگہ تھی اور نہ کسی سے تعلق منظور تھا۔ بڑے بھائی نے جب حضرت گنگوہی سے بیعت ہونے کے لیے فرمایا تو برجستہ جواب دیا کہ "میں تو حضرت شیخ الہندؒ ہی سے بیعت ہوں گا" اس لیے کہ علم، روحانیت، اخلاق عالیہ، شرافت، مروت، عزم و استقلال، اخلاص و للہیت، بے نفسی و بے غرضی، جرات و حمیت، عزیمت و شہامت میں اُن کا کوئی ثنائی نہیں نظر آتا۔

"واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ ایام طالب علمی میں بارہا حاضری کی نوبت آچکی تھی

مگر حسن عقیدت اور محبت کا تعلق حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہی سے تھا۔
بچپن سے ان کی خدمت میں رہنا ہوا تھا اور ابتدائی کتابوں سے لے کر
آخری کتابوں تک کا اکثر حصہ انہی سے پڑھتا رہا تھا۔ مضامین علمیہ اور
اخلاق عالیہ اور اعمالِ صالحہ کے مشاہدات حاصل ہوئے تھے حضرت
ایسے الطاف و کرم فرماتے تھے جو کہ اولاد کے لیے ہوتے ہیں۔ اس لیے
پوری وابستگی انہی سے تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ کو بہت بڑا
عالم ضرور جانتا تھا مگر قلبی تعلق ایسا نہ تھا اور نہ طریقت کا کامل
سمجھتا تھا۔

مگر بڑے بھائی نے فرمایا کہ حضرت شیخ الہند اپنے تلامذہ، متعلقین، معتقدین اور
مقربین کی ہر طرح تعلیم و تربیت کرتے ہیں۔ مس خام کو کندن اور ذرے کو آفتاب بنادیتے
ہیں۔ نظر فیض اثر سے خاک کو کیمیا بنادیتے ہیں۔ یہ سب کچھ ہے مگر مرید نہیں کرتے۔ میں
نے خود اپنے لیے بہت کوشش کی مگر قبول نہیں فرمایا اور حضرت گنگوہیؒ کے دامن سے
وابستہ ہونے کا حکم دیا۔ "تم دونوں کے لیے بھی اُن کا یہی ارشاد ہے۔"
حضرت شیخ الہندؒ کے انکار کے بعد کوئی گنجائش نہیں رہی اور پھر حکم صادر ہوا
تو بالکل ہی مجبوری ہو گئی اور "بادلِ ناخواستہ ہم دونوں وہاں (گنگوہ) حاضر ہوئے"
مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی (مرحوم) نے یہ کہہ کر پیش کیا کہ مولوی صدیق احمد
صاحب نے اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں مولوی سید احمد اور مولوی حسین احمد کو بیعت
ہونے کے لیے بھیجا ہے، وہ حاضر ہیں۔ حضرت گنگوہیؒ آسانی سے کسی کو داخلِ سلسلہ
نہیں کرتے تھے۔ خاص طور پر علماء اور فضلاء کو بیعت کرنے میں بہت پس و پیش فرماتے
تھے کہ طلبِ صادق اور مناسبتِ قلبی کے بغیر بیعت و ارادت سے کماحقہ فیض نہیں
پہنچتا۔ مگر ان دونوں حضرات کو بلا تامل بخندہ پیشانی بیعت کر لیا۔ یہ تفصیلات اس
واقعہ کی تھیں کہ بیعت کے کیا دواعی تھے۔ کیا محرکات تھے حضرت کا قلبی رجحان کیا تھا۔

و اپنی طور پر شیخ کے دامن سے وابستہ تھے، کس کے فیوض و برکات سے مالا مال تھے اور کس سے مرید ہوئے۔

اس کے بعد یہ حقیقت قابل ملاحظہ ہے کہ ظاہری طور پر حضرت رحمۃ اللہ کی روحانی اور باطنی تربیت حضرت گنگوہی کی بارگاہ میں کتنے دن تک اور کس حد تک ہوئی؟ حضرت نے اپنے اس عالی مرتبت مہترشد کو تعلیم و تربیت روحانی کے لیے اپنے عالی مرتبت شیخ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے سپرد فرمایا اور خود کچھ تعلیم و تلقین نہیں فرمائی۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بیعت فرمایا مگر کچھ تلقین نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ میں نے بیعت تو کر لیا، اب تم مکہ معظمہ جا رہے ہو وہاں حضرت (حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز) موجود ہیں ان سے عرض کرنا وہ ذکر تلقین فرمادیں گے۔

یہ ظاہری تعلیم و تلقین کی بات تھی۔ اس کے ساتھ ہی شیوخ کامل کی اصل تربیت توجہات عالیہ باطنیہ کے ذریعے بھی ہوتی ہے۔ جن کے اثرات رشتہ عقیدت و ارادت استوار ہوتے ہی طالبین حق پر ظاہر ہونے شروع ہو جاتے ہیں۔ حضرت اگرچہ بیعت ہوئے ہی گنگوہ سے واپس آگئے مگر بیعت اور توجہات شیخ کے آثار پہلے ہی دن سے نمایاں ہوئے شروع ہو گئے اور ساتھ ہی رویائے صالحہ مبشرہ کی نعمت ملی۔ آپ نے یہ خواب اپنے شیخ کو لکھے تو جواب آیا کہ انشاء اللہ منزل مقصود کو پہنچو گے۔ حضرت نے تحریر فرمایا ہے "اگرچہ بیعت بادلِ ناخواستہ ہوئی تھی مگر اس کے آثار مبارکہ میں نے اپنے اندر اسی دن سے محسوس کئے۔" اس کے فوراً بعد حضرت اپنے خاندان کے ساتھ مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہو گئے۔ اس سفر کا مفصل حال پیچھے گزر چکا ہے۔

مدینہ طیبہ کا قیام۔ درس و تدریس اور اشغال روحانیہ

حجاز پہنچے تو حضرت بیس برس کے ہو گئے تھے۔ اس عمر میں آپ کی زندگی کا ایک اہم واقعہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی خدمت میں حاضری تھی۔ حضرت گنگوہی نے بیعت تو فرمایا تھا مگر تربیت روحانیہ اور تہذیب و تعلیم کے لیے اپنے مرشد حضرت حاجی صاحب کے سپرد فرمایا تھا۔ حضرت جب حاجی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے غیر معمولی توجہ اور عنایت کا معاملہ فرمایا، اشغال و اعمال کی تعلیم دی اور حکم دیا کہ روزانہ میرے پاس حاضر ہو کر ذکر و شغل اور اوراد و وظائف میں مشغولیت اختیار کرو۔ حضرت جتنے دن مکہ مکرمہ میں رہے حاجی صاحب کے دربار میں حاضری اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید ہوتے رہے اور آخر میں جب مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہوئے تو مرشد کامل کے فیض سے مالا مال ہو چکے تھے۔ حضرت حاجی صاحب کی زندگی کے یہ آخری ایام تھے۔ اہل اللہ دنیا سے رخصت ہوتے ہوئے اپنی نسبت باطنی اور دولت معرفت باصلاحیت طالبین حق کو منتقل کرنے میں نہ صرف یہ کہ تاثر نہیں کرتے بلکہ ایک حد تک اہل دل کی تلاش میں رہتے ہیں۔ حضرت شیخ نے رخصتی کی اجازت چاہی تو حاجی صاحب نے باچشمِ نرم اجازت دی اور دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے۔ اور دعا میں خاص الحاج وزاری اس نکتہ پر فرمائی کہ بارِ آلبا ان مسافروں کو امتحان کے ہر ابتلا سے محفوظ فرمانا۔ دعا کے بعد ضعف و کمزوری اور بیماری کے باوجود اٹھ کر کھڑے ہوئے اور سینے سے لگا کر سر پر دستِ شفقت رکھا اور فرمایا کہ جاؤ تم کو اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ یہ حضرات ادب و احترام سے خاموش رہے تو فرمایا کہ کہو کہ ہم نے قبول کیا۔ یہ واقعہ اس حیثیت سے اہم ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ بیعت حضرت گنگوہی سے ہوئے اور تعلیم و تربیت حضرت حاجی صاحب کے دربار میں شروع ہوئی اور چند ہی دنوں کے بعد اس مقام پر فائز ہو گئے جس کے بعد ایک مسرشد خود اصلاح دارشاد کے منصب پر

فائز ہو جاتا ہے۔ یہاں سے رخصت ہونے کے بعد تھوڑے ہی عرصے میں حضرت کو اجازت بیعت و خلافت ہو گئی تھی۔ اس کی تفصیل اگلے صفحات میں آرہی ہے۔ حضرت حاجی صاحب سے ملاقات اور ان کی توجہات کا واقعہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے قلم سے ملاحظہ فرمائیں۔

”ہم دونوں بھائی (سید احمد اور راقم الحروف) نے عرض کیا کہ حضرت گنگوہی قدس سرہ نے ہم کو بیعت تو کر لیا تھا مگر یہ فرمایا تھا کہ تلقین ذکر حضرت سے حاصل کر لینا۔ تو آپ نے پاس انفاس کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ روز صبح کو آکر یہاں بیٹھا کرو اور اس ذکر کو کرتے رہو۔“

حضرت ذیقعدہ ۱۳۱۶ھ کی ۲۵ ربیع الثانی کو مکہ مکرمہ حاضر ہوئے تھے۔ کم و بیش ایک ہفتہ حج و عمرہ کی مشغولیت، سفر اور انتظامات میں ضرور لگ گیا ہوگا۔ حج سے فارغ ہو کر ذی الحجہ کی ۲۵ کو مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہوئے۔ اس طرح حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں کل تین ہفتوں کی حاضر باشی اور اشتغال روحانیہ کا موقع مل سکا۔ وہ بھی اس طرح کہ حضرت نے ایک دن یا ایک لمحہ بھی کتاب فیض سے غفلت نہیں برتی۔ طواف قدوم کے فوراً بعد حاضر ہوئے اور روانگی سے چند گھنٹے پہلے رخصتی سلام عرض کیا۔ حضرت حاجی صاحب اس وقت بہت ضعیف ہو گئے تھے اور مریدین و متبعین سے صرف صبح کو ملاقات فرماتے تھے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ رخصت ہوئے تو خاص طور پر ظہر کے بعد شرف باریابی بخشا ”جب قافلہ حجاج اخیر عشرہ ذی الحجہ میں مدینہ منورہ کو روانہ ہونے لگا تو خلافت معمول بعد از ظہر ہم مینوں کو حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت نے بہت شفقت فرمائی۔ سر پہ ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ تم کو اللہ کے سپرد کرتا ہوں۔ ہم نے سکوت کیا تو فرمایا کہ کہو ہم نے قبول کیا۔ ہم نے حسب تلقین عمل کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ نے دعا فرمائی۔ ہم نے رخصتی مصافحہ کیا۔“

تعلیم سے فراغت اور بیعت کی تفصیلات کے بعد حضرت کا یہ پہلا اشتغال روحانی تھا جس کی ابتدا عین عالم نوجوانی میں حضرت حاجی صاحب کی تعلیم و تلقین سے ہوئی۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ مطابق سن ۱۳۱۹ھ میں محرم کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ طیبہ باریاب ہوئے۔ اس وقت آپ کی عمر کم و بیش انیس یا بیس برس کی تھی۔ اگرچہ آپ نے مدینہ طیبہ میں قیام فرمانے کا ارادہ فرمایا تھا اور سارے انتظامات معاش و معیشت اور تعلیم و تعلم کے مکمل ہو گئے تھے مگر ہجرت کا ارادہ نہیں فرمایا تھا، بلکہ والدین کی خدمت اور محبت کا شرف حاصل کرنے کے لیے اور مدینہ طیبہ کے فیوض و برکات سے بہرہ ور ہونے کے لیے تا بہ حد امکان وہاں کے قیام کا ارادہ تھا:

”بہر حال ہم میں سے کسی نے بھی سوائے حضرت والد صاحب مرحوم کے ہجرت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ صرف قیام کا ارادہ تھا۔ مگر والد صاحب مرحوم کو اکیلا پھوڑ کر آنا نہ والد ماجدہ مرحومہ کو گوارا ہوا اور نہ اور کسی کو۔ سب نے یک زبان ہو کر کہا کہ جب تک آپ زندہ ہیں ہم یہاں ہی رہیں گے۔“

مگر رہنے کے ساتھ سب سے بڑا سوال معاش اور گذر اوقات کا تھا۔ ہندوستان میں رہنے والے بہت سے لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ اگر عربی تعلیم حاصل کر لی جائے تو عرب ممالک میں رہنا بسا اور اعلیٰ مناصب تک پہنچنا آسان ہوتا ہے۔ اس قسم کی امیدیں پوری حد تک پوری نہیں ہوتیں۔ حضرت کے والد ماجد مرحوم کو بھی اس قسم کی توقعات رہی ہوں تو بعید نہیں ہے۔ مگر بہت جلد اندازہ ہو گیا کہ سبب الاسباب پر بھروسہ کر کے معاش کے اسباب خود ہی تلاش کرنے ہوں گے۔“ (والد صاحب کا) یہ بھی خیال تھا کہ چونکہ میں نے اولاد کو عربی پڑھائی ہے اس لیے وہاں پر ان کی ملازمتیں بھی آسانی ہو جائیں گی مگر ملازمتوں کا سلسلہ تو خیال خام ابتداء ہی میں نکلا۔ ان حالات میں حضرت نے اپنی معاشی زندگی کی ابتدا تجارت جیسے شریف اور سنت نبویؐ کے مطابق پیشے سے کی۔ اس سلسلے میں سائے بھائیوں کو حسب استطاعت و صلاحیت باری باری دوکان پر بیٹھنا اور دوسرے کام کرنا پڑتے تھے۔ حضرت کا کام صرف اس قدر تھا کہ اپنی باری یا ڈیوٹی کے اوقات میں دوکان پر بیٹھیں۔ کاروباری انتظامات

اور مال کی فراہمی وغیرہ سے آپ کو زیادہ تعلق نہیں تھا۔ تھوک مال کی خرید و بیچ بھائی مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم کرتے تھے۔ ان کو اس کا شوق بھی تھا اور بہارت بھی جلد حاصل ہو گئی تھی۔ دوکان پر میں اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم باری باری بیٹھتے تھے۔ تجارت اور دوکانیں تو چلتے ہی چلتے چلتی ہیں۔ برسوں دن و رات ایک کرتے پڑتے ہیں۔ عرصہ دراز تک حوصلہ اور بے جگرگی کے ساتھ صبر و انتظار کے امتحانات دینے پڑتے ہیں تب کہیں جا کے کامیابی اور سرخ روئی کی شکل نظر آتی ہے۔ حضرت کا خاندان بڑا تھا۔ اخراجات بھی کثیر تھے اس لیے کوئی اضافی آمدنی بھی ضروری تھی۔ صرف تجارت کی ابتدائی بیک خرامی پر گزر اوقات مشکل تھی چنانچہ آپ نے مدینہ طیبہ کے کتب خانوں میں نادر کتابوں کے نقل کرنے کا مشغلہ بھی شروع کیا۔ حضرت کا خط نہایت پاکیزہ تھا اردو بھی بہت خوبصورت لکھتے تھے اور عربی تحریر بھی بہت دیدہ زیب ہوتی تھی۔ لکھتے تو نب اور فاؤنٹین پین ہی سے تھے مگر ایک ایک حرف چن چن کر ایسا ٹانک دیتے تھے جیسے کسی خطاط نے ہلکے سے نسخ اور نستعلیق لکھی ہو۔ مدینہ طیبہ کے دو کتب خانے مکتبہ شیخ الاسلام معارف حکمت اور مکتبہ محمودیہ بڑے قدیم اور مکمل کتب خانے ابھی کچھ دنوں پہلے تک قائم تھے۔ کتابوں کی اہمیت اور افادیت کی بنا پر بہت سے مقامی اور ممالک اسلامیہ کے غیر مقامی لوگ بعض کتابیں اجرت پر نقل کر داتے تھے۔ چنانچہ کچھ دنوں تک یہ پاکیزہ اور علمی مشغلہ بھی حضرت کے لیے منجملہ اسباب ظاہری شمار ہوا۔

”تھوڑے عرصے میں تجربے سے معلوم ہوا کہ اس طریقہ (تجارت) سے اگرچہ

آمدنی ہے مگر کرایہ دوکان اور دیگر مصارف منہا کرنے کے بعد آمدنی اتنی

نہیں ہو سکتی جو کہ روزمرہ کے اخراجات کو کافی ہو سکے۔ اس لیے میں نے سلسلہ

کتابت علی الاجرت شروع کر دیا۔“

دربار نبی سے اکتسابِ علوم نبویہ

تجارت اور کتابت تو وسائل اور اسباب معاش کے فریضہ کے طور پر اختیار کیے تھے

لیکن ابھی علم کی پیاس باقی تھی بلکہ کتاب و حکمت کے چشمہ آب حیات پر پہنچ کر تشنگی اور بھی تیز ہو گئی تھی اس لیے روحانی اشغال و ریاضت و عبادت اور درس و تدریس کے ساتھ مزید تعلیم حاصل کرنے کا مشغلہ بھی جاری رکھا۔ اس وقت مدینہ طیبہ میں ایک مشہور اُستادِ ادب مولانا عبد الجلیل برادہ صاحب موجود تھے۔ حضرت نے ان سے ادب عربی کی کچھ کتابیں پڑھنی شروع کیں۔ اسبابِ معاش کی مصروفیتوں، عبادت و ریاضت میں انہماک اور درس و تدریس کے مشاغل کے ساتھ ساتھ تعلیم و تعلم کے لیے بھی وقت نکال لینا معمولی سطح کے انسان کے بس کی بات نہیں ہو سکتی۔

”باقی اوقات میں مشاغلِ سلوک اور درس و تدریس کا سلسلہ میں نے جاری کر لیا تھا۔ نیز چونکہ ادبیات میں بعض کتابیں باقی رہ گئی تھیں اس لیے مدینہ منورہ کے مشہور اور معمر ادیب الشیخ آفندی عبد الجلیل برادہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس شام کو کچھ ادب کی کتابیں ہم تینوں بھائی پڑھتے تھے۔“

مدینہ طیبہ میں حضرت کی طالبِ علمی کا یہ ایک ظاہری رخ تھا۔ دوسرا رخ حضور اکرم صلی اللہ وسلم سے باطنی اور روحانی اکتسابِ علم کا تھا جس میں حضرت نے ذاتِ اقدس صلی اللہ وسلم سے براہِ راست تعلیم حاصل کی۔ یہ امر علمائے اہل سنت والجماعت کے نزدیک مسلم ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ وسلم اپنے جسدِ مبارک کے ساتھ بقیہ حیات اور برقرار ہیں بہت سے علمائے حق نے اس امر کی تائید بھی کی ہے کہ حق تعالیٰ کے برگزیدہ اور مقرب نفوسِ قدسیہ کے لیے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ عالمِ بیداری میں آپ کی زیارت سے مشرف ہوں۔ بہر حال آئی بات تو مسلم ہے کہ ایک امتی کے لیے ذاتِ اقدس سے اکتسابِ فیضانِ ہر وقت ممکن ہے۔ دربارِ نبوی میں حاضری کے وقت ایک عامی، عاصی، جاہل اور غافل مسلمان بھی غیر معمولی فیوض و برکات سے مشرف ہوتا ہے جیسے جیسے وہ دیارِ نبوی کے قریب ہوتا جاتا ہے اس کے دل و دماغ قلب و نظر اور روئیں روئیں میں عشقِ محمدی کے شعلے بھڑکنے لگتے ہیں۔ لمحہ بہ لمحہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ سرورِ کائنات کے حضور میں

حاضر ہو رہا ہے اور عرب و ادب کے مقام پر موجود ہے۔ اولیاء اللہ اور صلحا و اتقیا کی ایسے مبارک موقع پر کیا کیفیت ہوتی ہوگی، اس کا علم و اندازہ اصحابِ باطن ہی کر سکتے ہیں۔ ایک پیش پا افتادہ ظلم و جہول کے لیے یہ تذکرہ کیسے ممکن ہے۔

آنکھوں الاتری چٹون کا تماشا دیکھے دیدہ کور کو کیا آئے نظر کیا دیکھے

حضرت رحمۃ اللہ کو بھی اس مقام پر اور ان کیفیات و جذبات کے درمیان سرور کائنات صلی اللہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی۔ شہنشاہِ کونین نے فرمایا جو کچھ مانگتا ہے مانگے فقیر نے جھوٹی پھیلادی کہ علومِ الہیہ اور برکاتِ نبویہ کا طلبگار ہوں۔ قرآن و سنت کا علم چاہتا ہوں۔ رحمۃ للعالمین نے فرمایا کہ تجھے ہم نے قرآن و سنت کے علم سے مالا مال کیا۔

"مکہ معظمہ سے روانہ ہونے کے بعد چوتھے روز جب قضیہ سے رابع کو قافلہ

جا رہا تھا رات میں اونٹ پر سوتے ہوئے خواب میں دیکھا کہ جناب

سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے ہیں۔ میں قدموں میں گر گیا

آپ نے میرا سر اٹھا کر فرمایا کیا مانگتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جو کتا ہیں

پڑھ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں اور جو نہیں پڑھی ہیں ان کو سمجھنے کی

قوت پیدا ہو جائے۔ تو فرمایا کہ تجھ کو دیا ہے

اس واقعہ اور خواب سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ حضرت نے ایک طرف تو

اپنی زندگی ابتدائے شباب اور زمانہ طالب علمی ہی سے اسلام اور علوم اسلامیہ کے لیے

وقت کر دی تھی۔ ان کو زندگی میں ایسا موقع نصیب ہوا کہ سرور کائنات صلی اللہ وسلم نے

زندگی کی سب سے بڑی خواہش اس یقین دہانی کے ساتھ دریافت فرمائی کہ جو مانگو گے ملے گا۔

اور انھوں نے اپنی سب سے بڑی آرزو حصولِ علومِ الہیہ بتلائی۔ دوسری بات یہ واضح ہوئی

کہ حضرت نے طلبِ علم کے سلسلے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ وسلم سے براہِ راست فیض حاصل

کیا۔ یہ واقعہ اس سلسلے کی پہلی کڑی تھی۔ اس کے بعد مسلسل اسی قسم کے انعامات دورانِ

قیامِ مدینہ طیبہ میں پیش آتے رہے۔ مگر تاریخی ثبوت کے لیے دو چار ہی پیش کیے جاسکتے

ہیں۔ جن کا ذکر حضرت نے خود فرمایا ہے،
 ”دیکھا کہ میں باب السلام سے (مسجد نبوی کا سب سے بڑا دروازہ جو کہ بجا ب
 غرب واقع ہے) مسجد میں داخل ہوا اور حجرہ مطہرہ کی طرف جا رہا ہوں اور
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر مبارک پر ایک کرسی پر رونق افروز ہیں۔
 قبلہ کی طرف آپ کا چہرہ مبارک ہے۔ میں دائینی طرف سے حاضر ہوا۔
 (باب السلام مسجد نبوی میں قبلہ رو ہونے والے کے لیے دائینی جانب پڑتا
 ہے) جب میں بالکل قریب پہنچا تو آپ نے مجھ کو چار چیزیں عطا فرمائیں
 ان میں سے ایک علم ہے، باقی تین اشیاء کو نہیں جانتا کہ کیا تھیں۔“
 اس موقع پر بھی یہ حقائق واضح طور پر سامنے آتے ہیں کہ دنیا میں علوم الہیہ و علوم نبویہ
 کے علاوہ کسی طرف حضرت کو بھی توجہ اور رغبت نہیں رہی اور یہ علوم آپ کو حضور اکرم
 صلی اللہ وسلم سے براہ راست حاصل ہوئے۔

یہ دو واقعات خواب کے تھے۔ مگر اسی طرح کے ایسے واقعات بھی ہیں جن میں
 حضرت نے دربار نبوی میں اس طرح زانوئے ادب تہہ کیے ہیں اور استفادہ کیا ہے جیسے
 ایک شاگرد اپنے اساتذہ کی خدمت میں طلب علم کے لیے حاضر ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:
 ”ایک مرتبہ ہدایہ اخیرین میں ایک مسئلہ ایسا آگیا کہ بہت غور و فکر اور حوشی
 شروح کے مطالعہ سے بھی حل نہیں ہو سکا۔ سخت عاجز ہو کر حجرہ مطہرہ نبویہ
 پر حاضر ہوا اور بعد سلام و درود (مسئلہ مطلوبہ) عرض کیا، تھوڑی ہی دیر میں
 سمجھ میں آگیا۔“

حضرت کو حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مضامین، علوم اور
 طریقہ استدلال سے خاص عقیدت اور نسبت تھی اور کبھی کبھی طالبین علم کو ان کے مطالعہ کی
 تاکید فرماتے تھے مگر حضرت مولانا قاسم صاحب کی کتابیں فہم عام سے کسی قدر بالاتر ہیں اور مضامین
 دقیق ہیں اس لیے بعض اوقات مطالعے میں دقت پیش آتی ہے۔ حضرت نے ان علوم کا

مذکورہ فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ اثنائے مطالعہ بہت سی باتیں سمجھ میں نہیں آتی تھیں :
 "ایک روز بہت غلبہ شوق ہوا اور ان علوم کے حاصل ہونے کی رغبت اس قدر
 زیادہ ہوئی کہ مواجہ شریفہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیہ
 میں حاضر ہو کر بہت رویا۔ اور ان علوم کے حاصل ہونے کی استدعا اور درخواست
 کرتا رہا۔ اور اپنی بے بضاعتی اور جہالت کا شکوہ بھی کیا۔ دیر تک اسی حالت گریہ
 میں رہ کر واپس ہوا تو چند قدم ہی چلا تھا کہ یکایک قلب میں واقع ہوا۔
 لا تقنطو من رحمۃ اللہ

مذکورہ بالا حالات و واقعات سے حضرت کی سوانح کا ایک تابناک پہلو یہ بھی سامنے
 آتا ہے کہ آپ کے اساتذہ کی فہرست میں حضور اکرم صلی اللہ وسلم کا نام نامی بھی باعث شرف و
 افتخار ہے اور اس کے ساتھ مدینہ طیبہ کے ایک انسان مولانا عبد الجلیل صاحب برادہ کا
 نام بھی شامل ہے اور زمانہ تعلیم دارالعلوم دیوبند سے فراغت کے ساتھ ختم نہیں ہوا تھا
 بلکہ اس کا سلسلہ مدینہ طیبہ تک ممتد ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ایک بات اور بھی ذہن
 میں رکھئے کہ طلب علم کا سلسلہ یہاں بھی انتہا کو نہیں پہنچتا ہے۔ بلکہ اصل طالب علمی ماٹا
 کے قید خانہ میں ختم ہوئی ہے جس کی تفصیل آئندہ صفحات میں پیش کی جا رہی ہے۔

اشغال روحانیہ اور سلوک و تصوف

حضرت نے ذکر و شغل اور روحانی ریاضت کی ابتداء اربع الطائفہ حضرت
 قطب العالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی نگرانی اور تعلیمات کے
 مطابق مکہ مکرمہ میں آخر ذی قعدہ ۱۳۱۶ھ میں کی لیکن سفر حج اور روانگی مدینہ طیبہ
 کی وجہ سے حاجی صاحب کی جسمانی صحبت کم و بیش ایک ماہ کے اندر ہی ختم ہو گئی۔
 مدینہ طیبہ پہنچ کر معاشی اور علمی مشاغل کی بنا پر ذکر و شغل کا سلسلہ تھوڑے عرصہ کے لیے
 منقطع رہا اور اسی دوران حاجی صاحب کا وصال ہو گیا۔ اس کے بعد حضرت نے سلوک

تصوف کے اشغال حضرت حاجی صاحب کے تلقین کردہ طریقوں سے دوبارہ شروع کیے۔ اب آپ کے سامنے وہی مشاغل تھے۔ دن کے بیش تر حصے میں حرم پاک میں تعلیم دیتے تھے اور باقی اوقات ذکر و شغل میں صرف فرماتے تھے۔ سلوک و تصوف میں بظاہر تین مشاغل حضرت نے اختیار فرمائے تھے۔ پاس انفاس کی مشق کرتے تھے۔ ذکر باجمہ کرتے تھے اور مراقبہ میں مشغول رہتے تھے۔ اور دو وظائف ان کے علاوہ تھے۔ جن کی تلقین مشائخ کبار لازمی طور پر کیا کرتے ہیں۔ ان اشغال اور مجاہدات کے دوران، بڑی بڑی کیفیات اور برکات قلب پر وارد ہوتی رہیں اور ساتھ ہی رویائے صالحہ کے ذریعے قبولیت اور فضیلت کے آثار ظاہر ہونے لگے تھے۔ خوابوں کا تذکرہ تو کسی آئندہ موقع پر آئے گا مگر بحالت بیداری جو کیفیات پیش آئیں ان میں سے ایک واقعہ حضرت کے ذہنی اور مزاجی رجحانات کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ ایک روز عبادت و ریاضت میں مشغول حضور اکرم صلی اللہ وسلم کے قدموں میں بیٹھے تھے کہ اچانک ایسا محسوس ہوا کہ آپ کی ذات و شخصیت بجائے حسین احمد کے رشید احمد گنگوہی کے سراپا میں تبدیل ہو گئی۔ اس امر کا اس درجہ یقین ہو گیا کہ ایسا محسوس ہوا کہ حسین احمد معدوم ہی ہو گئے۔ معاملہ چونکہ بیداری کا تھا اس لیے بے حد گھبرائے اور بار بار اپنے جسم کو تکلیف پہنچائی اور ہاتھوں کو دانتوں سے کاٹا کہ اگر حسین احمد کا وجود ہوگا تو تکلیف کا احساس بھی ہوگا۔ دو گھنٹہ یہ کیفیت رہی اس کے بعد زائل ہو گئی۔ یہ تفصیل آپ اپنے محند و پیر و مرشد کو تحریر فرمائی۔ حضرت گنگوہی نے لکھا کہ یہ حالت فنا فی الشیخ ہونے کی ہے۔ حضرت کا مزاج یہ تھا کہ ان کو تمام عمر اپنے اکابر، مشائخ، اساتذہ اور اسلاف امت سے غائت درجہ کا تعلق رہا۔ مدینہ طیبہ میں حضرت کے سارے اشغال روحانیہ اور مجاہدات حضرت حاجی صاحب کے تلقین کردہ تھے۔ کیونکہ آپ کے پیر نے کوئی مشغلہ تعلیم نہیں فرمایا تھا:

”ان مشاغل نے اس قدر مشغول کیا کہ ذکر پر کوئی مداومت نہ ہو سکی حضرت

قطب عالم قدس اللہ سرہ العزیز (عالی صاحب) کے وصال کے بعد شوق پیدا ہوا کہ تعلیم کر دہ ذکر پر عادت کی جائے۔ چنانچہ حرم محترم (مسجد نبوی) میں بیٹھ کر پاس انفاس کیا کرتا تھا۔ تھوڑے ہی عرصے میں حضرت قطب عالم گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے محبت اور تعلق قلب میں بڑھا شروع ہوا۔ اور محسوس ہوتا تھا کہ جس طرح بعض درخت جلد جلد بڑھتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں اس طرح حضرت گنگوہی کی محبت بڑھ رہی ہے۔ یہاں تک کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق پران کا تعلق بہت بڑھ گیا حالانکہ حضرت شیخ الہند کا تعلق کم نہیں ہوا بلکہ اپنی حالت پر ہی قائم رہا۔ تھوڑے ہی عرصے کے بعد سلسلہ چشتیہ قدس سرہ اسرارہم کی نسبت کے آثار ظاہر ہونے لگے اور گریہ کی حالت طاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اس اثنا میں دیاسے صالح اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارات باسعادت خواب میں بکثرت ہونے لگی۔ نیز ذکر کی وجہ سے جسم میں بے اختیاری حرکات بھی ہونے لگیں۔ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں چونکہ لوگوں کا مجمع ہر وقت رہتا ہے اس لیے ایسا وقت مقرر کیا جس میں کم سے کم مجمع رہے۔ وہ وقت آفتاب نکلنے سے ایک گھنٹہ بعد کا تھا۔ چنانچہ روزانہ ایسے وقت میں ناشہ کر کے باوضو مسجد شریف میں داخل ہو کر تحیۃ المسجد ادا کر کے مواجد شریف (قبر مبارک کے سامنے کی وہ جگہ جو کہ چہرہ مبارک کے سامنے ہے) میں حاضر ہوتا ادب و الفاظ شریعہ زیارات کے بعد جس قدر ممکن ہوتا الفاظ صلوات و سلام بجا لا کر پھر مسجد شریف میں جہاں جگہ خالی پاتا وہاں بیٹھ کر گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ جس قدر بھی لگتا تھا ذکر میں مشغول رہتا تھا۔ مگر جب آثار ذکر جسم پر زیادہ ظاہر ہونے لگے تو لوگوں کی شرم کی وجہ سے شہر کے باہر جنگل میں جانے لگا۔ مسجد شریف کی مشرقی جانب بدر بقیع شریف ہے (مدینہ منورہ کا مقبرہ)

آبادی نہیں ہے، اور نکل جاتا تھا اور کبھی مسجد الا حبابہ میں یا یہ مسجد مشہور ہے) اور اب بالکل جنگل میں واقع ہے۔ یہاں پر بعض ادعیہ جناب صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبول ہوئی ہیں) اور کبھی اسی کے قریب کھجوروں کے جھنڈوں میں تنہا بیٹھ کر ذکر کرتا رہتا تھا۔ اسی حالت پر ایک مدت گزری۔
مکہ مکرمہ میں کم و بیش ایک ماہ تک حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں ذکر و شغل فرما کر مدینہ طیبہ حاضری کے بعد یہ سلسلہ منقطع ہو گیا تھا اور اس کے کم از کم چھ ماہ بعد ہی مدینہ طیبہ میں دوبارہ اشتغال روحانیہ شروع ہو سکے ہوں گے۔ ذی قعدہ ۱۳۱۸ھ کو ہندوستان کا سفر پیش آیا جس کا ذکر اگلے صفحات میں آ رہا ہے۔ اس طرح تخمیناً کل ڈیڑھ برس مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ میں حضرت نے سلوک و تصوف کے مشاغل میں گزارے۔ اس مدت میں دو ماہ کا عرصہ جو گنگوہ میں حضرت گنگوہی کی خدمت میں خلافت و اجازت سے پہلے گزارا اور ملائیں تو خلافت سے پہلے کل مدت ریاضت و مجاہدات و ذکر و شغل ایک سال اور آٹھ ماہ ہوتے ہیں۔ اور یہ تمام مشاغل حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی تعلیمات اور تلقین کے مطابق ہوئے ہیں۔

مدینہ طیبہ میں درس و تدریس

حضرت نے درس و تدریس کا مشغلہ مدینہ طیبہ اور حرم نبوی میں ۱۳۱۸ھ کی ابتدا سے شروع کیا تھا اور یہ سلسلہ ۱۳۳۵ھ کی ابتدا تک متعدد بار اسفار ہندستان کی بنا پر منقطع ہوتے رہنے کے ساتھ جاری رہا۔ ان مدتوں کی تفصیل آئے گی۔ اس جگہ تعلیمی و تدریسی مشاغل کی ابتدا اور ابتدائی دو سال کے حالات کا بیان مقصود ہے۔ پچھلے صفحات میں گزر چکا ہے کہ حضرت کے والد ماجد نے اپنی اولاد کو دین اور علوم دینیہ کے لیے وقف کر دینے کی نیت کر لی تھی۔ اور خود ذاتی طور پر حضرت نے اپنے لیے علمی زندگی کو حیات مستعار کا سب سے بڑا مقصد قرار دے لیا تھا۔ ان حقائق کے

ساتھ ہی آپ کے استاد مرشد اور مخدوم حضرت شیخ الہندؒ نے وداع کرتے ہوئے یہ تاکید فرمائی تھی کہ کسی حالت میں درس و تدریس کا مشغلہ ترک نہ کرنا۔ مذکورہ قلمی اور ذہنی تقاضوں کے ساتھ کچھ خارجی اسباب بھی جمع ہو گئے۔ مدینہ طیبہ میں اور مسجد نبویؐ میں درس و تدریس کا مشغلہ تو جاری رہتا ہی تھا اور بہت سے عربی اور مجازی اساتذہ طالبان علم کو فیضیاب کراتے تھے مگر حضرت نے ابتدائی مضامین سے جب اپنے درس کی ابتدا کی تو طلباء اور عوام طالبان علوم کا رجحان آپ کی طرف بہت تیزی سے بڑھنا شروع ہوا۔ خدا ہی کو علم ہے کہ اس مقبولیت عامہ کے اسباب کیا رہے ہوں گے مگر اندازاً ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت کی فطری بے نفسی، بے غرضی، تواضع، خوش خلقی کے ساتھ عالم اسلام کے منفرد اور ممتاز اساتذہ سے حاصل کردہ سمجھ علمی اور طریقہ تدریس کا بہت حد تک دخل رہا ہوگا۔ اس بارے میں صحیح بات تو اس وقت کے کسی شاگرد رشید ہی سے معلوم ہو سکتی تھی مگر صد افسوس کہ راقم الحروف کو جب ان حضرات کی صحبت نصیب تھی تو ایسی قیمتی معلومات کے بارے میں سوچنے اور سمجھنے کا شعور نہ تھا اور اب جب کسی قدر ہوش آیا تو شاگرد اور استاد بھی اللہ کو پیات ہو چکے ہیں۔ لاچار اور مجبور ہو کر حضرت کے بیان پر اکتفا کرنی پڑتی ہے جس میں طبعی تواضع و انکسار کی بنا پر مقبولیت کی اصل کیفیت یقیناً محذوف رکھی گئی ہے تاہم اس تفصیل سے ایک عام انداز لگانا مشکل نہیں ہے۔ "مدینہ منورہ پہنچنے پر بعض طلباء ہندوستانی اور عرب بعض کتابوں کی تدریس کے خواستگار ہوئے۔ اگرچہ عربی زبان میں عرصے تک کتابیں پڑھنے کی توبت آئی تھی مگر بولنے کی مشق نہ تھی۔ اس لیے اشکال کا سامنا ہوا۔ یہ اشکال معمولی نہیں ہوتا۔ اہل زبان اور خصوصاً اہل زبان عربی کسی غیر اہل زبان کی فضیلت، فوقیت اور علیت کے سامنے ذاتوئے ادب مجبور ہیں۔ یہ غیر معمولی قابلیت اور سمجھ علمی کے بعد ہی ممکن ہے۔ دوسری زبان یعنی انگریزی زبانوں کی تقریر و تفہیم میں وہ روانی، فصاحت، سلاست اور بلاغت بڑی مشکل سے پیدا ہوتی ہے جس کے اہل عرب عادی ہیں تاہم ہندوستانی

سے گریز کرتے ہوئے مکمل مستقل مزاجی کے ساتھ اپنے کاموں میں مشغول رہتے تھے۔ چنانچہ پہلی بار مدینہ طیبہ کے قیام کے دوران دو برس تک صرف صرف و نحو اور فقہ وغیرہ کی کتابیں مستقل مزاجی اور خاموشی کے ساتھ پڑھاتے رہے۔ ۱۳۱۸ھ کے آخر میں جب گنگوہی تشریف لے گئے تب یہ سلسلہ منقطع ہوا اور وہاں سے واپسی پر اعلیٰ کتابوں کی شہرت اور مقبولیت کے ساتھ تدریس شروع ہوئی۔ افسوس کہ تذکرہ میں کتابوں کے نام نہیں تحریر فرمائے ہیں اور صرف یہ لکھا ہے کہ ”ہمارا گوشہ گمنامی میں ایک ایک دو طالب علموں کو پڑھانا اور ابتدائی کتب نحو و صرف و فقہ وغیرہ سے اشتغال رکھنا بہت مفید ہوا“ ۱۳۱۸ھ شوال تک اسی طرح ابتدائی کتابیں مختلف فنون کی دو دو چار چار طالب علموں کو پڑھاتا رہا۔ حلقات درس و تدریس میں کوئی امتیازی شان پیدا نہیں ہوئی۔ امتیازی شان ہوئی یا نہیں؟ یہ تو اللہ ہی کو معلوم ہے۔ ہم کوتاہ بینوں کی نظر میں تو یہی دین و دنیا کی بڑی دولت ہے کہ مدینہ طیبہ میں علم دین پڑھانے کا موقع نصیب ہو۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں بیٹھ کر فقہ اور شرع کا درس دینے کا شرف حاصل ہو طلباء علوم دینیہ، اللہ کے مہمان فرشتوں جیسے انسان اکتساب فیض اور علمی استفادہ کے طلبگار ہوں اور اس پورے عرصے میں اللہ اور اس کے رسول کی رحمتیں نازل ہوتی رہی ہوں۔ بہر حال اس ابتدائی دور میں ۱۳۱۹ھ کے آخر سے ۱۳۱۸ھ کے آخر تک عربی کی ابتدائی کتابیں زیر درس رہیں اور اس کے بعد ہندوستان کا سفر پیش آیا۔

ہندوستان کا پہلا سفر اور خلافت و اجازت ۱۳۱۸ تا ۱۳۱۹ھ

حضرت اپنی ریاضتوں، مجاہدات اور قلبی کیفیات کی تفصیل حضرت گنگوہی کی خدمت میں لکھ کر بھیجتے رہتے تھے۔ اس کے ساتھ ہی رویائے صالحہ سے بھی مطلع فرماتے رہتے تھے۔ شوال ۱۳۱۸ھ میں حضرت گنگوہی کا والاناامہ صادر ہوا کہ مدینہ طیبہ میں حاضری دین دنیا کی بڑی سعادت ہے اور یہ وہ دیا رہے کہ جہاں پر دن و رات رحمتوں اور

برکات کی بارش ہوتی رہتی ہے۔ پھر بھی اگر اس وقت تم کسی طرح کچھ دنوں کے لیے گنگوہ آجاؤ تو اچھا ہو۔ یہ حکم پا کر حضرت نے ہندوستان کے سفر کا ارادہ فرمایا اور الدین مرحومین اور بھائی صاحبان سے اجازت طلب کی۔ گھر کے سبھی لوگ آپ کی عبادت ریاضت اور روحانی حالات اور روز افزوں ترقیات سے واقف تھے اس لیے اجازت دینے میں کسی عذر کا سوال پیش نہیں آیا۔ مگر زاد راہ اور ضروریات سفر کے لیے اخراجات کا سوال مشکل تھا اور گھر کے مالی حالات اس کے تحمل نہیں تھے کہ اتنا بڑا سفر اختیار کیا جائے۔ اس لیے والد صاحب مرحوم نے سکوت اختیار فرمایا۔ مگر گنگوہ شریف سے بلاوے کا بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب پر بڑا اثر پڑا اور ان کی آتش شوق بھڑک اٹھی چنانچہ وہ بغیر کسی سے بتلائے ہوئے مختصر سامان اور تھوٹی سے اخراجات لے کر چپکے سے عازم سفر ہو گئے۔ گھر والوں کو دوسرے دوسرے روز ایک تحریر کے ذریعے ان کی روانگی کی اطلاع ملی۔ تو والد صاحب نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے فرمایا کہ اصل بلاوا تو تمہارے لیے آیا تھا مگر وہ روانہ ہو گئے۔ اب جس طرح بھی ہو تم روانہ ہو اور جدہ میں جا کر ان کے ہمراہ ہو جاؤ۔ ان کے پاس اخراجات بھی کم ہیں اور طبعی طور پر وہ تکلیفیں اور مشکلات برداشت کرنے کے عادی نہیں ہیں اس لیے تم راستے میں ان کو سہارا دینا۔ اس سفر کی دل چسپ داستان حضرت نے بڑی تفصیل سے بیان کی ہے۔ اس میں حضرت کا اسلوب بیان بھی قابل ملاحظہ ہے :

”مسئلہ شوال میں والانامہ گنگوہ شریف سے وارد ہوا کہ اگرچہ وہاں سب کچھ ہے مگر بہتر ہوتا کہ تو ایک مہینے کے لیے گنگوہ آجاتا۔ چونکہ والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحبان میری مشغولی ذکر اور بعض رویا وغیرہ سے واقف تھے اور اس والانامہ سے بھی واقف ہو گئے تھے اس لیے جبکہ میں نے اس والانامہ کے مضمون کی وجہ سے سفر کی اجازت طلب کی تو والد صاحب نے بھر پور خرچ اور کوئی عذر نہیں فرمایا اور یہ واقعی تھا کیونکہ اس مدت میں سرمایہ تقریباً قریب انجم ہو چکا تھا۔ اس لیے مجبوراً سکوت کرنا اور سفر سے باز

رہنما پڑا۔ مگر بڑے بھائی صاحب کو (مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم) جو کہ تمام کاروبار تجارت اور ضروریات کو انجام دینے والے تھے اور ہندوستان سے روانگی پر جبکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے انھوں نے اپنے ذکر و شغل میں ناکامی کی شکایت کی تھی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا تھا کہ اب تو چلے جاؤ پھر وہاں سب کو چھوڑ کر چلے آنا۔ یہ مقبول یاد آگیا اور ان کی آنکھیں شوق بھرے تھیں اور انھوں نے خفیہ طور پر انتظام کرنا شروع کر دیا۔

ماہ ذیقعدہ میں جبکہ ایک قافلہ مدینہ منورہ سے رابع کو روانہ ہو رہا تھا اس کے ساتھ چھپ کر بارادہ ہندوستان روانہ ہو گئے اور اپنے ساتھ ساتھ یا شر روپے لے گئے۔ مگر میں جب دن بھر نہیں آئے تو تلاش ہوئی۔ ان کے کمرے میں ایک تحریر لکھی ہوئی پائی گئی جس میں انھوں نے اپنے ارادے وغیرہ کا تفصیلی ذکر کیا تھا۔ اس پر مطلع ہونے کے بعد حضرت والد صاحب مرحوم نے مجھ کو فرمایا کہ اب تو بھی جا، تجھ کو تو وہاں سے طلب کیا گیا تھا مگر وہ روانہ ہو گئے ہیں خرچ کے نہ ہونے کی وجہ سے میں متوقف تھا ان کو راستہ میں تنہائی کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ چنانچہ انھوں نے زادراہ کا انتظام کر دیا۔ بھائی صاحب مرحوم رابع سے بادبانی جہاز پر جدہ پہنچے۔ راستے میں تکلیف زیادہ ہوئی۔ طبیعت میں استقلال اور جفاکشی کم تھی، تنہائی بھی تھی۔ جدہ میں کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا۔ دو چار روز جدہ میں رہ کر پریشان ہو گئے اور والد صاحب مرحوم کو مفصل خط لکھا کہ اب میں اپنے یکے پر پشیمان ہوں اور چونکہ حج کا زمانہ قریب آگیا ہے اس لیے حج کر کے واپس آجاؤں گا۔ والد صاحب مرحوم عزائم کے بہت سخت تھے ان کو ناگوار ہوا اور مجھ سے کہا کہ تو جا کر ان کو واپسی کے ارادے سے باز رکھ۔ اور تم دونوں ہندوستان کو روانہ ہو جاؤ۔ مجھ کو بھی تقریباً ساٹھ روپے سفر خرچ کے لیے عطا فرمائے اور مال لانے والے قافلے میں جبکہ وہ مال پہنچا کر واپس منبع البحر کو جا رہا تھا تاجروں کے ذریعے پشت فستر کرایہ کر کے روانہ کر دیا۔ اگرچہ قوافل منبع سے پانچ یا چھ دن میں آتے ہیں مگر یہ خالی اونٹ تھے مختصر راستوں سے پہاڑوں میں ہوتے ہوئے رات دن چل کر دو یا تین دن میں منبع پہنچ گئے۔ اتفاق سے ضروی ڈاک کا جہاز جدہ جانے والا آیا ہوا تھا فوراً اس پر سوار ہو گیا اور اگلے روز

جذہ پہنچ گیا۔ وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ بھائی صاحب گھبرا کر مکہ معظمہ روانہ ہو گئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک جہاز بمبئی سے آیا ہوا ہے اور وہ بمبئی واپس ہونے والا ہے۔ میں نے اس کو غنیمت کبریٰ سمجھ کر یہ چاہا کہ میں جلد سے جلد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں بھائی صاحب مرحوم سے پہلے پہنچ جاؤں اُن کو اس جلد بازی اور چھپ کر چلے آنے کی سزا دے دوں۔ اس کا ٹکٹ چالیس روپے میں خرید لیا اور ایک خط مکہ معظمہ میں بھائی صاحب کو اور ایک مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم کو تفصیلی خط لکھ دیا اور اپنی روانگی کی اطلاع دے کر جہاز میں سوار ہو گیا مگر ایک روز کے بعد ہی بمبئی سے تار آ گیا کہ جہاز بمبئی نہ آئے بلکہ جذہ ہی میں ٹھہرا ہے۔ حج کے بعد حجاج کو لے کر واپس ہو اس بنا پر ایک یا دو دن جہاز میں رہنے کے بعد جذہ واپس آنا پڑا۔ یہ تاریخیں اواخر ذیقعدہ کی تھیں۔ ٹکٹ کے روپے واپس لے کر اب یہی ضروری معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر نعمت حج اور رفاقت بھائی صاحب مرحوم کا شرف حاصل کیا جائے۔ چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اطلاع دے دی اور چونکہ خرچ کم تھا اور اسباب بھی زائد نہ تھا یہ کم ذمی ابھی کو شام کے وقت پیدل مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ قرب حج کی وجہ سے راستے میں پیدل جانے والوں کی کثرت تھی۔ آخر شب میں بحرہ پہنچ کر کچھ آرام کیا اور پھر دن بھر چل کر مکہ معظمہ پہنچا۔

بھائی صاحب مرحوم میرے خط اور جہاز کی خبر سے سخت پریشان اور پشیمان ہو گئے تھے اس واقعے سے بہت خوش ہوئے۔ بفضلہ تعالیٰ اداے مناسک حج سے فارغ ہو کر جب جذہ پہنچے تو کرایہ جہاز فی کس ۶۵ روپے تھا۔ ہم دونوں کے پاس مصارف حج اور مصارف مکہ معظمہ کی وجہ سے اس قدر مقدار باقی نہیں رہ گئی تھی جو اس وقت کے دھانی جہازوں کے کرایہ کے لیے کافی ہو سکے۔ اگرچہ حج پیدل ہی دونوں نے کیا تھا قیام بھی مولانا شفیع الدین صاحب کے پاس تھا مگر خورد و نوش وغیرہ کے مصارف میں اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہر ایک کے پاس چالیس چالیس روپے تقریباً باقی تھا۔ جہاز کے کرایہ کی کمی کا انتظار کیا گیا مگر کم نہ ہوا اور وہ روانہ ہو گیا۔ پھر دوسرا جہاز آیا۔ اس کا بھی کرایہ اس قدر گراں تھا وہ بھی روانہ ہو گیا۔ اب بھر اس کے کوئی صورت نہ تھی

یا تو جدہ میں رہیں دو مہینہ ٹھہرا جائے اور آخری جہاز کا جب وقت آئے تو مساکین کے ساتھ روانہ ہوں جو کہ قلتِ حجاج کی وجہ سے یقینی نہ تھا۔ یا مدینہ منورہ واپس ہو جائیں یا بادبانی کشتیوں میں سقط یا سکلا یا عدن کو روانہ ہو جائیں اور وہاں سے کراچی یا بمبئی کو دفائی جہازوں پر روانہ ہوں۔ مگر جدہ کا خرچ پہلے امر کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وقت بھی ضائع ہوتا تھا۔ دوسرا امر مقصد کے بالکل مخالف تھا۔ تیسرے امر پر بھائی صاحب راضی نہ ہوتے تھے کیوں کہ رابطہ سے جدہ تک وہ بادبانی کشتی ہی میں آئے تھے اور اس میں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی تھی بلکہ وہ تقریباً ارادے کو توڑ چکے تھے۔

جدہ میں ہم بیمنوں کی رہاٹ (مسافر خانہ) میں مقیم تھے۔ ایک شخص ستری غلام محمد مرحوم امرتسر کے باشندہ وہ بھی ہندوستان جانا چاہتے تھے اور قلتِ خرچ کی وجہ سے دفائی جہاز میں سفر نہ کر سکے تھے۔ میں نے اور انھوں نے تیسرے امر پر بھائی صاحب مرحوم کو ہشکل آمادہ کیا اور ایک بڑی کشتی سقط جانے والی باد دفائی جس کو بغلہ کہتے ہیں حاصل کی۔ مبلغ دس روپیہ فی کس اس کا ٹکٹ لیا۔ جب چھوٹی کشتی میں سوار ہو کر (کیوں کہ بغلے اپنی بڑائی کی وجہ سے وسط سمندر میں رہتے ہیں) وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ بغلہ چھوٹ گیا بھجور ہو کر واپس ہوئے۔ اب بھائی صاحب مرحوم اور بھی مخالف ہو گئے مگر ایک دوسرے بغلے کا پتہ چلا اس کے لیے ہشکل تمام بھائی صاحب کو آمادہ کیا۔ انھوں نے اس کو ہشکل اس شرط پر قبول کیا کہ اگر یہ بغلہ نہ ملا تو پھر ضرور مدینہ روانہ ہو جائیں گے مگر خدا کے فضل سے یہ بغلہ مل گیا اور ہم اس پر اسی کرایے میں سوار ہو گئے۔ یہ بغلہ بھون کے تاجروں کا تھا وہ بھجور میں لے کر آئے تھے اور ان کو فروخت کر کے نیزج سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے۔ اس میں تقریباً ایک سو بیس مسافر تھے۔ کچھ رہاٹس (خارجی) سقط کے باشندے تھے۔ تقریباً ستر یا اسی بنگالی حجاج تھے اور میں شخص ہم ہندوستانی تھے اور دس پندرہ کشتی بان بھون کے تھے۔ چونکہ ہوا قدیم مخالف تھی۔ اس لیے بغلے کو وسط سمندر میں کشتی بان نہیں چھوڑتے تھے بلکہ کنارے پر چلائے تھے اور چونکہ اس دریا میں کنارے پر پہاڑیاں پانی میں زیادہ ہیں اس لیے رات

کو ٹھہر جاتے تھے اور دن بھر چلا تے تھے۔ پندرہ دن میں عدن کے قریب پہنچنا ہوا، مگر وہاں پر ہوا بالکل مخالف ملی اس لیے مکہ (باوجودیکہ دہانی جہاز سے صرف ایک دن کی مسافت ہے) پندرہ دن میں پہنچنا ہوا۔

خلاصہ یہ کہ جدہ سے ایک مہینے میں مکہ پہنچنا ہوا۔ باوجودیکہ ہم نے احتیاطی طور پر کافی خورد و نوش کا سامان لے لیا تھا مگر سب ختم ہو گیا جس کی وجہ سے کشتی والوں سے چاول وغیرہ قرض لیتے تھے اور پھر مکہ پہنچ کر ان کو ادا کیا گیا۔ مکہ پہنچنے تک مخالف ہوا کی وجہ سے بغلہ میں حرکت بہت زیادہ ہوتی تھی اس لیے بھائی صاحب مرحوم اور سہری غلام محمد صاحب کو چکر اور قے بہت آتی رہی، سائبان نہ ہونے کی وجہ سے سایے کی بھی تکلیف رہتی تھی۔ مگر مکہ سے ہوا موافق ملی تو کشتی بانوں نے بغلہ کو وسط سمندر میں ڈال دیا۔ رفتار بھی خوب تیز ہو گئی اور رات دن چلنا ہوا اس لیے سات دن میں مسقط پہنچ گئے۔ حرکت بھی ایسی نہیں ہوئی جس سے متلی یا چکر یا قے ہوتی۔ مجھ کو چوں کہ بحری سفر میں چکر نہیں آتا، اس لیے اس سفر میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوئی۔

بہاں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بغلہ میں دیکھے ہوئے ایک خواب کا تذکرہ فرمایا جو اسی باب کے آخر میں بیان ہو رہا ہے اور اس کے بعد سفر نامے کی تفصیل اس طرح جاری ہے۔

”مسقط کے قریب ہی ایک آبادی مطرح ہے اس میں صرف اہل سنت و الجماعت رہتے ہیں مگر مسقط کی زیادہ تر آبادی اباضیوں (خوارج) کی ہے اگرچہ حکومت دونوں جگہ سلطان مسقط ہی کی ہے جو کہ اباضی ہے اس لیے بغلہ والوں نے مطرح میں ہی ہم کو اتارا کیوں کہ وہ سب سنی شافعی تھے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ڈاک کا جہاز کراچی جانے والا ایک روز پہلے جا چکا ہے۔ اب چھ سات دن کے بعد جائے گا۔ اس لیے وہاں سات دن ٹھہرنا پڑا۔ انگریزی عہدیدار کسٹم کا ہندوستانی مسلمان تھا اس نے جگہ دے دی۔ وہاں قیام کیا گیا اور ساتویں دن جب جہاز آیا تو دو روپیہ فی کس پر کراچی کا ٹکٹ لے کر اس پر

سوار ہو گئے اور ایک دن رات سفر کرنے کے بعد کراچی پہنچنا ہو گیا۔

ڈیڑھ مہینے سے کچھ زیادہ وقت میں یہ سفر طے ہوا۔ ربیع الاول کا وسط ہو چکا تھا۔ ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا وہ اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ سہارن پور کا ٹکٹ لینے کے بعد راستے میں کھانے پینے کے لیے صرف تین چار آنے باقی رہ گئے تھے۔ مگر جب ہم نے ڈاک گاڑی پر بیٹھنا چاہا تو ٹکٹ کلکٹر نے روک دیا اور کہا کہ اسباب زائد ہے اس کو وزن کراؤ۔ ہم نے دکھلایا کہ وزن زیادہ نہیں ہے گاڑی کا وقت قریب ہے جانے دیجیے۔ مگر اس نے نہ مانا۔ تلوانے اور بعض غیر ضروری چیزوں کے پھینکنے میں اس قدر دیر لگ گئی کہ گاڑی چھوٹ گئی۔ بالآخر دوسری پسینگر گاڑی میں روانگی ہوئی جو کہ لاہور تک نہیں جاتی تھی۔ اس لیے اُس نے راستے میں چھوڑ دیا اور وہاں ایک شب پڑا رہنا پڑا اور جو چند آنے کھانے کے ہمارے پاس تھے وہ بھی خرچ ہو گئے۔ اگلے دن ڈاک گاڑی میں روانگی ہوئی تو کھانے کا کچھ سامان نہ تھا۔ بالآخر مطرح سے کچھ مسقط کے حلویے کے ڈبے ہم نے خریدے تھے ان کو مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے روٹی کھائی۔ آخر شب میں گاڑی سہارن پور پہنچی چونکہ ہمارے پاس مدینہ منورہ کی بھجوریں اور دیگر تبرکات تھے اور بھجوروں پر جنگی لگنی ضروری تھی پیسے پاس نہ تھے اس لیے میں مع اسباب سٹیشن کی مسجد میں ٹھہر گیا اور بھائی صاحب حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم کی خدمت میں اس لیے چلے گئے کہ وہاں سے کچھ پیسے لا کر جنگی والوں کو دے دیئے جائیں۔

اس سفر کی تفصیلات کوئی آنکھوں سے دیکھ سکتا تو کیلجہ منہ کو آ جاتا۔ جدہ میں کشتیوں میں سوار ہو کر بیچ سمندر میں جہاز پر سوار ہونا پھر دو دن کے بعد مع سارے اسباب و سامان کے اتر کر واپس آنا، پھر ٹکٹ کے پیسوں کی واپسی کے لیے دو دن تک دوڑ دھوپ کرنا، جدہ سے مکہ مکرمہ پیدل چل کر حاضری دینا، قلب مصارف کی حالت میں حج کے مناسب ادا کرنا، ان شدائد اور مسائل کا اندازہ شن کر یا پڑھ کر کہاں تک کیا

جاسکتا ہے۔ حضرت نے اس سفر کے حالات اگرچہ کافی تفصیل سے لکھے ہیں مگر آج کے زمانے میں جب دو چار گھنٹوں میں انسان جدہ سے دلی پہنچتا ہے اور سردی، گرمی، بھوک، پیاس ہر قسم کی تکلیفوں سے محفوظ و مامون رہتا ہے۔ اُس وقت کی تکالیف، چلچلاتی ہوئی دھوپ میں مہینوں کشتی کے سفر، بھلا سادینے والی گرمی میں پیدل مکہ مکرمہ اور حج کی قطع مسافت، ہفتوں ہفتوں بھوکے پیاسے ریل اور جہاز کے انتظار کے شدائد اور ابتلا و آزمائش کی سختیوں کا اندازہ مشکل ہی سے کیا جاسکتا ہے۔ حقیقت یہ کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا یہ سفر مکمل طور پر راہ سلوک اور طریق معرفت و روحانیت کا ایک سفر تھا۔ صاحب بصیرت اور صاحب دل حضرات کے لیے ان واقعات سے حضرت کے خلوص، للہیت، بے نفسی، بے غرضی، عزم و ارادہ، عزیمت و شہامت کا اندازہ لگانا مشکل نہیں ہے۔ مہارن پور سے بڑے بھائی تو گنگوہہ روانہ ہو گئے۔ مگر حضرت پہلے دیوبند حاضر ہوئے۔ دیوبند حاضری سے یہ مقصد تو تھا ہی کہ مادر علمی اور اساتذہ کرام بالخصوص حضرت شیخ الہند قدس الشہرہ کی زیارت سے شاد کام ہوں۔ مگر اصل مقصد یہ تھا کہ پیرو مشد کی خدمت میں دیوبند سے پیادہ پا چل کر حاضر ہوں اور اس طرح حاضر ہوں کہ پھر اطمینان سے رہ سکیں اور جلد واپسی کا کوئی تقاضہ پیش نہ آئے۔

”میں نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے دیوبند حاضر ہوں، اس کے بعد وہاں سے گنگوہہ شریف کا قصد کروں گا۔ جو ہدایا وہاں کے حضرات کے ہیں وہ بھی پہنچا دیئے جائیں گے اور ان کی زیارت کا بھی شرف حاصل ہو جائے گا۔ اور پھر با اطمینان گنگوہہ شریف میں قیام ہو سکے گا۔ گنگوہہ شریف کے لیے جو تبرکات عامہ تھے، وہ بھائی صاحب اپنے ساتھ لے گئے۔ مگر حجرہ شریفہ کا غبار، مسجد شریف کی کھجوریں (اس زمانے میں صحن مسجد نبوی میں بھی چند درخت کھجوروں کے تھے) اور بعض خصوصی تبرکات میرے ہی پاس تھے چونکہ حجرہ مطہرہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خاص خدام جن کو آغاوات کہتے ہیں مجھ سے پڑھا کرتے تھے اس لیے خصوصی تبرکات مجھ کو حاصل کرنے میں آسانی ہوتی تھی۔ میں اول دیوبند گیا اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اساتذہ کرام

سے شرف ملاقات حاصل کیا۔ میری ایک غرض اس میں یہ بھی تھی کہ میں حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں تنہا اور پیادہ پا حاضر ہوں۔

مدینہ طیبہ سے حضرت کے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ نے دو ماہ تک خیر خیر نہ پا کر حضرت گنگوہی کی خدمت میں عریضہ ارسال کیا تھا کہ صدیق احمد اور حسین احمد آپ کی خدمت میں روانہ ہوئے ہیں اور ان کے بارے میں کوئی اطلاع نہ ملنے سے پریشانی ہے۔ چنانچہ حضرت گنگوہی بھی منتظر تھے۔ حضرت مولانا صدیق احمد صاحب حاضر ہوئے تو حضرت بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ میں نے تم دونوں کے لیے ایک ایک جوڑہ کپڑوں کا تیار کرایا ہے۔ مولوی حسین احمد صاحب بھی آجائیں تب دونوں کو ایک ساتھ ہی دوں گا۔ چنانچہ حضرت اس طرح حاضر ہوئے کہ "دیوبند میں ایک دن قیام کر کے ظہر کے بعد پیدل روانہ ہوا اور چونکہ گرمیوں کے دن تھے اس لیے راتوں رات چل کر صبح کو نوہ میں بجے گنگوہ شریف پہنچا۔ اپنی نالائقی اور تن پروری اور راہِ طریقت میں کسل مندی وغیرہ کی وجہ سے شرمندگی اور خجالت کا اثر بہت قوی تھا، اس لیے راستے میں برابر گریہ طاری رہتا تھا۔ اور شوقِ حضوری بارگاہ میں کشاں کشاں قدم بڑھا رہا تھا۔ بالآخر حاضر خدمت ہوا۔ اور شرف ملاقات سے فیضیاب ہوا۔ بہت زیادہ شفقت فرمائی اور وہ دونوں جوڑے عنایت فرمائے۔

حضرت گنگوہیؒ نے دونوں بھائیوں کو اپنا خاص بہان بنایا اور مراقبہ ذاتِ بہت تعلیم فرمایا۔ عصر بعد جب حضرت گنگوہیؒ کی مجلس عام ہوتی تھی اس وقت حضرت مجلس میں حاضر رہ کر تعلیم فرمودہ مراقبہ پر عمل پیرا ہوتے تھے۔ یہ سلسلہ تقریباً ایک ڈیڑھ ماہ تک جاری رہا۔ اور اس عرصے میں حضرت عبادت و ریاضت میں ہمہ وقت مشغول رہے۔ گویا اپنے پیرو مرشد کی خدمت میں ان کے تلقین کردہ ذکر و شغل کا موقع اجازتِ بیعت و خلافت سے پہلے حضرت کو صرف ڈیڑھ ماہ تک ملا۔ راہِ طریقت و مقاماتِ روحانیت کے اسرار و رموز تو اہل اللہ ہی خوب جانتے ہیں اور وہی اس عالم کے معاملات

کا فیصلہ کر سکتے ہیں مگر حضرتؒ کے بچپن سے لے کر اس وقت تک کے حالات پیش نظر رکھیں تو ہم ظاہر بینوں کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ پیدائشی طور پر صلاحیت قابلیت اور تربیت سے بہرہ ور تھے۔ اس پر آپؐ کے والد ماجدؒ کی تربیت اور شدت اور بھائی صاحبان کی توجہ اور محنت نے سونے پر مزید سہاگے کا کام کیا لیکن جس چیز نے اس سونے کو کنڈن اور ذرہ کو آفتاب بنایا۔ وہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی توجہات روحانیہ اور فوضات علیہ تھیں۔ چنانچہ جس وقت آپؐ ہندوستان سے روانہ ہوئے ہیں اسی وقت اخلاقی روحانی قلبی ذہنی اور علمی طور پر کامل ہو چکے تھے۔ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی خصوصی توجہات اور ان کے تلقین فرمودہ اعمال کی بنیاد پر اس قدر جلد اعلیٰ روحانی مقامات پر فائز ہو جانا اس کی واضح علامتیں ہیں۔

مقدمہ کی بات تھی کہ حضرت حاجی صاحب کا وصال ہو گیا۔ ورنہ کون کہہ سکتا ہے کہ ان کی نگرانی اور تربیت کے تحت مقامات سلوک و تصوف طے کرنے کے بعد حضرت کو انہی سے خلافت اور اجازت نہ مل جاتی۔ تاہم حاجی صاحبؒ کے دربار سے حضرت کو براہ راست جو منصب عطا ہوا اس کا کچھ اندازہ اس خواب سے ہوتا ہے جو حضرت نے تحریر فرمایا ہے " اسی بھری سفر میں (مدینہ طیبہ سے گنگوہ شریف آتے ہوئے جس سفر کی تفصیل ابھی گزری ہے) میں نے ایک شب کو خواب میں دیکھا کہ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں مکہ معظمہ میں حاضر ہوا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا کہ تو جو کھجوریں مدینہ منورہ کی دے گیا ہے اس کو آ کر تقسیم کر دے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں تو آپؐ کے لیے لایا ہوں۔ میرے یہاں تو ان کی دوکان ہے تو فرمایا کہ نہیں تو ان کو تقسیم کر دے۔ میں جانتا ہوں کہ ہندوستان میں کھجوریں کن دفتوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس خواب کو میں نے گنگوہ شریف پہنچ کر جب حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز سے ذکر کیا تو فرمایا کہ تجھ کو حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں سے اجازت ہو گئی ہے میرے یہاں سے بھی ہو جائے گی۔ "

اجازت و خلافت کے بارے میں رویائے صالحہ اور مکاشفات روحانیہ کا کیا درجہ ہے؟ راقم الحروف اس باب میں کچھ عرض کرنے سے قاصر ہے۔ مگر یہ انشراح صدر کے ساتھ ثابت ہے کہ حضرت گنگوہی جیسے عارف ربانی اور واقف اسرار نہانی کی تصریح و تثبیت کے بعد اس امر میں شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ حضرت کو ہندوستان پہنچنے سے قبل ہی پہلی خلافت براہ راست دربار امدادی سے عطا ہوئی۔ اس کے بعد جب حضرت گنگوہ تشریف لائے ہیں تو ملاقات کے فوراً بعد پیر و مرشد کے دربار سے خلعت عطا ہونا اور یہ وضاحت فرمانا کہ میرے یہاں سے عنقریب خلافت ملے گی۔ اس حقیقت کی بین دلیل ہے کہ حضرت مدینہ طیبہ میں رہتے ہوئے ہی رشد و ہدایت کے درجے پر فائز ہو چکے تھے۔ چنانچہ بہت تھوڑے عرصے یعنی کم و بیش دو ماہ کے بعد باضابطہ اجازت اور دستار خلافت عطا ہوئی۔ مختصر یہ کہ مدینہ طیبہ سے طلبی کا جو حکم صادر ہوا تھا، وہ صرف اسی غرض کے لیے تھا۔

”ایک روز عشا کے بعد دوسرے خدام کے ساتھ میں بھی حضرت (حضرت گنگوہی) کا بدن دوبار ہاتھا، میں پشت کی طرف تھا۔ دباتے دباتے آنکھ جھپک گئی تو دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ چالیس دن گزرنے کے بعد مقصود حاصل ہوگا۔ اس تاریخ کے ٹھیک چالیس دن گزرنے پر عصر کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ اپنے اپنے عمامے لے آؤ۔ بھائی صاحب لے آئے۔ حضرت نے ہر ایک کے سر پر اس کا عمامہ باندھ دیا۔ جس وقت حضرت رحمۃ اللہ میرے سر پر عمامہ باندھ رہے تھے مجھ پر زور دار گریہ طاری تھا اور اپنی کم مانگی اور خجالت کا شدید احساس تھا۔ اس کے بعد بھائی صاحب سے فرمایا کہ جانتے ہو یہ کیسی دستار ہے؟ بھائی صاحب نے عرض کیا دستار فضیلت ہے۔ فرمایا کہ نہیں دستار خلافت ہے۔ میری طرف سے تم دونوں کو اجازت ہے۔“

حضرت کی عمر اس وقت ۲۳ برس کی تھی۔ اس نوعمری میں پیری اور خلافت کا خیال بھی شاید ہی گزرا ہو۔ خلافت اور اجازت بیعت حضرت کا مقصود نہیں تھا اور اوپر کی سطور میں جو تذکرہ آیا ہے کہ فلاں وقت مقصود حاصل ہوگا، اس کا مقصد بھی خلافت نہیں ہے بلکہ

اصل صرف رضائے باری تعالیٰ ہے۔ حضرت نے تحریر فرمایا ہے کہ "میں نے (حضرت گنگوہی کی خدمت میں) عرض کیا کہ میں کسی دنیاوی مقصد یا نفسانی غرض سے نہیں آیا۔ میرا مقصد بجز طلب ذات حق سبحانہ اور کوئی نہیں ہے۔ ارشاد ہوا تھا کہ ایک مہینے کے لیے تو یہاں آجا اس لیے حاضر ہوا ہوں، میں کوئی دوسرا مقصد نہیں رکھتا بلکہ مگر خلافت درحقیقت ایک ولی کامل کی جانب سے مقبولیت عند اللہ اور صلاحیت و تقویٰ کی کسی حد تک تصدیق و تائید ہوتی ہے اس لیے اس کو مقصود سے تعبیر کیا ہے۔ ورنہ اصل واقعہ یہ ہے کہ خلافت عطا ہونے کے بعد حضرت پر انکار و تواضع کی وجہ سے تاسف اور خجالت کی کیفیت طاری ہو گئی تھی۔" مجھ پر اس وقت سخت صدمہ تھا اور بار بار روتا تھا کیونکہ اپنی ناقابلیت، نامرادی اور بد حالی مشاہد تھی۔ اس صدمہ کا اثر گفتار و رفتار وغیرہ پر ظاہر تھا بلکہ پھر یہ کہ خلافت کے بعد حضرت کی رغبت تھی کہ اشتغال سلوک و تصوف میں مزید سلاسل کے مقامات بھی طے کیے جائیں۔

چنانچہ پیر و مرشد سے عرض کیا کہ سلسلہ نقشبندیہ کا سلوک بھی طے کرنا چاہتا ہوں۔ مگر حضرت گنگوہیؒ نے فرمایا کہ جو تعلیم میں نے دی ہے وہ بالکل آخری ہے اسی میں جدوجہد کر کے پیر مرید سے بڑھ جائے یا مرید پیر سے بڑھ جائے۔

اس باب میں اپنی کیفیات کا تذکرہ فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ اثنائے سلوک میں انوار، مکاشفات، الہامات وغیرہ بالکل پیش نہیں آئے۔ ہاں یہ بہت پیش آیا کہ اپنے سامنے بدر کامل یا تیز روشنی کی ایک ایک دو دو شمعیں بیداری و نیم خوابی کی حالت میں ہر جگہ مدینہ منورہ میں ہندوستان میں اور بعد میں احمد آباد جیل وغیرہ میں دیکھتا رہا جس سے حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیزہ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روحانی فیوض و برکات سے استفادے کا اندازہ ہوتا تھا بلکہ خلافت کے بعد اچانک اس حالت کا تذکرہ فرمایا ہے کہ بار بار نماز میں اور ذکر و شغل کی حالت میں کائنات بالکل تنگ معلوم ہوتی تھی اور اس قدر گھبراہٹ پیش آتی تھی کہ جی چاہتا تھا کہ نماز توڑ کر بھاگ جاؤں۔

حضرت سے عرض کیا تو فرمایا کہ کلیر شریف حاضر ہو۔ چنانچہ ہم دونوں بھائی کلیر شریف اور دیوبند وغیرہ گئے۔ اس سفر کے بعد تقریباً پندرہ روز گنگوہ میں قیام کر کے حضرت اپنے وطن ٹانڈہ وغیرہ تشریف لے گئے۔ اور اس کے بعد حجاز مقدس اور مدینہ منورہ کے لیے واپس ہو گئے۔ ربیع الثانی ۱۳۱۹ھ کی ابتدا میں گنگوہ پہنچے تھے اور شوال ۱۳۱۹ھ کی ابتدا میں واپسی کے لیے روانہ ہو گئے گویا چھ یا سات مہینے ہندوستان میں قیام رہا۔

دوسری بار مدینہ طیبہ کی واپسی اور درس حدیث

۱۳۲۰ھ تا ۱۳۲۶ھ
۱۹۰۱ء تا ۱۹۰۸ء

اپنے پیرومرشد کی خدمت میں رہنے کی پیاس ابھی بکھی نہیں تھی مگر گھر اور خاندان کے حالات اور والد ماجد مرحوم کا اصرار اس کا متقاضی ہوا کہ کل سات ماہ ہندوستان میں قیام کے بعد حضرت مدینہ طیبہ واپس ہو جائیں۔ اس مختصر سے وقفے میں سے بھی کل تین ماہ قطب العالم حضرت گنگوہیؒ کی صحبت بابرکت میں گزرا باقی وقت دیوبند، امر وہہ اور وطن بالون (فیض آباد) کے اسفار میں لگ گیا۔ شوال ۱۳۱۹ھ کی آخری تاریخوں میں مدینہ طیبہ کے لیے روانہ ہوئے اور حج و عمرہ وغیرہ کی برکات سے مشرف ہوتے ہوئے ۱۳۲۰ھ کے شروع میں مدینہ طیبہ کی حاضری دوبارہ نصیب ہوئی۔

"بد قسمتی نے چاروں طرف سے گھیر لیا۔ ایسے اسباب و عوارض پیش آ گئے جنہوں نے قیام نہ کرنے دیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ گھر والوں پر مدینہ منورہ میں سخت عسرت کا حال گذر رہا تھا۔ والد صاحب کے بھی تقاضے آتے تھے جن کی بنا پر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جلد واپسی کا ارشاد فرمایا۔"

"حضرت نے دو حج بدل اپنے اعزہ کے عطا فرمائے جن سے مدینہ منورہ تک واپسی کی صورت ہو گئی۔ اس زمانے میں بمبئی اور کراچی کے بندر بند تھے۔ پور بندر سے حجاج کی روانگی مقرر ہوئی تھی۔ غالباً ابتدائی شوال میں

جہاز روانہ ہوا۔ ذیقعدہ کی ابتدا میں جدہ پہنچا اور پھر بعد از حج ابتدا سے
 ۱۳۲۰ھ میں مدینہ منورہ پہنچنے کا شرف حاصل ہوا۔
 مدینہ پہنچنے کے فوراً بعد تدریس اور اسباق کا مشغلہ شروع فرمایا۔ طالبین علوم اسلامیہ
 اور تشنگان حدیث و قرآن کی تعداد میں روز افزوں اضافہ ہوتا شروع ہوا۔ اور حضرت
 رحمۃ اللہ نے قدرے قلیل آرام اور بشری ضروریات کے لیے گنجائش چھوڑ کر شب و روز کا سارا
 وقت قال اللہ و قال الرسول کی خدمت کے لیے وقف کر دیا۔ حتیٰ کہ مشاغل طریقت اور
 سلوک و تصوف کے لیے بھی وقت پوری طرح فارغ نہیں رہا۔ روزانہ چودہ پندرہ
 اسباق پڑھاتے تھے اور تعطیل کے ایام میں بھی آرام نہیں فرماتے تھے۔ تفسیر، حدیث،
 معانی و کلام، فقہ، ادب اور عقائد کی وہ کتابیں جو بڑھ بڑھا چکے تھے وہ تو تھیں ہی مگر
 ایسے علوم اور کتابیں بھی زیر درس رہیں جن کے مطالعے اور پڑھنے کا موقع اس سے پہلے
 نہیں ملا تھا گویا صحیح معنوں میں اس مصرعے کا مصداق ہو گئے:

”پگھلنا علم کی خاطر مثال شمع زیبا ہے“

اس زمانے کی علمی جدوجہد کا تذکرہ حضرت ہی کی زبانی ملاحظہ فرمائیے:

”اس مدت میں طلبہ میں کافی شہرت ہو چکی تھی۔ ابتدائی کتابیں بھی صاف
 ہو چکی تھیں۔ عربی تقریر کی مشق بھی اچھی طرح ہو گئی تھی۔ اس لیے طلبہ کا
 ہجوم زیادہ ہوا۔ ضروری تھا کہ کچھ وقت مشاغل طریقت کے لیے روزانہ
 مقرر کیا جاتا اور اس میں تعلیم فرمودہ اشغال کو انجام دیا جاتا۔ مگر بد قسمتی
 سے جب بھی اس کے لیے بیٹھتا تھا تو ہجوم خواطر و احادیث نفس و
 غلبہ قوم سے پریشان ہو جاتا تھا۔ ادھر طلبہ کے ہجوم نے اس پر مجبور
 کر دیا کہ جس قدر بھی ممکن ہو ان کو تعلیم کے لیے اوقات دیئے جائیں۔“

معاشی ضروریات اور خاندان کی کفالت کے مسائل کا حل بھی ضروری تھا اس لیے
 ایک مدرسے میں مدرسہ کی ملازمت بھی اختیار کی جس کی تنخواہ پچیس روپیہ ماہوار مقرر ہوئی۔
 مگر اصحاب علم اور طلباء کے اصرار پر ملازمت کی تدریس سے جو وقت خالی بچتا تھا

اس کا ایک ایک منٹ حرم نبوی کے دروس میں خرچ کرتے تھے۔

”چونکہ طلباء کا ہجوم بولا اس لیے خارج از مدرسہ اوقات میں حرم محترم نبوی میں پڑھانے لگا۔ صبح کی نماز کے بعد، عصر بعد، مغرب بعد بلکہ عشاء بعد بھی مختلف علوم و فنون کی کتابیں شروع کرا دیں۔“

جو کتابیں ہندوستان میں متداول نہیں تھیں اور جن سے اس سے پہلے تعلق نہیں رہا تھا ان کا تذکرہ بھی تفصیل کے ساتھ فرمایا ہے۔

”بہت سی ایسی کتابیں جن کو ہندوستان میں پڑھایا نہیں جاتا ہے اور مدینہ منورہ مصر، اتانبول وغیرہ میں وہ داخل نصاب ہیں وہ بھی پڑھانی پڑیں۔ مثلاً اجریہ، دحلان، کفر اوی، الفیہ، ابن عقیل، شرح الفیہ ابن ہشام (نحو میں)، شرح عقود النجاشی، رسالہ استعارات، رسالہ وضعیہ للقاضی عقدہ وغیرہ (معانی و بیان میں) بدیعہ ابن حجر (بدیع میں) نور الایضاح ملتقی الابحر ورد وغیرہ (فقہ) شرح مجمع الجوامع للسیکی و شرح مستغنی الاصول و رقات و شرح منہجی الاصول وغیرہ (اصول شافعیہ و مالکیہ میں) مسامرہ شرح مسامرہ شرح طوابع الانوار جوہرہ وغیرہ (عقائد میں) الفیہ اصول الحدیث بیقونیہ و دیگر رسائل اصول حدیث میں۔“

اسی طرح فرائض اور منطق وغیرہ کے متعدد رسائل اور کتابیں جن کو یہاں سنا بھی نہ تھا پڑھانا پڑا۔ چونکہ نفس فن میں ان فنون سے مناسبت تھی اس لیے کچھ دشواریاں پیش نہیں آئیں۔ جن کتابوں کو یہاں (ہندوستان میں) پڑھا تھا خواہ تفسیر کی یا حدیث معانی کلام فقہ یا اصول وغیرہ کی ان کی بھی بارہا نوبت آئی اور بھلا اللہ نہایت کامیابی کے ساتھ یہ دروس جاری رہے۔“

یہ چودہ چودہ اور پندرہ پندرہ اسباق کی ریاضت اور مجاہدہ صرف پڑھانے اور سبق کی تقریر کرنے ہی پر ختم نہ تھی بلکہ ان اسباق کے لیے مطالعہ اور تحقیق تیاری اور

ترتیب بھی کرنی پڑتی تھی۔ یہ مطالعہ اور تیاری ایک تو کالجوں اور یونیورسٹیوں کے پروفیسروں کی ہوتی ہے جن کو ایک ہفتہ میں چھ یا سات پیریڈ لینے پڑتے ہیں۔ (پیریڈ لینا سبق پڑھانے سے بالکل مختلف چیز ہے) اور جو ایک ورق پر یا کاپی پر کچھ نوٹ لکھ کر لاتے ہیں اور اسی پر ایک لکچر دیتے ہیں مگر ایک مطالعہ اور سبق کی تیاری حدیث، تفسیر، فقہ اور معانی و بیان کے قدیم علماء اور اساتذہ کی ہوتی تھی۔ جس میں موضوع اور علم متعلقہ کے سارے ہی مالہ و ماعلیہ مستحضر کرنے پڑتے تھے اور کئی کئی کتابیں، شروح اور حواشی کا مراجعہ کرنا پڑتا تھا۔ حضرت نے اپنے اسباق کی تیاری کے بارے میں تحریر فرمایا ہے:

"میں نے حافظہ کی تقویت کے لیے علمائے خیر آباد کا طریقہ اختیار کیا تھا کہ نفس کتاب یا شرح یا حاشیہ سبق پڑھاتے وقت سامنے نہ رکھتا تھا بلکہ ہر طالب علم کی قراءت عبارت کے بعد مسائل پر تقریر کرتا تھا اور سمجھاتا تھا۔ گھر پر کتاب اور اس کی شرح اور حواشی خوب دیکھ کر مسائل کو منضبط کر کے جاتا تھا۔" اسی سلسلے میں ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:

"اس امر کا التزام تھا کہ کوئی کتاب بلا مطالعہ اور بغیر شروح و حواشی پر پوری طرح نظر ڈالے بغیر نہ پڑھائی جائے۔ اسی وجہ سے دن و رات میں تقریباً ساڑھے تین گھنٹہ سونا ملتا تھا باقی اوقات مطالعہ یا تدریس یا ضرورت بشریہ وغیرہ میں صرف ہوتے تھے۔"

ان علمی اور تدریسی مشاغل کے ہجوم میں، ایسی عابدانہ اور زاہدانہ زندگی کے درمیان میں اور ایسے تبحر علمی اور مشیخت کے درجات پر فائز ہوتے ہوئے بھی گھر بار، اہل خاندان اور والدین ماجدین کی روزمرہ خدمات بھی اپنے ہاتھوں انجام دینی پڑتی تھیں۔ مگر یہ کوئی غیر معمولی بات نہیں تھی۔ علماء ہوں یا محدثین ہوں، فضلا ہوں یا مفسرین ہوں انسانی ضروریات، اہل و عیال کی فرمائشات اور گھریلو ذمہ داریوں کا بوجھ تو سبھی کو اٹھانا پڑتا ہے۔ تاہم حضرت رحمۃ اللہ علیہ والدین یا اہل خاندان کی جو خدمات انجام

دیتے تھے وہ بڑی بے مثال اور عظیم الشان خدمات تھیں۔

جس وقت حضرت حرم نبویؐ میں حدیث و تفسیر قال اللہ و قال الرسولؐ کا سبق پڑھا رہے تھے عین اسی وقت میں حضرت کے والد ماجد گھر کی تعمیر میں مصروف تھے۔ حالات کی تنگی کی بنا پر ایسی فراخی میسر نہ تھی کہ تعمیری ضروریات میں مہتریوں، راجوں اور مزدوروں کی تعداد بقدر ضرورت مہیا کی جاتی۔ مجبوراً گھر والوں کو بھی کام میں لگنا پڑتا تھا۔ چنانچہ والد ماجد مرحوم جب مجبور ہوتے تھے تو حسین احمد کو بھی مزدوروں کے ساتھ مل کر کام کرنے کے لیے بلاوا بھیجتے تھے۔ کام بھی کوئی نگرانی یا پاسبانی یا حساب و کتاب کا نہیں تھا بلکہ وہ بیٹا جو مدینہ طیبہ کے اعیان علماء میں شمار ہونے لگا تھا جو حرم پاک میں طلباء و فضلا کو قال اللہ اور قال الرسولؐ کا درس دیتا تھا جو مستقبل قریب میں شیخ الاسلام اور مجاہد فی سبیل اللہ کے درجے پر فائز ہونے جا رہا تھا۔ باپ کے حکم کی تعمیل میں اینٹیں پاتھنے کے لیے، گارا بنانے کے لیے، مٹی ڈھونڈنے کے لیے اور پتھر اٹھانے کے لیے بحال خندہ پیشانی اور بہ صد طیب خاطر درمیان درس سے یہ کہہ کر اٹھ جاتا تھا کہ اب مزدوری کا کام کرنا ہے اس لیے باقی سبق اگلی فرصت میں ہوگا اور یہ جذبہ بطور خاص قابل صد آفریں ہے کہ اس کے برملا اظہار و اعلان میں ادنیٰ جھجک اور چمکچاہٹ نہیں تھی۔

”بسا اوقات مسجد نبویؐ میں بیٹھا ہوا پڑھاتا ہوتا تھا اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلاتے ہیں طلبہ کو رخصت کر کے حاضر ہوتا تو فرماتے کہ مٹی اٹھانے والا یا اینٹیں ڈھونڈنے والا مزدور آج نہیں آیا۔ تم اس کام کو انجام دو۔ یہ مجبوری تمام دن یہ کام انجام دینا پڑتا تھا اور تمام اسباق کو معطل کرنا پڑتا تھا۔ بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمات میں صرف کرنا پڑا۔ بڑے بھائی صاحب اور دوسرے بھائیوں اور بچوں کو بھی ایسا کرنا پڑتا تھا مگر میں سب سے زیادہ مضبوط اور نوجوان تھا اس لیے مجھ پر نزلہ زیادہ گرتا تھا۔ چھوٹے بھائی جمیل احمد مرحوم اور

محمود احمد بھی اگر اپنی تعلیمات سے فارغ ہوتے تھے تو وہ بھی یہ کام انجام دیتے تھے۔ گکارا بنانا۔ گکارا ڈھونا۔ اینٹیں پاتنا۔ اینٹیں معماروں تک پہنچانا۔ پانی بھرنا (گکارے کے لیے) وغیرہ تمام ضروریات عمارت ہم لوگ انجام دیتے رہے۔

شروع شروع میں جب ہندوستان سے دوسری مرتبہ آمد ہوئی تو مدرسہ شمس باغ میں مدرسہ کی ایک ملازمت بھی مل گئی تھی جس کی تنخواہ پچیس روپیہ ماہوار ملتی تھی مگر ساتھ ہی ساتھ ان طلباء کو جن کے لیے مدرسہ میں اخلاقی تعلیم نہیں تھا حرم پاک میں اسباق پڑھاتے تھے۔ مدرسہ کی ملازمت کا میدان تو محدود ہی رہا مگر حرم نبوی کے تلامذہ کا حلقہ روز افزوں وسیع اور مقبول ہوتا گیا۔ مدینہ طیبہ کے مقامی طلباء کے ساتھ دوسرے اسلامی ممالک کے نوجوان اور مجاہدین علم و فضل جوق در جوق زمرہ تلامذہ میں شامل ہونے لگے۔ یہاں تک کے دوسرے تمام اساتذہ اور شیوخ کے مقابلہ میں حضرت کا حلقہ تلامذہ وسیع سے وسیع تر ہو گیا۔

"علوم میں جدوجہد کرنے والے طلبہ کا ہجوم اس قدر ہوا کہ اور علما اور مدرسین کے حلقہ ہائے درس میں اس کی مثال نہیں تھی۔ بعض بعض علما ایسے بھی تھے کہ ان کے یہاں پہلے پہل رجوع بہت زیادہ تھا مگر بعد میں کم ہو گیا اور ان کے طلباء بھی میرے یہاں آنے لگے۔"

حق تعالیٰ نے مقبولیت، شہرت، عزت اور علمیت کا ایسا درجہ عطا فرمایا تھا تو اس خاندان کا وجود لوگوں کی خاص طور پر علما اور مدرسین اور اعیان کی نگاہوں میں کھٹکتے لگا۔ کچھ تو اس لیے کہ ایک ہندوستانی اور غیر ملکی خاندان جو ابھی چند دنوں پہلے وارد ہوا تھا اور کل تک گناہ اور مفلوک الحال تھا، دیکھتے ہی دیکھتے پورے مدینہ الرسول میں عزت و احترام کی نگاہوں سے دیکھا جانے لگا اور زیادہ تر اس لیے کہ ایک نوجوان نو عمر ہندی عالم ایسا بڑھ گیا کہ عوام و خواص اس کو عرب کے علما پر بھی فوقیت دینے لگے چنانچہ یہ لوگ مختلف طریقوں سے معاندت اور مخالفت کے درپے ہو گئے۔ حضرت کے اخلاقی فضائل اور مناقب میں ایک بڑی تفصیل یہ تھی کہ تمام عمر کبھی کسی معاند، حاسد اور

ہشمن کے خلاف نہ کبھی کوئی اقدام کیا نہ زبان کھولی اور نہ کبھی کوئی توجہ کی۔

”جس طرح بہت بڑی جماعت مجہدین اور ارباب عقیدت کی پیدا ہو گئی اسی طرح ایک جماعت حاسدین اور رقباء کی بھی پیدا ہو گئی۔ اس میں غیر ملکی ہندوستانیوں اور غیر ہندوستانیوں کی وہ جماعت بھی تھی جو محض اس بنیاد پر بغض رکھتی تھی کہ اس خانہ ان کو اس قدر مقبولیت اور وقعت کیوں حاصل ہوتی جا رہی ہے۔ اگرچہ میرے طرز عمل اور اکابر کے اتباع اخلاق و اعمال اور تواضع کی وجہ سے ان کی کامیابی کی صورتیں منظرِ ظہور میں نہیں آ سکیں مگر پھر بھی ان کے دلوں میں حسد کے زخم ہرے ہوتے رہے۔“

یہ مخالفتیں، عداوتیں اور رقابتیں ابھی تک اندر ہی اندر سلگ رہی تھیں۔ اس لیے کہ حضرت کے اخلاق حسنة تواضع اور انکساری اور حلم و بردباری نے لوگوں کو کھل کر سامنے آنے کا موقع نہیں دیا تھا۔ مگر اسی درمیان ایک ایسا موقع پیش آ گیا جس نے لوگوں کی ریشہ دوانیوں کو طشت از بام کر دیا۔

۱۳۱۲ھ میں مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور

اپنی ایک تالیف ”حسام التحریرین“ پر مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ کے علماء اور اہل دلائے حضرات کی تصدیق و تائید چاہی۔ اس تالیف میں ہندوستان کے اکابر علماء حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب، مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری، مولانا اشرف علی صاحب تھانوی، حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی وغیرہ وغیرہ مجہدین علیہم السلام پر مختلف قسم کے اتہامات اور تکذیب و تکفیر تھی۔ مجھوٹے، بد عقیدہ اور خلاف ایمان اقوال اور عبارتیں ان حضرات اکابر کی جانب منسوب کی گئی تھیں اور اس کے بعد ان پر حکم لگایا تھا۔ معاندین اور حاسدین نے حضرت کے خلاف کارروائی اور سازش کا یہ موقع غنیمت جانا اور خان صاحب موصوف کے ساتھ اس سازش میں شریک ہو گئے کہ پہلے ان کے خلاف فتویٰ نکمل ہو جائے پھر یہ بات سامنے لائی جائے گی کہ یہی لوگ

مولانا حسین احمد صاحب کے اساتذہ اور شیوخ ہیں۔ منصوبے میں یہ بات بھی ملے گی کہ اگر مولانا حسین احمد صاحب کو اس کا رد وافی کا پتہ چل گیا تو ساری ایکم خاک میں مل جائے گی اس لیے کہ تمام اعیان اور ذمہ داران و علماء تصدیق و تائید سے اس بنا پر انکار کر دیں گے کہ فضیلۃ الشیخ الاستاذ البکیر الفاضل الاجل السید حسین احمد المدنی جیسے باحدا ولی اللہ اور قبحہ عالم کے شیوخ اور اساتذہ ہرگز غلط عقائد کے حامل نہیں ہو سکتے۔ اس لیے یہ ساری سرگرمی نہایت خفیہ اور پوشیدہ رکھی گئی۔ مگر جیسے ہی دو چار علماء کے سامنے خانصبا کا رسالہ پیش ہوا۔ انھوں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے رسالے کا اس کے مضامین کا اہل حضرات اکابر کا تذکرہ کر دیا۔ اور حضرت نے فوراً پورا اہتمام توجہ اور وقت خرچ کر کے علماء مدینہ پر خاں صاحب کے رسالے کی حقیقت واضح کی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جن لوگوں نے دستخط کر دیے تھے ان میں اکثر نے خاں صاحب سے مطالبہ کیا کہ ان کا نام حذف کر دیا جائے اور جنھوں نے نہیں کیے تھے انھوں نے رسالے پر کوئی توجہ نہیں کی۔ اس واقعے کے بعد ہی حضرت نے اپنا پہلا رسالہ خاں صاحب اور ان کی جماعت کے بارے میں تالیف فرمایا جس کا نام "الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب" ہے۔ مسئلہ کی عقائد کی اور اتہامات اور ان کے جوابات کی صحیح تفصیل و تحقیق تو حضرت کی اس تالیف ہی میں ملے گی مگر واقعے کا ہلکا سا خاکہ آپ حضرت کی تحریر سے ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

"مولوی احمد رضا خاں صاحب بعد از حج مدینہ منورہ پہنچے۔ ان کی آمد پر یہ زخمی جماعت (مخالف ہندوستانیوں وغیرہ کی) ان کے ارد گرد جمع ہو گئی اور ہمدردی بڑھتی ہوئی وجاہت اور رفعت سے جو خطرات ان کو اپنے عقائد اور خیالات کے متعلق اور اپنی اپنی پوزیشنوں کے بارے میں نظر آ رہے تھے پیش کیا۔ نیز یہ کہا کہ رسالہ حوام الحرمین کے خلاف اگر حسین احمد نے کوشش کی تو کامیابی نہ ہو سکے گی اور یہی عظیم الشان مقصد مولوی احمد رضا خاں صاحب کا تھا۔ یعنی یہ کہ اس رسالے کی تصدیق علماء مدینہ کر دیں اس لیے مشورہ ہوا کہ بڑے بڑے حکام سیاسی اور مذہبی سے ملاقات اور تعارف کرایا جائے اور ان کی

خدمات میں نذرانے پیش کئے جائیں وسائل ہیا کے جائیں اور متعدد مسائل
مولوی صاحب موصوف کے پیش کر کے ان کی طریت سے مرعوب کیا جائے اور
کوشش کی جائے کہ اس فیصلہ باد کے خاندان کو شہر مد اور جلا وطن کو پایا جائے
اس مضمون کے تحت پوری تفصیل، علماء کے عقائد کا تفصیلی تذکرہ اور خاں
صاحب کے اتہامات اور ان کے جوابات بڑے شرح و بسط کے ساتھ لکھ کر آئندہ
میں تحریر فرمایا ہے۔

"اس فتنہ پر یہ کوشش بڑے زور سے عمل میں لائی گئی تھی کہ انہی حضرات کے
تلامذہ اور قلعین حسین احمد اور اس کے برادران وغیرہ ہیں لوگوں نے کہا کہ آج
تک ہم نے کوئی بات ان سے خلاف طریقہ اہل سنت و الجماعت نہیں سنی
تو یہ جواب دیا کہ وہ چھپاتے ہیں اور رفتہ رفتہ وہ سب لوگوں کو گمراہ کر دیں
گئے۔ اس پر دیگر گنڈہ کو سید حسین مرحوم کا بلی کے ذریعہ جو کہ عثمان پاشا
والی مدینہ منورہ کے یہاں رسوخ کامل رکھتا تھا عثمان پاشا موصوف تک
پہنچایا گیا مگر پول کھل جانے اور عنایت ایزدی کے شامل حال ہو جانے
اور جناب رسالت مصلیٰ اللہ وسلم کی برکات نے ان کو ناکام کیا اور بھدا شہ
ہمارا کوئی بال بیکانہ کر کے، کچھ عرصہ تک ہندوستانی مجاہدین اور بعض ان کے
ہمنواؤں میں کھڑیاں بچتی رہیں، مخالفتیں بھی لوگ کرتے رہے مگر میرا حلقہ دہس
بڑھتا ہی رہا۔ قبولیت عامہ اہل مدینہ اور اہل علم و فضل میں روز افزوں ہوتی
رہی اور مخالفت اشخاص کو ناکامی کے ساتھ ذلت کا بھی سامنا ہوتا رہا۔ اگرچہ
ہم نے کبھی کسی سے انتقام اور توہین کا معاملہ نہیں کیا۔ مگر منقہ حقیقی کی آنکھیں
کھلی ہوئی تھیں دو تین ہی سال میں تمام مخالفین کا قلع قمع ہو گیا۔ واللہ الحمد للہ۔"

قیام مدینہ طیبہ کے اسی دور میں ۱۳۱۶ھ میں حضرت کی پہلی اہلیہ سب دق میں مبتلا
ہو کر انتقال فرما گئیں کل چودہ برس ان کی رفاقت رہی اور مرحومہ اپنی یادگار ایک صاحبزادی

زہرا ہمرتین برس چھوڑ گئیں۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون تعلیم تدریس مطالعہ تحقیق اور عملی مشاغل کے لیے حضرت کو جو ذہنی اور دلی سکون و طمانیت میسر تھی اس حادثے کی وجہ سے وہ سب درہم برہم ہو گئی۔ بچہ کی پرورش کا سوال ایسا مسئلہ بن گیا جو ہر وقت بے چین کرنے لگا۔ بالآخر عقد ثانی کا فیصلہ کیا گیا، مگر اپنے کفو، خاندان اور بود و باش سے باہر خصوصاً عربی خاندانوں میں شادی کرنا مسائل اور مشکلات کو سلجھانے کے بجائے مزید الجھانے کے مرادف تھا۔ موجودہ زمانے کی فیشن اپیل خواتین بہایت شاندار کثیر المصارف شوہن مزاج اور آرام پسند ہوتی ہیں۔ ہندوستانی خواتین میں جو قناعت، جزیہی، سادگی، کفایت شعاری اور تحمل و برداشت ہے۔ وہ دوسرے سارے ہی ممالک کی خواتین میں کم یا بے ہے۔ اصل نسل، خاندان، خون، ہڈی وغیرہ کا جو لحاظ و اہتمام شادی بیاہوں میں ہندستان میں کچھ عرصہ پہلے تک رکھا جاتا تھا اس کا غیر ممالک میں کوئی سوال نہیں ہوتا۔ ان حالات کے پیش نظر حضرت کے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ نے حکم دیا کہ ہندوستان جا کر وہیں عقد ثانی کیا جائے۔

”عرب کی عورتیں بہ نسبت ہندوستانی عورتوں کے زیادہ تر آزاد اور مصارف میں زیادہ تر وسعت پذیر ہیں۔ ان کی خوش خوراک اور خوش پوشی کی فضول خرچیاں معمولی آمدنی سے پوری ہونی مشکل ہوتی ہیں۔ پھر آئے دن رشتہ داروں بالخصوص عورتوں کا آنا جانا۔ قیلہ (پکنک) اور اجتماعات کرنا اور ان کے مصارف کا بار گھراں اٹھانا معمولی بات نہ تھی۔ ہندوستانی مجاورین بھی وہاں کی عادات سے کم و بیش متاثر ہو گئے ہیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور عزیزم محمود سلمہ کے نکاحوں سے تجربہ ہو چکا تھا۔ علاوہ ازیں کفو کا ملنا بھی سخت مشکل تھا۔ ان وجوہ کی بنا پر ہندوستان کا سفر کرنے اور یہاں کفو میں عقد کرنے کا حکم والد صاحب نے نافذ کر دیا۔“

حضرت کو بڑی آرزو تھی کہ ایک بار پھر اپنے شیخ اور اساتذہ حضرت شیخ الہندؒ کی

خدمت میں ایک معمولی طالب علم کی طرح زانو سے ادب تہہ کرنے کا موقع نصیب ہو۔ مگر اس خواہش کی تکمیل کی کوئی شکل سامنے نہ تھی۔ نہ معاشی حالات اس کی اجازت دیتے تھے اور نہ والد ماجد سے بلا کسی معقول وجہ اور شدید مجبوری کے حصول اجازت کی درخواست پیش کی جاسکتی تھی۔

”میری اس زمانہ میں عین خواہش تھی کہ اب جبکہ کتب درسیہ اور مضامین عالیہ علم کلام و فقہ و اصول حدیث و تفسیر وغیرہ کے مستفہر ہو چکے ہیں اور فنی کتابوں پر عبور حاصل ہو چکا ہے کسی طرح حضرت اساتذہ الاساتذہ، اس لمعتین مولانا شیخ الہند قدس سرہ العزیز تک باریابی ہو جائے تو اپنے اشکالات کو حل کرنے اور کتب حدیث کے دوبارہ پڑھنے کا شرف حاصل ہو مگر اس وقت کے پوری ہونے کے اسباب مہیا نہ تھے۔ اس حادثہ کے واقع ہونے اور والد صاحب مرحوم کے اس حکم سے آرزوؤں کا باغ سرسبز ہو گیا۔“

اور حضرت ۱۳۲۶ھ کے آخر میں ہندوستان روانہ ہو گئے۔ ۱۳۳۰ھ کی ابتدا میں دوسری بار مدینہ طیبہ کی حاضری ہوئی تھی اس طرح اس بار کل سات برس کامل شب و روز دربار نبوی کی درباری اور حرم پاک میں حدیث و قرآن کی مدرسہ کا شرف نصیب ہوا۔

ذللہ فضل اللہ، یوتیہ من یشاء۔

ہندوستان کا دوسرا سفر ۱۳۲۶ھ تا ۱۳۲۹ھ

دوبارہ طالب علمی، دیوبند کی مدرسہ دستار بندی اور نکاح ثانی

یہ سفر شیخ احمد علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی معیت میں ہوا جو بڑے مخلص، ولی اللہ اور صاحب حال بزرگ تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے وطن مالوہ فیض آباد میں ٹاٹ شاہ کی مسجد میں مدرسہ احمدیہ حنفیہ قائم کیے دین و شریعت کی خدمت انجام دیتے تھے۔ اسی مدرسے میں

حضرت شیخ الہندؒ کے مشہور محبوب شاگرد و معلم دین حضرت مولانا سرخند الدین رحمۃ اللہ علیہ کم از کم پچاس سال تک قرآن و سنت کی روشنی میں رہے۔ حضرت مولانا سے بنیاد میں جو انیس اور دہائی ہوتے ہوئے دیوبند پہنچے۔ ولی مقصد چنانچہ حضرت شیخ الہندؒ سے متعارف ہو گئے۔ اور مدینہ طیبہ کا تھا اس لیے آئے ہی اساذ کے اسباق ترمذی اور بخاری میں شریک ہو گئے۔ مدینہ طیبہ کا مشہور و مقبول شیخ الحدیث، حرم نبوی میں قرآن و سنت کا مدرسہ علم عرب و مجلس کے ہزاروں تشنگان علوم الہیہ کا اساذ دنیا کے اسلام اور مسلمانان عالم کے ایک بڑے نئے کام تھا۔ و مطلقاً آج پھر مدرسہ دیوبند میں اپنے محبوب اساذ کی درسگاہ میں ٹاٹ کے بودیے پر ایک بہترین طالب علم کی حیثیت سے بیٹھا تھا۔ اس دوسری طالب علمی کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ عرصہ دراز تک حدیث و تفسیر فقہ و عقائد وغیرہ مضامین پڑھانے کے بعد بہت سے ایسے مسائل اشکالات اور سوالات سامنے آئے تھے جن کے تعلق مکمل بحث و تحقیق کی ضرورت تھی اور یہ مقصد حضرت شیخ الہندؒ ہی کے ذریعے حل ہو سکتا تھا۔

مدینہ طیبہ سے میں سیدھا دیوبند پہنچا اور ترمذی شریف اور بخاری شریف کے مدرسہ میں شریک ہو گیا اور بالالتزام ان دونوں کتابوں کو پھر پڑھا۔ مسائل پر پوری بحث کیا کرتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ اس مرتبہ غیر معمولی توجہ فرماتے تھے اور خلاف عادت تحقیقی جوابات نہایت وضاحت سے دیتے تھے۔

اس زمانے میں بھی مدرسہ دیوبند تعلیمی اور تنظیمی اعتبار سے بڑے انتشار اور کمزوریوں کا شکار تھا۔ فاضل اور متبحر علماء و مدرسین کی بھی کمی تھی اور نظم و ضبط بھی متزلزل ہو رہا تھا۔ مولانا محمد یعقوب کا وصال ہو چکا تھا۔ مولانا رفیع الدین صاحب مدرسہ کے اہتمام کو چھوڑ کر حجاز ہجرت کر گئے تھے۔ مولانا سید احمد دہلوی صدر مدرس مدرسہ کے حالات سے بہزار ہو کر مستغنی ہو گئے تھے۔ کبھی حضرت حاجی عابد حسین صاحب اہتمام مقرر ہوتے تھے۔ کبھی منشی فضل حق کو اہتمام بنایا گیا۔ پھر مولانا محمد منیر صاحب نانوتوی مقرر ہوئے اور آخر میں مولانا حافظ احمد صاحب مقرر ہوئے۔ اس رد و بدل اور تقریر و تنزل میں مدرسہ کی ساکھ کو بھی نقصان پہنچ رہا تھا اور

تعلیمی سرگرمیاں بھی بہت متاثر ہو رہی تھیں۔

ان حالات میں حضرات اکابر دیوبند حضرت شیخ الہند مولانا حافظ احمد صاحب اور مولانا حبیب الرحمن رحمہ وقت مدرسہ کی فلاح و بہبودی اور اصلاح و ترقی کی فکر میں سرگرداں رہتے تھے۔ اسی سلسلے میں حضرت مولانا حافظ احمد صاحب نے شیخ الہند سے عرض کی کہ اگر کسی طرح مولانا انور شاہ کشمیری، مولانا عبید اللہ سندھی وغیرہ اور حضرت مولانا حسین احمد مدنی مدرسہ میں آجائے تو دارالعلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پہلے پر پہنچ جاتی ہے۔ اتفاق سے اس تجویز کے بعد حضرت رحمۃ اللہ کی دیوبند تشریف آوری اور اسباق مذکورہ میں شرکت اور فراغت کا واقعہ پیش آیا۔ چنانچہ باتفاق رائے آپ کا تقرر مدرسہ دیوبند کی مدرسے پر چوبیس روپیہ ماہوار پر کر دیا گیا اور یہ طے ہوا کہ اگر حضرت مدینہ طیبہ چلے جائیں تو جب بھی واپس آئیں گے بدستور مدرسہ کے مدرس شمار ہوں گے اور از سر نو تعین و تقرر کی ضرورت نہ ہوگی۔ یہ مدرسہ دیوبند اور ہندوستان میں حضرت کا پہلا منصب تھا جو آخری عمر تک باقی رہا۔

”۱۳۲۷ھ شوال میں مجھ کو تدریس کا حکم دیا گیا۔ جلسہ اہل شوریٰ نے حضرات مہتممین رحمہما اللہ کی خواہش اور تجویز کو پاس کر دیا کہ حسین احمد کو بالفصل بمشاہرہ چوبیس روپیہ ماہوار مدرسہ کر دیا جائے اور اس کے بعد جب بھی وہ مدینہ منورہ سے ہندوستان واپس آئے اس کو بغیر تحریری اجازت از مجلس شوریٰ مدرسہ کیا جائے چنانچہ مجھ کو متعدد اسباق اوپر کی کتابوں کے دیے گئے۔“

مدینہ منورہ میں رہ جانے، بس جانے اور توطن اختیار کر لینے کے بعد حضرت کی ہندوستان واپسی کے ظاہری اسباب تو آئندہ واقعات سے آپ اخذ کر لیں مگر باطنی سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اُمت کے اکابر نے تاحیات آپ کو دارالعلوم دیوبند اور اس کے واسطے سے ہندوستان میں علمی دینی اور مذہبی خدمات کے لیے اس موقع پر مقرر کر دیا تھا۔ دینی اور علمی خدمت کا شرف ہونے کے ساتھ حضرت کو بڑی دولت یہ

لے نقش حیات، ج ۱، ص ۱۲۳۔ لے ایضاً، ص ۱۳۱۔ لے ایضاً، ص ۱۳۳۔

میترا آئی کہ شب و روز سفر حضر سوتے جاگتے اور جلوت خلوت میں اپنے محبوب مہربانی،
استاذ اور شیخ کی خدمت اور ملازمت کی سعادت نصیب ہوئی حتیٰ کہ قیام بھی حضرت
ہی کے آستانے پر مقرر ہوا۔

تصور عرش پر ہے وقف سجدہ ہے حبیب میری تو میرا پوچھنا کیا آسماں میرا ز میں میری
عین اسی زمانے میں مدرسہ دیوبند کا جلسہ دستار بندی طے پایا۔ یہ اپنی نوعیت اور
مخصوص طرز کا عظیم الشان جلسہ تھا۔ اس میں ہزاروں فضیلت مآب علماء جو مدرسہ سے
فارغ ہو چکے تھے، شریک ہوئے اور ان کی دستار بندی کی گئی۔ اس کی شان و شوکت
انتظام و انصرام اور کیفیات و کارروائیوں کی تفصیل کا یہاں موقع بھی نہیں ہے اور
خارج از بحث بھی ہے۔ مگر اتنا تذکرہ یہاں اس لیے کیا گیا کہ جلسے کے انتظام میں
حضرت کے ذمہ یہ خدمت کی گئی کہ طلباء کو تقاریر اور خطاب کے لیے تیار کریں اور
خود بھی اپنے مواعظ حسنہ سے حاضرین کو مستفیض کریں۔ چنانچہ جب نو عمر اور نوخیز طلباء
نے اعلیٰ درجہ کی فصیح و بلیغ اردو اور عربی زبان میں تقریریں کیں تو سننے والے دنگ رہ
گئے اور لاکھوں انسانوں کے مجمع میں ایسی خاموشی چھا گئی کہ سوئی گر جائے تو آواز سنائی
دے۔ طلباء اور کئی علماء کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے آقائے نامدار سرکارِ دو عالم
صلی اللہ وسلم کی سیرت پر تقریر فرمائی اور پھر اسی مجمع میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب
نے اپنے محبوب شاگرد اور روحانی فرزند کے سر پر اپنے ہاتھوں سے دستارِ فضیلت باندھی۔
ان کے علاوہ دوسرے علماء نے بھی اپنی جانب سے دستاریں اور عمامے پیش کیے یہ ان
تمام علمی اور روحانی مشاغل میں تین سال گزر گئے۔ ہندوستان آنے کا مقصد تقریباً
پورا ہو چکا تھا۔

والد ماجد کا حکم عقد ثانی بھی اس طرح پورا ہوا کہ اپنے خاندان میں تو کوئی اپنی
لڑکی کو ہمیشہ کے لیے سمندر پار بھیجنے پر رضامند نہیں ہوا۔ مگر حسن اتفاق سے بچھراؤں ضلع
مراد آباد کے ایک بزرگ حکیم غلام محمد صاحب اس شرط پر اپنی صاحبزادی کے ساتھ

رشتہ کرنے پر تیار ہو گئے کہ اول تو برات میں تمام اکابر اور علماء دیوبند تشریف لائیں۔ دوسرے یہ کہ رخصتی کے دو ایک سال بعد دہن کو ہندوستان لا کر سب سے ملاقات کرائی جائے۔ دوسری شرط تو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے لیے آسان تھی مگر اپنی برات میں صرف شادی کی شرکت کے لیے اپنے اساتذہ اور شیوخ کو زحمت دینا آپ نے گوارا نہیں کیا۔ مگر اس شرط کے لیے آپ کے روحانی باپ اور استاذ شیخ الہندؒ نے فرمایا کہ میں اپنی ذمہ داری پر یہ شرط منظور کرتا ہوں۔ سب کی خوشامد کر لوں گا اور سب کو برات میں لے چلوں گا چنانچہ اکابر امت اور کبار علماء پر مشتمل یہ برات زامدانہ اور فقیرانہ شان سے پچھرا یوں تشریف فرما ہوئی اور ۱۳۲۷ھ کے آخر میں حضرت کا دوسرا عقد منعقد ہوا۔ دہن بھی رخصت ہو کر حضرت شیخ الہندؒ کے دولت کدہ پر اتاری گئیں اور مدینہ طیبہ واپسی تک اسی آستانے پر قیام رہا یہ اب والد مرحوم اور دوسرے اہل خاندان کو حضرت کی جدائی شاق گزرنے لگی تھی۔ خود حضرت کو بھی مدینہ منورہ اور سرکارِ دو عالم کے قدموں میں حاضری کے شوق نے بے چین کیا۔ ارض مقدس کے طلباء اور علماء کا تقاضہ بھی سلسل تھا۔ اتفاق سے الہ آباد کے جناب عبد الباقی خاں صاحب مرحوم نے حضرت سے اپنے والد کے حج بدل کے لیے عرض کیا۔ چنانچہ ۱۳۲۹ھ کے آخر میں ممبئی سے ایک اسٹرین جہاز میں اڑ سٹھ روپیہ کرایہ دے کر دس دن کا سفر کر کے پورٹ سعید تک آئے۔ یہاں چھ دن تک دوسرے جہاز کا انتظار کیا جس سے حیفا تک آئے۔ اُس زمانے میں حیفا اسرائیل کے قبضے میں نہیں تھا۔ حیفا سے ٹرین میں سوار ہو کر کل اٹھارہ دن کا سفر طے کر کے مدینہ طیبہ کی خاک پاک کا سرمہ لگایا اور اس بار ہندوستان میں کم و بیش تین سال قیام رہا یہ

مدینہ منورہ کا تیسرا قیام ۱۳۲۹ھ - ۱۳۳۱ھ

اگرچہ ہندوستان میں اس بار قیام طویل اور غیبت کا وقفہ زیادہ ہو گیا تھا مگر حضرت کی شہرت اور مقبولیت میں روز افزوں ترقی رہی۔ چنانچہ واپسی کے بعد فوراً

دوس اور اسباق کا سلسلہ شروع ہو گیا اور قرآن و سنت کی خدمت پہلے سے زیادہ محنت اور مصروفیت کے ساتھ جاری ہو گئی۔ اب آپ کا شمار جہاز کے کبار علماء اور مشائخ میں کیا جانے لگے تھے۔ اُس زمانے کے ارباب حکومت اور ذمہ دارانِ عظم و نسق بھی حضرت کے علم و فضل کے معترف و معقد ہو گئے تھے۔ ایسا اندازہ ہونے لگا تھا کہ اب حضرت کو اور اہل خاندان کو مدینہ طیبہ میں استقرار و استقلال کے ساتھ رہنا اور مشاغلِ علیہ میں آزادی کے ساتھ مشغول رہنے کا موقع نصیب ہو گیا ہے۔ مگر اچانک ایک ایسا حادثہ پیش آیا جس نے پورے خاندان کی قیمتی موتی جڑیں پھر ہلا کر رکھ دیں۔ حضرت کے بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب خاندان کے تمام معاملات اور ضروریات کی بڑی حد تک ذمہ داری اٹھاتے تھے۔ والد ماجد رحمۃ اللہ بھی معاملات میں ان کی رائے اور اقدامات پر اعتماد اور اطمینان فرماتے تھے۔ نتیجے کے طور پر گھر کے بھی افراد اپنے اوقات معمولات و مشغولات میں فارغ البالی کے ساتھ مصروف رہتے تھے۔ مشیتِ ایزدی اور مصلحتِ خداوندی سے ۱۳۳۱ھ میں کل بیالیس برس میں آپ کا انتقال ہو گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم نے ایک بارہ تیرہ برس کا بچہ وحید احمد اپنی یادگار چھوڑا۔ اب حضرت کی ذمہ داریاں بہت بڑھ گئیں۔ یتیم بھتیجا پہلے ہی سے آپ کی تربیت اور نگرانی میں تھا۔ اب تکمل ذمہ داری آپ ہی کے سر آ گئی۔ اسی درمیان میں ایک اُلجھن اور بھی پیش آئی کہ آپ کے دوسرے خسر حکیم غلام محمد صاحب نے ایفاءِ شرط اور اپنی صاحبزادی کے سہنہ ہندوستان کا مطالبہ کر دیا۔ موصوف اس وقت حج کے لیے آئے ہوئے تھے، اُن سے کافی عرض و معروض کی گئی اور مجبوریاں بیان کی گئیں مگر وہ نہیں مانے اور آخر ۱۳۳۱ھ میں حضرت کو تین برس تک مدینہ طیبہ میں متواتر قیام کے بعد تیسری بار ہندوستان کا سفر اختیار کرنا پڑا۔

ہندوستان کا تیسرا سفر ۱۳۳۱ھ

یہ سفر جہازِ دیلوے کے ذریعے ہوا۔ قافلے میں اہلیہ کے علاوہ سال بھر کے صاحبزادے

الطاف احمد اور نوحہ منیم بھتیجے وحید احمد بھی ساتھ تھے جو حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت میں حصول علم کے لیے جا رہے تھے۔ ٹرین کے ذریعے فلسطین کی بندرگاہ حيفا تک پہنچے جہاں کا انتظام حکومت حجاز نے کیا تھا اور قیمت سرکاری خزانے سے ادا کی گئی تھی۔ حيفا اس وقت اسرائیل کی نہیں بلکہ فلسطین کی بندرگاہ تھی اور یہودیوں کا نہیں بلکہ مسلمانوں کا وطن تھا۔ یہاں سے بمبئی تک بحری جہاز کا سفر پچپن روپیہ فی کس کرانے میں ہوا۔ بمبئی سے اہلیہ کے وطن پھراؤں کے سفر میں صاحبزادے الطاف احمد بیمار ہو گئے۔ بچے کے چہرے ہرے سے اقبال مندی، ذہانت اور صحت مندی کے آثار نمایاں تھے۔ ٹرین میں خواتین نے بڑے پیار سے گود میں لیا، کھلایا اور تعریفیں کیں۔ بعض خواتین نے کہا کہ یہ بچہ شکل و شباهت سے ہندوستانی بچہ نہیں معلوم ہوتا۔ مشیت خداوندی کہ الطاف یہاں پہنچتے ہی بیمار ہوئے اور پھر جتنے دن رہے بیمار ہی رہے۔ اس لیے حضرت اس مرتبہ زیادہ دن قیام نہ کر سکے اور جتنے دن رہے پریشانی اور اضطراب میں رہے۔ چنانچہ اسی سال کے آخر میں بھتیجے وحید احمد کو حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت میں چھوڑ کر مع اہل و عیال کے چوتھی مرتبہ مدینہ طیبہ واپس ہو گئے اور مصارف سفر اس بار بھی حج بدل کے ذریعے پورے ہوئے۔

مدینہ طیبہ کا چوتھا اور آخری دور۔ سیاسی شعور اور سرگرمیوں کی ابتدا ۲۵-۱۴۲۱ھ

اب تک حضرت کی زندگی کی تمام سرگرمیاں اور جوش و خروش، تعلیم و تعلم اور روحانی اشغال و تصروف تک محدود تھا۔ مگر مدینہ طیبہ میں اس مرتبہ قیام کے دوران آپ نے دنیائے اسلام کے حالات اقوام عالم کے سیاسی داویج اور مسلمانوں کے مستقبل پر ایک قلب حساس کے ساتھ نظر ڈالی۔ دنیا کے تمام اسلامی ملک جن سے اسلام اور مسلمان دشمن طاقتیں اور خاص کر سرمایہ دار اور سامراجی جماعتیں خائف رہتی تھیں اور جہاں اسلام کا جھنڈا نہ صرف لہراتا رہتا تھا بلکہ اس کے سایے سے ساری غیر مسلم دنیا متاثر و فیضیاب ہوتی جا رہی تھی اور جہاں اللہ اور رسول اللہ کا نام ذرہ ذرہ پر

شب و روز بلند ہوتا تھا، وہ سارے علاقے اور ممالک ایک ایک کر کے مسلمانوں کے ہاتھوں سے نکلے جا رہے تھے اور اُن پر استعماری مکر و فریب کے پنجے مضبوط ہو رہے تھے۔ عدن اور اس کے اطراف کے سارے علاقے برطانیہ کے ماتحت ہو گئے تھے۔ فلسطین اور قبلہ اول پر انگریز فتح حاصل کر چکے تھے۔ ترکی کے بہت سے صوبوں بلغاریا، رومانیہ، قبرص، بلقان وغیرہ سامراجی سازشوں کا شکار ہو کر مسلمانوں کے ہاتھوں سے نکل چکے تھے۔ نہر سوئز کو برطانیہ نے خرید لیا تھا اور مصر اور سوڈان برطانیہ کے پنچہ اقتدار کی گرفت میں آچکے تھے۔ شام اور لبنان میں ہزاروں مسلمان عوام و خواص ذبح کیے گئے اور اب یہ اسلامی ممالک فرانس اور برطانیہ کے رحم و کرم پر تھے۔ ہندوستان میں اسلامی سلطنت کی اینٹ سے اینٹ بج چکی تھی اور وہاں کے عوام و خواص سک سک کر توہین و ذلت اور مظلومی کی زندگی گزار رہے تھے۔ حجاز پر انگریزوں کی ریشہ دوانیاں روز بروز بڑھتی جا رہی تھیں اور شریف حسین خلافت سے بغاوت کر کے خود بادشاہ بننے کی سازشیں کر رہا تھا اور برطانیہ کے ہاتھوں کھلونا بن چکا تھا۔ یہ سارے زخم عالم اسلام کے جسم پر ناسور بن کر برس رہے تھے کہ ۱۹۱۴ء میں پہلی جنگ عظیم چھڑ گئی۔ سلطنتِ ترکیہ اور خلافتِ عثمانیہ نے اس جنگ میں جرمنی کا ساتھ دیا اور اتحادیوں یعنی برطانیہ، فرانس وغیرہ کے خلاف جہاد کیا۔ برطانیہ نے تمام دنیا کے مسلمانوں کو جو اس کے ماتحت تھے ترکی اور خلافتِ عثمانیہ سے لڑنے پر مجبور کیا۔ حریت پسندوں اور غیرت مند افراد و اجتماعات کو یہ آخری چوٹ برداشت نہ ہو سکی۔

ان حالات اور واقعات کی تاریخ و تحقیق کوئی پڑھے تو آنکھیں خون کے آنسو رو دیں اور کلیجہ منہ کو آجائے اور کوئی لکھے تو برسوں کی محنت اور ہزاروں صفحات کی تحریر و تسوید بھی کافی نہ ہو۔ حضرت رحمۃ اللہ نے بہت سی باتیں اور حقیقتیں اپنی آنکھوں سے دیکھی تھیں آپ کی پیدائش سے کچھ ہی عرصہ پہلے عالم اسلام پر چاروں طرف سے ضرب کاری پڑی تھی۔ اپنے دور اقتدار اور سامراج کی فریب کاریوں اور مظالم کے تذکرے اور آنکھوں دیکھے حالات آپ نے بزرگوں سے براہ راست سنے اور سمجھے تھے اقتصادیات، ریاضیات

اور تاریخ سے مناسبت اور طبعی دل چسپی ہونے کی بنا پر مسلمانوں کے شاندار ماضی کی داستانیں ان کی معاشی اور اقتصادی ترقیاں اور ان کے اعداد و شمار اور حقائق آپ کے دل پر نقش کا بھر تھے۔

جبکہ میں اسکول میں پڑھتا تھا تو مجھ کو تاریخ اور جغرافیہ سے خصوصی دل چسپی پیدا ہوئی اور ہندوستان کی پرانی تاریخی غفلتوں اور جغرافیائی قدرتی ہمد گیر رکوتوں نے نہایت گہرا اثر کیا۔ اور پھر اہل ہند کی موجودہ بے کیوں کا اثر روز افزوں ہوتا رہا۔ طالب علمی کے زمانے میں اس احساس میں ترقی بھی ہوتی رہی۔ اس زمانے کے ختم ہونے پر مجھ کو آزاد ممالک عرب، مصر، شام وغیرہ کی سیاحت اور قیام کی نوبت آئی اس نے مجھ کو وطن کی محبت میں اور زیادتی پیدا کر دی اور اس احساس کو نہایت قوی کر دیا کہ آزادی کس قدر ضروری چیز ہے اور بغیر آزادی کے کسی ملک کے باشندے کس قدر بے بس اور اپنے ملک کی قدرتی فیاضیوں سے محروم ہوتے ہیں۔

ہوش آتے ہی حضرت شیخ الہند جیسے مجاہد آزادی، انقلاب پسند مفکر اور سیاسی رہنما کی فکری ذہنی اور روحانی توجہات خصوصیت کے ماتحت تربیت پائی تھی۔ اس کے فوراً ہی بعد خلافت اسلامیہ کے مرکز سرزمین حجاز میں قیام کا موقع پیش آیا اور اقصائے عالم کے علماء مفکرین اور فضلاء سے ملاقات اور تبادلہ خیالات اور واقعات و حالات کے براہ راست مطالعہ و مشاہدہ کی نوبت آئی۔ چنانچہ اس بار دوران قیام اگرچہ بظاہر حسب معمول اپنے علمی روحانی اور تدریسی معمولات میں مشغول رہے مگر ساتھ ہی حساس اور غیور دل و دماغ میں اندر ہی اندر احساس اور دردمندی کا لاوا پکنا شروع ہو گیا۔

حضرت کے حلقہ درس میں عالم اسلامی کے زیادہ تر ملکوں کے نوجوان شریک تھے۔ آپ کے خیالات، احساسات اور جذبہ اسلامی کا اثر بلا کسی قصہ ارادے کے

بھی اُن پر بڑا لازمی اور فطری بات تھی مگر اس کے علاوہ بھی حضرت اسلامی دنیا کی حالت زار پر توجہ دلا کر ان کی ذہنی تربیت و تعمیر کرتے تھے۔ مصر، سوڈان، ترکی، الجزائر اور افریقہ کے مختلف مسلمان نوجوان جذباتِ حریت اور قومی وملی احساسات سے بہرہ ور ہو رہے تھے۔ اس سلسلے کی ساری تفصیلات، افراد و اشخاص کے حالات اور اس وقت کے پورے واقعات کا جوئے شیر تو کسی فرما دی کے بس کی بات ہے تاہم حضرت کے رجحانات کا اندازہ کرنے کے لیے ایک واقعہ بھی کافی ہو سکتا ہے۔

الجزائر کے سپہ سالار و مجاہد آزادی اور اس ملک میں رُوحِ حریت کے بانی الشیخ عبدالمجید بن بادیس اس وقت حضرت کے حلقہ فیضانِ برکات میں شامل تھے۔ ان کے بولنے لگانے جناب ترکی رائج لکھتے ہیں۔ " (مدینہ طیبہ میں شیخ بن بادیس) کے سابق شیخ الاستاذ حمدان مونیسی نے ان کو الجزائر سے ہمیشہ کے لیے ہجرت اور حجاز مقدس میں مستقل قیام کا مشورہ دیا۔ لیکن جناب شیخ حسین احمد الہندی نے اُس مشورے کے خلاف ان کو الجزائر واپس جانے کی نصیحت کی اور فرمایا کہ تمہارا واپس جانا ضروری ہے کیونکہ الجزائر تمہارے علم و عمل کا زیادہ مستحق و محتاج ہے۔ چنانچہ وہ شیخ مصوف کی حکمتِ امیر نصیحت پر عمل پیرا ہو کر واپس چلے آئے اور حجاز میں قیام کا ارادہ ترک کر دیا۔ خود شیخ بن بادیس نے اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے "مجھے یاد ہے کہ جب میں مدینہ طیبہ گیا تو اپنے شیخ استاذ حمدان مونیسی سے اور اپنے دوسرے شیخ حسین احمد الہندی سے ملا۔ مقدم الذکر وطن سے قطع تعلق کر کے مدینہ طیبہ ہجرت کا مشورہ دیا اور موخر الذکر نے جو بڑے عالم ہونے کے ساتھ صاحبِ رائے بھی ہیں انہوں نے مشورہ دیا کہ وطن واپس جاؤ اور جس قدر ممکن ہو اسلام اور وطن کی خدمات انجام دو۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت شیخ حسین احمد الہندی ہی کے فرمانے کو پورا کیا۔"

اس بارے میں مجاہد ملت حضرت مولانا حفظ الرحمن رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔

"عہدِ شباب کی بات ہے کہ وہ (مرد حق آگاہ) سید المرسلین رحمۃ اللہ علیہ کے

حرمِ اطہر میں درس و تدریس کے ذریعہ قال اللہ و قال الرسول کی خدمات انجام

دیا کرتا تھا اور مشرقِ اوسط، افریقہ، چین اور جزائرِ مشرقِ الہند کے تنگنایاں علوم

لے اٹھ عبدالمجید بن بادیس باحتِ انہضہ الاسلامیہ العربیہ فی الجزائر الحدیثہ مولفہ شیخ ترکی رائج، ص ۳۹ و ۲۶۔

اور وہ نور دہان طریقت و سلوک اس کے ظاہری و باطنی کمالات اور ملکات سے فیضیاب ہوا کرتے تھے مگر اس کی نگاہ حقیقت آگاہ نے جب یہ دیکھا کہ حیات ملی کس طرح مظلومیت کی قربان گاہ پر بھینٹ کی جا رہی ہے اور انسانیت کس طرح درد و کرب میں مبتلا ہے تب وہ خدمات ملی کے تنہا اس گوشہ پر قانع نہ رہ سکا اس نے نہ صرف دنیائے اسلام بلکہ عالم اسلامی پر گہری نظر ڈالی۔ وہ نظر جو رحمتہ للعالمین کے جوار کے طفیل میں رحمت و شفقت، محبت و رافت اور ہمدردی و غم خواری کے جذبات میں ڈوبی ہوئی تھی جس کی وسعت فرقہ واریت کی تنگنائیوں سے آزاد اور تخریب و گردہ بندی کے گرد و غبار سے پاک تھی۔

یہی وہ زمانہ تھا جب حضرت کے قلب و نظر کی دنیا میں بے چینی، احساس و شعور میں سیاسی بیداری اور محبت و حوصلہ میں عزم و ارادہ کی بنیاد پڑی۔ اب اسلاف و اکابر اور اساتذہ و مشائخ کی امانت کی اور مجاہدین ۱۸۵۷ء کے حقوق کی ادائیگی کا وقت آ پہنچا تھا۔ اسلام اور دنیائے اسلام کی بیخ کنی کرنے والوں کے خلاف اشتعال و انتقام کی چنگاری لودینے لگی تھی چنانچہ ایک خاموش عالم محدث مفتی ایک گوشہ نشین مدرس اور ایک روحانی و خانقاہی درویش میدان جہاد کا علمبردار اور آسمان سیاست کا شہسوار بن کر اللہ کے راستے میں نکل کھڑا ہوا۔

دکھتے جام شریعت و دکھتے سندان عشق ہر ہوشا کے نہ دانہ جام و سندان باختن اس آہنی عزم و ارادہ اور سرفروشانہ فیصلہ کا تذکرہ حضرت ہی کی زبانی سنتے چلیے۔
”اس جنگ عظیم نے سوانح زندگی میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا یعنی سیاسیات سے میرا تعلق اور برطانوی سامراج کے مقابلے میں عزم انقلاب جس طرح میری علمی زندگی کا منبع فیض حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس الشریعہ العزیز تھے ایسے ہی سیاسی زندگی کا سرچشمہ بھی حضرت شیخ کے

انکساریات اور وہ جذبات تھے جو علامہ ازہر سے حضرت شیخ کے سینہ پر فورا
غیر پیش میں پڑے۔ پھر یہ تھے اور جن کی جنگاویاں جناب عظیم نے
بھڑکا دی تھیں۔

اس موقع پر اتحادیوں نے ترکی کے خلافت ساز مشین اور ریشہ دوانیاں آخری
حد تک پہنچا دیں تو خلیفہ المسلمین نے جرمنی کے ساتھ معاہدہ کر کے برطانیہ و غیبہ کے
خلافت جہاد کا فتویٰ دے کر اعلان جنگ کر دیا۔ ایک انگریزی اخبار "گرافک" نے
خلیفہ المسلمین کی تصویر شائع کی جس میں وہ جہاد کے فتویٰ کا اعلان کر رہے ہیں اور اس
پر یہ عنوان دیا کہ "سلطان جہاد کا اعلان کر رہے ہیں ترکی خود ہی اپنی موت کا فتویٰ دے
رہا ہے"۔ اس اعلان پر تمام دنیا کے مسلمانوں اور عالم اسلام میں ایک آگ لگ گئی اور
وہ جماعتیں اور مسلم ملک جو اتحادی طاقتوں کے دامن سے وابستہ یا ان کے زیر اثر نہیں
تھے دے دے دے دے ستنے جہاد میں شرکت کے لیے تیار ہو گئے۔ ہندوستان کے
طویل و غرض میں ہندو مسلمان سکھ بھائی اور پوری ہندوستانی حریت پسند قوم برطانیہ کے
خلافت صفت آرا ہو گئی۔ مدینہ طیبہ میں بھی جوان فوجی اور والٹیر فوج میں بھرتی ہو کر میدان جنگ
کی طرف روانہ ہونے لگے۔ اس سلسلے میں مدینہ الرسول کے ایک میدان مناخہ میں عظیم الشان
اجتماع ہوا جس میں خلیفہ جہاد اور قومی و دینی حیات و غیرت کی بہت افزائی پر غلط اور
تقریریں کی گئیں۔ ایک مشہور مقبول اور ممتاز عالم دین اور محدث وقت کی حیثیت سے
حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس اجتماع میں ایک بصیرت افروز اور شعلہ بار تقریر فرمائی کہ
یہ بیابانات میں حضرت کی عملی شمولیت کا پہلا دن اور زندگی کی پہلی سیاسی تقریر تھی
انھی دنوں حضرت کے اکابر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری اور حضرت
شیخ الہند مع اپنے رفقاء مولانا غازی گل صاحب، حکیم نصرت حسین صاحب، مولانا وحید احمد
مدنی کے ہندوستان سے پہنچ گئے تھے۔ حضرت شیخ الہند جنگ آزادی کے محاذ جنگ افغان

اور پاکستان جانے کے لیے اور حکومت عثمانیہ سے اس محاذ کے لیے رسد اور اسلحہ حاصل کرنے کی غرض سے آئے تھے۔ ان سب حضرات نے حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے وہاں کدے پر قیام فرمایا۔ شیخ الہند مدینہ طیبہ میں اپنے مشن اور مقصد کے لیے کام کر کے مکہ مکرمہ واپس آئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا وحید احمد مدنی بھی مکہ مکرمہ کے اس سفر میں ہمراہ رہے۔ حضرت کا پروگرام یہ تھا کہ مکہ اور جدہ تک خدمات ضروریہ اور ہمرکابی کا شرف حاصل کر کے مدینہ واپس چلے جائیں گے مگر نیرنگی تقدیر سے یہ روانگی مدینہ طیبہ سے آخری سفر ثابت ہوئی اور پھر مستقل قیام کی غرض سے تاحیات مدینہ طیبہ واپسی نہیں ہوئی۔ اس بار قیام میں حضرت کے اکلوتے صاحبزادے الطاف احمد جو ہندوستان ہی سے بیمار آئے تھے 'ذخیرہ آخرت' ہوئے اور اس مرتبہ کل چار برس تک قیام رہا۔ کل ملا کر کم و بیش پندرہ سال تک حضور اکرم سرور کائنات صلی اللہ وسلم کے قدموں میں درس و تدریس، روایت حدیث اور قال اللہ و قال الرسول کی خدمات کی انجام دہی کا فخر اعزاز اور سعادت نصیب ہوئی جو مندرجہ ذیل اجمالی نقشے سے ظاہر ہے۔

پہلا قیام	ابتداءً	۱۳۱۷ھ	تا انتہائے	۱۳۱۸ھ	دو سال
دوسرا قیام	"	۱۳۲۰ھ	تا	۱۳۲۶ھ	سات سال
تیسرا قیام	"	۱۳۳۰ھ	تا	۱۳۳۱ھ	دو سال
چوتھا قیام	"	۱۳۳۲ھ	تا	۱۳۳۵ھ	چار سال

شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی

واقعات کے تسلسل کے لیے اس جگہ حضرت شیخ الہندؒ اودان کی قربانیوں اور جنگ آزادی کا اجمالی تذکرہ اور تعارف مناسب ہے۔ حضرت دیوبند کے عثمانی خاندان کے فرزند حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کے روحانی اور علمی مشاگرد و جانشین اور دارالعلوم دیوبند کے محدث اور صدر مدرس تھے۔ آج دیوبند کے نام سے اسلامی دنیا میں جو مکتب فکر و عمل اور تحریک رواں دواں ہے اس کا سرچشمہ مکمل طور پر آپ ہی کی ذات گرامی ہے۔ اس طرح دنیائے اسلام کے چمچہ چمچہ پر ہزاروں علماء، اعلیٰٰ فضلاء اور دینی رہنماؤں کا سلسلہ فیض و برکات آپ ہی پر منتہی ہوتا ہے۔ آپ اگرچہ بظاہر ایک گوشہ گیر عالم دین اور بوریا نشین درویش تھے مگر حقیقت میں اس کے ساتھ ہی وہ ایک انقلابی مفکر اور حریت پسند مجاہد تھے۔ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں آپ کے اساتذہ اور مشائخ حاجی اماد اللہ صاحب، مولانا محمد قاسم صاحب، مولانا رشید احمد گنگوہی وغیرہ نے میدان جنگ میں شمشیر بکھٹ کر دواشجاعت دی تھی۔ اگرچہ بالکل وقتی طور پر یہ جنگ ملتوی ہو گئی تھی اور برطانیہ کی طرف سے ان مجاہدوں کے لیے پھانسی کی سزا کا فیصلہ ہوا تھا مگر ان حضرات نے اپنی طرف سے نہ شکست تسلیم کی نہ جنگ بند کی۔ کسی نہ کسی طرح روپوش ہو کر اپنی جانیں بچائیں اور علم جہاد کی امانت اپنے علمی روحانی اور سیاسی وارث محمود حسن کے ہاتھوں میں سونپ دی۔ اب اسی وراثت کی حفاظت اور امانت کی ادائیگی کے لیے استاد اپنے روحانی اور علمی فرزند حسین احمد کو تیار کر رہے تھے کہ جب تک فتح کا مل نصیب نہ ہو جائے اور ہندوستان آزادی سے ہمکنار نہ ہو جائے، ۱۸۵۷ء کا علم جہاد سرنگوں نہ ہونے پائے اور جنگ آزادی پر سے حوصلہ ہوشمندی اور ہماں نشامی کے ساتھ جاری رہے۔ جنگ عظیم کا زمانہ مسئلہ وہ زمانہ تھا کہ اس وقت تک ہندوستان کے کسی گوشے سے آزادی کا مل

کی آواز نہیں اٹھ سکی تھی۔ انڈین نیشنل کانگریس اس وقت تک ایک معتدل جماعت تھی جس کا نصب العین ہندوستان اور برطانیہ میں دوستی قائم کر کے آہستہ آہستہ حکومت برطانیہ کے زیر سایہ حکومت خود اختیاری قائم کرنا تھا۔ کانگریس برطانیہ کے ساتھ اور ہندوستان کا مذہبی جنگ میں انگریزوں کے حامی تھے اور رنکھوٹ بھرتی کر رہے تھے۔
 سرسید جو اس وقت مسلمانوں کے مصلح اعظم تھے، ان کی ساری سرگرمیوں کا بنیادی نکتہ یہ تھا کہ مسلمانوں کو انگریزی حکومت پر پورا بھروسہ کرنا چاہیے، وہی ان کے حقوق کا تحفظ کر سکتی ہے اور ان کو انتظامیہ میں بااثر نمائندگی عطا کر سکتی ہے۔ سرسید کا منشا یہ تھا کہ مسلمان انگریز کی غلامی میں جکڑے رہیں، انگریز ہندوستان سے نہ جائیں گے، غلامی کے ایسے تاریک دور میں جب روشنی کی ایک ہلکی سی کرن بھی نہیں دکھائی دیتی تھی، شیخ الہند وہ پہلے سیاسی رہنما تھے جنہوں نے ہندوستان کی مکمل آزادی کے لیے غور و فکر کر کے جدوجہد اور قربانی کا ایک لائحہ عمل تیار کیا۔ اور یہ فیصلہ کیا کہ ملک اور قوم کو مدرسہ و خانقاہ، تعلیم و تدریس اور دفتر و کتاب سے زیادہ آزادی، عزت، وقار اور سلامتی کی ضرورت ہے۔ چنانچہ حضرت نے پوری رازداری اور خفیہ طور پر سفر و مشور، مجاہدوں اور جاں بازوں کی ایک جماعت تیار کی جس میں ہندو مسلمان سکھ سب شریک تھے۔ اپنے مکان کے قریب ایک مستقل مکان کرایہ پر لے رکھا تھا جس کو کونشی کے نام سے مشہور کیا جاتا ہے، اس میں حضرت کے غیر مسلم ہم خیال دوست اور رفقاء انقلاب ٹھہرا کرتے تھے۔ ان کو نہایت رازداری کے ساتھ ٹھہرایا جاتا تھا۔ اور حضرت اور ان کے درمیان مکمل تنہائی اور رات میں مشورے ہوتے تھے۔ یہ لوگ انقلابی ہندو اور سکھ ہوتے تھے۔ چونکہ معاملات نہایت رازداری کے ساتھ انجام پاتے تھے اور چونکہ ہماری حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ اس وقت تک تحریک سے بالکل غیر متعلق تھے اس لیے ان لوگوں کے

لے تحریک خلافت از قاضی عدیل عباسی، ص ۵۴

نکتہ سرسید کی ایک تقریر سے اقتباس بحوالہ تحریک خلافت از قاضی عدیل عباسی، ص ۵۰
 نکتہ تحریک خلافت، ص ۵۰

نام اور پتے معلوم نہیں ہو سکے اور نہ کبھی تلمیح اور تلماش کی نوبت آئی۔
اس میں شریک ہونے والے تمام حضرات کی پہلے پوری طرح جانچ کی جاتی تھی اور ہم
ان سے حلف و فاداری لے کر جہاد پر بیعت لی جاتی تھی اور ان کو ضروری ٹریننگ دی
جاتی تھی۔ تحریک دن بدن زور پکڑتی رہی اور اس کے برگ و بار پھیلنے لگے تو ایسے
خطرناک اوقات بھی آئے کہ لوگوں کو تشویش ہوئی شروع ہوئی۔

”مولانا عبدالرحیم صاحب مرحوم رائے پوری نے مجھ سے فرمایا کہ حضرت شیخ الہندؒ
لوگوں سے بیعت جہاد لے رہے ہیں، یہ تو بہت خطرناک امر ہے۔ انگریزوں
کو خبر ہو گئی تو دارالعلوم کی اینٹ سے اینٹ بجا دیں گے اور مسلمانوں کا یہ دینی
اور علمی مرکز اجاڑ دیا جائے گا۔ چونکہ مجھ کو اس کی کوئی خبر نہ تھی اس لیے میں
نے لائسنس کا اظہار کیا اور عرض کیا کہ میں خود حضرت شیخ الہندؒ سے پوچھوں گا۔
واقعہ یہی تھا کہ باوجودیکہ مجھ پر بہت زیادہ کرم فرماتے تھے مگر اس وقت تک
کسی کارروائی کی خبر نہیں کی گئی۔ مولانا حقیر محل صاحب نے حضرت شیخ الہندؒ
سے عرض کیا کہ حسین احمد کو بھی اس مشن میں شامل کرنا اور اپنی کارروائیوں
کی خبر دینا چاہیے۔ تو فرمایا کہ وہ صرف چند دنوں کے لیے ہندوستان آیا
ہے اس کو مشغول مت کرو۔ میں نے رائے پور سے واپسی پر مولانا عبدالرحیم
صاحب کا مقالہ ذکر کیا۔ تو حضرت شیخ الہندؒ نے فرمایا کہ حضرت مولانا
محمد قاسم صاحب نانوتویؒ نے دعا فرمائی تھی کہ پچاس برس تک دارالعلوم
قائم رہے، سو بھدا اللہ پچاس برس گزر چکے ہیں اور دارالعلوم اپنی خدمات
با حسن و جود انجام دے چکا ہے۔ میں یہ جواب سن کر دم بخود ہو گیا اور
بمجھ گیا کہ حضرت کا اس امر میں سخت خیال قائم ہو گیا ہے۔ اب اپنے اہل
سے مل نہیں سکے اور نہ کوئی بٹا سکتا ہے۔“

حضرت شیخ الہند نے اپنے محاذِ آزادی کے کئی مرکز دیوبند، دہلی، کراچی، دین پور شریف، جکوال، امرت و غیرہ ہندوستان میں قائم کیے اور ہر جگہ مختلف حضرات کی سربراہی میں تحریکِ آزادی کے لیے مجاہدین سے جہاد پر بیعت لی جا رہی تھی اور لوگ جوق در جوق تحریک میں شریک ہو رہے تھے۔ آزاد قبائل کے علاقہ یاغستان کو جدوجہد کا عملی مرکز مقرر فرمایا اور وہاں اپنے سپاہیوں اور قائدین مولانا سیف الرحمن، مولانا فضل محمود اور مولانا محمد اکبر صاحب کو ہندوستان سے روانہ کر کے برطانوی حکومت پر حملہ کے لیے مجاہدین کی تنظیم کا حکم دیا۔

۱۹۱۴ء کی جنگِ عظیم میں جب انگریزوں کی چیرہ دستیاں ہندوستانیوں اور مسلمانانِ عالم کے خلاف حد سے زیادہ تیز ہو گئیں تو حضرت شیخ نے اپنے خاص سپہ سالار حاجی صاحب ترنگ زئی کو مطلع کیا کہ اب مزید انتظار کا وقت نہیں ہے، فوراً مناسب وقت دیکھ کر جبلِ جنگ بجا دیا جائے۔ اس وقت تک مجاہدین کی فوج کافی طاقتور ہو چکی تھی چنانچہ حاجی صاحب موصوف کی قیادت میں برطانیہ کے کیمپوں پر حملہ بول دیا گیا اور باضابطہ جنگ جاری ہو گئی جس میں برطانیہ کو پے در پے جانی و مالی نقصان اور پپائیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ یہ جنگ بغیر دوسرے ملکوں اور حکومتوں کے اتحاد، امداد اور سہائے کے کامیاب نہیں ہو سکتی تھی، اس مقصد کے لیے حضرت شیخ نے پہلے ہی سے مختلف ملکوں افغانستان، ترکی، جرمنی وغیرہ کی طرف اپنے سفیر مولانا عبد اللہ سندھی، مولانا محمد میاں منصور انصاری، مولانا سیف الرحمن صاحب وغیرہ روانہ کر دیے تھے۔ یہ حضرات حکومتِ برطانیہ سے چھپ کر بھیس بدل کر اور بڑے شہداء اور اہلہ پائیاں برداشت کر کے اپنے اپنے مرکزوں پر پہنچ کر نہایت کامیابی کے ساتھ سرگرم عمل تھے۔

لے نقشِ حیات، ج ۲، ص ۲۰۲۔

لے ایضاً، ص ۲۱۰۔

لے ایضاً، جلد ۲۔

حضرت کے ان سفیروں میں سے بعض حضرات نے راجہ ہندو پتاپ، ڈاکٹر مختار احمد اور مرزا محمد علی وغیرہ سے مل کر کام کو بڑی کامیابی کے ساتھ آگے بڑھایا۔ راجہ صاحب مذکور حضرت کے معتمد اور معتقد تھے۔ ان سب حضرات نے جنگ کو جاری رکھنے اور حکومتوں کی تائید و مدد حاصل کرنے کے لیے ہندوستان کی موقتہ حکومت کی بنیاد ڈالی۔ راجہ صاحب اس کے صدر اور مولانا عبید اللہ سندھی وغیرہ اس کے نائب تھے۔ بعض حکومتوں نے اس موقتہ حکومت ہند کی مکمل تائید و نصرت شروع کر دی تھی اور اندازہ جنگ پوری ہوش مندی اور تدبیر کے ساتھ جاری تھی کہ حضرت شیخ الہند کے پاس یاغستان سے متواتر رپورٹیں موصول ہونے لگیں کہ رسد اور اسلحہ کی کمی کی وجہ سے محاذ جنگ کمزور پڑ رہا ہے۔ حضرت اس کی تدبیروں پر غور فرما رہے تھے اور نو یاغستان، افغانستان اور ترکی کا پروگرام بنا رہے تھے کہ اچانک بہت خاص ذرائع سے ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری اور حکیم عبدالرزاق صاحب انصاری وغیرہ کو اطلاع ملی کہ شیخ الہند کا پورا منصوبہ اور تحریک حکومتِ بنگالیہ کے علم میں آ چکی ہے اور حکومت آپ کو گرفتار کرنے کا فیصلہ کر چکی ہے۔

حقیقت میں شیخ الہند کا یہ کارنامہ اور پروگرام ہندوستان کے کسی بھی لیڈر اور قائد آزادی کے کارناموں سے اگر زیادہ نہیں تو کم بھی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ حضرت کی اس تحریک کے تیس پینتیس برس بعد بھاش چند بوس نے بھی اسی سے ملتا جلتا پروگرام بنایا اور جیس بدل کر افغانستان ہی کے راستے جرمنی وغیرہ نکل گئے اور آزاد ہند فوج قائم کی اور پھر اسی راستے میں ملک پر اپنی جان کا اندازہ پیش کر دیا۔ ان کو ہندوستان نے جو درجہ دیا اور جیسا نام اور احترام ان کا ہوا وہ بھولنے والی چیز نہیں ہے۔ راقم الحروف نے دہلی کے لال قلعہ میں ایک کرسی دیکھی جس پر آزاد ہند فوج کے سپہ سالار کی حیثیت سے وہ بیٹھے تھے۔ وہ یادگار کے طور پر قلعہ کے بیوزیم میں

رکھی ہوئی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ سبھاشی اسی عرصہ و احرام کے ضمن میں تھے مگر ساتھ ہی یہ حقیقت بھی ناقابل نظر اندازی ہے کہ شیخ ابوالکلیلی کی ذات گرامی ان سے زیادہ نہیں تو ان سے کم قابل احرام نہیں ہے اور ان کا نام بھی تاریخ میں سب سے پہلے سے ثبت ہونے کا مستحق ہے۔ مگر زیادہ کی یہی کمی ملاحظہ فرمائیے کہ وہ آستانہ جہاں یہ تحریک پروان چڑھی تھی، جہاں محنت کے بعد جنگ آزادی کی ابتدا ہوئی تھی، وہ مرکز جہاں ہندوستان کے بڑے بڑے سپاہیوں، پسالاروں اور علماء و فضلا کے زانو سے ادب چھوڑا تھا، آج وہ ان کا جوا ہے۔ کسی کو خیال نہیں گزرا کہ یہ دوست کہ وہ بھی قومی آثار میں ایک اہم یادگار کا درجہ رکھتا ہے۔ آزاد ہندوستان کی تاریخ میں جہاں نہایت معمولی اور سیرے درجے کے سپاہیوں کا تذکرہ بڑے الفاظ اور اہم عنوانات سے کیا گیا ہے۔ اس پسالار اعظم اور آزادی کی جدوجہد کا سنگ بنیاد رکھنے والے اعلیٰ جلیل کا نام تک نہیں ہے۔

بہر حال جماعت کو جب گرفتاری کا خطرہ لاحق ہوا تو یہ پلان بنایا گیا کہ حضرت شیخ جج کے ارادے سے حجاز روانہ ہو جائیں اور وہاں سے ترکی وغیرہ ہوتے ہوئے افغانستان اور پاکستان پہنچیں۔ چنانچہ بڑی رازداری اور حسن تدبیر کے ساتھ بمبئی ہوتے ہوئے آپ کا قافلہ ۱۶ ستمبر ۱۹۱۵ء کو حجاز کے لیے روانہ ہو گیا۔ مگر مختار احمد انصاری مرحوم اس ایجنم میں واقعہ سے متعلق ہر طرح اور ہر موقع پر صرف یہ کہ شریک کار ہے بلکہ انہی کے شعور پر یہ قافلہ حق سرگرم سفر را، انڈین نیشنل کانگریس اس وقت تک گوپال کرشن کو کھلے، بال گنگا دھر تلک، مسر ایپنی ہنٹ اور دادا بھائی نوروجی وغیرہ کی یڈرشپ میں صرف کچھ سیاسی رعایتیں اور گورنمنٹ برطانیہ سے مہربانیوں کی طلب گار تھی۔ ۲۸ سالہ محمد علی جناح قانونی قابلیت، ہوشیاری اور موقع شناسی کی بدولت بمبئی کے عوام و خواص میں بھی مقبول ہو رہے تھے، گورنمنٹ برطانیہ کے مخصوص صوبہ میں شمار ہونے لگے تھے اور کانگریس میں بھی یڈر اہ مقام حاصل کر رہے تھے۔ مگر کون کانگریس؟ وہ نہیں جو کل آزادی کی طلب گار تھی بلکہ صرف وہ جو حکومت

برطانیہ کی مہربانیوں کے لیے عرضی گزار تھی۔ گاندھی جی ابھی افریقہ ہی میں تھے، اور وہاں کے ہندوستانیوں کی عظیم اشان خدمات انجام دے رہے تھے۔ انہی میں ایک خدمت یہ بھی تھی کہ برطانیہ اور حکومت برطانیہ کے لیے زنگروٹ اور رضا کار بھرتی کر رہے تھے اور انگریز کے انعامات، تحفہ جات اور القاب سے بہرہ ور ہوتے تھے۔ چار برس پہلے ۲۲ سالہ ابوالکلام آزاد نے اپنے اخبار "الہلال" کے ذریعے ملک میں ایسا صور پھونکا تھا جس سے سوئے ہوئے دماغ اور دل جاگ اٹھے تھے اور شیخ الہند نے فرمایا تھا کہ "الہلال نے ہمیں وہ فرض یاد دلایا جو ہم بھول چکے تھے۔" یہ تھا وہ ماحول جس میں چند سرفروشوں کا یہ قافلہ ملک کی قربان گاہ کی طرف روانہ ہوا۔ گورنمنٹ نے روانگی سے پہلے ہی وارنٹ گرفتاری جاری کر دیا تھا۔ مگر چونکہ حضرت کی روانگی حج کی خبریں عام ہو گئی تھیں اس لیے ہر ہر قدم پر اور ہر چھوٹے بڑے اسٹیشن پر ہزاروں انسانوں کا جھم غمغیم زیارت کے لیے اٹھ اڑتا تھا۔ اس لیے افسران متعلقہ نے مناسب نہ سمجھا کہ اس طرح علانیہ گرفتاری عمل میں لائی جائے۔ بہتر یہ سمجھا گیا کہ جب بمبئی پہنچیں تو روک لیا جائے۔ خوش قسمتی سے گورنمنٹ بمبئی کو احکام اس وقت پہنچے جب بھری جہاز حضرت کو لے کر روانہ ہو چکا تھا۔ حقیقت یہ تھی کہ ڈاکٹر افتخار احمد انصاری پس پردہ اس کوشش میں لگے ہوئے تھے کہ اول تو احکامات تاخیر سے صادر ہوں اور جب صادر ہی ہو جائیں تو ان کے ارسال کرنے میں دیر کی جائے۔ گورنمنٹ آف انڈیا نے عدن کے گورنر کو احکامات بھیجے تو وہاں بھی تاخیر کی وجہ سے گرفتاری عمل میں نہ آ سکی۔ اب عدن کے گورنر نے جتدہ کو احکامات بذریعہ تار بھیجے کہ جہاز پہنچے ہی کپتان کو گرفتاری کے آرڈر مل جائیں گے۔ اس وقت حجاز حکومت نے یہ انتظام کیا تھا کہ حجاج کو بجائے جتدہ کے جزیرہ سعد میں اتار کر یہاں سے مکہ مکرمہ بھیج دیا جائے۔ چنانچہ جتدہ میں کپتان کو احکامات ملے تو حجاج حکومت حجاز کی حدود میں داخل ہو چکے تھے اور اب گرفتاری بذریعہ معمولی وارنٹ نہیں بلکہ دو حکومتوں کے درمیان باضابطہ خط و کتابت ہی کے ذریعہ ہو سکتی تھی۔ حضرت کی نگرانی کے لیے حکومت برطانیہ کی سی آئی ڈی کا جو عملہ سفر کر رہا تھا حکومت ترکی نے حضرت

کے جاں نثاروں کی اطلاع پر جزیرہ سعد میں آتے ہی اس حملہ کو گزنی کر لیا مگر بھی کچھ
افراد اس حملہ کے نظر انداز ہو گئے اور حضرت شیخ کے ساتھ لگے رہے۔
مگر مکرر پہنچتے ہی حضرت شیخ اپنے کاموں میں مشغول ہو گئے اور مختلف وقتوں پر باہر
افراد اور جماعتوں سے ملاقات کر کے ان کو اپنے مشن کی اہمیت سمجھائی۔ آخر میں سلطنت عثمانیہ
کے گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات کی اور ان کو اپنے کام کا نقشہ اور تحریک کی اہمیت
سمجھا کر فرمایا کہ میں ترکی جانا اور انور پاشا سے ملاقات کرنا چاہتا ہوں۔ آپ مجھے اس
سلسلے میں ضروری سہولتیں اور اعانت مہیا کریں۔ غالب پاشا نے مسئلہ کے ہر پہلو پر غور
کر کے اور مکمل طور پر تبادلہ خیال کر کے عرض کی کہ ہم ہر طریقے سے تحریک کو بھرپور امکان
تقویت بہم پہنچائیں گے۔ اس نے ایک خط مدینہ کے گورنر بصری پاشا کو لکھا کہ حضرت
شیخ الحداد کا پورے احترام کے ساتھ استقبال کیا جائے اور ممکنہ سہولتیں مہیا کر کے ان
کو ترکی روانہ کیا جائے۔ دوسرا خط ترکی کے ڈیفنس منسٹر انور پاشا کو لکھا جس میں حضرت
کا مکمل تعارف کرا کے لکھا کہ تحریک کو پوری تائید اور مدد ملنی ضروری ہے۔ اس کے
علاوہ غالب پاشا نے حضرت شیخ سے کئی ملاقاتیں کیں اور ہندوستان کی جنگ آزادی
کا پورا نقشہ سمجھا کر اس نکتہ پر زور دیا کہ تمام ہندوستان کو من حیث المجموع آزادی کا مل
کاغذ لگا کر اٹھ کھڑا ہونا چاہیے۔ ایسا نہ ہو کہ ہندوستانی عوام اور لیڈران برطانیہ اور
سامراجی طاقتوں کے فریب میں مبتلا ہو کر ڈومینن سٹیٹس وغیرہ قسم کی ناقص خود اختیاری
پر مصالحت کر لیں۔ آپ ملک کے اندر رہ کر قوم کو بیدار کرنے کی کوشش کریں۔ ہم باہر
سے جس قدر بھی ممکن ہوگی مدد کریں گے۔

مگر مکرر کی اس مہم سے فارغ ہو کر حضرت مدنیہ منورہ تشریف لائے۔ یہاں
آپ کے ساتھ صرف وہ رفقاء ہمراہ تھے جن سے ان ممالک میں کام لینا تھا باقی
مضرات کو آپ نے مختلف مراکز کے لیے ہدایات و تعلیمات دے کر واپس ہندوستان
کے لیے روانہ کر دیا۔ مدنیہ منورہ میں آپ نے اپنے علمی و روحانی فرزند حضرت شیخ
مولانا مدنی کے مکان پر قیام فرمایا اور پہلی فرصت میں حضرت کو تنہائی میں طلب فرما کر

تحریک کی پوری تفصیلات سے مطلع کیا۔ اس آخری بیعت کی تفصیل بھی حضرت مدنیؒ
 ہی کے قلم سے ملاحظہ کرنی ضروری ہے :

”میں اس وقت تک نہ مشن آزادی ہند میں شریک ہوا تھا نہ حضرت شیخ الہندؒ
 کی عملی سرگرمیوں سے واقفیت رکھتا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد حضرت شیخ الہندؒ
 نے ایک خصوصی مجلس میں مجھ کو اور مولانا خلیل احمد صاحب کو طلب فرما کر اپنے
 خیالات اور عملی کردار انہوں سے مطلع فرمایا۔ میں اس وقت تک فقط علمی جدوجہد
 میں مشغول تھا اگرچہ مدینہ منورہ میں اس سے پہلے جب کہ محاذ سونیر کے لیے متطوعین
 (والنیرس) کو بھیجنے شروع کیا گیا تھا ترغیب جہاد پر تقریر کرنے کی نوبت آئی
 تھی اور اس سے متاثر ہو کر کچھ لوگ اس محاذ پر جہاد کے لیے مدینہ منورہ سے گئے
 تھے مگر اس کے علاوہ عملی جدوجہد کی نوبت نہیں آئی تھی۔ اب حضرت شیخ الہندؒ
 کے واقعات اور خیالات سن کر میں بھی متاثر ہوا اور مولانا خلیل احمد صاحب بھی۔
 یہ وقت میری سیاسیات کی ابتدا اور بسم اللہ کا وقت ہے۔ اور یہی وقت

مولانا خلیل احمد صاحب کی ابتدائی شرکت کا ہے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاؤہ۔“
 اس گفتگو اور افہام تفہیم کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ شیخ الہند کی تحریک کے گویا باضابطہ
 نمبر ہو گئے اور جدوجہد میں عملی طور پر شریک ہو گئے۔ سب سے پہلے حضرت نے مدینہ طیبہ کے بااثر
 اور صاحب اختیار حلقہ میں حضرت شیخ الہندؒ اور ان کی جماعت اور تحریک کے لیے تائید،
 ہمدردی اور شرکت کے لیے فضا ہموار کی۔ اس کے بعد مدینہ کے گورنر بصری پاشا سے
 ملاقات کر کے ان کو جماعت کی اہمیت اور تفصیل سمجھائی۔ غالب پاشا کے خطوط دیئے اور
 حضرت شیخ اور ہمراہیوں کے لیے ترکی کے سفر کے لیے سہولتوں کا مطالبہ کیا۔ پہلے تو
 بصری پاشا نے اس بنا پر تردید کیا کہ جنگ کا زمانہ ہے ہندوستان اور وہاں کی حکومت
 سلطنت عثمانیہ کی دشمن ہے۔ ممکن ہے ہندوستانیوں کا ترکی جانا مضر ثابت ہو مگر غالب
 پاشا نے مکہ مکرمہ سے دوبارہ تاکید لکھی اور بتلایا کہ حضرت شیخ الہندؒ اگرچہ ہندوستانی ہیں
 مگر یہ اودان کی پوری جماعت برطانیہ اور اتحادیوں کے خلاف برسرِ پیکار ہیں چنانچہ بصری

پاشا نے تاخیر اور تعویق کے لیے حضرت شیخ سے معذرت چاہی اور کہا کہ جب اور جس وقت آپ ترکی روانہ ہونا چاہیں گے حکومت آپ کے سفر کا پورا انتظام کرے گی آپ سفر کی تیاری کریں اور پروگرام سے ہمیں مطلع کریں۔ عین اسی وقت یہ اطلاع ملی کہ سلطنت عثمانیہ کے ایک کمانڈر اور ڈیفنس منسٹر جمال پاشا اور انور پاشا زیارت کی غرض سے مدینہ حاضر ہو رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت شیخ نے سفر کچھ دنوں کے لیے ملتوی کر دیا تاکہ ان دونوں صاحبان سے پہلے یہیں ملاقات کر لی جائے۔

یہ حضرات جمعہ کے روز نماز جمعہ سے کافی پہلے بذریعہ ٹرین مدینہ حاضر ہوئے۔ اسٹیشن پر اہل شہر کا ایک جم غفیر استقبال کے لیے موجود تھا۔ گورنمنٹ کی طرف سے باضابطہ جلسوں کا انتظام تھا اور ان کی سواری کے لیے مشکلی گھوڑوں کی گاڑی تیار تھی مگر انھوں نے سواری سے انکار کر دیا کہ ہم سرکارِ دو عالم کے فقیر ہیں اور غلاموں کی طرح دربار میں حاضری دیں گے چنانچہ اسٹیشن سے حرم پاک تک دست بستہ نگاہ رو برو باادب بالماحظہ حاضر ہوئے۔ ہمارے حضرت مدنی قدس اللہ سرہ نے راستے ہی میں اپنی تحریر پیش کی جس میں حضرت شیخ الہند سے تنہائی میں خصوصی ملاقات کا وقت مانگا گیا تھا۔ مقامی افسران بالا پہلے ہی سے تائید و موافقت میں تھے چنانچہ اسی دن مغرب بعد حضرت شیخ اور مولانا خلیل احمد صاحب نے ان حضرات سے ملاقات کی اور پوری تفصیل و شرح کے ساتھ اپنی تحریک، اس کے مقاصد اور لائحہ عمل ان کے سامنے پیش کیے۔ انھوں نے ہر قسم کی اعانت، امداد اور تائید کا وعدہ کیا اور ایک خط ہندوستانی عوام کے نام اور دوسرا ترکی افسران متعلقہ کے نام حضرت کے سپرد کیا۔ ہندوستان کے نام خط میں تمام ہندوستانی عوام کو جدوجہد آزادی پر مبارک باد دی گئی تھی اور یہ وعدہ تھا کہ ترکی حکومت ہر طرح ہندوستان کی آزادی کے مشن میں ان کے ساتھ ہے۔ اور جس وقت کسی مدد کی ضرورت ہوگی حتی الامکان حاضر ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ تاکید تھی کہ آزادی کے مطالبہ کے لیے پوری ہندوستانی قوم کو متحد ہو کر صفت آرا ہو جانا چاہیے اور ترکی افسران کے نام خط میں یہ ہدایت

تھی کہ حضرت شیخ الہندؒ پر مکمل اعتماد کیا جائے اور ان کو ہر قسم کی سہولت دی جائے۔
حضرت نے یہ مطالبہ بھی کیا کہ ہم لوگوں کا افغانستان اور یاغستان پہنچنا بہت ضروری
ہے اس کے لیے انتظامات کر دیئے جائیں مگر ان حضرات نے فرمایا کہ روس نے
ایران اور افغانستان کے درمیان قبضہ کر لیا ہے اس لیے اس وقت افغانستان
جاننا مشکل ہے۔

مفتی مدینہ شیخ نامون بری سے جمال پاشا اور انور پاشا نے خواہش کی کہ ہم
علمائے مدینہ سے نصائح اور موعظت حاصل کرنا چاہتے ہیں مگر تنگی وقت کی بنا پر ایک
سے علحدہ علحدہ شرف ملاقات حاصل کرنے سے معذور ہیں۔ چنانچہ دوسرے دن صبح کو
حرم اطہر میں علماء حرم کا ایک اجتماع ہوا جس میں حضرت شیخ الاسلام مدنی قدس سرہ
نے فضیلت جہاد پر ایک مبسوط تقریر فرمائی جو بہت پسند کی گئی اور حضرت کا شکریہ ادا
کیا گیا۔ مختصر یہ کہ افغانستان کے راستے میں رکاوٹوں کی وجہ سے یہ تجویز قرار پائی کہ
مکران بلوچستان وغیرہ کے راستے سے یاغستان کا سفر کیا جائے اور انور پاشا کی
تحریروں کی نقلیں تحریک آزادی ہندوستان کے سبھی مراکز کو روانہ کر کے انتظام کیا جائے
کہ عام ہندوستانیوں تک یہ پیغامات پہنچیں۔ چنانچہ لکڑی کے صندوقوں کے تختوں
کے درمیان یہ تحریریں جڑوی گئیں اور رفقاء کے ساتھ ان کو ہندوستان وغیرہ روانہ کیا
گیا اور حضرت خود بعض رفقاء کے ساتھ مکہ مکرمہ روانہ ہوئے تاکہ روانگی سے پہلے
غالب پاشا سے کچھ اور گفتگو اور معاملات کر سکیں۔ غالب پاشا اس وقت طائف میں
مقیم تھے۔ اس لیے حضرت نے اپنے تین ہمراہیوں مولانا عزیز گل صاحب ظہیم حضرت
شیخ مدنی قدس سرہ اور مولانا وحید احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ طائف کا قصد فرمایا۔ یہاں
پہنچے ہوئے ایک ہفتہ بھی نہ گزرا تھا کہ شریف حسین نے حکومت ترکیہ کے خلاف بغاوت
کردی اور اہم فوجی مرکزوں پر حملہ کر دیا۔ طائف چاروں طرف سے محصور ہو گیا اور آمد و
رفت کے سارے ذرائع مسدود ہو گئے۔ بڑی بڑی مشکلوں اور تدبیروں سے حضرت کا
قافلہ مکہ مکرمہ واپس ہوا اور ہندوستان روانگی کے لیے تیار ہو گیا۔ عین روانگی کے

وقت باغی شریف حسین کے ہر کار سے اور پیادے حضرت شیخ الحداد کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ایک اعلان پر دستخط کا مطالبہ کیا۔ اعلان میں مدنی تھوگا کر کے تمام مسلمان اور ترک قوم کا فر ہے۔ اور سلطنت عثمانیہ خلافت اسلام کے منصب کی حقدار نہیں ہے اور شریف حسین نے ترکوں سے بغاوت کر کے نہایت ایماندارانہ اور جرأت مندانہ اقدام کیا ہے۔ حضرت شیخ نے اس اعلان پر دستخط کرنے سے صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ اگرچہ اس انکار کے نتائج خطرناک ہو سکتے ہیں مگر میں دین و ملت اور شریعت کے خلاف کوئی حرکت نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد یہ خطرہ شدید ہو گیا کہ شریف حسین اس کا بدلہ لے گا۔ چنانچہ یہ طے کیا گیا کہ مکہ مکرمہ سے ہندوستان واپسی کے لیے فوراً روانگی ہو جانی چاہیے۔ مگر روانگی سے پہلے ہی شریف حسین نے حضرت شیخ کی گرفتاری کے احکام جاری کر دیئے۔

مکہ مکرمہ کے سرکاری شیخ الاسلام سے وہاں کے سربراہ اور وہ حضرات نے بہت سفارش اور صفائی کی۔ ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی اس کے پاس گئے اور اپنے مرشد اور استاد کو بچانے کے لیے اس کے ہاتھ چوئے۔ شیخ الاسلام کچھ نہیں بچا مگر شریف کے برطانوی نمائندے کرنل ولسن مقیم جدہ نے اصرار کیا کہ جس طرح بھی ہو مولانا محمود حسن اور ان کے سارے ساتھیوں کو ہمارے حوالے کر دو۔ شریف کو، ہمانیہ کے ساتھ اپنی وفاداریوں کے صلے میں جریرہ عرب کی بادشاہت عطا ہونے کا لالچ تھا۔ اس لیے اس نے حکم دیا کہ مولانا محمود حسن صاحب کو فوراً جدہ روانہ کیا جائے مگر اس عرصہ میں حضرت شیخ الحداد اور مولانا وحید احمد مدنی روپوش ہو کر کسی خفیہ جگہ پر منتقل ہو چکے تھے۔ شریف کی پولیس کے سپاہیوں نے شیخ کو نہ پایا تو حضرت شیخ مدنی قدس اللہ سرہ کو قید کر کے جیل خانہ میں ڈال دیا اور کہا کہ یہ حکومت برطانیہ کی مخالفت کی سزا ہے تاہم حق تعالیٰ کا خصوصی احسان یہ ہوا کہ حضرت کو اس جیل میں رکھا گیا جہاں کوئی تعذیب و تکلیف نہ تھی اور کھانے پینے اور رہنے کافی الجھل آرام تھا۔ تلاش بسیار کے بعد بھی حضرت شیخ الحداد کا سراغ نہ لگا تو شریف نے حکم دیا کہ اگر مولانا محمود حسن مدنیس تو ان کے ساتھیوں کو جیل

بار دی جائے اور ان کے مطوف کو کوڑوں سے پیٹا جائے اور معلیٰ سے محروم کر دیا جائے۔ یہ سن کر حضرت شیخ الہندؒ نے اپنے آپ کو شریف کے حوالے کر دیا اور فرمایا کہ الحمد للہ میں کسی گناہ میں نہیں بلکہ مصیبت میں مبتلا ہو رہا ہوں۔ جو گزرے گی، برداشت کروں گا۔ برسرِ اولاد آدم ہر چہ آید بگذرد۔ مگر اپنے رفقاء کو کوئی گزند نہ پہنچے دوں گا۔ چنانچہ ۲۳ صفر ۱۳۲۵ھ اتوار کے دن رات کو عشا کے بعد حضرت شیخ الہندؒ، مولانا عزیز گل صاحب، مولانا وحید احمد مدنی اور حکیم نصرت حسین صاحب کو دو اونٹوں پر سوار کر کے جدہ روانہ کر دیا گیا۔ مولانا عزیز گل صاحب تو حضرت کے خاص خادم اور تحریک جہاد کے سرگرم رکن تھے۔ پشاور کے رہنے والے تھے، دیوبند سے فارغ اور وہیں سے حضرت کے ساتھ آئے تھے۔ مگر حکیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ مکہ مکرمہ ہی سے ساتھ ہوئے تھے۔ حضرت شیخ کے شاگرد اور خادم تھے مگر تحریک جہاد کے بنیادی رکن نہیں تھے۔ لیکن مصیبت اور قید و بند میں اپنے شیخ سے جدا ہونا گوارا نہیں کیا اور ایسے ساتھ ہوئے کہ مالٹا ہی کی زمین پر ابدی نیند سو گئے۔ رحمۃ اللہ علیہ و برکات اللہ مضجعہ۔ صبح کو جب حضرت مدنی رحمۃ اللہ کو علم ہوا کہ حضرت شیخ الہندؒ سنگینوں کے پہرہ میں جدہ روانہ کر دیئے گئے اور وہ خود آٹھ دس روز میں رہا کر دیئے جائیں گے تو بیچین و مضطرب ہو گئے اور اپنے بعض تخلصین پر زور دیا کہ اگر حضرت کو قید کر کے کہیں بھیج دیا گیا تو خدمت کے لیے میری حاضری نہایت ضروری ہے اس لیے جس طرح بھی ہو مجھے خدمت میں بھجوا دیجیے۔ ان لوگوں نے شریف سے کہا کہ اس جماعت کے ایک فرد کو چھوڑنا خطرناک ہے ممکن ہے سرکارِ برطانیہ کی خوشی میں کوئی کمی رہ جائے چنانچہ دوسرے ہی دن حضرت کو بھی پھر کی سواری پر جدہ روانہ کر دیا گیا۔ اور وہاں پوری جماعت کو ساتھ رکھا گیا۔ جدہ میں کم و بیش ایک ماہ تک قید رہے اور جیل کے بجائے ایک کمرہ میں رکھا گیا جہاں کوئی تکلیف نہیں تھی۔

مالٹا کے قیدی

عمریت کہ آوازہ منصور کہن شد

من از سر نو زندہ کنم دار و رسن را

حضرت رحمۃ اللہ علیہ اب شیخ الہند کے مشن اور تحریک کے معتمد اور اہم مجسّم تھے۔ شیخ نے مدینہ طیبہ میں سارے معاملات سمجھا کر آپ کو ہم میں شریک کر لیا تھا۔ باوجود اس کے حضرت مدنی رحمۃ اللہ کا ارادہ حضرت شیخ الہند کی ہم کابی میں صرف جدہ تک آنے کا تھا۔ حکومت برطانیہ کو بھی حضرت کی گرفتاری مطلوب نہیں تھی۔ لیکن جب یہ اندیشہ ہوا کہ برطانیہ حضرت شیخ کو قید کر کے کسی دوسری جگہ پہنچانے والی ہے تو استاد کی خدمات اور راحت رسانی کے لیے حضرت رحمۃ اللہ نے اپنے آپ کو بھی قید کرانے کی پوری کوشش کی۔ اگر یہ کوشش اور خواہش نہ ہوتی تو ظاہری صورت حالات ایسی تھی کہ آپ رہا ہو کر مدینہ طیبہ واپس آجاتے۔

”مجھ کو قید خانہ میں (حضرت شیخ الہند کی گرفتاری وغیرہ کی) کوئی حالت صبح تک معلوم نہیں ہوئی۔ صبح کو جب احباب ملنے آئے تب سب کیفیت معلوم ہوئی۔ تھوڑی دیر کے بعد سید امین عاصم صاحب کے بھانجہ زادہ سید احمد جعفری آئے اور کہا کہ سید صاحب نے کہا ہے کہ ہم نے تیرے چھڑانے کے لیے بہت کوشش کی مگر چونکہ شریف بہت خفا ہے اس لیے کم از کم آٹھ دس دن تک تجھ کو قید خانہ میں رہنا پڑے گا۔ میں نے کہا چونکہ میں مدینہ منورہ سے فقط مولینا کی خدمت کے لیے نکلا ہوں اس لیے مجھ کو خدمت میں رہنا ضروری ہے۔ اگر جدہ سے مولینا ہندوستان تشریف لے گئے تو

لے اس باب کا پورا مضمون سفر نامہ اسیر مالٹا مرتبہ حضرت شیخ الاسلام قدس اللہ سرہ سے ماخوذ ہے۔

پھر یہ سب ساتھ ساتھ ہی کوئی اور شے نہیں۔ وہاں بھرتے الی الی لکھا ہے۔
 میں اور اگر کسی دوسری جگہ ان کو بھیجا گیا تو میرا ساتھ نہ لگا دیا گیا ہے۔
 جس طرح میں لیکن ہر جگہ کو مراد لیا کہ اس میں بھیجا گیا ہے۔

یہ پانچ حضرات جہد میں رہا، الدین ہی آئی، انہی انسپکٹرز کے مکان میں فرین
 مکہ کے سپاہیوں کی نگرانی میں نظر بند ہے۔ اور کم و بیش ایک ماہ تک یہ حراست نہ
 رہنے کے بعد ۱۲ جنوری ۱۹۱۷ء مطابق ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ کو جہد دست بند
 اسٹیمر مصر کے لیے روانہ کر دیے گئے۔ جہاز پر حراست یا قید نہیں تھی بلکہ کسی قید خانہ کی
 قیدیوں کی شکل کے دونوں ۱۲ جنوری کو جہاز سوئز کی بندرگاہ پر لنگر انداز ہوا۔ وہاں ان
 کے ان شیروں اور اسلام کے مجاہد قیدیوں کا استقبال بندو قوں اور سلیکٹوں سے مسلح
 گوردوں کی ایک گارڈ نے کیا اور ان کو اپنے جہاز میں لے کر جس کو وہ پہرہ و حراست
 سمجھتے ہیں، قریب کے کیپ میں پہنچایا۔ کیپ پر پہرہ کے لیے ہندوستانی سپاہی
 موجود تھے جنہوں نے کھانے پینے کا انتظام کیا۔ دوسرے دن علی الصبح قرین کے
 قیسرے درجہ میں سوار کر کے گورے سپاہیوں کی پوری گارڈ کی حفاظت اور سلیکٹوں کے
 سایے میں یہ قافلہ قاہرہ کے لیے روانہ ہوا۔ اور اسی دن دو بجے قاہرہ پہنچا۔ قاہرہ
 اسٹیشن پر سب سے پہلے آپ حضرات نے باجماعت نماز ظہر ادا کی۔ چاروں طرف
 گوردوں کا پہرہ تھا۔ منزل اور استقبال کا اعلام تھا اور سروں پر بندو قوں اور سلیکٹوں کا
 سایہ تھا۔ اور درمیان میں اللہ کے پانچ غریب الوطن قیدی سپاہی اس کی بارگاہ میں
 سربموجود تھے۔ ظہر کی نماز سے فارغ ہو کر روانگی میں اتنی دیر ہوئی کہ نماز عصر بھی
 وہیں ادا کی۔

اسٹیشن سے آپ حضرات کو قاہرہ کے ایک محلے حبشہ کے قید خانہ پہنچایا
 گیا۔ جیل میں داخلہ سے پہلے تلاشی لی گئی اور ساری چیزیں اور سامان مع ایک سی

اسٹریٹنگ پاؤنڈ کے لیے گئے۔ کچھ عرصہ کے بعد ان حضرات کو ایک عدالت کے سامنے بیان دینے کے لیے پیش کیا گیا جس کے تین ممبر تھے اور تینوں انگریز تھے۔ جن میں سے دو صاف اُردو بول رہے تھے۔ اس وقت تک سب کو یہ خیال تھا کہ یہ گرفتاری شریف حسین کی حکم عدولی اور اس کو باغی قرار دینے کی بنا پر ہوئی ہے۔ مگر بیان کے وقت جب دفتر کھلا اور ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ فائلیں سامنے آئیں۔ تحریک آزادی غیر ممالک میں برطانیہ کے خلاف سرگرمیوں اور مکمل اسکیم کے صحیح واقعات کے بارے میں سوالات کیے گئے۔ تب یہ بات کھلی کہ حضرت شیخ الہندؒ پر بغاوت اور حکومت ہند سے غداری کا الزام ہے اور اس بات کے قومی امکانات ہیں کہ ان حضرات کو پھانسی کی سزا دی جائے گی۔ وقت بڑا نازک تھا۔ وطن اور اہل وطن سے سات سمندر پار کی دوری تھی۔ مقدمات غیر جانب دار نہیں بلکہ دشمن عدالت کے سامنے تھے۔ کوئی ہمدرد غم گسار، مشیر یا وکیل میسر نہیں تھا۔ سوال قید و بند یا جیل خانہ کا نہیں بلکہ موت و زندگی اور پھانسی کا تھا۔ مگر اللہ کے شیروں کے لیے رو باہی ممکن نہیں ہے۔ حضرت شیخ الہندؒ نے کمال بے اعتنائی، بے التفاتی اور بے جگری کے ساتھ مسکت اور الزامی جوابات دیے۔ — انگریز حکام نے ایک مولوی صفت، معمولی شکل و شمائل کے بوڑھے کمزور اور مریض پابہ جولاں قیدی سے یہ طرز بیان اور قوت استدلال کا ہے کوٹنا ہو گا۔ بیان ختم ہوا تو انھوں نے حیرت اور ناگواری سے کہا کہ شاید مولینا کو کبھی حکام سے ملنے اور ان سے معاملہ کرنے کا سابقہ نہیں پڑا ہے۔ فائلوں کی موجودگی اور تحریک کے خفیہ حقائق کے متعلق سوالات کی افشاد بالکل اچانک اور بے سان و گمان سامنے آئی تھی۔ ان میں سے کسی کو کبھی عدالت بالخصوص انگریز حکام سے سابقہ نہیں پڑا تھا۔ ان کے دل حکومت کی طرف سے نفرت اور عداوت سے پُر تھے۔ بعض حضرات ایسے بھی تھے جن کے بارے میں یہ خیال بھی تھا کہ افسران کوئی ناشائستہ بات کریں گے تو انھیں لڑنے میں بھی دریغ نہ ہو گا حضرت مولینا عزیز گل صاحب مدظلہم نہایت بے باک اور سریع الغضب تھے مولینا

وحید احمد مدنی نو عمر اور نابالغ بچہ کا رشتہ۔ اس لیے سب کو اور خصوصاً رئیس قافلہ کو یہ اندیشہ تھا کہ نہ جانے کس کی زبان سے کیا خلافت مصلحت و خلافت واقعہ بات نکل جائے کم از کم اتنا خطرہ تو قوی تھا کہ بیانات سب کے ایک دوسرے سے مختلف ہو جائیں گے مگر بیان ختم ہوئے اور دوسرے روز ہوا خوری کے لیے سب حضرات احاطے میں نکالے گئے تو حضرت شیخ کو پتہ چلا کہ ایسے یکساں اور بے ثلے جوابات دیئے گئے ہیں گو یا سب سے مشورہ کر کے جوابات اور مضمون پہلے سے طے کر لیے گئے ہوں۔

حضرت مدنی کا بیان دو دن تک جاری رہا جو علمی منطقی اور تاریخی حوالوں سے لبریز تھا۔ افسران نے برملا اس حقیقت کا اعتراف کیا کہ مقدمہ کی کارروائی پھانسی کی سزا کی بنیادوں پر چل رہی تھی مگر بیانات نے فیصلہ کا رخ موڑ دیا ہے۔ یہ قیدی اکابر کال کوٹھریوں میں بند تھے جس میں روشنی اور ہوا کے لیے صرف ایک چھوٹا سا روشنہ ان تھا۔ ہر کوٹھری پر سنگین پہرہ تھا اور کسی کو ان کے قریب سے گزرنے کی بھی اجازت نہیں تھی۔ ان اذیتوں سے جسمانی اور نفسیاتی جو شدید گزرے وہ تو زبان و قلم کے بس کی بات نہیں مگر ظاہری طور پر اس امر میں شبہ کی بہت کم گنجائش رہ گئی تھی کہ حکم پھانسی ہی کا ہو گا اس لیے کہ ان کال کوٹھریوں میں وہی بھرپور رکھے جاتے تھے جن کو پھانسی دینی ہوتی تھی۔ مگر یہ صاحبان اپنے مولیٰ کی رضا پر راضی تھے اور کسی قسم کی گھبراہٹ بے چینی جزع و فزع کا گذر بھی ان کے قریب نہ ہوتا تھا۔ ذہنی طور پر ہر فرد اس طرح تیار تھا گویا فیصلہ ہو چکا تھا بس وقت کا انتظار تھا۔ مولانا غریب گل صاحب اپنی کوٹھری میں بار بار یہ تجربہ کر رہے تھے کہ پھانسی میں کس قسم کی تکلیف ہوتی ہے۔ اپنی گردن اور گلے کو ناپتے تھے اور پھندا گلے میں ڈال کر تھوڑی بہت مشق کرتے تھے کہ وقت پر زیادہ تکلیف نہ ہو۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تالیف اسیر بالائیں تحریر فرمایا ہے کہ ہم لوگ نو گرفتار تھے۔ قید و بند پابندی و گرفتاری سے ہمیں کبھی سابقہ نہ پڑا تھا۔ سب لوگ نوجوان تھے۔ گھروں سے اعزہ و اقارب سے اور خاندان سے جدا تھے۔ دور دور کوئی مونس و غم خوار ہمدرد و غم گسار نظر نہ آتا تھا

ہم سب کو یقین پا کہ کم از کم ظن غالب یہی تھا کہ ہمیں پھانسی ہونے والی ہے۔ مگر باوجود اس کے ہم قسم کھا کر کہہ سکتے ہیں کہ اضطراب، بے چینی، جزع و فزع روزانہ ہونا قلق اور صدمہ تو بڑی باتیں ہیں کسی کے دل میں معمولی گھبراہٹ بھی نہ تھی کسی وقت یہ خیال بھی دل میں نہ آتا تھا کہ کاش ہم مولینا کے ساتھ یا ان کے مشن اور تحریک میں شریک نہ ہوتے۔ اسی طرح مصر میں ایک ماہ یا اس سے کچھ زیادہ قید رہنے کے بعد ایک روز ایک برطانوی افسر خدمت میں حاضر ہوا اور حضرت شیخ سے عرض کی کہ کل آپ لوگوں کو مالٹا روانہ کیا جائے گا، سفر کے انتظامات کر لیجیے۔ اسیروں اور قیدیوں کے انتظامات ہی کیا۔ دو چار کپڑوں، جانمازوں اور چند کتابوں کی گٹھریاں باندھ کر ہاتھوں میں لے لیں اور خاصانِ خدا کا قافلہ کوچ کے لیے تیار ہو گیا۔ ۱۶ فروری ۱۹۱۶ء کی صبح کو پانچ مجاہدین کی یہ فوج گورے سپاہیوں کی گارد کی نگرانی میں موٹر کے ذریعہ قاہرہ کے ریلوے اسٹیشن پہنچائی گئی اور تھرڈ کلاس کے ایک ڈبے میں اسکندریہ کے لیے روانہ ہو گئی اور اسکندریہ میں اسی طرح شدید پہرہ اور نگرانی کے درمیان جہاز پر سوار کر دیا گیا۔ جہاز میں آپ حضرات کو اوپر کے حصے میں ایک طویل و عریض کمرہ ملا جس میں بہت سے ترکی سپاہی قیدی بھی تھے۔ جہاز کے ذمہ داران نے حضرت شیخ سے کھانے کے بارے میں دریافت کیا۔ حضرت نے فرمایا کہ آپ سے ہم صرف روٹی لے سکتے ہیں۔ سالن اور گوشت نہیں لیں گے۔ چنانچہ جہاز والوں نے ضروری سامان خورد و نوش ہتیا کر دیا۔ حضرت مولینا مدنی حکیم نصرت حسین صاحب اور مولینا وحید احمد رحمہما اللہ نے کھانا پکانے اور انتظامات کا چارج لے لیا۔

زمانہ جنگ عظیم کا تھا۔ ہر ہر قدم پر جرمنی کی آبدوزیں برطانوی اور اتحادی جہازوں کے شکار کے لیے گھومتی پھرتی تھیں، آئے دن اتحادی جہازوں کی غرقابی کی خبر آ کر آتی تھی اس لیے اس جہاز پر ریڈ کراس کا نشان لگایا گیا اور ایک جنگی جہاز نگرانی کے لیے اس کے جلو میں روانہ کیا گیا۔ منٹ منٹ پر تمام جنگی قیدیوں کو ہدایت دی جاتی تھی اور مشق کرائی جاتی تھی کہ سگنل ہوتے ہی ہر ہر فرد لائف بیلٹ باندھ کر لائف بولس

کے پاس پہنچ جائے۔ حضرت شیخ الہندؒ کے پاس مولانا رشید احمد گنگوہی اور مولانا محمد قاسم نانوتوی کے تبرکات ناخن کے تراشے اور بال وغیرہ تھے وہ آپ نے سب خدام میں تقسیم کیے کہ نہ جانے کب کس کا وقت آجائے تو سپاہانہ کے پاس کچھ تو رہ جائے گا۔ جہاز کے قیدی وہ جنگی قیدی سپاہی اور افسران ترکی اور جرمنی افراد تھے جو اتحادیوں، برطانیہ وغیرہ کے خلاف اور خلافت عثمانیہ کے دفاع میں صفت آرا تھے۔ یہ لوگ جب ہندوستانی قلعہ، فضلا، محدثین اور مشائخ کو اسی جرم اور اسی حیثیت میں قید دیکھتے تھے جس میں وہ قید تھے اور جب انھیں یہ تفصیل معلوم ہوتی تھی کہ یہ حضرات اُسی ہندوستان کے رہنمایان ملک و ملت ہیں جس کے سپاہی عراق ایران شام و مصر وغیرہ میں خلافت عثمانیہ کے خلاف برسرِ پیکار ہیں تو ان کے سرِ احترام و عقیدت سے جھک جاتے تھے اور وہ ان اکابر کے ہاتھ چوم چوم لیتے تھے۔ غرض پانچ شب و روز کے متواتر بحری سفر کے بعد ۲۱ فروری ۱۹۱۵ء کی صبح کو جہاز مالٹا کے ساحل پر لنگر انداز ہوا۔

شام کو چار بجے تک دفتری کارروائی وغیرہ ہوئی ہوگی۔ چار بجے یہ حضرات اُنات گئے۔ حضرت شیخ الہندؒ گھوڑے گاڑی پر روانہ ہوئے اور باقی حضرات سپاہیوں اور گارڈ کے جلوس میں پیدل روانہ ہوئے۔ یہ جنگی قیدی تھے۔ ان کی گرفتاری اتحادیوں کی کامیابی کی علامت تھی اس لیے بندرگاہ سے اسارت گاہ تک عوام، بچے، عورتیں و رویہ استقبال کے لیے کھڑی تھیں، جہاں جہاں سے یہ قافلہ گزرتا لوگ خوشی کے نعرے لگاتے اور ہوا میں جھنڈیاں لہرا کر اظہارِ مسرت کرتے تھے۔ اس طرح شہر کے درمیان سے گذر کر یہ جلوس اسارت گاہ تک پہنچا۔ یہ جگہ دراصل ایک بڑے مضبوط اور سنگی قلعے کا ایک حصہ تھی۔ اصل میں تو یہ قطعہ فوجی بیرکوں اور دفنوں کے لیے مخصوص تھا مگر پہلی جنگِ عظیم میں جب خطرناک فوجی قیدیوں کے لیے کسی محفوظ قید خانہ کی ضرورت پیش آئی تو پورے قلعے کو فوجی جیل خانہ میں تبدیل کر دیا گیا اور کانٹے دار تاروں کے ذریعہ اس کو مختلف کیمپوں میں تقسیم کر دیا گیا تھا۔

قیدی کیمپ کی تفصیلات

ان کیمپوں کے الگ الگ نام جرمن کیمپ، روگٹ کیمپ، روم کیمپ، عرب کیمپ وغیرہ تھے۔ ان میں انسران، معمولی سپاہیوں، فوجی عہدہ داروں اور مختلف ممالک کے قیدی علیحدہ علیحدہ کیمپوں میں رکھے جاتے تھے۔ مسلمان فوجی اور سولین عموماً عرب کیمپ میں جلا پاتے تھے۔ اس کے ساتھ ہی روگٹ کیمپ میں بھی مسلمان ہی قیدی رکھے جاتے تھے۔ یہ کیمپ قلعہ سے باہر دروازہ سے ملحق قطعہ پر خیموں پر مشتمل تھا۔ مگر باد چھی خانہ غسل خانہ اور پانی کے انتظامات پختہ عمارت میں تھے۔ بیت الخلاء مین کے بنے ہوئے تھے۔ مگر قیام و سکونت کے جملہ انتظامات خیموں ہی میں تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ کا پورا قافلہ اسی روگٹ کیمپ میں رونق افروز ہوا۔ ایک خیمہ حضرت شیخ الہندؒ حضرت مدنیؒ اور مولیٰ سنا عور علی صاحب ملاحم کی استراحت کے لیے مخصوص کیا گیا اور اس کے برابر کا دوسرا نسبتاً چھوٹا خیمہ حکیم نصرت حسین صاحب اور مولیٰ نادر وحید احمد مدنی کے لیے مقرر کیا گیا۔ ہر چند کہ حکومت برطانیہ کی نظریں ان حضرات پر خطرناک حد تک سخت تھیں اور سی۔ آئی۔ ڈی کی رپورٹیں بھی ان میں سے بیشتر کے بارے میں شدید تھیں مگر کیمپ میں ان پر کوئی ایسی سختی نہیں تھی جس سے ان کے کھانے پینے، رہنے سہنے، بڑھنے لکھنے اور میل ملاقات پر کوئی پابندی عائد ہوتی۔ ان حضرات کے ساتھ فوجی اور سیاسی قیدیوں جیسا باعزت برتاؤ کیا گیا اشیائے خورد و نوش دال، چاول، روٹی، گوشت، چائے، شکر، گھی، تیل سب حسب ضرورت حکومت کی طرف سے ہتیا کی جاتی تھیں۔

گوشت کے معاملے میں شروع شروع میں کسی قدر مشکل پیش آئی۔ اس لیے کہ جو گوشت ان کو اور سارے قیدیوں کو سپلائی کیا جاتا تھا وہ برف میں لگا ہوا کٹی کٹی بڑی پیمانہ اور منجمد (FROZEN) ہوتا تھا۔ قطع نظر اس کے کہ اس قسم کے گوشت کا مزہ بہت ناگوار اور بو بہت ناخوشگوار ہوتی ہے، عام طور پر اس کا ذوق صحیح نہیں ہوتا۔ اس لیے ان حضرات نے یہ گوشت کھانے سے انکار کر دیا۔ گورنمنٹ نے تو اس کو واپس لیتی تھی

نہ کوئی متبادل انتظام کرتی تھی۔ چنانچہ بہت غور و خوض کے بعد یہ غیر مسلموں کے ہاتھوں فروخت کر دیا جاتا تھا۔ اور ہفتہ میں دو بار مرغ، کبوتر، خرگوش یا پھلی بازار سے منگا کر خود ذبح کر کے پکاتے تھے۔ کیمپ میں زندہ جانور منگانا بالکل ممنوع تھا۔ جو لوگ تازہ گوشت کھانا چاہتے تھے ان کے لیے باہر ہی سے ذبح شدہ جانور آتے تھے مگر ان حضرات کے لیے خصوصی طور پر زندہ جانور منگانے اور اپنے ہاتھوں ذبح کرنے کی اجازت مل گئی تھی تاہم بڑی مشکل یہ تھی کہ یہ جانور اس کوردہ میں ایسے نایاب تھے کہ سونے کے بھاؤ ملتے تھے۔ دو یا تین روپے کا ایک کبوتر، چھ یا سات روپے کا ایک مرغ، چار یا پنج روپے کا ایک خرگوش، چار یا پانچ روپے کی ایک سیر پھلی ملتی تھی۔

ستر پچھتر برس پہلے کی قیمتیں آج کے حساب سے ہزاروں نہیں تو سیکڑوں روپے تک ضرور پہنچتی ہوں گی۔ چنانچہ بہت کفایت کے ساتھ یہ حضرات ہفتے میں صرف دو بار گوشت تناول فرماتے تھے۔ باقی دنوں میں دالوں اور ترکاریوں پر اکتفا کرتے تھے۔ سبزیوں، پھلوں، اشیائے خورد و نوش اور دوسری ضروریات کے لیے ان کیمپوں میں قیدیوں ہی نے حکومت کی نگرانی میں دوکانیں کھول رکھی تھیں جو امداد باہمی کے اصول کے تحت چلتی تھیں۔ دالیں وہاں دستیاب نہ تھیں، صرف مسور اور مٹر کی دالیں ملتی تھیں لیکن کبھی کبھی ہندوستان سے بذریعہ پارسل مختلف دالیں مونگ ماش، ارہر اور بڑیاں وغیرہ پہنچ جاتی تھیں جس کو یہ حضرات بڑے شوق اور قدر سے نوش فرماتے تھے۔ کھانا پکانے اور اس کے متعلق انتظامات کے لیے ان حضرات کو کوئی خادم نہیں ملا تھا۔ اس لیے خود ہی انتظام کرنا پڑتا تھا۔ چنانچہ اس جماعت کے کھانے پکانے کا انتظام فی الجملہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ ہی فرماتے رہے۔ کبھی کبھی دوسرے حضرات بھی ہاتھ بٹا دیتے تھے۔ مولانا عزیز گل اور حکیم نصرت حسین صاحب نے یہ خدمت اپنے اپنے ذمے لینی چاہی مگر حضرت نے صاف انکار فرمادیا کہ حضرت شیخ الہندؒ کی خدمت ہی میری حاضری کا سبب ہے اس لیے آپ حضرات اس میں دخل نہ دیں۔ خورد و نوش کے ان انتظامات کے علاوہ ان کیمپوں میں علاج و معالجہ

کے لیے دو اسپتال تھے جن میں دیکھ بھال اور علاج کا معقول انتظام تھا۔ سنسرا اور جملہ قواعد و ضوابط کی ماتحتی میں ڈاک کی سہولتیں بھی مہیا تھیں۔ لغافوں کی جگہ انٹریٹر اور کارڈ مہیا کیے جاتے تھے۔ مگر کارڈوں کی قیمت قیدیوں کو اپنے پاس سے ادا کرنی پڑتی تھی۔ ایسٹ کو آپس میں ملنے جلنے کی مکمل آزادی تو نہ تھی مگر اجازت طلب کرنے پر ایک سے دوسرے کیمپ میں جاتے کی روزانہ ایک وقت مقررہ پر آسانی اجازت مل جاتی تھی۔ اس کے ساتھ ہی قیدیوں کو تفریح، سیر اور سندر میں تیرنے اور غسل کرنے کی بھی اجازت آسانی سے مل جاتی تھی۔ نئے ذی منصب اور اعلیٰ افسران کی تفریح کے لیے گھوڑے گاڑیوں کا انتظام ہوتا تھا۔ اور بیمار و کمزور حضرات کے لیے بھی مخصوص گاڑیوں کا انتظام تھا۔ ان حضرات اکابر کے قافلے سے عام طور پر مولینا عزیز گل صاحب اور مولینا وحید احمد صاحب، روزانہ تفریح کے لیے جاتے تھے۔ کبھی کبھی حکیم نصرت حسین صاحب بھی جاتے تھے۔ حضرت شیخ الہند صرف ایک بار اس تفریح میں تشریف لے گئے تھے۔

ان آسانیوں کے ساتھ ہی قیدیوں کے لیے بعض انگریزی، عربی اور ترکی زبانوں کے مخصوص اخبارات بھی مہیا کیے جاتے تھے اور بعض میوز ایجسڈیوں کے تازہ بتازہ شمار بھی مہیا کیے جاتے تھے جسے قیدی اپنی اپنی زبانوں میں ترجمہ کر کے عام جگہوں پر دیواروں پر آویزاں کر دیتے تھے۔ بہت سے قیدی اپنے طریقے سے شہر سے سامان منگوا کر اور نگرانی لوہے اور کپڑوں کے سامان بنا کر تجارت بھی کرتے تھے۔ قیدیوں کے اپنے اپنے ٹماک کی ہلال احمد اور صلیب احمد انجنین ان کے لیے ضروری سامان اور نقد بھی بطور ہدیہ بھیجا کرتی تھیں۔ ترکی کی انجنین کی جانب سے ہمارے حضرات اکابر ہمیشہ کو بھی ہدیہ اور نقد کی پیشکش کی گئی مگر حضرت شیخ الہند نے انکار فرما دیا۔ بلکہ اس میں اپنی جانب سے چندہ دیا۔ قیدی اپنے طور پر کیمپ کے میدانوں میں نگرانی ٹین اور ٹماک کے عارضی کمرے اور مکان بھی بنوا لیتے تھے اور سبزیوں اور پھلوں کی کھاریاں لگا کر خوبصورت چمن تیار کر لیتے تھے۔ جو قیدی کتاب و مطالعہ سے شغف رکھتے تھے وہ اپنے مطالعہ تعلیم اور علمی مشاغل میں مصروف رہتے تھے اور مختلف زبانوں کی تعلیم حاصل کرتے تھے۔

مولانا وحید احمد صاحب نے یہیں جرمن اور فرنیچ زبانیں سیکھی تھیں۔ موصوف عربی اور ترکی زبانوں پر عبور رکھتے تھے اور انہی زبانوں کے ماحول و مدارس میں تعلیم و تربیت حاصل کی تھی اس لیے بہت سے عرب اور ترک قیدیوں کو حدیث شریف خصوصاً مشکوٰۃ شریف کا درس دیا کرتے تھے۔ حضرت شیخ الہند شب و روز کے بیشتر اوقات ترجمہ و تفسیر قرآن کی ترتیب حدیث شریف کی تدریس اور مشاغل روحانیہ میں صرف فرماتے تھے۔ اسی طرح حضرت کے دوسرے اکابر ہمراہی بھی زیادہ تر اوقات علمی روحانی مشاغل میں حشر کرتے تھے۔ رحمہم اللہ

مالٹا میں حضرت کے مشاغل

ایک ماہ تک روگیٹ کیمپ میں قیام کے بعد ان حضرات کے لیے عرب کیمپ میں منتقلی کے احکام آئے۔ روگیٹ میں عمارتیں نہیں تھیں اور خیموں میں گزر کر ناپڑتا تھا جس کی وجہ سے شدید سردی سے بچاؤ کی کوئی مستقل تدبیر نہ تھی۔ مالٹا میں دن رات بریلی ہوا میں چلتی تھیں۔ رات کو باوجود یکہ ہم اپنے اپنے کپڑوں کو پہنے ہوئے دو دو کبل اور ایک چادر اوڑھے ہوئے گدوں پر ایک کبل بچھائے ہوئے سوتے تھے مگر دو ڈھائی بجے رات کو شدت سردی کی وجہ سے نہ نیند آتی تھی اور نہ اٹھنے کی ہمت ہوتی تھی۔ صبح کے وقت مجبور ہو کر نماز کے لیے اٹھنا پڑتا تھا تو خیمے سے سر نکالنا ایک عذاب الیم کا سامنا ہوتا تھا۔ سرد ہوا کے اس زور کے تھپیرے لگتے تھے کہ معلوم ہوتا تھا کہ جسم کٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ عرب کیمپ میں تشریف آوری کے بعد سخت کمر لیا اور مکان میں قیام ہوا اور خیموں سے نجات ملی۔ تاہم مالٹا کی شدید سردی میں حضرت شیخ الہند کے لیے چوبیس گھنٹے گرم پانی کا انتظام رکھنا ضروری تھا۔ دن میں تین مرتبہ

لے تذکرہ حضرت مدنی، مولفہ مولانا راشدہ حسن عثمانی

سیر مالٹا (حضرت رحمۃ اللہ) ص ۹۰

ناشتے میں اور صبح و شام کھانے کے بعد چائے بنتی تھی۔ اس کے علاوہ بعض اوقات ملاقاتیوں اور دوسرے کمیٹیوں سے حضرت کی زیارت کے لیے آئے ہوئے قیدیوں کے لیے چائے وغیرہ کا انتظام بھی کرنا پڑتا تھا۔ روزانہ علی الصباح ناشتہ تیار کرنا اور دونوں وقت کھانا پکانا کافی مشقت طلب مشغولیتیں تھیں۔ کھانا نکالنا لگانا اشیائے خورد و نوش کی فراہمی حساب کتاب اور اسی طرح کے بہت سے کام شدید مصروفیت کے متقاضی تھے۔ ان سارے کاموں کی ذمہ داری حضرت نے ہی اپنے ذمہ لے رکھی تھی۔ دوسرے ہمراہی، ساتھی اور مخلصین بہت اصرار و کوشش کر کے کچھ ہاتھ بٹا دیتے تھے مگر بنیادی طور پر حضرت نے یہ ذمہ داریاں اپنے ہی ذمہ رکھیں۔ چونکہ دیگر رفقت اور کھانا پکانے سے ناواقف تھے۔ علاوہ ازیں ان کو دیگر مشغولیتیں فرصت بھی نہ دیتی تھیں، پھر وہ مداومت بھی نہ کر سکتے تھے اور میرا ہمراہ ہونا فقط ادائیگی خدمت کی غرض سے تھا اس لیے تمام ضروری خدمتوں کو انجام دینا میرا فرض منصبی تھا۔ جس کے لیے میں نے مالٹا پہنچتے ہی اپنے آپ کو تیار کر لیا تھا اور ہر کام کی باگ اپنے ہاتھ میں لے لی تھی۔ دوسرے رفقتانے بسا اوقات معارضہ کیا اور کاروبار کے بعض یا اکثر حصہ کو اپنے ہاتھ میں لینا چاہا۔ بعضوں نے نوبت مقرر کرنے کی خواستگاری کی مگر میں نے مخالفت کی اور یہی کہا کہ میرے فرض منصبی میں آپ لوگوں کو دخل نہیں دینا چاہیے۔ اور جب اپنا فرض منصبی اور ذمہ داری استاد کی خدمت ہی کو مقرر کر لیا تھا۔ تو خدمتیں صرف کھانے اور اس کے انتظامات ہی تک تو محدود نہ تھیں، بھوٹی بڑی بیسوں ضرورتیں ہر ہر قدم پر پیش آتی رہتی تھیں جن کو حضرت اپنے لیے فخر و سعادت کا باعث سمجھتے تھے اور پوری مستعدی سے انجام دیتے تھے۔

ان مصروفیتوں اور ذمہ داریوں کی انجام دہی کے ساتھ اس قید کی مفتقرم فرصت میں تین دیرینہ تمنائیں پوری کرنے کا موقع بھی مل گیا۔ یہ تمنائیں اور پھر ویرینہ تمنائیں بھی قابل ملاحظہ ہیں۔ مالٹا میں داخل ہونے پر بلکہ اسیر ہونے کے زمانے ہی سے میری

تین آرزوئیں تھیں۔ ترکی زبان سیکھنا۔ قرآن شریف حفظ کرنا۔ باطنی اشتغال میں ترقی کرنا۔ چنانچہ مالٹا پہنچ کر چند دن تو وہاں کے انتظامات وغیرہ میں خرچ ہو گئے۔ اس کے بعد نصف جمادی الاول سے اواخر شعبان تک پندرہ پارے یاد ہو گئے۔ گویا فی ہفتہ سوا پارہ حفظ کا حساب ہوا اور یہ مقدار اس حالت میں ہوئی کہ چونکہ فارغ وقت فقط ظہر کے بعد دو ڈھائی گھنٹہ یا اس سے بھی کم ملتا تھا، اس لیے زیادہ یاد نہیں ہو سکا۔ ادھر پندرہ پارے حفظ ہوئے ادھر رمضان شریف کی برکات کا ظہور ہوا حضرت شیخ نے حکم دیا کہ یہ پارے جو حفظ ہوئے ہیں نوافل میں تراویح کے بعد سنائے جائیں۔ سب کی خواہش یہ رہی ہوگی کہ آدھا آدھا پارہ تراویح میں پڑھا جائے۔ مگر مقتدی صرف یہی اہل عزیمت و عظمت اکابر ہی تو نہ تھے۔ ترکی، عربی، ایرانی، ہندوستانی ہر طرح کے نرم و گرم لوگوں پر مشتمل جماعت ہوتی تھی جن میں زیادہ تر حضرات کو چھوٹی چھوٹی سورتوں میں تراویح کی عادت تھی۔ چنانچہ حضرت نے یہ پندرہ پارے نوافل میں سنائے۔ عید کے بعد بقیہ پندرہ پاروں کے حفظ کا اہتمام کیا اور اس میں مشغول ہو گئے۔ اچانک ایک ایسا واقعہ پیش آگیا جو کسی ہمہ شما کے ساتھ پیش آجاتا تو دل و دماغ کی بنیادیں ہلا کر رکھ دیتا۔ عین اس وقت جب حضرت پوری توجہ سے حفظ میں مشغول تھے گھر کے خطوط ملے جن سے بیک وقت پانچ یا چھ افراد خاندان کی وفات کی اطلاع ملی۔ اس موقع پر دل کی جو حالت ہوئی ہوگی وہ تو کیسے معلوم ہو سکتی ہے مگر حفظ کی سرگرمی میں ایک منٹ کے لیے بھی کوئی فرق نہیں آیا۔ رمضان شریف کے بعد پھر آگے یاد کرنا شروع کیا مگر اس مدت میں مدینہ منورہ کے واقعات، والد مرحوم کی خبر وحشت اثر اور جملہ کنبہ والوں کے رنجہ و واقعات نے بہت تشویش پیدا کی تاہم فضل خداوندی سے ماہ صفر تک پورا قرآن ختم ہو گیا۔ اس کے بعد ترکی زبان کی طرف توجہ فرمائی۔ وہ وقت آج کے زمانے سے بالکل مختلف تھا۔ اس زمانے کی سیاست، حالات اور تہذیب و ثقافت بھی الگ تھی۔ ترکی زبان خلافت اسلامیہ کی اور عالم اسلام کی سیاسی و سرکاری و ثقافتی زبان تھی۔ دنیا کی

ایک عظیم ایمپائر کی زبان تھی۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ مدینہ طیبہ کی دفتری اور حکومتی زبان تھی۔ چنانچہ حضرت نے تھوڑے ہی دنوں میں اس میں بھی مہارت پیدا کر لی۔ اسی کے ساتھ روحانی اشغال میں بھی دن دوئی رات جو گنتی ترقی ہوتی رہی، غرض قید کا یہ زمانہ نہایت کامیابی کے ساتھ تین عظیم آرزوؤں کی تکمیل میں صرف ہوا۔ "خدا کے فضل و کرم سے دو اول کی (تمنائیں) تو ایک درجہ میں حاصل ہو گئیں مگر تیسرا مقصد باوجود صحت شیخ کامل اور فراغ وقت کے اپنی نصیبی کی وجہ سے ناکام رہا۔

تھی دستان قسمت را چہ سود از رہبر کامل

کہ خضر از آب حیاں تشنہ می آرد سکت در آ

مگر تاہم مجھ کو افضال خداوندی اور بزرگوں کی جوتیوں کے طفیل اس باب میں بہت کچھ امیدیں ہیں۔

یوں تو حضرت مدۃ العمر اپنے کو طالب علم کہتے اور سمجھتے رہے۔ مگر درحقیقت ظاہری طالب علمی کا دور جو چار یا پانچ برس کی عمر سے ٹانڈہ میں شروع ہوا تھا، اب جا کر مالٹا میں قرآن پاک کے حفظ اور ترکی زبان پر عبور کے ساتھ ختم ہوا۔ اس جگہ وہ واقعہ ایک بار پھر یاد آتا ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ وسلم نے فرمایا کہ میاں حسین احمد جو چاہو مانگ لو۔ ہاتھ باندھ کر عرض کی کہ حضور علم اور صرف علم الہی کا طلب گار ہوں۔ بیاسی برس کی طویل زندگی میں یہی تمنائیں زندگی کی پہلی اور آخری تمنائیں رہی ہوں گی اس لیے کہ حضرت کی زندگی میں دنیاوی خواہشات، آرزوؤں، اور تمنائوں کا کوئی خانہ نہیں تھا۔ اللہ نے چاہا تو اگلے صفحات میں کہیں اس اجمال کی تفصیل عرض کروں گا۔ مختصر یہ کہ نوافل، تہجد اور تراویح میں قرآن پاک سنانے اور دور کرنے کا جو مشغلہ مالٹا میں شروع ہوا تھا وہ زندگی کے آخر دن تک اسی ذوق و شوق کے ساتھ جاری رہا۔ اور اشغالِ روحانیہ اور اداؤں کا رصا ب و تزکیہ نفس کا جو طریقہ اس وقت شروع کیا تھا وہ آخر دم تک جاری رہا۔ ترکی زبان بھی تمام عمر بولتے اور سمجھتے رہے اگرچہ تھوڑے ہی دنوں کے بعد وہ رسم الخط دنیا

سے اُٹھ ہی گیا اور اُس زبان کی اہمیت ختم ہو گئی۔

ایام اسیری میں صدمات

قفص میں مجھ سے روداد چمن کہتے نہ ڈر ہمد
گری ہے جس پہ کل بھلی وہ میرا اشیاں کیوں ہو

حضرت جب مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے تھے تو بھرا پورا خاندان اور بسا بسا گھر چھوڑ کر نکلے تھے۔ سفر صرف دو چار دنوں کا اور انتظام مختصر سی جدائی کا تھا مگر تقدیر کی بات کہ سفر طویل ہوتا گیا۔ گرفتاری ہوئی۔ مصر کی جانب روانگی ہوئی۔ سزا ہوئی۔ پھانسی کی خبریں گرم ہوئیں اور مالٹا کی قید و اسارت پیش آئی۔ استاذ کی قربت اودان کی پدرانہ شفقت نے ہر مشکل آسان اور ہر مصیبت قابل برداشت بنا دی تھی۔ قید و بند کی سختیاں صبر و شکر کے ساتھ بھیل رہے تھے۔ اچانک ایک ایسا حادثہ پیش آیا کہ کوئی معمولی انسان ہوتا تو صبر کا دامن ہاتھوں سے چھوٹ ہی جاتا۔ ایک دن بلا اندیشہ و گمان یہ اطلاع ملی کہ بوڑھے ضعیف باپ اور دو جوان بھائیوں کو حکومت ترکی نے قید کر کے ترکی روانہ کر دیا اور بچے اور کمزور عورتیں مدینہ طیبہ میں اکیلے اور بے سہارا رہ گئے۔ کیسی عجیب اور طرفہ تماشا بات تھی کہ وہ ترکی حکومت جس کے لیے یہ لوگ تن من و دھن کی بازی لگانے کو تیار تھے اُسی نے حضرت کے بوڑھے باپ اور بھائیوں کو محض اس جرم میں قید کر لیا تھا کہ وہ اصلاً ہندوستانی تھے اور ہندوستان کی حکومت اور ترکی سے لڑائی تھی۔ برادقت آتا ہے تو روشنی بھی اندھیرا بن جاتی ہے۔

دوست دشمن می شود صائب بوقت عاجزی

خون زخم آہواں رہ می دہد صیاد را

حضرت کے والد ماجد تو مدینہ ہی کی خاک میں پیوند زمین ہونے کی تمنائیں گھرا رہے تھے۔ اعرہ اقربا اور وطن چھوڑ کر دیا عجیب میں آ رہے تھے۔ اب جو اُن کو اس طرح پابند و مجبور کر کے ترکی روانہ کیا گیا تو اللہ ہی جانتا ہو گا کہ اس طرح ناخن کو گوشت سے اور روح کو تن سے

جدا کر دینے کی خبر سے حضرت کے دل پر کیا گزری ہوگی۔ مدینہ میں تنہا اور بے یار و مددگار رہ جانے والوں میں بوڑھی سوتیلی والدہ، دو بیمار بھاد جیس، اہلیہ، ایک خورو سال صاحبزادے اور ایک نو عمر صاحبزادی تھیں جن کا اللہ کے سوا کوئی ظاہری سہارا نہیں رہ گیا تھا۔ تاہم یہ معلوم کر کے کچھ اطمینان ہوا کہ ”مولینا عبدالحق صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ جو اس وقت مدینہ طیبہ ہی میں تھے اور بعد میں ہندوستان آکر مدرسہ شاہی کے مہتمم ہوئے انھوں نے حتی الامکان خبر گیری اور امور ضروریہ کی انجام دہی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔“ یوں تو امید ہی کے سہارے مصائب کے پہاڑ کٹ جاتے ہیں مگر حضرت صبر و شکر اور راضی برضائے باری تعالیٰ کا نمونہ تھے۔ اس کے علاوہ ابھی اُمید کا ایک رشتہ برقرار تھا کہ کبھی تو یہ اندھیرے پھٹیں گے اُجالا نمودار ہوگا، ادھر ان چچا بھتیجوں کو رہائی ملے گی ادھر باپ اور بھائیوں کی بیڑیاں کٹیں گی تو بوڑھے اور کمزور باپ کی آنکھیں روشن اور کلیجہ ٹھنڈا ہوگا۔ نو عمر و نوخیز بھتیجا وحید احمد جس نے آنکھ کھول کر دادا ہی کی ذات میں ماں اور باپ کی شفقت پائی تھی ایک ایک دن انتظار میں گزار رہا تھا کہ کب وہ لمحہ میسر ہو کہ اُجڑے ہوئے افرادِ خاندان پھر ایک جگہ مل بیٹھیں مگر یہ کسے معلوم تھا کہ ابھی عشق کے بڑے بڑے اور کٹھن امتحان باقی تھے۔

سونا ابھی کندن نہیں ہوا تھا اور کچھ آخری آنچوں کی کسر ابھی باقی رہ گئی تھی۔ عین اس وقت جب حضرت کا ایک ایک لمحہ قرآنِ پاک کے حفظ میں گزر رہا تھا، ایک دن کئی ہفتوں کی رُکِ ہونی ڈاک ملی اور اس کے ہر خط میں کسی نہ کسی فردِ خاندان کی وفات کی خبر درج تھی۔ اس طرح ایک ہی وقت میں باپ، جوان سال بچی، ہونہار بیٹے، جانِ نثار بیوی، بیمار والدہ اور دو دو بھاد جوں اکٹھے سات افرادِ خاندان کی موت کی جانکاہ خبر ملی۔ دوسرے لفظوں میں دو بھائیوں کو چھوڑ کر پورا خاندان اللہ کو پیارا ہو گیا تھا۔ موت تو برحق ہے۔ جس نے ماں کی گود دیکھی اُسے قبر کی آغوش دیکھنی ہی پڑتی ہے مگر جن حالات میں اور جس مجبور ماحول میں جس طرح یہ اطلاعیں ملیں انہیں برداشت کرنے کے لیے پہاڑ جیسا کلیجہ چاہیے تھا۔ یہ تو یاد نہیں کہ کس سے مگر اتنا ضرور یاد ہے کہ

گھر میں بزرگوں سے راقم الحروف نے اُس وقت کی چشم دید کیفیت سنی ہے۔ غالب خیال یہ ہے کہ مولانا وحید احمد نے مالٹا سے واپسی پر اہل خاندان کے سامنے اس واقعے کا تذکرہ ضرور کیا ہوگا کہ ظہر کی نماز کے بعد حضرت حسب معمول حفظ میں مشغول تھے کہ مولانا وحید احمد نے ڈاک لا کر دی۔ خدا کو ہی علم ہے کہ دل میں کیا خطرہ گذرا ہوگا کہ قرآن بند کیا اور خطوط پڑھنے شروع کیے۔ ہر خط کے ختم پر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا۔ غرض ایک ایک کر کے سارے خطوط ختم کیے۔ زیر لب انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور پھر ٹھیک اسی طرح جیسے دس منٹ پہلے مشغول تھے، دوبارہ حفظ میں مصروف ہو گئے۔ قرآن پاک کی حکایت 'اذا اصابتہم مصیبتہ قالوا انا للہ وانا الیہ راجعون' کی اس سے ابھی تعبیر صحابہ کرام میں تو ضرور ہی ملتی ہوگی، آج کے زمانے میں تو نہ کانوں سے سنی نہ آنکھوں سے دیکھی۔ بھتیجا وحید احمد گھر والوں کی خیریت حالات اور خوشخبریوں کے شوق و انتظار میں کھڑے کا کھڑا رہ گیا۔ مگر خط دیتے تو کیا کہہ کر دیتے اور بتلاتے تو کس کلیجے سے بتلاتے کہ جن پیاری اور شفیق ہستیوں کی خیر و خیر کے تم منتظر ہو وہ ہمیشہ کے لیے رخصت ہوئیں اور جس گھر کے حالات تم سنا چاہتے ہو وہ گھر سدا کے لیے اُجر گیا۔

کچھ دوسرے قیدی رفقاء

”مولانا مرحوم (شیخ الہندؒ) کی صداقت، ان کی حقانیت، ان کی للہیت اور تقویٰ و طہارت نے فقط احباب ہی کے دل پر سک نہ جمایا تھا بلکہ مخالفت بھی ان کی وقعت دل میں بہت زیادہ رکھتا تھا اور معاملہ عظمت ہی کا برتنا تھا۔ بڑے بڑے فوجی افسر جنرل اور کرنل میجر باوجود انگریز ہونے اور اس بات کو سمجھنے کے کہ مولانا ہمارے سیاسی امور میں مخالفت ہیں اور ہماری موجودہ حکومت کو ہند میں نہیں چاہتے بلکہ ہندوستان کی آزادی کے خواہاں ہیں اور اسلام اور مسلمانوں کی خلافت کے دوست ہیں، جب مولانا کو دیکھ لیتے تھے تو نہایت تعظیم سے پیشیں آتے تھے ٹوپی اتار لیتے تھے

اور بعض بعض تو بہت زیادہ جھک جاتے تھے۔^۱

قیدیوں میں مختلف مذاہب اور ممالک کے مسلمان، عیسائی، یہودی، یورپین، ترکی، عرب، افریقی، کالے گورے تقریباً تین ہزار افراد تھے۔ ان میں زیادہ تر فوجی افسران، کمانڈرس، جنرل، کرنل، لیفٹیننٹ، عام سپاہی اور کچھ سویلین عام شہری بھی تھے مگر یہ سب اتحادیوں اور انگریزوں کے مخالف و معاند تھے۔ ذہنی ہنجیالی اور مصیبت نے سب میں ایسا رشتہ جوڑ دیا تھا کہ ہر ایک دوسرے پر جان نثار اور فدا نظر آتا تھا اور حقیقت میں ایک دوسرے کی خیر خواہی کا دم بھرتا تھا۔ وہاں پر ایک عجیب منظر دکھائی دیتا تھا۔ گویا کہ تفرقہ مذاہب و اقوام و اوطان عالم انسانیت سے بالکل اٹھ گیا ہے۔ انسانیت کے رشتہ اتحاد نے ایک دوسرے سے ایسا جکڑ دیا ہے کہ گویا ہر ایک دوسرے کا حقیقی بھائی اور رشتہ دار ہے۔ بڑے بڑے ذی جاہت اور اعلیٰ عہدہ دار افسران دیکھتے تھے کہ اہم ترین فوجی قیدیوں اور خطرناک ترین سیاسی نظر بندوں کی جماعت میں چند سیدھے سادے، متواضع و منکسر مزاج، متقی و پرہیزگار علما صلحا کا یہ گروپ بھی شامل ہے اور اتحادیوں کا مخالف ہے اور اس کے خلاف حکومت برطانیہ کا تختہ الٹ دینے کی سازش کا الزام ہے تو ان کے تعظیم سے جھک جاتے تھے۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ سے عموماً ہر قوم کے ذی علم اور مقتدر لوگوں کو بہت زیادہ ہمدردی تھی اور بہت تعظیم سے پیش آتے تھے۔ عید کے ایام میں مسلمانوں کے علاوہ جرمنی، اسٹریا وغیرہ ممالک کے مقتدر اور ذی وجاہت لوگ ملنے اور مبارکباد دینے کے لیے آتے تھے اور گلہ ستہ وغیرہ پیش کرتے تھے۔ پرنس جرمنی جو کہ غالباً قیصر جرمنی کا بھتیجا تھا اور آڈن جہاز میں بحری فوجی کپتان کے عہدے پر تھا اور جملہ جرمنی کے اسراء میں باعتبار مرتبہ یعنی شاہی خاندان ہونے کے بہت بڑی عظمت رکھتا تھا۔ وہ ہمیشہ عید کے دن مولینا کے پاس آتا تھا، چنڈمنٹ بیٹھتا تھا اور چائے نوش کر کے چلا جاتا تھا۔ مولینا بھی دو چار مرتبہ اس کے یہاں نہایت مختصر طور پر

تشریف لے گئے۔ جب کبھی راستے میں مولانا اس کو نظر پڑ جاتے تھے تو دور سے ٹوپی اُٹا کر اور سر جھکا کر سلام کرتا تھا۔

مسلمان قیدیوں، شامیوں، ترکیوں، مصریوں وغیرہ کو اس مقدس جماعت سے قربت کے مواقع زیادہ حاصل تھے۔ ایمان، عقائد اور مذہب کی ہم آہنگی کی بنا پر ان لوگوں کو حضرت سے بہت زیادہ روحانی تعلق اور ذہنی عقیدت ہوئی تھی۔ شامی اور ترکی قیدی، وقت اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ ان کو زیادہ سے زیادہ خدمات کا اور استفادے کا موقع ملے۔ ان میں بہت سے حضرات شیخ الہند سے بیعت ہوئے اور برابر صحبت بابرکت میں حاضر باش رہے۔ سب سے پہلے ہندوستان کے ڈاکٹر غلام محمد صاحب اور مسٹر سیدار حضرت کی خدمت میں حاضر باش ہوئے۔ غلام محمد صاحب پنجاب کے رہنے والے تھے اور مصر میں بود و باش اختیار کیے ہوئے تھے مگر زمانہ جنگ میں ہندوستانی ہونے کی بنا پر شبہ میں گرفتار کیے گئے تھے۔ مسٹر سیدار بنگالی اور ذات کے برہمن تھے۔ یہ انگریزوں کے خلاف ایک بم کیس میں ماخوذ تھے۔ ان دونوں صاحبان نے مالٹا پہنچنے کے فوراً بعد بڑی گرمجوشی سے حضرت کا استقبال کیا۔ ع

عنایت محمد پہ فرماتے ہیں شیخ و برہمن دونوں موافق اپنے اپنے پاتے ہیں میرا چلن دونوں ایک ترکی فوجی افسر قیدی علی بیگ کا واقعہ بہت عبرتناک اور نصیحت آموز ہے۔ یہ اور ایک دوسرا فوجی افسر حکومت ترکیہ کے فرار شدہ مجرم تھے اور مصر میں روپوش تھے۔ جنگ کے زمانے میں دونوں کو قید کر کے مالٹا بھیجا گیا۔ یہاں کسی بات پر دونوں میں جھگڑا ہوا اور علی بیگ نے دوسرے ترکی قیدی پر چھری کا ایسا کاری زخم لگایا کہ وہ جانبر نہ ہو سکا۔ مقدمہ چلا اور علی بیگ کو پھانسی کا حکم ہوا۔ اُس نے درخواست کی کہ اس کو ان حضرات اکابر سے ملنے کا موقع دیا جائے۔ چنانچہ حضرت شیخ الہند اور حضرت شیخ مدنی کو متعدد بار اس کی قیام گاہ پر لے جایا گیا۔ اُس نے یہ درخواست بھی کی کہ پھانسی کے وقت یہ دونوں اکابر اس کے قریب موجود رہیں اور تکفین و تدفین ان ہی

دونوں کے ہاتھوں سے انہماک کرتے رہے۔ دونوں دنیاوی امور کی طرف سے
 چھٹائی کے دن صبح صادق سے کچھ پہلے ان حضرات کا ہر کوئی اس میں سے ہٹا دیا گیا
 وہیں انہوں نے لمبی نماز ادا کی اور وہاں سے اٹھ کر اپنے گھر پہنچے۔ وہاں سے گئے۔
 سات یا آٹھ بجے صبح کو وہاں سے پیش کی گئی جس کو چھ دنوں میں علی پرگتہ بھی شریک
 رہا اور پھر اس نے کچھ دیر تک رہیں۔ آخر کار جب چھٹائی کا وقت آگیا اور اس کا چکر لپکا
 پہنائی گئیں تو اس نے حضرت شیخ الحدیث حضرت علی کے چھٹائی کے چھٹائی سے
 تک آپ میرے ساتھ ہیں۔ چنانچہ اس نے حضرت کے ساتھ چھٹائی سے اٹھ کر
 لے گیا۔ جب اسے تھکے ہوئے آگیا گیا تب حضرت کے ساتھ اس نے چھٹائی سے
 حضرت اس کے قریب ہی رہے۔ حتیٰ کہ چھٹائی اس کے گلے میں ڈال دیا گیا۔ اس نے کلمہ
 پڑھا اور تھکے ہوئے رہا گیا۔ حضرت نے فرمایا: اس کی تعظیم کی اور اپنے ہاتھوں
 سے قبر میں اتار دیا۔ حضرت شیخ الحدیث نے فرمایا: حافی اور پھر وہاں ابدال ثواب کرتے رہے۔
 ان شاء اللہ العزیز العالی۔ آمین اللہ العظیم العالی۔

قیدوں میں ایک بڑے ترکہ کی فوجی افواج جوڑت تھیں۔ ویسے تو وہ دمشق کے
 رہنے والے تھے مگر ترکہ کی فوجی افواج کے وقت ترکہ میں گزارا تھا۔ بڑے
 باعوت و حریت اور بلند اخلاق تھے۔ حضرت اور ان کے بزرگ ہمراہیوں کی شہرت
 اور ان کی پاکیزہ سیرتوں کی باتیں سنیں تو درخواست بھیجی کہ میں زیارت کا حق ہوں اور
 عافری کی امانت چاہتا ہوں۔ حضرت شیخ الحدیث تو واضح و انکسار کی تصویر تھے۔ ان کی
 درخواست سن کر فدا کر ام کے ساتھ پھر نہیں نظر پڑے۔ وہ مسرت و فخر بڑی
 تواضع و اخلاق، اعزاز اور محرم کے ساتھ پیش آئے اور بہت اصرار سے عرض کیا کہ
 کہ مجھے کسی خدمت کا موقع نہ ملے گا۔ حضرت نے مشعر ادا کیا اور فرمایا کہ
 الحمد للہ مجھے کسی خدمت یا چیز کی حاجت نہیں ہے مگر یہ جو صاحب نے ڈاکٹر غلام محمد
 صاحب سے ملازمت میں فرمایا کہ یہ حضرات اللہ کے برگزیدہ بندے اور دنیا کی برہمنیت
 مستثنیٰ ہیں۔ اس لیے اللہ کے سوا کبھی کسی سے اپنی حاجت نہ کہیں گے مگر آپ توجہ

کے ساتھ خیال رکھیے اور جس لمحہ کوئی ضرورت اخراجات یا مصارف یا انتظامات کی پیش آئے فوراً مجھے اطلاع دیجیے۔ جزاء اللہ و رحمۃ اللہ و رحمۃ واسعہ۔

ایک دوسرے بڑے بڑے ترکی افسر کرنل اشرف بیگ تھے۔ یہ حافظ قرآن تھے اور بچپن میں سلطان عبدالحمید مرحوم کی زیر نگرانی شاہی محل میں تربیت پائی تھی۔ بڑے انقلابی اور مجاہد مسلمان تھے۔ قومی درد اور ملی غیرت ان کے سینہ پر نور میں کوٹ کوٹ کر بھری تھی۔ بارہا جلاوطن کیے گئے۔ قید میں ڈالے گئے۔ نظر بند ہوئے۔ روپوش ہو کر صحرانوں اور جنگلوں میں مارے مارے پھرے مگر حق گوئی اور بیباکی سے باز نہیں آئے۔ بڑی بڑی جماعتیں بنائیں۔ فوجیں تیار کیں۔ دشمنوں کے خلاف نبرد آزما ہوئے اور اسلام مسلمانوں کی فتح و نصرت کے لیے میدان میں سینہ سپر ہوئے۔ آخر کار مالٹا میں قید کیے گئے۔ ان کو بھی حضرت شیخ الہند سے بڑی عقیدت اور بہت تعلق تھا۔ حضرت بھی غیر معمولی توجہ اور شفقت کا معاملہ فرماتے تھے اور موقع بہ موقع ان سے ملاقات کے لیے تشریف لے جاتے تھے۔ مالٹا سے رہائی کے بعد کرنل موصوف جب ترکی پہنچے اور مصطفیٰ اکمال پاشا کے مشن میں شریک ہوئے تو آتا ترک نے بیان دیا کہ اشرف بیگ کے آنے سے مجھے ایسا محسوس ہوا اور اتنی تقویت ملی جیسے میری دونوں آنکھیں مجھے مل گئی ہوں۔

ان کے علاوہ بہت سے فوجی افسر قیدی، بھری فوج کے پکٹان حسین، آفندی بغدادی، پکٹان نیازی آفندی، میجر سہا بیگ، حبیب بیگ، جلال بیگ، کرنل جواد بیگ، جنرل محمود پاشا، جنرل فخری پاشا، فائق بیگ، مفتی حسن فہمی آفندی، شیخ الاسلام خیر الدین آفندی، انور پاشا کے والد احمد پاشا، سابق صدر اعظم ترکی سعید حلیم پاشا اور ان کے بھائی عباس حلیم پاشا وغیرہ وغیرہ حضرت شیخ الہند کی خدمت میں حاضر ہوتے رہتے تھے اور توجہات عالیہ کے خواستگار ہوتے تھے۔ ان میں سے کچھ حضرات نے بیعت کی درخواست بھی کی جن میں سے بعض کو حضرت نے داخل سلسلہ فرمایا۔ شیخ الاسلام خیر الدین آفندی اور کرنل جلال بیگ نے حضرت کی

خدمت میں دلائل الخیرات شریف اور حامل شریف ہدیہ پیش کی تھی جنہیں حضرت
پڑھا کرتے تھے اور ان کے لیے دعائے خیر فرماتے تھے۔ کیسے کیسے اہل اللہ باصفا اور
مقربین بارگاہ الہی ہوں گے جن کے ذکر ہی سے قلب کی حالت متغیر ہو جاتی ہے۔
زمیں کھا گئی آسماں کیسے کیسے

قیدی شہید

حضرت شیخ الہندؒ کے قیدی رفقا میں حکیم نصرت حسین صاحب کوڑھ جہاں آباد ضلع فتحپور کے باشندہ تھے۔ دیوبند کے فاضل، حضرت کے شاگرد خصوصی، مرید اور جہاں نثار تھے۔ آپ اپنے بہنوئی سید ہاشم صاحب کے ساتھ حضرموت کے ایک شہر مکلا تشریف لے گئے تھے۔ سلطان مکلا حکیم صاحب کے زیر علاج تھا۔ اُس نے اپنے خرچ پر ان دونوں صاحبان کو حج کے لیے بھجوا دیا۔ سید صاحب توجح کے بعد مراجعت فرمائے وطن ہوئے اور حکیم صاحب زیارت مدینہ طیبہ کے شوق میں مکہ مکرمہ میں قیام فرما رہے حضرت شیخ الہندؒ جب مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ حاضر ہوئے تو حکیم صاحب اپنے استاد اور شیخ کے قافلے میں شامل ہو گئے اور جب حضرت کا قافلہ گرفتار ہوا تو آپ بھی قید ہو کر جدہ لائے گئے۔ یہاں پر سی۔ آئی۔ ڈی اسپیکٹر بہا، الدین نے آپ کو مشورہ دیا کہ اگر آپ اعلان کر دیں کہ آپ کا اس جماعت سے کوئی تعلق نہیں ہے تو میں آپ کی رہائی کی صورت پیدا کر سکتا ہوں حکیم صاحب نے بہ کمال استقامت جواب دیا کہ میں تو آخرت میں بھی اس جماعت اور شیخ الہندؒ کے زیر سایہ رہنا چاہتا ہوں۔ آپ مجھے دنیا ہی میں ان سے الگ کیے دیتے ہیں۔ اگر آپ سب کی رہائی کا انتظام کر سکیں تو فیہا، ورنہ میں تنہا کسی بھی حالت میں حضرت سے الگ ہونا نہیں چاہتا۔ بالکل یہی پیش کش مانا میں یہ حالت قید گورنر پوٹی کے سکریٹری مشربون نے بھی کی تھی اور اس کو قبول کرنے کے لیے حضرت شیخ اور ہمراہیوں نے حکیم صاحب سے بہت اصرار کیا تھا مگر مشربون کو بھی آپ نے بالکل یہی جواب دیا تھا۔

مالٹا میں غریب الوطنی، شدید سردی، خورد و نوش کی تکلیفیں اور راحت و آرام کا

فقدان تو تھا ہی اس پر مزید یہ کہ حکیم صاحب پہلے ہی سے بیمار اور کمزور تھے بعدہ کی شکایتیں تھیں اور وقتاً فوقتاً حرارت اور بخار کی شکایت ہو جاتی تھی۔ ان عوارض اور ضعف کی حالت میں ان کو خصوصی راحت، سکون، آرام اور علاج کی ضرورت تھی۔ مگر گھر بار اور وطن سے دور اور وہ بھی دشمنوں کی قید میں راحت و آرام کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ اس پر مزید یہ کہ حکیم صاحب ریاضت و عبادت، تخریر مٹی جانشوزی میں کوئی کمی نہیں کرتے تھے۔ بعد مولینا مرحوم کے ہماری جماعت میں کوئی بھی بااوقات شب خیر اور تہجد گزار ان (حکیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ) سے زیادہ نہ تھا بلکہ تمام کمپ اسرار مالٹا میں بھی کوئی ایسا نہ تھا۔ مولینا کی نظر عنایت ان پر بہت زیادہ تھی پہلے مالٹا پہنچنے کے بعد کافی دنوں تک آپ کی صحت قابل اطمینان رہی مگر جب ۱۳۳۶ھ میں تب و لرزہ کی شکایت ہوئی جو تین ماہ تک جاری رہی۔ ڈاکٹروں نے فیصلہ کیا کہ اسپتال میں داخل کر دیا جائے۔ مگر اتنی مدت تک شدید تکلیف میں مبتلا رہنے کی وجہ سے مریض کی حالت بہت ہی سقیم ہو گئی تھی۔ ان حضرات نے اسپتال کے داخلے میں بہت پس و پیش کیا اور کہا کہ اگر داخلہ ضروری اور لازمی ہی ہو تو کسی ساتھی کو ساتھ رہنے کی اجازت ملنی چاہیے مگر ڈاکٹروں نے کسی طرح اس کی اجازت نہ دی۔ اور داخلہ بھی اجباری اور لازمی قرار دیا۔ لاچار ہو کر بادل ناخواستہ آپ کو اسپتال روانہ کیا گیا۔ خدا نے فضل فرمایا اور ہمراہیوں اور احباب کو وہاں جانے اور ضروری خدمات کی انجام دہی کی اجازت دے دی گئی۔ چنانچہ یہ حضرات برابر جاتے رہے۔ لیکن حالت دن بدن کمزور ہی ہوتی گئی۔ ڈاکٹروں اور نرسوں اور دوسرے تیمارداروں نے توجہ، علاج اور دیکھ بھال میں کوئی دقیقہ نہ اٹھا رکھا مگر علاج کے ساتھ ہی ساتھ مرض بھی بڑھتا ہی رہا۔ آخر کار ڈاکٹروں نے گوشت اور پرندوں کا سوپ اور الکوحل سے مرکب مقویات کا استعمال کرانا چاہا۔ مگر حکیم صاحب نے بالکل انکار کر دیا کہ موت و حیات اللہ کے اختیار میں ہے مگر مہربان کا استعمال نہیں کروں گا۔

ادھر دن بدن مرض کا غلبہ ہوتا جا رہا تھا، ادھر لمحہ بہ لمحہ زور می بڑھتی جا رہی تھی۔ احباب نے ایک بار پھر ہسپتال سے نکال کر ساتھ رکھنے کی کوشش کی مگر کوئی ششروانی نہیں ہوئی۔ آخر کار بالکل بڑی چمڑا رہ گئے۔ ڈاکٹروں نے چار پانی سے اٹھنے اور چلنے بھرنے کی سخت ممانعت کر دی۔ بار بار ضعیف والدہ، اہلیہ اور معصوم جگر گوشوں کو یاد کرتے تھے۔ حالت مایوسی کو پہنچ گئی۔ ملنے کی طاقت بھی ختم ہو گئی مگر سکون و اطمینان میں فرق نہیں آیا۔ ذرا موقع ملتا تھا اور کچھ سانس لیتے تھے تو چار پانی سے اتر کر پورے ارکان کے ساتھ تمازیں اور تہجد ادا فرماتے تھے۔ ایک روز یہ حضرات تشریف لے گئے تو فرمایا کہ میرے اذکار و اشغال برابر جاری ہیں اور الحمد للہ قلبی تعلق اللہ تعالیٰ جل شانہ کے ساتھ بندھا ہوا ہے اور کسی قسم کی پریشانی اور گھبراہٹ بالکل نہیں ہے۔ ذیقعدہ ۱۳۳۷ھ کی نویں تاریخ جب یہ اکابر اپنے غریب الوطن قیدی ساتھی اور بیمار و جاں نثار رفیق سے ملنے گئے تو انھیں یہ روح فرسا و صبر آزما خبر ملی کہ جادہ تسلیم و رضا اور راہ وفا کے اس مسافر نے جان جاں آفریں کے پسرد کردی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ زبان و قلم میں یہ طاقت اور الفاظ میں وسعت کہاں سے لائی جائے کہ اس غم و اندوہ کی کیفیت بیان کی جائے۔ لیکن یہ بڑے صابرین و شاکرین کی جماعت تھی اور مقربین بارگاہ الہی کا مجمع تھا۔ پھر بھی بشر تھے، اطلاع سن کر دل تھام کر رہ گئے اور راضی برضا ہو کر مالک حقیقی کا شکر بجالائے۔

تجہیز و تکفین و تدفین کا مرحلہ سامنے آیا تو وہاں کے ذمہ داروں اور خصوصاً ڈاکٹروں نے انکار کر دیا کہ چونکہ مرض متعدی تھا اس لیے کسی کو غسل دینے، کفن پہنانے اور قریب جانے کی بھی اجازت نہیں۔ ساتھیوں نے اور دوسرے قیدیوں نے اس پر احتجاج کیا تو صرف اس کی اجازت ملی کہ دور سے جنازے کی زیارت کر لی جائے اور نماز جنازہ ادا کر لی جائے۔ جب کوئی احتجاج اور درخواست کارگر نہیں ہوئی تو حضرت کو غصہ آگیا اور فرمایا کہ ہم لوگ کسی چیز میں شریک نہ ہوں گے۔ چنانچہ بڑی روداد کے بعد اجازت دی گئی کہ غسل ہسپتال کے عملے نے دے دیا ہے

تکفین و تدفین آپ لوگ اپنی مرضی کے مطابق کریں۔ چنانچہ ان حضرات نے اپنے ہاتھوں سے تجھیز و تکفین کی اور حضرت شیخ الہندؒ نے بہ قلب حزیں و بہ چشمِ غم اپنے جاں نثار خادم کی نماز پڑھائی جس میں کم و بیش ساٹھ مسلمان قیدی شریک ہوئے اور پھر ترکی کے سلطان عبدالعزیز مرحوم کے وقف کردہ قبرستان میں اپنے ہاتھوں سے پیوندِ زمیں کر دیا۔ تدفین و تکفین اور لوحِ مزار کے تمام اخراجات کرنل شرف بیگ نے بالا ہی بالا ادا کیے۔

سبزہ نورستہ اس گھر کی نگہبانی کرے
آسماں تیری لحد پر شبِ غم افشانی کرے

رہائی کے آثار

ان اکابر کی رہائی کے لیے ہندوستان کے عوام متواتر بے چین اور ملک کے مقدر و نام آور حضرات برابر کوشاں تھے۔ حکومت حضرت شیخ الہندؒ کی مقبولیت اور سپہک کے احتجاج اور مطالبات پر سنجیدگی سے غور کر رہی تھی اور اس کا رویہ بہت کچھ بدلا ہوا معلوم ہو رہا تھا۔ اس ماحول میں جنگ عظیم بھی اتحادیوں اور خصوصاً برطانیہ کی فتح پر ختم ہوئی۔ اس کے بعد مالٹا کے سارے ہی قیدیوں کی رہائی کے آثار و قرائن نظر آنے لگے۔ غالباً ستمبر یا اکتوبر ۱۹۴۵ء میں ایک روز مولینا کو آفس میں بلایا گیا اور کمانڈر نے کہا کہ ہمارے پاس آپ کے لیے خاص طور پر حکم آیا ہے کہ آپ کی خاطر داری غایت درجہ کریں اور جو مراعات اور حقوق فوجی کپتان کے لیے ہیں وہ آپ کے ساتھ ملحوظ ہوں۔ اس لیے ہم آئندہ ان کا اہتمام کریں گے۔ اگر آپ کو کوئی ضرورت یا شکایت ہو تو بیان فرمائیے۔ مولینا مرحوم نے فرمایا کہ میں کیمپ میں جا کر کل لکھ کر بھیج دوں گا۔ اس نے کہا کہ اپنے قیام کے لیے جس کیمپ اور کمرے کو آپ چاہیں پسند فرمالیں، ہم وہاں انتظام کر دیں گے۔ انگریز قوم اور برطانوی حکومت بنیادی پالیسی اور عمومی سیاست کی نبض پر مکمل کنٹرول رکھتی تھی لیکن عام رکھ رکھاؤ اور معمولی معاملہ اور برتاؤ میں وہ پوری رعایت اور مروت کا لحاظ بھی کرتی تھی، خصوصاً فرق مراتب کا خیال ضرور رکھتی تھی، چنانچہ اسی زمانے میں ایک روز حضرت کی خدمت میں قیدی کیمپ کا انگریز ڈاکٹر حاضر ہوا اور عرض کی کہ حکومت ہند نے مجھے حکم بھیجا ہے کہ آپ کی صحت اور عافیت کے بارے میں تفصیلی رپورٹ پیش کروں اور خورد و نوش کی ضروریات میں حسب ضرورت خواہش اضافہ کروں۔

اس قسم کی چھوٹی چھوٹی رعایتوں کے تین چار ماہ بعد ایک روز حضرت کو

آفس میں بلا لایا گیا وہاں گورنر یوپی کے سکریٹری مسٹر برن نے آپ سے ملاقات کی۔
 شخص صاف اُردو بولتا تھا اور سب کے ساتھ ادب اور اخلاق کے ساتھ بات کرتا تھا۔
 اُس نے تفصیل کے ساتھ حضرت کی مزاج پر سی کی اور پوچھا کہ یہاں کی آب و ہوا کا
 آپ کے مزاج مبارک پر کوئی ناگوار اثر تو نہیں ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ یہاں کی
 سردی اور ناموافق آب و ہوا مجھے بالکل موافق نہیں ہے۔ اگر حکومت کے لیے یہ ضروری
 ہے کہ مجھے قید میں رکھا جائے تو دیوبند یا ہندوستان کے کسی بھی دوسرے مقام پر مجھے
 منتقل کر دیا جائے۔

حضرت مدنی نے نہایت مدلل اور بہترین طریقے سے اُسے قائل کر دیا کہ ہماری
 روزمرہ کی غذا کی ہر چیز، گوشت، دالیں، تیل، مصالحہ، گڑ، لکڑی، غرض ہر چیز یہاں
 نایاب ہے۔ جو غذا آپ لوگوں کے لیے پسندیدہ اور قابل ترجیح ہے وہ ہمارے لیے ناجائز
 اور حرام ہے۔ اگر کچھ چیزیں کسی نہ کسی طرح دستیاب بھی ہیں تو اتنی گراں اور کمکیاب
 ہیں کہ ہماری دسترس سے باہر ہیں۔ گورنمنٹ برطانیہ ہم کو ضرورت کے مطابق مصارف
 بھی نہیں دیتی۔ مصری، ترکی، عربی، جرمنی اور دوسری حکومتیں اپنے قیدیوں کو
 مکمل اخراجات دیتی ہیں۔ میرے بھائی ایڈریانوئل میں نظر بند ہیں۔ ان کو نہ صرف
 یہ کہ چھ پاؤنڈ فی کس خرچ ملتا ہے بلکہ رہنے سہنے اور آنے جانے کی مکمل آزادی ہے
 اور ان کے اہل و عیال بھی ان کے پاس پہنچا دیئے گئے ہیں مگر آپ کی حکومت نہ ہماری
 صحت و ضروریات کی طرف توجہ دیتی ہے نہ اخراجات پوری طرح دیتی ہے اور نہ ہماری
 بارے میں کوئی فیصلہ کیا جاتا ہے۔ مسٹر برن حضرت کے معقول دلائل اور فسانوں کی
 وضاحتوں سے بہت متاثر ہوا۔

حضرت مولانا حکیم نصرت حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے اس نے بہت زور
 دیا کہ میں آپ کی رہائی کے احکامات فوراً جاری کرادوں گا۔ ساتھیوں نے اور حضرت
 شیخ الحداد نے بھی بہت اصرار کیا کہ وہ مسٹر برن کے کہنے کے مطابق یہ لکھ کر دے دیں کہ
 میں رہائی چاہتا ہوں۔ مگر آپ کو تو وہ وفا میں شہید ہونا تھا۔ چنانچہ اُس سے صاف

انکار کر دیا کہ چھوٹیں گے تو سب ساتھ چھوٹیں گے، میں اکیلے اپنی رہائی نہیں چاہتا۔ حضرت مولانا عزیز گل صاحب مدظلہم نے اس سے نہایت سختی سے باتیں کیں اور فرمایا کہ کیا آپ کی حکومت کو ہمارے حالات اور تکالیف کا علم نہیں ہے جو آپ ہمیں بیوقوف بنانے آئے ہیں۔ ایسی جرات آمیز اور صاف باتیں سن کر اس نے کہا کہ شاید آپ ہی مولانا عزیز گل صاحب ہیں۔ ان ملاقاتوں کے بعد دوسرے دن وہ ان حضرات کی قیام گاہ پر حاضر ہوا۔ چونکہ فارسی اور اردو کا خاصا علم رکھتا تھا۔ اس لیے مختلف موضوعات پر باتیں کیں اور حضرت کی کتابیں دیکھیں۔ نیز نہایت عقیدت و احترام کا اظہار کیا۔ رخصت ہوتے ہوئے یہ کہہ گیا کہ میں نے آپ کی راحت و آرام کے سارے انتظامات کر دیئے ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد ہر معاملے میں آسانی ہو گئی اور سامان خورد و نوش کے بجائے نقد روپیے ملنے لگے۔ حضرت کے لیے چار اور دوسرے لوگوں کے لیے دو شلنگ روزانہ مقرر ہوئے۔

اس کے جانے کے بعد ہندوستان کے علماء و اکابر کے خطوط ملے کہ متعدد وفود حکومت سے ملے اور زور دیا کہ جلد سے جلد ان حضرات کی رہائی عمل میں لائی جائے۔ اور اسی بنا پر مسٹر برن جارہے ہیں۔ آپ لوگ ان کی شرائط منظور کر لیں۔ تاکہ جلد از جلد واپسی ہو سکے۔ یہ سارے قرائن اس بات کی طرف اشارہ کر رہے تھے کہ ایام اسارت ختم ہونے والے ہیں۔ تھوڑے دنوں کے بعد عام قیدیوں کی رہائی شروع ہو گئی۔ ان حضرات کو نہایت اعلیٰ درجہ کی قیام گاہوں میں منتقل کیا گیا۔ رہائی کی ابتدا کچھ جرمن، آسٹریں اور بلغیرین قیدیوں سے ہوئی۔ پھر آہستہ آہستہ مصری، شامی اور ترکی قیدی بھی رہا کیے جانے لگے۔ چار چھ ماہ کے وقفے میں کافی قیدی رہا ہو کر اپنے اپنے گھروں کو روانہ ہوئے۔ آخر میں صرف یہ حضرات اور دس بارہ ترکی افسران سعید حلیم پاشا سابق صدر اعظم ترکی، ان کے بھائی عباس حلیم پاشا، کرنل جلال بیگ سابق گورنر صوبہ بوسہ ترکی جنرل علی سلیمان، احسان پاشا، جنرل فخری پاشا، شیخ الاسلام خیر الدین آفندی اور جنرل محمود پاشا جیسی اہم اور بڑی شخصیتیں رہ گئیں۔

مالٹا سے رہائی اور روانگی

گلوے عشق کو دار و سن پہنچ نہ سکے
تو بوٹ آئے تیرے سر بلت کیا کرتے

یہ تو ایشیہ ہی کو معلوم ہو گا کہ رہائی، آزادی اور دیدار وطن کے انتظار میں ان حضرات اکابر کا ایک ایک منٹ کیسے گزر رہا ہو گا مگر آنکھوں دیکھیں بات یہ ہے کہ یہ لوگ مقدرات الہیہ پر صبر اور رضائے باری تعالیٰ پر شکر کی زندہ مثال تھے۔ راقم الحروف کو ان میں تین حضرات مولانا وحید احمد، مولانا عزیز گل اور حضرت شیخ مدنی کی زیارت اور مجالست کا شرف حاصل ہوا ہے۔ اول الذکر دو حضرات بھی بڑے دل گردے کے لوگ اور مقربین بارگاہ بزرگ تھے مگر حضرت شیخ جیسے راضی برضائے الہی، صابر شاکر اور نفوس مطمئنہ کتابوں میں تو بے شک موجود ہیں اس دنیا میں چلتے پھرتے تو آپ ہی کو اپنی مثال دیکھا۔ نہ دنیا کی کسی دل چسپی سے دل چسپی تھی، نہ کسی رنج سے تکلیف تھی۔

نہ شادی داد سامانے نہ غم افزہ حرمانے

بہ پیش ماغریباں ہر کہ آمد بود مہمانے

اور جب خدام کا یہ حال تھا تو حضرت شیخ الہند کے لیے تو یہ تصور بھی نہیں آ سکتا کہ آپ ایک ایک دن رہائی کا انتظار کرنے لگے ہوں گے۔ تاہم اب امتحان پورا ہو چکا تھا۔ جیل کی چہار دیواریں کال کوٹھڑیوں اور تختہ دار تک پہنچ کر حق کے یہ علمبردار ثابت قدم ثابت ہو چکے تھے۔ چنانچہ وسط فروری ۱۹۲۰ء کی ایک صبح کو کمانڈر کا حکم نامہ آپہنچا کہ آٹھ دن کے اندر اندر سفر کے لیے تیار رہیں۔ ٹھیک آٹھویں روز دوسرا حکم ملا کہ صبح کے اسٹیمر سے آپ لوگ ہندوستان کے لیے روانہ ہو رہے ہیں۔ یہ حضرات پوری طرح تیار ہوئے، سامان درست کر لیا گیا اور روانگی کے سائے چھوٹے بڑے انتظامات کر لیے گئے مگر عین وقت پر اطلاع ملی کہ اسٹیمر کے مسافروں

میں کوئی بیماری پھیلی ہوئی ہے، اس لیے دوسرے اسٹیمر کا انتظار کرنا پڑے گا اور اس کا کوئی وقت دن، تاریخ متعین نہیں کی گئی۔ بالآخر کم و بیش ایک ماہ بعد ۱۳ مارچ ۱۹۲۲ء کو جمعہ کے دن دس بجے ان کو اسٹیمر پر سواری کا حکم دیا گیا۔ گئے تھے چند قیدی حضرات جو باقی رہ گئے تھے وہ ان اکابر کے فراق سے بے چین تھے چہرے آنسوؤں سے تر اور دل رنج و الم سے معمور تھے۔ رخصت کے وقت عجیب و غریب منظر تھا۔ مسلمان تو مسلمان ہی تھے غیر مسلم بھی آزدہ اور غم دیدہ تھے۔ قیدی ہی نہیں بلکہ چھوٹے بڑے سارے ہی ذمہ داران اور افسران وداع کرنے کیلئے بندرگاہ پر جمع تھے۔ حضرت شیخ نے سواری پر قدم رکھا تو شیخ الاسلام خیر الدین آفندی نے باواؤ بلند دعا مانگی۔ حاضرین نے بھرائی ہوئی آوازوں سے آمین کہا۔ مالٹا سے بڑے بڑے قیدی، وزراء، شاہزادگان، افسران اور ذمہ داران رخصت ہوئے تھے مگر ایسا روح پرور اجتماع، ایسی تعظیم و تکریم جو ان بوریہ نشین فقیروں کی کی گئی کسی کے حلقے میں نہیں آتی تھی غیر مسلم افسران اور انگریز ذمہ داران اس غم سے معمولی عقیدت و محبوبیت پر انگشت بنداں تھے۔ قصہ مختصر یہ کہ کم و بیش تین برس کی اسارت کے بعد یہ قافلہ قیدی کیمپ سے نکلا اور جہاز میں سوار ہو گیا۔ جہاز میں انہیں سکند کلاس میں فروکش کرایا گیا اور خدمت کے لیے صوبہ سرحد کے مسلمان پٹھان حاضر ہوئے۔

مولانا سید عزیز گل صاحب غلام بھی اسی صوبے کے باشندے تھے اور آپ کے آباء و اجداد بھی پشتہا پشت سے اس علاقے کے روحانی اور دینی پیشوا اور مقتدا تھے۔ اس پر مزید یہ کہ پشتو زبان کے اشتراک کی وجہ سے اقربا اور اعزہ کی سی محبت و تعلق میں نہ آئے۔ چنانچہ ان خدام نے خدمت اور محبت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ ایسے خوشگوار ماحول میں جہاز اپنی منزل کی طرف روانہ ہوا۔ مگر نگرانی بہت تھی۔ پہرے جو کہ اب بھی قائم تھے اور سرکاری طور پر یقین نہیں ہوا تھا کہ قافلے کا رخ کس منزل کی طرف ہے۔ غیر سرکاری طور پر یہ اطلاعات ضرور ملی تھیں کہ جہاز بمبئی کیلئے

روانہ ہوا ہے۔

کس نے گفت کہ نرس بیل کو مخصوص کیا است

اس وقت درجست کہ بات کے جیت می آید

دارماد پچ کی بھیج کو چہاذا سکے۔ یہ پہنچا۔ دن بھر قیدیوں کو آٹا کھانے انھیں ہارنے لے جانے کے انتظامات ہوتے رہے۔ شام کو سپاہیوں اور فوجیوں کے پہرے میں آپ حضرات کو آٹا مانا گیا اور ٹوام کے ذریعے اسکو۔ یہ کے ذریعے قیدیوں کے کیمپ میں پہنچایا گیا جس میں قیام و طعام اور راحت و آرام کے انتظامات ایسے انھیں تھے کہ ساری رات بے چینی اور بے خوابی میں گزارنی پڑی۔ صبح کو کیمپ سے جیل خانہ کی طرف روانگی ہوئی۔ دو طرفہ بند دلوں اور سنگینوں سے مسلح سپاہیوں کی قطاروں کے درمیان یہ حضرات پیدل جیل خانہ کی جانب روانہ ہو گئے۔ برسوں کی قید اور اسیری نے چلنے پھرنے کی طاقت بوں میں کم کر دی ہوئی اور پھر تین چار دن کے سفر کی تھکان اور رات کی بے خوابی نے مزید خست و شکست کر دیا ہو گا۔ نہ جانے پیدل کیتے چلے ہیں گے۔

قید نفس میں طاقت پر دانا اب کہاں

دھت سا کچھ ضرور مرے بال و پر میں ہے

مگر عزم و عزیمت کے آگے ہر دشواری آسان ہوتی ہے۔ یہ پیدل سفر بھی آسانی بلکہ خوشی سے پورا ہوا۔ اس جیل خانہ میں ترکی اور عربی قیدی بھی تھے۔ سپاہی اور پھر وارسب و ستانی تھے مگر ان کو کسی سے ملنے اور بات چیت کی اجازت نہ تھی۔ یہ سارے ہی حضرات ملاقات اور استفادہ کے آرزو مند ہوئے مگر باوجود درخواست کے اجازت نہ ملی۔ تاہم چلنے پھرنے سلام و مصافحہ ہو جاتا تھا اور یہ لوگ ہر دو روز ایک بار پیریل سٹریٹ کو اسکندریہ اٹھارہ دن تک اسی پابندی کے ساتھ اس جیل میں رہ کر ۲۴ اپریل ۱۹۳۱ء کو اسکندریہ سے سوئز کے لیے بذریعہ ٹرین فست کلاس میں روانہ ہو کر شام کو وہاں پہنچ گئے۔ یہاں عراقی کی سختیوں میں کمی ہو گئی اور ملنے جلنے کی پابندی بھی ختم ہو گئی۔ سوئز میں اسٹیمر کے انتظار میں پہنچے دو ماہ تک ٹھہرنا پڑا۔ ۲۳ مئی ۱۹۳۱ء کو اسٹیمر ملا اور اس میں

فٹ کلاس میں راحت و آرام کے ساتھ سفر شروع ہوا جو پورے پندرہ دن کے بعد ختم ہوا۔ "مختصر یہ کہ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ مطابق ۸ جون ۱۹۴۳ء کو تین برس سات مہینے کے بعد بمبئی پہنچا کر نیم کو رہا گیا تھا۔"

رہائی کی خوش خبری آپ حضرات کو بمبئی لنگر انداز ہونے کے بعد ہی ملی چنانچہ اب اترنے سامان اتارنے اور دوسرے معاملات کے انتظامات انھیں خود ہی کرنے تھے جس کے لیے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا عزیز گل صاحب بذریعہ کشتی بمبئی شہر روانہ ہو گئے اور حضرت شیخ الہند نیز مولانا وحید احمد موٹر بوٹ کے انتظار میں جہاز ہی پر رہے۔ بمبئی کے عوام اور خلافت کمیٹی کے ذمہ داران کو اپنے محبوب رہنماؤں کے قدم میمنت لزوم کی اطلاع ملی تو فرط مسرت سے بے قابو ہو گئے مگر ساتھ ہی یہ حسرت بھی ہوئی کہ ایک گھنٹہ کی مدت میں نہ تو شایان شان استقبال کی تیاریاں کر سکیں گے، نہ جلسہ و جلوس کے انتظامات ہو سکیں گے اور نہ اطراف و جوانب کے ذمہ داروں کو یہ خوشخبری بھیج سکیں گے مگر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ بندوں کا استقبال بارانِ رحمت کے ساتھ فرمایا۔ ادھر جہاز لنگر انداز ہوا، ادھر رحمت کی بارش نے بڑھ کر پیشوائی کی اور چوبیس گھنٹے تک ایسی بارش ہوئی کہ موٹر بوٹ کا جہاز تک پہنچنا اور مسافروں کا اترنا متعذر ہو گیا۔ اس عرصے میں مادرِ وطن نے اپنے جاں نثار پوتوں کے لیے گود آراستہ کر لی، لاکھوں عقیدت مند، پروانہ شمع آزادی عوام، خواص، لیڈران اور رہنمایان، علمائے دیوبند، مولانا شوکت علی، مفتی کفایت اللہ، حکیم عبدالرزاق انصاری، ڈاکٹر مختار احمد انصاری، نواب محی الدین صاحب قاضی ریاست بھوپال، مولانا عبد الباقی قرنگی محلی، مہاتما گاندھی اور سیکڑوں دوسرے لیڈران خلافت کمیٹی کے زیر اہتمام بندرگاہ پر استقبال کے لیے صف بستہ ہو گئے۔ جہاز سے اترنے سے پہلے ایک انگریز افسر دو تین ہندوستانی افسروں کے ساتھ حضرت شیخ الہند کی خدمت میں حاضر ہوا اور غلط فہمی میں بات کرنے کی درخواست

کی تجلیہ میں اُس نے کہا کہ مولینا رحیم بخش صاحب آئے ہیں وہ آپ سے بات کریں گے۔ آپ ان کی باتوں کو غور سے سنیں۔ اس کے بعد مولینا رحیم بخش آئے اور انھوں نے حضرت کو اس بات پر آمادہ کرنا چاہا کہ آپ جہاز سے اتر کر سیدھے اسٹیشن تشریف لے چلیں آپ کے سفر کے انتظامات ہو جائیں گے مگر بمبئی میں قیام نہ کریں اور سیاسیات سے کنارہ کشی کا اعلان کر دیں۔ ورنہ حکومت کی طرف سے سختی اور شدید کارروائی کا اندیشہ ہے۔ حضرت شیخ نے ان باتوں پر کوئی توجہ نہ دی اور بمبئی میں نہ صرف یہ کہ قیام فرمایا بلکہ اُس جلسے میں بھی شرکت فرمائی جو استقبال کے لیے خلافت کمیٹی نے ترتیب دیا تھا۔ اس کے علاوہ "بمبئی اترتے ہی مولینا شوکت علی مرحوم اور خلافت کمیٹی کے ممبروں وغیرہ سے ملاقات ہوئی۔ مولینا عبدالباری صاحب فرنگی محل لکھنؤ سے اور مہاتما گاندھی احمد آباد سے حضرت شیخ الہند کے استقبال کے لیے تشریف لائے تھے۔ نیز دوسرے لیڈران سے خلوت و جلوت میں باتیں ہوئیں تو آپ نے بھی عدم تشدد کا پروگرام ہندوستان کے لیے ضروری قرار دیا اور پھر اسی طریقے پر تمام خلافت کمیٹی اور کانگریس کی تجویز کردہ باتوں کی موافقت کی۔ اس کے بعد یہ قافلہ دیوبند کے لیے روانہ ہو گیا۔

یوسف گم گشتہ باز آید بہ کنعاں غم مخور
کلبہ احزاں شود روزے گلستاں غم مخور

ربانی کے بعد ہندوستان میں

حضرت جب گرفتار ہوئے تھے تو وطن آباد تھا۔ خاندان پھلا پھولا اور کامیاب تھا۔ ماں باپ بھائی بھانوجیں اہل و عیال اور گھر بار اطمینان و عافیت سے

مولانا کا ذکر گذشتہ صفحات میں حضرت مہدی کے والد کے واقعات میں گذر چکا ہے۔ ریاست بھاول پور میں مارالمہام تھے حضرت گنگوہی کے متوسلین میں اور علما اکرام کے بڑے مقتدر تھے۔ تاہم حکومت برطانیہ کے غیر خواہ اور مستعد تھے۔ ۱۳۰ھ سیریاٹا ص ۱۳۰۔

ہم کنار تھے غرض زندگی کا چمن سرسبز و شاداب تھا۔ اب ساڑھے تین برس کے بعد رہا ہوں تو وطن لٹ چکا تھا۔ گھر اور خاندان اجڑ گیا تھا اور ماں باپ اور اہل و عیال ختم ہو چکے تھے، چالیس بیالیس کی عمر تھی، کہیں گھر تھا نہ در تھا، نہ خاندان باقی رہا تھا نہ اہل و عیال زندہ رہے تھے۔

پہنچے اسیر تو بدلا ہوا زمانہ تھا

بہار تھی نہ چمن تھا نہ آشیانہ تھا

بہر حال بیٹی پہنچ کر حضرت نے مدینہ طیبہ واپسی کا ارادہ فرمایا۔ اب تک مدینہ طیبہ کا قیام اس ارادے سے تھا کہ جب تک والدین مرحومین بقید حیات ہیں ان کی خدمت سے محرومی نہ ہو جائے۔ مگر اب جو واپسی کا ارادہ ہوا تو یقیناً مستقل وطن اور دائمی اقامت کے لیے ہوا ہو گا۔ "چونکہ میں اپنی خواہش سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مدینہ منورہ سے اور پھر جدہ سے روانہ ہوا تھا تا کہ سفر میں حضرت کی خدمات انجام دوں اور حتی الوسع تکالیف سفر کو کم کروں" اس لیے واپسی پر قصد مصمم تھا کہ بمبئی پہنچ کر حجاز کو واپس ہو جاؤں گا۔ اس ارادے کا ذکر حضرت شیخ الہندؒ سے فرمایا اور واپسی کی اجازت چاہی مگر حضرت نے اجازت نہیں دی۔ "اس خیال کو جب میں نے ایک روز سویز میں ظاہر کیا تو فرمایا کہ میں تراجم ابواب بخاری شریف کی شرح لکھنا چاہتا ہوں مگر یہ کام میں تنہا نہیں کر سکتا" بظاہر تو یہی اندازہ ہوتا ہے کہ استاد نے شاگرد کو علمی اور دینی خدمت کے لیے روکا تھا۔ اور حضرت انہی مقاصد کے لیے رک گئے تھے مگر بعد کے واقعات نے ثابت کیا کہ حضرت شیخ الہندؒ کے روکنے اور حضرت کے رک جانے میں مشیت باری تعالیٰ کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ و ما تشاؤون الا ان یشاء اللہ۔ میں نے عرض کیا کہ ایک شرط پر میں تا اختتام شرح تراجم دیوبند میں ٹھہرنے اور امور متعلقہ انجام دینے کے لیے تیار ہوں۔ فرمایا وہ کیا شرط ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جو وقت آپ اس کام کے لیے عطا فرمائیں، اس وقت میں چاہے کیسا بھی بدنتر شخص

آئے اس کے لیے صرف نہ فرمائیں۔ فرمایا کہ قبول ہے۔ مگر ہماری بھی ایک شرط ہے۔ میں نے عرض کیا وہ کیا ہے تو فرمایا کہ پھر کہیں گے یہ

افسوس کہ حضرت شیخ الہند کی اس شرط کی وضاحت نہ ہو سکی اور اگر ہونی بھی ہو تو حضرت نے اسے کبھی ظاہر نہیں فرمایا۔ بہر حال (میں نے) یہ ارادہ کر لیا کہ دیوبند میں حضرت کی خدمت میں تا اختتام تراجم ابواب رہوں گا۔ مگر جب بمبئی پہنچا اور تحریک خلافت کا زور و شور دیکھا اور دیکھا کہ حضرت کا طبعی رجحان تحریک آزادی کی جدوجہد کی طرف قوی تر ہو گیا اور وہی لوگ چاروں طرف سے گھیرے ہیں تو یقین ہو گیا کہ کسی قریبی زمانہ میں تراجم ابواب کا کام نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں نے حضرت سے (پھر) عرض کیا اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں مدینہ منورہ چلا جاؤں اور یہاں سے ہی انتظام سفر شروع کر دوں تو فرمایا کہ تیرا جانا تو کسی طرح اس زمانہ شریفی میں مناسب نہیں معلوم ہوتا۔

یہاں ایک بات واضح ہوتی ہے کہ زندگی اور تمام تر سرگرمیوں کے اس مرحلے تک حضرت سیاسی تحریکات اور جدوجہد آزادی میں شرکت کی طرف مائل نہ تھے اس کے علاوہ اس وقت تک آپ کا ارادہ ہندوستان میں مستقل قیام کا بھی نہ تھا۔ بلکہ استاد کی تعمیل حکم میں صرف تراجم ابواب کے اختتام تک عارضی طور پر ٹھہرنے کا ارادہ فرمایا تھا۔ مگر دیوبند پہنچنے اور حضرت شیخ الہند کی سرگرمیاں تحریک آزادی کے لیے وقف ہو جانے کے بعد کوئی ایسا مرحلہ پیش آیا کہ حضرت مدنی نے نہ صرف یہ کہ ہندوستان میں اس وقت تک قیام کا ارادہ کر لیا جب تک ملک آزاد نہ ہو جائے بلکہ روحانی اور دینی علمی خدمات کی انجام دہی کے ساتھ ہی ساتھ قوم اور ملک نیز سیاسی تحریکات آزادی کے لیے بھی وقف فرمانے کا فیصلہ کر لیا۔ بعد کے واقعات اس طرف بھی اشارہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے حضرت شیخ الہند نے جس شرط کا تذکرہ فرمایا تھا وہ یہی ہو اور آپ نے اہمیت کے ساتھ اپنے مشن کی تکمیل کی ذمہ داری حضرت کے سپرد فرمائی ہو۔

ان کا حضرت شیخ الہندؒ قلبی مذاق یہی تھا مرض وفات کے زمانے میں کئی مرتبہ فرمایا کہ میں اس مرض سے اچھا ہو جاؤں تو قصد کرتا ہوں کہ تمام ہندوستان میں اسی تحریک اشاعت کے لیے دودھ کروں گا۔ بہر حال کوئی نہ کوئی ایسا اہم کام اور پروگرام تھا جس کی بہت پر حضرت شیخ الہندؒ سعادت مند فرماں بردار شاگرد کو ایک دن کے لیے بھی اپنے سے جدا ہونے کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ میں نے عرض کیا کہ اچھا اتنی تو اجازت عطا فرمائی کہ میں بمبئی میں تین چار دن ٹھہر کر آپ کے بعد دیوبند پہنچوں۔ میرے چند احباب یہاں ہیں ان سے ملنے کی نوبت نہیں آئی ہے۔ تو اس کی بھی اجازت نہیں دی اور اصرار فرمایا کہ ساتھ ہی چلنا ہو گا۔

دیوبند پہنچنے پر اور راستے میں ایک ایک اسٹیشن پر دینی میں، میرٹھ، غازی آباد اور دوسرے سارے اہم مقامات پر ان حضرات اور حضرت شیخ الہندؒ کا جس محبت، خلوص اور شان و شوکت کے ساتھ استقبال ہوا، ان کی تفصیلات اور تذکرہ بڑی قسطوں کا محتاج ہے۔ مختصر یہ کہ حضرت شیخ الہندؒ کے گھرانے اور افرادِ خاندان نے حضرت دینی کا استقبال بالکل اس انداز میں کیا جیسے کسی فردِ خاندان کا استقبال کیا جائے۔ حضرت نے جس محبت، خلوص اور تین دہی کے ساتھ استاد کی خدمت کی اور جس طرح محض استاد کی راحت و رسانی کے لیے قید و بند کے مصائب کو لبیک کہا۔ ان سب واقعات سے شیخ الہندؒ کے تمام ہی افرادِ خاندان حضرت سے غیر معمولی تعلق و محبت کا بڑا ذکر رہے تھے مگر خاص طور پر حضرت شیخ الہندؒ کی اہلیہ نے حقیقی اولاد کی طرح شفقت و مہربانی کا معاملہ فرمایا۔ حضرت بچپن ہی سے اسی گھر میں رہے پلے اور بڑے تھے۔ ایسی عمر میں آئے تھے جب حویلی میں ان سے پردہ بھی نہیں ہوتا تھا۔ اب جو اثاثے واپس آئے تو موصوفہ نے چاہا کہ آپ سے پردہ نہ کریں اور سر پر ہاتھ رکھ کر پہنا کریں۔ حضرت شیخ الہندؒ سے اس کی اجازت طلب کی گئی تو آپ نے رقت آمیز لہجے میں فرمایا کہ میرا بھی دل نہیں چاہتا کہ تم حسین احمد سے پردہ کرو۔ اگر میرا کوئی بیٹا ہوتا تو

اتنی خدمت نہ کرتا جتنی انہوں نے کی ہے مگر بہر حال شرعی طور پر سائے آنے کی اجازت نہیں ہے۔

دیوبند آنے کے فوراً بعد حافظ زابرحسن صاحب نے امر وہمہ کے مدرسہ عربیہ کی مدنی کے لیے حضرت کی خدمات حاصل کرنی چاہیں، اس کے لیے بھی حضرت شیخ الہندؒ اجازت نہ دیتے تھے۔ بڑے اصرار کے بعد اجازت دی تو تھوڑے ہی دنوں کے بعد حکم بھیجا کہ مجھ کو تمہاری ضرورت ہے اور پھر جب علی گڑھ کے اجلاس میں ایک آزاد قومی درس گاہ کا سنگ بنیاد رکھنے کے لیے تشریف لے گئے تو حضرت کو لکھا کہ فلاں تاریخ کو علی گڑھ کے اجتماع میں تمہارا شریک ہونا ضروری ہے۔ حضرت کے وصال کے بعد جب حضرت مدنیؒ دل برداشتہ و افسردہ آستانہ شیخ پر حاضر ہوئے تو ”بہت رنجیدہ تھے مگر خاموش خاموش اور اُداس اُداس رہتے تھے۔ میں نے اس واقعہ کو اپنی آنکھ سے دیکھا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے برادران مولانا حکیم محمد حسن صاحب اور مولانا محمد محسن صاحب نے میرے شیخ الاسلام (حضرت مدنیؒ) کو پلنگ پر بٹھایا۔ ایک بھائی ایک طرف دوسرے بھائی دوسری طرف درمیان میں حضرت شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ، میں نے اپنے کان سے یہ بات سنی کہ اب ہندوستان میں میرا کیا ہے، میرے سر پرست اس دنیا میں نہیں رہے، میں بے سہارا ہوں اور ان شیخ الہند کے برادران نے روتے ہوئے فرمایا کہ بے شک! فوراً حکیم محمد حسن صاحب نے فرمایا کہ اب آپ اس خاندان کے بڑے اور حضرت شیخ الہند کے جاں نشین ہیں تو چھوٹے بھائی مولوی محمد محسن صاحب نے فرمایا کہ یہ مکان آپ کا ہے جس طرح بڑے بھائی رہتے تھے اب آپ اس میں رہیں گے۔ آپ کا قیام اس خاندان کی خوش نصیبی ہے۔ الحاصل شیخ الہند کے وصال کے بعد تمام خاندان، تمام معتقدین اور تمام شاگردوں کا اس پر اتفاق تھا کہ جاں نشین شیخ الہند حضرت

مولانا سید حسین احمد مدنی ہیں۔ اس زمانے میں تحریکات کا زور تھا۔ سیاسی کشمکش زوروں پر تھی۔ لیڈروں کا شمار نہ تھا مگر تمام سیاسی لیڈروں نے حضرت شیخ انور مولانا مدنی کو جانشین شیخ الہند تسلیم کیا۔ ہر ہر اخبار جب حضرت مولانا مدنی کا نام شائع کرتا تھا تو جانشین شیخ الہند ضرور لکھتا تھا یہ مختصر یہ کہ شیخ الہند جتنا اہل کے وصال کے بعد ملک اور قوم نے حضرت کے کاندھے پر علمی، دینی اور سیاسی خدمات اور قیادت کا بوجھ ڈال دیا اور آپ نے بہ صد تسلیم و رضا ان فرائض کی ادائیگی کے لیے اپنی ذات کو وقف کر دیا۔ آئندہ صفحات میں یہ تفصیل آرہی ہے کہ مدینہ طیبہ واپسی کا ارادہ کیسے ملتوی ہوتا رہا اور ہندوستان کا عارضی قیام کس طرح مستقل ہوتا گیا۔

حضرت کا سیاسی رجحان اور اس کا پس منظر

ہر چند کہ ابھی تک حضرت کی سیاسی زندگی کا آغاز منظر عام پر نہیں آیا تھا مگر دیوبند کی طالب علمی، حضرت شیخ الہندؒ کے روحانی علمی اور فکری فیض صحبت، مدینہ طیبہ میں قیام اور عالم اسلام کے اصحاب فکر و علم سے تبادلہ خیالات، مالٹا کا سیاسی قیام اور فوجی و انقلابی افراد سے ملاقاتیں اور اسی قبیل کے دوسرے جزوی موثرات ایسے عوامل تھے کہ آپ ملت کے الم انگیز حالات اور دنیاۓ اسلام کے درد و کرب سے نہ صرف یہ کہ پوری طرح باخبر ہو گئے تھے بلکہ قلب و دماغ میں امت کی خدمت اور اس کے لیے قربانی و جہاد کی چنگاری بھرا کنی شروع ہو گئی تھی۔

یہ وہ زمانہ تھا کہ اسلامی جمیعت و اجتماعیت جس کو ابھی کچھ دنوں پہلے تک دنیا کی سب سے بڑی طاقت ہونے کا منصب حاصل تھا اور جس کے استمرار و موافقت کے بغیر دنیا میں کہیں کوئی سیاسی تبدیلی نہیں ممکن تھی۔ آج سامراج کی سازشوں اور فریب کاریوں کا شکار ہو رہی تھی۔ مصر کی نہر سویز کے سارے ہی حصے برطانیہ نے چند کھوٹے سکوں کے عوض خدیو اسماعیل سے خرید لیے تھے۔ اسلام کے قبلہ اولیٰ تیسرے حرم شریف، بیت المقدس اور انبیائے کرام کی سرزمین فلسطین کو برطانیہ یہودیوں کے ہاتھوں فروخت کرنے کی سازش کر رہا تھا اور اس میں کامیابی کے ساتھ آگے بڑھ رہا تھا۔ پوری عرب دنیا میں انگریز جاسوسوں اور خفیہ کاروں کا جال بچھا ہوا تھا اور خلافت اسلامیہ کی بیخ کنی کی مہم جاری تھی۔ ترکی کے سلطان عبدالحمید خاں کو اور افغانستان کے امیر حبیب اللہ خاں کو دام تزویر میں اسیر کر لیا گیا تھا۔ ہندوستان کی ہزار سالہ مسلم حکومت کو دھوکہ، فریب اور چال بازیوں کے ذریعے تباہ و برباد کر کے پورے ملک کو اس طرح غلام بنایا گیا تھا کہ ظلم و نا انصافی کے پنجے اس کے جگر تک

ہیوست ہو گئے تھے۔

آج سے ایک صدی پہلے یا اس کے آس پاس پیدا ہونے والوں نے وہ زمانہ اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا جس کے زمین و آسمان پر مسلمانوں کی شوکت و عظمت کے منٹے ہوئے کچھ نہ کچھ آثار اب تک باقی تھے۔ بات کتنی بھی طویل کر دی جائے مگر اس وقت کے سیاسی حالات، مسلم ملکوں کے دریا نگیز واقعات اور سامراجی طاقتوں کی ریشہ دوانیوں کی تفصیل کے لیے یہ صفحات نا کافی ہوں گے۔ مختصر یہ ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی پر نظر ڈالنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ یہ حقیقت ذہن میں رکھی جائے کہ مسلم ممالک میں ریشہ دوانیوں کی حکمت عملی میں برطانیہ اور انگریزوں کا ہاتھ سب سے زیادہ موثر تھا۔

سبب تو چاہے جو بھی رہا ہو۔ حضرت کے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کی نیت و منت موثر رہی ہو یا حضرت ہی کے قصد و ارادہ کا دخل ہو مگر حقیقت یہ تھی کہ حضرت کی زندگی علم و عمل، خدمت و ایثار اور قربانی و جدوجہد کے لیے وقف تھی۔ بن آسانی، مصلحت اندیشی، غرض پسندی اور منفعت کوئی جیسی صفات سے آپ کی زندگی یکسر پاک و مبرا تھی۔ اس مزاج اور ان خصوصیات کے حامل ایک عالم باعمل، اکابر امت کی صفوں سے بہرہ ور ایک بالغ نظر اور حساس ذات گرامی کے لیے یہ کیسے ممکن تھا کہ امت کے حال زار کا یہ عالم اپنی آنکھوں سے دیکھتا اور مدرسہ و خانقاہ میں گوشہ نشین رہتا۔ چنانچہ مالٹا کی اسارت سے بہت پہلے جب خلافت اسلامیہ پر حملے شروع ہی ہوئے تھے تو گوشہ نشینی کی زندگی کے باوجود آپ جوش و خروش سے بے تاب ہو گئے تھے اور مدینہ طیبہ میں مسلمانوں کو جہاد پر آمادہ کرنے کے لیے تقریر فرمائی تھی۔ اس کے بعد ہی آپ کے مقتدار، مربی اور استاد نے سامراج سے مقابلے کے لیے اپنا پروگرام آپ کے سامنے رکھا اور اسی کے بعد مالٹا کی گرفتاری پیش آئی۔ اب قدر کی طور پر آپ کے قلب و دماغ میں جذبہ حریت اور آزادی کی چنگاری سناگ اٹھی تھی، اس چنگاری کو شعلا جہاں الہ بنانے کے لیے ضرورت پس ذرا ہوا دینے کی

اور رات پر لگانے کی تھی۔

مانا سے واپسی کے موقع پر ہندوستان اپنی تاریخ کے ایک فیصلہ کن مرحلے میں داخل ہوا تھا۔ خلافت اسلامیہ کی حمایت و نصرت کے لیے پورے ملک کے قلب میں ایک مہابادنا سپرٹ بیدار ہو گئی تھی۔ ملک کے تمام ہی باشندے یا یوں کہیے کہ سارے ہی ہندوستانی بلا لحاظ مذہب و ملت آپس میں شیعہ و شکر کی طرح ایک ہو گئے تھے۔ عجیب جوش و سرشتی کا عالم تھا۔ ہندو مسلمان، سکھ، عیسائی، شیوہ سنی، برہمن شیوہ دین ہندی، برہمنی، غرض ہندی قوم اور پورے ملک نے آپس کے اختلافات حریف غلطی کی طرح دھوڑا لے لئے تھے۔ سبھی ایک زبان ہو کر خلافت اسلامیہ زندہ باد، بھارت ماتا کی ہے اور نعرہ بکیر کے فلک نشینات نعرے بلند کر رہے تھے۔ خلافت کی تحریک اپنے شباب پر تھی۔ ہندو مسلم اتحاد کا عجیب دل خوش نظارہ تھا۔ تمام ہندو اللہ اکبر کا نعرہ لگاتے تھے۔ علمائے اسلام سرفروشی کی تمنا دلوں میں لیے لبوں سے انگریز کے خلاف آگ اگلتے ترک موالات کو جہاد قرار دے رہے تھے بلکہ "ہندو مسلم اتحاد اتنے عروج پہنچ گیا تھا کہ آریہ سماج کے لیڈر سوامی شرودھانند نے (دلی کی) جامع مسجد کے مکبر پر کھڑے ہو کر تقریر کی کہ یہ ماحول تھا جس میں حضرت شیخ الہند اور ان کے رفقاء اسیران مالٹا ہندوستان پہنچے۔ اور خلافت کی تحریک اور کانگریس کی ہمنوائی اور تائید کی۔ حضرت نے جس خلافت اسلامیہ کی نصرت و تائید کے لیے دین علیہ میں آواز اٹھائی تھی۔ اسی خلافت کی نصرت کے لیے پورے ہندوستان کو سرکھٹ پایا۔ جوں جوں حالات کا مطالعہ دل و دماغ میں اترتا گیا۔ وہ دلی ہوئی ہنگامی چکنے اور نو دینے لگی۔ شیخ الہند ۱۹۵۷ء کی جنگ آزادی کو کامیابی اور فتح و نصرت سے ہمکنار کرنے کے لیے اپنے اساتذہ اور مشائخ مجاہدین، مولانا محمد قاسم، مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا حاجی امجد اللہ صاحب، حضرت حافظ خاصا من صاحب، شہید زہیم اللہ اجماعین کی طرف سے امین اور ان کے وارث تھے۔ ۱۹۵۷ء کی

۱۹۵۷ء تحریک خلافت، ص ۱۰۰۔ ۱۹۵۷ء تحریک خلافت قاضی مدظلہ العالی، ص ۷۰

جنگ آزادی کے شعلے دب تو گئے تھے مگر سرد نہیں پڑے تھے۔ سرفروش اور جانناز مجاہدین ابھی تک معصوم بچوں کی لاشوں، نوجوانوں کے اُبلتے ہوئے خون اور کمزور بوڑھوں کی کراہیوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے اور کانوں سے سن رہے تھے، معصوم اور بے گناہوں کی پچانیوں کے نشانات اب تک تازہ تھے۔ معصوم بچوں اور باہمت عورتوں کے خون سے نہائے ہوئے خونیں دروازے اور دیواریں گذرگاؤ عام پرکھڑی ہوئی انتقام کا مطالبہ کر رہی تھیں۔ تمام دنیائے اسلام خصوصاً ہندوستان اور اس کے باعزت مسلمان غلامی کے پنجے میں گرفتار ہو چکے تھے۔ ان حالات میں "حضرت شیخ الہند" اس مدت مدید کی اسارت کی مشقتیں برداشت کر کے ہندوستان آئے تو ان کے جذبہ حریت میں اور انگریز دشمنی میں کوئی کمزوری یا کمی نہ تھی۔ بلکہ ہندوستانی مارشل لا، رولٹ ایکٹ کے نفاذ، جلیان والہ باغ وغیرہ کے واقعات اور ترکی مملکت کی تقسیم اور معاہدہ سیورے اور ترکوں کے ساتھ انتہائی بے انصافیوں نے اس آگ کو اور بھی بھڑکا دیا تھا۔ بمبئی میں اُترتے ہی مولانا شوکت علی مرحوم اور خلافت کمیٹی کے ممبروں وغیرہ سے ملاقات ہوئی۔ مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محل لکھنؤ سے اور مہاتما گاندھی احمد آباد سے حضرت شیخ الہند کے استقبال کے لیے تشریف لائے۔ نیز دوسرے لیڈروں سے خلوت و جلوت میں باتیں ہوئیں۔ تو آپ نے بھی عدم تشدد (نان وائلنس) کا پروگرام ہندوستان آزاد کرانے کے لیے ضروری قرار دیا۔ اور پھر اسی طریقہ پر تمام خلافت کمیٹی اور کانگریس کی تجویز کردہ باتوں کی موافقت کی۔ اُدھر آپ حضرات نے ہندوستان کی سرزمین پر قدم رکھا اُدھر آخر جون ۱۹۳۰ء الہ آباد میں خلافت کمیٹی کا اجلاس ہوا اس میں وائسرائے ہند کو ایک نوٹس دیا گیا کہ اگر معاہدہ سیورے میں ترمیم نہیں کی گئی اور مسلمانوں کے ایک خالص مذہبی مسئلہ خلافت اسلامیہ کا حل نہیں پیش کیا گیا تو پورا ہندوستان برطانوی گورنمنٹ کے ساتھ عدم تعاون پر مجبور ہوگا۔ یہ نوٹس تو خلافت کمیٹی کے وفد نے دیا جس میں بیڑ منظر الحق،

سر یعقوب حسن، مولینا شوکت علی اور مولینا ابوالکلام آزاد شریک تھے مگر اس سے دو چار روز پہلے مہاتما گاندھی نے بھی وائسرائے کو خط لکھا کہ "میں نے لندن میں انڈین نیشنل ایسوسی ایشن وغیرہ میں محنت و جانفشانی کے ساتھ بھرتی کرائی اور ہمیشہ برطانیہ کا وفادار رہا۔ میں آپ سے گزارش کرتا ہوں کہ آپ مسئلہ خلافت کو مسلمانوں کی مرضی کے مطابق کرا دیجیے۔ اب بھی وقت باقی ہے ورنہ مجبوراً میں پہلا شخص ہوں گا جو علم بغاوت بلند کرے گا۔ میری رائے میں مسلمانوں کے لیے موجودہ حالات میں تین راستے باقی ہیں: جہاد بالسیف، ہجرت اور عدم تعاون۔ میں نے ان کو عدم تعاون کا مشورہ دیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی کانگریس، اور خلافت کمیٹی نے رولٹ ایکٹ میں بھی ترمیم کا مطالبہ کیا تھا لیکن حکومت برطانیہ نے ان تمام مطالبات اور فریادوں کا کوئی نوٹس نہ لیا۔ اور معاہدہ سیورے بھی اسی طرح باقی رہا اور رولٹ ایکٹ کا طوق بھی ہندوستانیوں کی گردن میں تنگ ہوتا گیا۔ آخر کار ایک ماہ کا عرصہ ختم ہوا اور اس کے ساتھ ہی نوٹس کے مطابق حکومت برطانیہ سے عدم تعاون کا دن آپہنچا۔ دوسرے نفظوں میں ۱۹۳۷ء کے بعد پہلی مرتبہ ہندستان پر آزادی کا سورج طلوع ہوا۔ چنانچہ اس دن سب سے پہلے گاندھی جی نے اپنے خطابات اور تمغہ جات حکومت برطانیہ کو واپس کر دیے۔ آپ نے وائسرائے کو لکھا "میں قیصر ہند گولڈ میڈل جو مجھے افریقہ میں خدمت انسانیت کے اعزاز میں عطا کیا تھا اور زولووار میڈل جو ۱۹۰۶ء میں بحیثیت افسر انچارج انڈین ایسوسی ایشن کو مجھے عطا ہوا تھا اور بوئر وار میڈل جو مجھے بحیثیت سپرنٹنڈنٹ انڈین اسٹریٹسجر بیرکور ۱۹۰۸-۹ء میں ملا تھا وہ سب واپس کر رہا ہوں۔ ان تمغات کو میں کیسے استعمال کر سکتا ہوں جب ہمارے ہندوستانی مسلمان بھائی اس ظلم کے نیچے کراہ رہے ہیں جو ان کے مذہبی جذبات کے ساتھ کیا گیا ہے اس کے ساتھ ہی ان تمغہ جات کی واپسی کا سبب وہ خونی ڈرامہ بھی ہے جو پنجاب میں حکومت برطانیہ نے کھیلا ہے

اب میں برطانیہ کا وفادار نہیں رہ سکتا۔ خلافت کمیٹی کے اس چیلنج اور مہاتما گاندھی کے اس اقدام نے ملک میں فتنہ آزادی کی ایک لہر دوڑادی۔ نوجوان طلباء اور طالبات کالج اور اسکول چھوڑ کر باہر آ گئے۔ دکانداروں نے کچھریوں سے بیچداری اختیار کر لی، ملازمین، کلرک اور بڑے بڑے افسران نوکریوں سے استعفیٰ دینے لگے۔ بڑے بڑے خطاب یافتہ لوگوں نے اپنے امتیازات اور خطابات واپس کر دیئے۔ ملک کے مقتدر اور ممتاز ترین پانچ سو علماء کے دستخطوں سے ایک فتویٰ شائع ہوا جس میں صاف صاف اس امر کا اعلان کیا گیا کہ حکومت برطانیہ سے کسی قسم کا بھی تعاون جائز نہیں ہے اور برطانوی فوج میں نوکری حرام ہے۔ یہ فتویٰ جمعیت علماء ہند کی طرف سے ۶ ستمبر ۱۹۴۷ء کو شائع ہوا تھا جس کی مجلس عاملہ میں مسیح الملک حکیم اجمل خاں، مولینا شبیر احمد عثمانی، مولینا آزاد سبحانی، مفتی کفایت اللہ، مولینا حسرت موہانی وغیرہ شریک تھے۔ ملک کے مانے ہوئے اور چوٹی کے بیرسٹروں نے جن کی ماہوار آمدنی وکالت سے پچاس یا ساٹھ ہزار روپے ماہوار تھی وکالت ترک کر دی یا وکالت کی آمدنی کو تحریک آزادی کے لیے وقف کر دیا۔ بیرسٹر یحیٰ حسن امام، سی۔ آر۔ داس اور موتی لال نہرو بیرسٹروں کی اس جماعت کے ممتاز ترین افراد میں سے تھے۔ اُس وقت کا ایک روپیہ اگر آج کے دس روپے کے برابر بھی مان لیا جائے تو ان لوگوں کی آمدنیاں آج کے اعتبار سے پانچ پانچ لاکھ روپے ماہوار تھی۔ سی۔ آر۔ داس نے تو یہ کمال کیا کہ کوٹھی بیچ کر روزمرہ کا حساب کتاب بے باق کیا اور بیرسٹری ترک کر دی اور پھر تمام عمر قرض اُدھار اور تنگی ترشی میں زندگی گزار دی۔ بہر حال قصہ مختصر کہ اس فضا اور ان حالات میں ستمبر میں کلکتہ اور ۲۹ دسمبر ۱۹۴۷ء کو ناگپور میں آل انڈیا کانگریس کا سالانہ اجلاس ہوا جس میں کانگریس نے سوراخ اور ترک موالات کا ریزولیشن پاس کیا اور مسلم لیگ نیز تمام مسلم لیڈروں نے اس کی تائید کی۔ اور حضرت شیخ الہند مولینا محمود حسن صاحب نے کانگریس کی تائید

اور موافقت فرمائی۔ اگرچہ ملک کے بعض مقتدر لوگوں نے جن میں مسٹر محمد علی جناح، مسز اینی بسنٹ اور پنڈت مدن موہن مالویہ کے نام خاص طور پر قابل ذکر ہیں، اس تحریک کی زبردست مخالفت کی مگر اُس زمانے میں ان کی آوازیں نقار خانے کی طوطی سے زیادہ وقعت نہیں پاسکیں۔ شیخ الہندؒ کو اللہ نے غیر معمولی فہم، بصیرت، مقبولیت اور محبوبیت نصیب فرمائی تھی۔ آپ نے ترک موالات کی موافقت فرمائی اور اس کی تائید میں فتویٰ دیا تو ہندوستان کے تمام علماء اور مشائخ نے بھی آپ کی اقتداء کی مگر ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ دیوبند ہی کے دو ایک علماء نے ترک موالات، تحریک آزادی اور برطانوی استعمار سے مقابلے کی مخالفت بھی کی۔ یہ مخالفتیں آخر تک جاری رہیں اور مرورِ وقت کے ساتھ نہ صرف یہ کہ برگ و بار لاتی رہیں بلکہ ان کے متبعین کی تعداد اور قوت میں اضافہ ہوتا گیا۔

اس کے ساتھ علی گڑھ گروپ بھی تحریک آزادی کا شدید ترین مخالف تھا۔ وہاں انگریز اساتذہ، ذمہ داران اور پرنسپل اسی مقصد کے لیے کام کر رہے تھے کہ مسلمانوں کو برطانوی طاقت اور اقتدار کے ماتحت رہنے کا سلیقہ سکھایا جائے۔ مگر پھر بھی مسلمان نوجوان اُس جوش اور جذبے سے الگ نہ رہ سکے جو اس وقت ہندوستان کے بچے بچے کے دماغ میں جاگزیں ہو گیا تھا۔ چند طلباء نے مولینا ابوالکلام کو مدعو کیا اور مولینا نے یونیورسٹی یونین میں تقریر کی جس میں طلباء کو جنگ آزادی میں شرکت اور ترک موالات کی نصرت کے لیے آواز دی۔ ماحول میں حدت تو پہلے سے موجود ہی تھی اُس پر سے مولینا کی شعلہ بار خطابت نے اپنا کام کیا طلباء کے قلب و دماغ نشہِ عمل سے معمور ہو گئے اور کالج کی چہار دیواری چھوڑ کر باہر نکل آئے۔ مولینا محمد علی، شوکت علی، ڈاکٹر ذاکر حسین وغیرہ ان طلباء کے لیڈر تھے۔ مولینا آزاد کی دعوت پر اس جماعت نے ملک و قوم کی آواز پر لبیک کہنے اور ایک آزاد یونیورسٹی قائم کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور اپنی قیادت کے لیے حضرت شیخ الہندؒ مولینا محمود حسن سے درخواست کی۔ حضرت نے

لے میل عباسی۔ تحریک خلافت

اپنے ہاتھوں سے اس جامعہ کا سنگ بنیاد رکھا اور اس کا نام جامعہ ملیہ اسلامیہ تجویز ہوا۔
اس موقع پر جامعہ کے بانی میں جناب حفیظ جالندھری کی یہ نظم بڑی دلچسپی کا سبب ہوئی۔

جامعہ ملیہ اسلامیہ

ابھی اک اور زندہ معجزے کا ذکر ہے باقی
مدینے ہی سے وابستہ یہ طور لامعہ بھی ہے
چراغِ راہ اسی تند زہریلی ہواؤں میں
خدائی اتنے فرعونوں کی، تنہا جرات موسیٰ
وجود اس جامعہ کا معجزے سے کم نہ مانے گی

اَو مُرْكَكَسًا قَدَّوْنَهَا الْاَلَا يَا اَيُّهَا السَّامِعِي
رسالت کے بقیہ معجزوں میں جامعہ بھی ہے
قیام جامعہ ان ظلمتوں میں ان فضاؤں میں
مقابل ساحرانِ مغربی کے اک یہ بیضا
یہ ملت جب کبھی اپنی زیاں کاری کو جانے گی

اندھیری رات میں اک نور اُترا آسمانوں سے
مُسلل ایک شام، مُسلل ایک خاموشی
بجز عبرت کوئی پرسانِ ملت تھا نہ ملت میں
ایسرِ مالٹا کی حریت آموز سیرت تھی
نگہبانی اسے مطلوب تھی قسمت کے ماروں کی
اسی کے چشمِ دل تھے آسمانی نور کے جویا
ملا آنکھوں کا زینہ، نور سینے میں اُتر آیا
وہ نور اک چاند تھا انوارِ اسلامی کا آئینہ
اسے اُمت کی آنکھوں میں بسا دینا دیانت تھی
اسے سینہ بسینہ منتقل ہونا ضروری تھا

سنا ہے میں نے یہ قصہ بزرگوں کی زبانوں سے
زمینِ ہند پر طاری تھا خوابِ خود فراموشی
مسلمان سوچکے تھے دامنِ اِدبار و ذلت میں
یہ عبرت ایک غیرت مند مومن کی بصیرت تھی
یہ بندہ تک رہا تھا دور سے گردشِ تاروں کی
سکوتِ مرگ کی اس دادی خاموش میں گویا
یہی آباد گھر دیکھا۔ یہی اک درگھلا پایا
یہ شیخ الہند محمود الحسن کا با صفا سینہ
یہ خورد شیرِ رسالت کی طرف سے اک امانت تھی
یہ اک تازہ بشارت تھی یہ اک پیغامِ نوری تھا

جگایا اہلِ دل کو محسوسِ راز فرمایا
یہ دوا نکھیں تھیں اک دل۔ اہلِ انصاری جوہر

جناب شیخ نے اس کام کا اعزاز فرمایا
امینِ راز تھے بھر و وفا کے بے بہا گوہر

سفارش سوزِ کامل کی تقاضا دروے حد کا
اسی دل نے انھیں آنکھوں نے مل کر طرح نو ڈالی
تنا تھی کہ چمکے اس طرح کچھ جو ہر حس کی
وہ گرمی جس سے داغِ عشق کا شعلہ ہویدا ہو
تھی خدمت ان کے ذمے ظلمتِ شب کو مٹانے کی

انھیں عہدہ ملا تبلیغ ارشادِ محمد کا
یہی تمنوں تھے کشتِ جامعہ کے اولین مالی
کہ جس کی دید کا مشاق ہو خود نورِ اسلام کی
مسلمانانِ ہندی کی نگاہوں سے بھی پیدا ہو
انھیں ترکیب ہو بھی چاند سے سورج اگانے کی

نگاہِ ظلمتِ مغرب نے بھی یہ ماجرا دیکھا
اٹھی اندھیر گردی ہر طرف کے تعزیریں
تجلی طورِ سینا کی بسی ہو جن نگاہوں میں
نہ بھگوتِ ربوں میں اب وہ زیرِ خاک سوتے ہیں
شہیدانِ مقاصد کو کہاں آرام ملتا ہے
ابھی جاری ہے اُن دُحوں کا فیضِ کارِ فرمائی
پس مردن ملا ہو گا انھیں اتنا ہی چین اتیک
جو اُمروں نے جھیلی تھی جفا پیرانہ سالی میں
وہ عالی فکر جن کو جامعہ کا باغباں کہیے
یہی سادہ سے ذاکر یا رفیقِ کار ہیں ان کے
کبھی ان کی نظر پڑتی نہیں اسبابِ زینت پر
اسی اک دائرے میں کاٹ کر مدتِ اسی کی
زمین شور پر بل چل رہا ہے خشک سالی میں
یہی ذاکر جو پیکر تھا کبھی حسن و جوانی کا
ابو کا قطرہ قطرہ وقفِ گلشن کر دیا اس نے

طلسمِ غفلتِ مشرق کا جادو ٹوٹا دیکھا
سزائیں، ابتلائیں، تازیانے اور زنجیریں
غضب کے امتحاں رکھے گئے ہیں انکی راہوں میں
کبھی سوتے نہیں چونچ بیداری کا بوتے ہیں
بحالِ قید و آزادی، برابر کام ملتا ہے
طالعِ جامعہ سے ہے عیاں اُن کی مسیحائی
کہ وقفِ جامعہ ہے خدمتِ ذاکرِ حسین اب تک
وفا کے بیج آخر بو گئے انکارِ عالی میں
وہ جاری و ساری مانے روح رواں کہیے
انہی سے پوچھیے پوشیدہ کیا اسرار ہیں ان کے
خدا رحمت کرے ان عاشقانِ پاک طینت پر
ساتے جا رہے ہیں بستیاں روشن ضمیری کی
کمی کرتا نہیں خونِ جگر دریا نوالی میں
ذرا پوچھو تو باعثِ کیا ہے اس کی ناتوانی کا
جمالِ ذات سے پھولوں کا دامن بھر دیا اس نے

جنھیں اک روز ہونا ہے مقابلِ قہرمانوں کے

یہ چہرے نو نہالوں کے یہ بازو و جوانوں کے

انہی چہروں سے دنیا میں اُجالا ہونے والا ہے یہی بازو ہیں جن کا بول بالا ہونے والا ہے

ظہورِ محسنہ سے کم نہ پاؤ گے ظہورِ ان کا

جگر کے خون سے سینچا گیا ہے باغِ نورِ ان کا

اس موقع پر نوجوانوں سے خطاب کرتے ہوئے شیخ الہندؒ نے فرمایا: "میں نے

اس پیرائہ سالی اور علالت و نقاہت کی حالت میں آپ کی دعوت پر اس لیے لبیک

کہا کہ میں اپنی ایک متاعِ گم شدہ کو یہاں پانے کا امیدوار ہوں۔ بہت سے نیک بندے

ہیں جن کے چہروں پر نمازوں کا نور اور ذکرِ اللہ کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن جب ان

سے کہا جاتا ہے کہ خدا را جلد اٹھو اور اس اُمتِ مرحومہ کو کفار کے زرخے سے بچاؤ تو

ان کے دلوں پر خوف و ہراس طاری ہو جاتا ہے۔ خدا کا نہیں بلکہ چند ناپاک ہستیوں

کا اور ان کے سامانِ حرب و ضرب کا۔ آپ میں سے جو حضرات محقق اور باخبر ہیں وہ

جانتے ہوں گے کہ میرے بزرگوں نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان سیکھنے یا دوسری

قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا۔ ہاں یہ بیشک کہا کہ

انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ

میں رنگے جائیں یا ملحدانہ گستاخیوں سے اپنے مذہب اور مذہبِ والوں کا مذاق

اڑائیں یا حکومت و قوت کی پرستش کرنے لگیں تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان

کے لیے جاہل رہنا اچھا ہے۔^۱

یونیورسٹی کے طلباء نے حضرت شیخ الہندؒ سے ترکِ موالات کی موافقت میں فتویٰ

لیا۔ اس کے خاص خاص نکات درج ذیل ہیں۔ "ایک صادق مسلمان کی غیرت کا

ایسے حالات میں یہی اقتضا ہونا چاہیے کہ وہ (۱) سرکاری اعزازات اور خطابات

واپس کر دے۔ (۲) ملک کی جدید کونسلوں میں شریک ہونے سے انکار کر دے (۳) صرف

اپنی ملکی اشیاء اور مصنوعات کا استعمال کرے (۴) سرکاری اسکولوں اور کالجوں میں اپنے

بچوں کو داخل نہ کرے۔ اس فتوے کو روکنے کے لیے حکومت نے بہت کوشش کی

لے ^۱ نقشِ حیات، ص ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰ (فتوے کی پوری عبارت نقشِ حیات میں موجود ہے)

اور مولانا سر رحیم بخش کو حضرت کی خدمت میں بھیجا کہ کچھ سمجھائیں، کچھ ڈرائیں اور کچھ نتائج سے آگاہ کریں مگر حضرت نے حکومت کی آگاہیوں کو پرکھ کر اس کے برابر بھی وقعت نہ دی اور یہ فتویٰ خلافت کمیٹی کی طرف اور جمیعۃ علماء ہند کی طرف سے اور پانچ سو علماء کے دستخط سے شائع ہو کر ملک کے چھپے چھپے میں پھیل گیا۔ ان تمام مراحل میں بہائے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اپنے استاد کے حکم کی تعمیل میں ان کے ساتھ اور شریک رہے۔ کلکتہ میں بھی اسی طرز کا ایک نیشنل مدرسہ قائم کیا گیا جس کی صدارت کے لیے شیخ الہند نے حضرت کو منتخب فرمایا اور اس طرح رخصت کیا گیا ۱۹۵۷ء کا علم جہاد اور بار امانت آپ کے حوالے کر رہے ہوں کہ جب تک دم میں دم ہیں اور جب تک آزادی حاصل نہ ہو جائے یہ علم سترنگوں نہ ہونے پائے۔ یہ وہ حالات تھے وہ ماحول تھا اور وہ احساسات تھے جن کی موجودگی میں حضرت کے قلب میں دینی ہونی معمولی سی وہ جنگاری جو مشرق وسطیٰ اور مالٹا کے قیام کے دوران دنیاۓ اسلام کی زبوں حالی پر روشن ہوئی تھی بھرہک کر شعلہ جوالہ بن گئی اور آپ نے اپنی زندگی اسلام مسلمانوں اور ملک کی خدمت کے لیے وقف کر دی۔

شیخ الہند مولانا محمود حسن کا وصال

دیوبند آنے کے بعد حضرت شیخ الہند اپنے اسفار اور سیاسی انکار میں مشغول ہو گئے۔ امر وہہ کی جامع مسجد کے مدرسے کے سربراہ حافظ زاہد حسن صاحب نے ہمارے حضرت سے امر وہہ کے مدرسے کی مدرسہ کی درخواست کی۔ حضرت شیخ الہند ایسے وقت میں حضرت کو جدا نہیں کرنا چاہتے تھے۔ ادھر دیوبند کے مدرسہ کو یہ اعتراض ہوا کہ حضرت کا دائمی تقرر دیوبند کے لیے پہلے ہی ہو چکا ہے مگر حافظ صاحب کی خاطر ان تمام بزرگوں کو عزیز تھی اس لیے بادل ناخواستہ حضرت کو امر وہہ کی مدرسہ کی اجازت دینی پڑی اور آپ مدرسہ امر وہہ میں درس و تدریس کی خدمات انجام دینے لگے۔ انہی ایام میں حافظ صاحب نے تیسری شادی کی تحریک کی اور یہ چاہا کہ جو گھر دو مرتبہ اجڑ چکا ہے وہ تیسری بار پھر آباد ہو۔ دوسری اہلیہ مرحوم کی ایک بہن ابھی ناکتھا تھیں حافظ صاحب کی تجویز اور کوششوں سے اسی سال میں ان سے عقد ہو گیا۔ اس وقت حضرت کی عمر تقریباً اکتالیس برس کی ہو چکی تھی۔ اب بظاہر حضرت کی زندگی ایک گوشہ میں مرکوز ہو گئی تھی مگر حضرت شیخ الہند نے آپ کا انتخاب کچھ دوسرے ہی مقاصد کے لیے کیا تھا۔ چند ہی دنوں کے بعد حاضری کے لیے حکم نامہ پہنچا۔ حضرت حاضر ہوئے تو فرمایا کہ مجھے تمہاری ضرورت ہے اور تمہارا میرے پاس رہنا زیادہ ضروری ہے۔ اس لیے وہاں کوئی دوسرا انتظام کر کے فوراً آؤ۔ حضرت مزاج کے اعتبار سے نہایت مستقل مزاج تھے۔ مشاغل اور معمولات میں بہت مشکل اور بہت مجبوری ہی کی حالت میں تبدیلی کرتے تھے اس لیے کچھ عرض معروض کرنا چاہا مگر کوئی عذر کارگر نہ ہوا اور شیخ نے صرف اتنی اجازت دی کہ ایک ماہ کے اندر وہاں کا کوئی انتظام ہو جائے اور اس وقت تک تم وہاں رہ سکتے ہو۔ اس دوران حضرت

شیخ الہندؒ کی سیاسی تقریریں، آزادی کے لیے ان کی کوششیں اور اہل وطن کے لیے بیانات پورے ملک میں پھیل چکے تھے اور ہر علاقے سے آپ کے بلانے کے لیے مطالبات ہو رہے تھے۔ آپ کا اپنا ارادہ بھی یہ تھا کہ وقت اور حالات مہلت دیں تو جدوجہد آزادی کے سلسلے میں تمام ہندوستان کا دورہ کریں۔ قرائن سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اس جدوجہد اور دورہ میں ہمارے حضرت کو ساتھ رکھنے کا ارادہ کیا تھا۔ چنانچہ اس ضمن میں جب علی گڑھ کے طلباء نے ایک آزاد جامعہ کا آغاز کرنا چاہا تو حضرت شیخ الہندؒ نے قیادت و رہبری کی درخواست کی اور چاہا کہ حضرت ہی اپنے ہاتھوں سے اس کا سنگ بنیاد رکھیں۔ حضرت وہاں تشریف لے گئے اور ہمارے حضرت کو حکم بھیجا کہ اگرچہ ابھی تک ایک ماہ کی مدت جو میں نے قیام امر وہہ کے لیے منظور کی ہے پوری نہیں ہوئی ہے مگر اہمیت کے پیش نظر علی گڑھ کے اجلاس و اجتماع میں شریک ہونے کے لیے پہنچو۔ اس موقع کی تفصیل پچھلے باب میں گزر چکی ہے۔ یہاں سے واپس ہوتے ہوئے علاج اور طبی معائنے کے لیے دہلی میں قیام فرمایا۔ جمیعۃ علماء ہند اس سے کچھ ہی دنوں پہلے قائم ہوئی تھی اور نومبر ۱۹۱۹ء میں امرتسر میں اس کا افتتاحی اجلاس ہوا تھا جس کے صدر مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی تھے۔ یہ حضرت شیخ الہندؒ کا قیام دہلی میں ہوا تو جمیعۃ کے ذمہ داران نے اس کا دوسرا عام اجلاس حضرت کی صدارت میں منعقد کیا جس میں حضرت نے قوم کے نام پر یہ پیغام دیا جو درحقیقت آپ کی آخری وصیت ہے۔

”کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے آپ کے ہم وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہنود) کو کسی نہ کسی طرح آپ کے ایسے پاک منصد کے حصول میں موید بنا دیا ہے اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق دائمی کو بہت ہی مفید اور منتخب خیر سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لیے فریقین کے عمائد نے کی ہے اور کر رہے ہیں اور اس کے لیے میرے دل میں بہت قدر ہے کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورت حالات اگر اس کے مخالف ہوگی تو وہ ہندوستان کی

آزادی کو ہمیشہ کے لیے ناممکن بنا دے گی۔ ادھر دفتری حکومت کا آہنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقشہ باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی ہماری بد اعمالیوں سے حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی سے مٹ کر رہے گا۔ اس لیے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں بلکہ سکھوں کی جنگ آزما قوم کو ملا کر تینوں عنصر اگر صلح و آشتی سے رہیں گے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی چوتھی قوم خواہ وہ کتنی ہی بڑی طاقتور ہو ان اقوام کے اجتماعی نصب العین کو اپنے جبر و استبداد سے شکست کر سکے گی۔ ہاں! یہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت و آشتی کو اگر آپ پائدار اور خوشگوار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حدود کو خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لیجیے۔ اور وہ حدود یہی ہیں کہ خدا کی باندھی ہوئی حدود میں ان سے کوئی رخنہ نہ پڑے جس کی صورت بجز اس کے کچھ نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں سے کسی ادنیٰ امر کو بھی ہاتھ نہ لگایا جائے۔ مگر دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریق اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی ایذا رسانی اور دل آزاری مقصود ہو۔ مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ عمل اس کے خلاف ہو رہا ہے۔ مذہبی معاملات میں تو بہتے لوگ اتفاق ظاہر کرنے کے لیے اپنے مذہب کی حد سے گزر جاتے ہیں لیکن محکموں اور ابواب معاش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی کے درپے رہتے ہیں۔ میں اس وقت جمہور سے خطاب نہیں کر رہا ہوں بلکہ میری گزارش دونوں قوموں کے زعماء (لیڈروں) سے ہے کہ ان کو جلسوں میں ہاتھ اٹھانے والوں کی کثرت اور ریزولیشنوں کی زبانی تائید سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے کہ یہ طریقہ سٹھی لوگوں کا ہے۔ ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعصبانہ رقابتوں کا اندازہ کرنا چاہیے۔ اگر فرض کرو ہندو مسلمان کے برتن میں پانی نہ پیے یا مسلمان ہندو کی اڑتھی کو کندھانہ دے تو یہ ان دونوں کے لیے مہلک نہیں ہے۔ البتہ دونوں کی دہریہانہ جنگ آزمائی اور ایک دوسرے کو ضرر پہنچانے اور نیچا دکھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں دونوں قوموں کا اعتبار ساقط کرتی ہیں، اتفاق کے حق میں سم قاتل ہیں۔ مجھے

امید ہے کہ آپ حضرات میرے اس مختصر مشورے کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عملی انسداد کریں گے۔

اسلام اور مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے جس سے ترک موالات فرض ہے۔ تحفظ ملت اور تحفظ خلافت کے خالص اسلامی مطالبہ میں اگر برادرانِ وطن ہمدردی اور اعانت کریں تو جائز اور مستحقِ شکر یہ ہیں، استخلاصِ وطن کے لیے برادرانِ وطن سے اشتراکِ عمل جائز ہے مگر اس طرح کہ مذہبی حقوق میں رخنہ اندازی نہ ہو۔ اگر موجودہ زمانے میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز کا استعمال مدافعتِ اعداء کے لیے جائز ہو سکتا ہے باوجودیکہ قرونِ اولیٰ میں یہ چیزیں نہ تھیں تو مظاہروں اور قومی اتحادوں اور متفقہ مطالبوں کے جواز میں بھی تاثر نہ ہوگا۔ کیونکہ موجودہ زمانے میں ایسے لوگوں کے لیے جن کے ہاتھ میں توپ، بندوق، ہوائی جہاز نہیں ہیں یہی چیزیں ہتھیار ہیں۔ اس موقع پر حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب مولانا احمد سعید صاحب اور دوسرے بہت سے ممتاز علماءِ ہند موجود تھے جنہوں نے حضرت کی اس تقریر کو گوشِ دل سے سنا اور تمام عمرِ حرزِ جاں بنا کر رکھا۔ مگر ہمارے حضرت کی تو اسی دن کے لیے برسوں سے تربیت ہو رہی تھی چنانچہ آپ نے اپنے شیخ، مرثی اور مقتدا کی آخری وصیت کو دل و دماغ میں جگہ دی اور اس کی تعمیل کو اپنے لیے فرض اور واجب قرار دے لیا۔ حضرت شیخ الہند دیوبند پہنچے تو طبیعت بہت نڈھال ہو چکی تھی اور کمزوری دن بدن بڑھتی ہی جا رہی تھی۔ ادھر کلکتہ میں مولانا ابوالکلام آزاد کی قیادت میں مدرسہ عالیہ کے طلباء نے ایک دوسرا نیشنل مدرسہ قائم کرنے کا ارادہ کیا۔

مولانا کا ارادہ تھا کہ اس کو آل انڈیا قومی مدرسہ بتایا جائے اور ملک کے تمام قائدین اور علماءِ اہل کرام اسے پروان چڑھائیں۔ چنانچہ آپ نے اس کی سربراہی کے لیے حضرت شیخ الہند کا نام نامی تجویز کیا اور حضرت کی خدمت میں اس مقصد کے لیے اپنا پیغامبر روانہ فرمایا۔ حضرت شیخ علالت اور کمزوری کی وجہ سے اس بار کے متحمل نہ تھے

اس لیے اپنی جگہ نہایت غور و خوض کے بعد ہمارے حضرت کا تعین فرمایا۔ حضرت نے ایک بار پھر یہ کہنا چاہا کہ میں نے امر وہہ کے قیام کو فقط آپ کی خدمت میں حاضر باشی کے لیے ترک کیا تھا اور اب آپ کی خدمت سے بھی محرومی ہوئی جا رہی ہے مگر استاد نے فرمایا کہ یہ خدمت میری خدمت سے زیادہ اہم اور بامقصد ہے چنانچہ حضرت غم دیدہ و دل شکستہ اپنے محبوب استاد سے رخصت ہونے اور کلکتہ کے لیے روانہ ہو گئے۔

خصتی اور روانگی کا منظر قابل دید تھا۔ مولانا راشد حسن عثمانی نے اپنی تالیف تذکرہ شیخ مدنی میں لکھا ہے کہ حضرت رخصت ہونے کے لیے خدمت میں حاضر ہوئے تو شیخ الہند کی آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ آپ نے حضرت مدنیؒ کا ہاتھ پکڑ کر اپنے تمام جسم پر پھیرا اور دعائیں دے کر خدا حافظ کہا۔ حضرت جانے کے لیے مڑے، دس پانچ قدم چلے گئے تو استاد نے شاگرد کو پھر آواز دی، سینے سے لگایا، سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا کہ جاؤ تم کو اللہ کے حوالے کیا۔ اُس وقت ماحول پر عجیب کیفیت طاری تھی اور حاضرین خاص قسم کی برکات و فیوض کا وجود محسوس کر رہے تھے۔ اہل تصوف اپنی اصطلاحوں اور اپنے فن میں ایسے مواقع کو نسبت خصوصی کی منتقلی کا لمحہ بیان کرتے ہیں۔ بہر حال حقیقت واقعہ جو کچھ بھی ہو مگر ظاہر بین نگاہوں نے یہ دیکھا کہ اس لمحے کے بعد حضرت رحمۃ اللہ کی زندگی کا رخ گوشہ نشینی سے نکل کر میدان جنگ کی طرف مڑ گیا۔ حضرت کلکتہ روانہ ہوئے تو "امر وہہ" میں شدید سستی مناظرہ طے ہو چکا تھا۔ کئی چھینے پہلے سے اعلان، اشتہار وغیرہ شائع ہو رہے تھے۔ اخبارات میں زور شور تھا۔ سہارنپور سے میرے حضرت قدس سرہ (مولانا خلیل احمد صاحب) اور لکھنؤ سے مولانا عبد اللہ شکور صاحب پہنچ گئے۔ دونوں اس نوع کے مناظرہ کے امام اور شہرہ آفاق تھے۔ اہل تشیع جواب تک بہت ہی زوروں پر تھے ان حضرات کے پہنچنے پر اس کوشش میں لگ گئے کہ مناظرہ ہرگز نہ ہو۔ اور التوا بھی سنیوں کی طرف سے ہو۔ اس لیے انہوں نے آدمی بھیج کر یہ دعویٰ محمد علی جوہر مرحوم کو دہلی سے بلالیا۔ اور مرحوم نے مناظرہ کے خلاف

لے مولانا راشد حسن عثمانی نے اپنی تالیف تذکرہ شیخ مدنی میں لکھا ہے کہ حضرت رخصت ہونے اور ان واقعات کے چہم وہ گواہ تھے۔

آپ کے احوال پر مجاہد میں اور مجالس میں ۲۳ گھنٹہ تک وہ زور باندھے کہ حد نہیں میں
 حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریاؒ نے مرحوم کو عمر بھر میں اسی وقت دیکھا، نہ اس سے
 پہلے دیکھا نہ بعد میں دیکھنا یاد ہے۔ میں نے مرحوم سے کہا کہ مجھے آپ سے ملنے کا ارادہ
 سے اشتیاق تھا۔ میرا خیال تھا کہ وہ شاید ایک دو منٹ میرے اشتیاق پر مجھے دیں
 مگر وہ میرے حضرت اور مولانا عبدالشکور صاحب کے اقدام پر بہت ہی ناراض ہو رہے
 تھے۔ اس لیے انھوں نے سخت ناراض ہو کر یہ کہا کہ اس سے نمٹ لوں پھر ملوں گا۔
 سارے دن یہ جنگاں رہا۔ دوسرے دن، ۱۷ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ کو علی الصباح میرے
 حضرت نے حضرت شیخ الہند کے نام بہت مختصر پرچہ اس مضمون کا لکھوایا کہ صورت حال
 یہ ہے اور شیعوں کی طرف سے اس وقت التواء ہرگز مناسب نہیں۔ آپ میرے نام
 ایک خط جملہ بھیج دیں کہ مناظرہ جاری رکھا جائے یا مناظرہ ملتوی نہ کیا جائے۔ بہت
 مختصر پرچہ لے کر میں امر وہ سے دہلی روانہ ہوا۔ جب میں اسٹیشن پر پہنچا تو دو چار آدمی
 نے مصافحہ کیا۔ میں نے پوچھا کون؟ کیسے؟ انھوں نے کہا کہ حضرت شیخ الاسلام
 مولانا حسین احمد صاحب مدنی قدس سرہ جو اسی گاڑی سے کلکتہ جا رہے ہیں، ان
 کی نیابت کے واسطے آئے ہیں۔ میرے پاس نہ کاغذ نہ پنسل، ایک رومی کاغذ اسٹیشن
 سے ڈھونڈا اور ایک کولہ اٹھایا اور جو مجھے اسٹیشن پر پہنچانے کے واسطے لیا تھا اس
 کے ہاتھ حضرت قدس سرہ کے نام کولے سے پرچہ لکھا کہ حضرت مدنی قدس سرہ کو وہیں
 آکر لیں۔ میں یہ کہہ کر دہلی روانہ ہو گیا۔ میرے حضرت نے گاڑی پر آدمی بھیجا اور حضرت
 سے اترنے کو فرمایا۔ باوجود اس کے کہ حضرت کا کلکتہ کا ٹکٹ تھا اور سامان سفر ساتھ
 تھا، میرے حضرت کے حکم پر حضرت مدنی وہیں اتر گئے۔ انقیاد اکابر جتنا میں نے حضرت
 (مدنی) میں دیکھا اتنا کسی میں کم دیکھا۔ اپنی طبیعت کے جتنا بھی خلاف ہو مگر اپنے
 نبیوں کے سامنے ہتھیار ڈال دینا ان ہی کا حصہ تھا اور سارے دن مناظرہ کے متعلق
 افسانہ آفرینیں فرمائیں جس میں فریقین کو نصیحت کہ یہ زمانہ آپس میں اشتعال کا
 نہیں ہے۔ اس وقت تو غیر مسلموں سے بھی صلح کرنے کی شدید ضرورت ہے چہ جائیکہ

آپس میں لڑائی جھگڑا کیا جائے۔

میں حضرت قدس سرہ کا گرامی نامہ حضرت شیخ الہند کے نام لے کر مغرب کے قریب حضرت کی قیام گاہ پر پہنچا تو حضرت شیخ الہند پر مرض کا شدید حملہ تھا، پیش کرنے کی نوبت نہیں آئی۔ دوسرے دن صبح کو وصال ہو گیا اور دنیا بھر میں تاریلیفون دوڑنے لگے۔ حضرت مدنی قدس سرہ کے نام کلکتہ اور اس کے قریب وجہ کے چند اسٹیشنوں پر تار دیئے گئے، جہاں تک اہل الرائے کی یہ رائے ہوئی کہ صبح کی جس گاڑی سے حضرت مدنی گئے ہیں وہ اس وقت تک کہاں پہنچی ہوگی۔ اُس جگہ سے لے کر کلکتہ تک ہر مشہور اسٹیشن پر تار دیا گیا۔ میں نے کہا ایک تار حضرت مدنی کو امر وہم بھی دید۔ سب نے مجھے بیوقوف بتلایا اور بعضوں نے یہ سمجھا کہ یہ حضرت سہارن پوری کو تار دلوانا چاہتا ہے حضرت مدنی کے نام سے۔ ہر شخص نے کہا آخر امر وہم کا کیا جوڑ؟ میں نے کہا احتیاطاً۔ جناب الحاج مفتی کفایت اللہ صاحب صدر جمیعہ علماء نور اللہ مرقدہ اعلیٰ اللہ مراتبہ اللہ تعالیٰ ان کو بہت ہی بلند درجات عطا فرمائے۔ باوجودیکہ میں سیاسی حیثیت سے ان کے ساتھ نہیں تھا۔ ممکن ہے کسی جگہ مولینا کا تذکرہ ذرا تفصیل سے آ سکے، لیکن مفتی صاحب کو شفقت بہت تھی اور بہت وقعت سے میری بات قبول فرمایا کرتے تھے۔ اس موقع پر بھی میرے بار بار اصرار اور لوگوں کے انکار پر تیز لہجے میں فرمایا کہ جب یہ بار بار فرما رہے ہیں تو آپ کو ایک تار امر وہم دینے میں کیا مانع ہے۔ چنانچہ تار دیا گیا شاید ارجنٹ نہ دیا ہو کہ دینے والوں کی رائے کے خلاف ہو۔ دوسرے دن امر وہم تار پہنچا۔ تیسرے دن علی الصباح حضرت مدنی حضرت شیخ الہند کے مکان پر پہنچے۔ یہ ناکارہ اس وقت تک امر وہم روانہ نہیں ہوا تھا بلکہ جا ہی رہا تھا۔ وہ منظر ہر وقت آنکھوں کے سامنے رہے گا۔ حضرت مدنی انتہائی ساکت۔ قدم بالکل نہیں اٹھاتا تھا۔ ہر قدم ایسا اٹھ رہا تھا جیسے ابھی گر پڑیں گے۔ مصافحہ بھی ایک آدمی نے کیا۔ میں نے تو کیا نہیں ہر شخص اپنی جگہ ساکت کھڑا تھا۔ مولینا مدنی حضرت شیخ الہند کے مردانہ مکان کی سامنے کی سہ درمی میں جا کر دوڑاؤ بیٹھ گئے اور

چپ۔ دو چار حاضرین بھی گھر میں موجود تھے، وہ بھی جمع ہو کر مولانا کے پاس بیٹھ گئے۔
پس از گل گر رود بلبل بگمش جانے افتاد است
بہ آں چشمے کہ گل دیدہ است نتواند خزاں دیدن

یہ تو حضرت شیخ الحدیث کا آنکھوں دیکھا حال تھا۔ اب خود حضرت کی زبانی
اس کیفیت کا حال سنئے: "میں صبح کو تقریباً اسی بجے دیوبند پہنچا۔ حضرت کے دیوبند
پر پہنچا تو دیکھا کہ لوگ دفن سے فارغ ہو کر واپس آ رہے ہیں۔ اپنی بہنستی اور بے چارگی
پر انتہائی افسوس ہوا کہ باوجود سالہا سال حاضر باشی کے شرف کے آخری وقت میں
نہ وفات کے وقت حاضر رہا اور نہ دفن میں شرکت کر سکا۔ کلیجہ پکڑ کر رہ گیا۔ حضرت
ضرورت سے زیادہ الفاظ کے عادی ویسے بھی نہیں تھے، خاص طور پر سچ و اطمینان کا بیان
اور اظہار تو شاید ہی زندگی میں کبھی کیا ہو۔ پہاڑ جیسے صدقات سر سے گزرتے رہے
اور صبر و شکر کے علاوہ کوئی لفظ کبھی کسی نے نہیں سنا۔ اس صدمے کا تذکرہ ان الفاظ
میں کیا تو یقین ہے کہ واقعی کلیجہ ہی پکڑ کر رہ گئے ہوں گے۔ بزرگوں کی وفات کے موقع
پر لوگوں کا طریقہ ہے کہ مرحوم کے نقش قدم پر چلنے اور ان کے مشن کو جاری رکھنے اور پورا
کرنے کا عہد کیا کرتے ہیں۔ ہمارے حضرت نے بھی یہ عہد کیا مگر آپ کا یہ عہد ابد
فیصلہ ہمہ شما کا عہد نہ تھا۔ اس راہ میں حضرت کو زندگی کے آخر سانس تک تند و تیز
ہواؤں اور طوفان کا مقابلہ کرنا پڑا۔ خازن زادیاں عبور کرنی پڑیں اور سنگسار میدانوں
سے آبلہ پا گذرنا پڑا۔ اپنوں کی گالیاں اور پتھر کھانے پڑے۔ غیروں کے طعنے اور وار
سینے پڑے۔ قید و بند کے مصائب جھیلنے پڑے مگر دنیا کی کوئی رکاوٹ اور کوئی مشکل
آپ کو دین و مذہب اور ملک و ملت کے میدان جہاد سے ایک قدم نہ ہٹا سکی۔
آں نہ من با شتم کہ روز جنگ مینی پشت من
آں منم کا ندر میان خاک و خون مینی سرے

پہلا مرحلہ یہ پیش آیا کہ صاحب رائے حضرات اور ذمہ دار اصحاب اور اکابر اہمیت

نے اب کلکتہ جانے پر اعتراض کیا۔ ملک نے ہمارے حضرت کو شیخ الہند کا
جاں نشین مقرر کیا۔ میں نے اس واقعہ کو اپنی آنکھ سے دیکھا کہ حضرت شیخ الہند کے
برادر مولانا حکیم محمد حسن صاحب اور مولانا محمد محسن صاحب نے میرے شیخ الاسلام
کو بلینگ پر بٹھایا۔ ایک بھائی ایک طرف اور دوسرے بھائی دوسری طرف۔ بیچ
میں شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ۔ میں نے اپنے کان سے یہ بات
سنی کہ حضرت نے فرمایا کہ اب ہندوستان میں میرا کیا ہے۔ میرے سر پرست اس
دنیا میں نہیں رہے، میں بے سہارا ہوں۔ اور ان شیخ الہند کے برادران نے روتے
ہوئے فرمایا بے شک۔ مگر فوراً حکیم محمد حسن صاحب نے فرمایا کہ اب آپ اس خاندان
کے بڑے ہیں اور حضرت شیخ الہند کے جانشین ہیں تو چھوٹے بھائی مولوی محمد محسن صاحب
نے فرمایا کہ یہ مکان آپ کا ہے جس طرح بڑے بھائی رہتے تھے اب آپ اس میں اسی
طرح رہیں گے۔ آپ کا قیام اس خاندان کی خوش نصیبی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔ الحاصل
شیخ الہند کے وصال کے بعد تمام خاندان، تمام معتقدین اور تمام شاگردوں کا اس پر
اتفاق تھا کہ جانشین شیخ الہند حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی ہیں۔ اُس زمانے میں تحریکات
کا زور تھا۔ سیاسی کشمکش زوروں پر تھی۔ لیڈروں کا شمار نہ تھا۔ مگر تمام سیاسی لیڈروں
نے حضرت شیخ الحرم مولانا مدنی کو جانشین شیخ الہند تسلیم کیا۔ ہر ہر اخبار جب حضرت
مولانا مدنی کا نام شائع کرتا تھا تو جانشین شیخ الہند ضرور لکھتا تھا ^{علیہ} اور جانشینی کا سب
سے پہلا فریضہ دارالعلوم دیوبند کی مشیخت حدیث اور صدارت تدریس تھی۔ سبھی اکابر اس
راستے میں حائل ہوئے کہ اب کلکتہ جانے کا کوئی سوال نہیں ہے۔ دارالعلوم دیوبند کو
فوری طور پر آپ کی ضرورت ہے مگر حضرت اپنے ارادے پر قائم رہے۔ حضرت شیخ الہند
ایک دن کے لیے بھی حضرت کی دوری کو پسند نہیں فرماتے تھے۔ مدینہ طیبہ واپسی کی
اجازت نہیں دی۔ بیٹی میں دو چار روز تاخیر کی اجازت نہ دی۔ امر وہ کی ملازمت
ترک کرانی۔ سیاسی اجلاسوں میں ساتھ رکھنے کے لیے تار دے دے کر بلوایا۔ مگر کلکتہ

کے مشن میں کوئی خصوصیت ضرور تھی کہ خود حکم دے کر روانہ کیا اور اس طرح کہ جیسے کوئی مومن مسلمان اپنے کڑیل جوان بیٹے کو بہ تمام انبساط قلب و بچشم نم میدان جہاد کے لیے روانہ کیا کرتا ہے۔ تو کیسے ممکن تھا کہ اب لوگوں کے منع کرنے سے حضرت اس مشن سے رُک جاتے۔ چنانچہ "دو چار روز رہ کر کلکتہ کا عزم کیا تو حضرت مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم ہنتم دار العلوم مانع ہوئے اور دیوبند ہی کے قیام کا حکم فرمایا مگر میری سمجھ میں نہ آیا۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت نے اپنی شدید بیماری کے دوران جبکہ خود میری حاضری کی ضرورت کو محسوس فرماتے تھے۔ اس کے علاوہ اور بھی چند اہم ضرورتیں درپیش تھیں، ان سب کو نظر انداز فرما کر کلکتہ روانگی کا حکم دیا۔ اور کلکتہ کے کام کو سب پر ترجیح دی۔ اب وفات کے بعد کسی طرح درست نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت کا حکم پس پشت ڈال دیا جائے اور تن آسانی اختیار کی جائے یا مختصر یہ کہ شیخ الہنگی وفات کے دو چار روز بعد حضرت کلکتہ کے لیے روانہ ہو گئے۔

کلکتہ میں قیام اور سیاسی زندگی کی ابتداء

کلکتہ میں آپ کا انتظار تھا اور وہاں پہنچنے پر قومی مدرسہ کا مولانا ابوالکلام آزاد کی زیر قیادت گاندھی جی کے ہاتھوں افتتاح ہوا۔ افتتاحی اجلاس میں مولانا آزاد اور گاندھی جی نے تقریریں کیں۔ گاندھی جی نے اپنی تقریر میں فرمایا: "میں آپ لوگوں کو دیکھ کر بہت خوش ہوا ہوں۔ آپ اپنے ارادوں میں مستقل رہے اور جو پاؤں آگے اٹھ چکا ہے اسے پیچھے نہ ہٹائیے۔ اس وقت اسلام خطرے میں ہے خلافت تباہ کر دی گئی ہے۔ مقامات مقدسہ پر قبضہ کر لیا گیا ہے۔ ہندوستان کی خودداری کو پنجاب میں شکست دے دی گئی ہے۔ یہ آپ کا فرض ہے کہ ان کاموں پر کمر بستہ ہوں اور جو

فرائض آپ کے ذمہ اسلام اور ہندوستان کے ہیں انھیں ادا کریں۔ اساتذہ دینی تعلیم دیں جو طلباء کو سچا مسلمان اور سچا ہندوستانی بنادے۔ قومی مدرسوں کو جاری کرنے کا یہی مقصد ہے کہ ایسے لوگ تیار کیے جائیں جو غلامی سے گریز کریں۔ اور آزادی پر جان دیں۔ میں جانتا ہوں کہ اسلام بنی نوع انسان سے محبت کی تعلیم دیتا ہے۔ اس در سگاہ میں حضرت نے حدیث، تفسیر اور اسلامی تعلیمات کے ساتھ ساتھ طلباء اور قوم کی ذہنی، روحانی اور اخلاقی تربیت کے کام کا آغاز کیا اور یہیں سے بیالیس برس کی عمر میں آپ کی سیاسی زندگی کا آغاز ہوا۔ کلکتہ میں اور بنگال میں خلافت اور کانگریس کے جو اجلاس ہوتے تھے ان میں آپ بحیثیت صدر یا مقرر کے شریک ہونے لگے اور آپ کی تقریریں اور خطبات مقبول عوام و خواص ہونے لگے۔ اس طرح ایک طرف تو آپ کی ہندوستان گیر شہرت بحیثیت عالم دین و شریعت کے بڑھتی رہی، دوسری طرف ایک عظیم المثال روحانی مقتدا کی حیثیت سے مرجع عوام و خواص ہوتے گئے۔ اسی کے ساتھ ساتھ سیاسی رہنما اور لیڈر کی حیثیت سے پورے ہندوستان میں مشہور و معروف ہو گئے۔ سیاسی جدوجہد کی یہ بالکل ابتدا تھی۔ اور تدریس حدیث و تفسیر اور وعظ و تبلیغ میں بھی ہندوستان کی سر زمین پر شروعات ہی تھی۔

حال ہی میں حضرت کانگریس کے باقاعدہ ممبر بنے تھے۔ مالٹا سے واپسی پر میں کانگریس کا باقاعدہ ممبر بن گیا اور ہمیشہ جدوجہد آزادی میں شریک رہا۔ اور قید و بند کے مصائب بھی اہل ملک کے ساتھ جھیلنا رہا۔ مگر آپ کی مزاحمت و طبیعتی جرات، بیباکی، بے نفسی، بے غرضی، اخلاص اور مسلسل جدوجہد نے بہت جلد آپ کو صفِ اول کے لوگوں میں جگہ دے دی۔ مالٹا سے آنے کے بعد مدینہ طیبہ واپسی کا فوری ارادہ تھا۔ حضرت شیخ الہند کی تعمیل حکم میں ہندوستان میں قیام کا ارادہ بھی کیا تو وہ بھی بالکل عارضی تھا مگر اب صورت حالات بدل گئی تھی۔ مدینہ طیبہ سے بھائی صاحبان کا اصرار تھا کہ خاندان کا شیرازہ بکھر چکا ہے آپ آئیں تو اجڑا ہوا گھر پھس آباد ہو۔

سے تھریکب خلافت از قاضی مدلل عباسی، ص ۱۴۴-۱۴۵۔ بے نقوش حیات، دوم، ص ۲۵۴

مخلصین و معتقدین تقاضا کر رہے تھے کہ آپ جلد تشریف لائیں کہ ہمارے حلقوں اور مجلسوں میں پھر جان پڑ جائے۔ تلامذہ اور شاگرد منتظر تھے کہ حضرت جلد سے جلد حرم نبوی میں سند حدیث کو رونق بخشیں۔ خود اپنی طبیعت کا تقاضا بھی واپسی کا تمام عمر شدید رہا مگر اب یہ مصلحت سامنے تھی کہ اس وقت دین و ملت اور قوم و ملک کی خدمت ہندوستان میں زیادہ ضروری ہے اور کچھ مقاصد اور امور یہاں زیادہ اہم ہیں۔ جیسے ہی وہ پورے ہو جائیں گے انشاء اللہ روانگی عمل میں آئے گی۔ ان فرائض اور مقاصد کی اہمیت حضرت کی تقریروں سے واضح ہوتی ہے۔ اُس وقت کے صوبہ آسام کے ضلع سلہٹ مولوی بازار میں جمعیتہ علماء، کانگریس اور خلافت کمیٹی کا مشترکہ اجلاس ہوا۔ کانگریس کے اجلاس کی صدارت اس وقت کے مخلص اور قابل ترین لیڈر مسٹر سی۔ آر۔ واس نے کی۔ اور جمعیتہ و خلافت کے اجلاسوں کی صدارت حضرت نے کی۔ ایک دوسری کانفرنس جمعیتہ علماء کی زیر صدارت حضرت رحمۃ اللہ منعقد ہوئی، اس کے خطبہ صدارت میں آپ نے فرمایا:

”اے حضرات علماء، کرام! جیسے آپ کا ذمہ ہے کہ مسلمانوں کے مذہب اور جان کی حفاظت میں اپنے تن اور من کو صرف کریں اور ہر ممکن طریقے سے اس میں کوشاں رہیں اسی طرح آپ کا فرض منصبی ہے کہ مسلمانوں کے مال و آبرو کی حفاظت میں بھی پورا حصہ لیں۔ اگر من قتل دون نفسہ فہو شہید نفس مسلمہ کے واجب الاحترام ہونے پر دلالت کرتا ہے تو من قتل دون عرضہ فہو شہید اس کے مال اور آبرو کے واجب الاحترام ہونے پر بھی دلالت کرتا ہے۔“ آگے چل کر فرماتے ہیں:

”آپ حضرات خیال فرمائیں، ہندوستان کی خصوصاً مسلمانوں کی مالی حالت کس طرح برباد کی گئی ہے۔ لگان فیصدی بچاس بلکہ بعض جگہ اسی فیصدی تک لیا جاتا ہے تعلیمات، حفظانِ صحت، صفائی وغیرہ کے لیے سترہ فیصدی لیا جاتا ہے مزید برآں ٹیکسوں کی ایسی بھرمار ہوتی ہے کہ پیداوار کا اسی اور نوے فیصدی اسی طرح نکل جاتا ہے۔ باقی ماندہ زمیندار کا شکار دونوں میں مشترک ہے وہ بھی ریلوے، پوسٹ آفس تار

اور مختلف چندوں سے بچنے کے بعد یورپین تاجروں کی نظر ہو جاتا ہے۔ اگر اس کے بعد بھی کچھ رہا سہا تو دونوں پر قربان ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان میں تقریباً فیصدی نوے محتاج ملیں گے اور فیصدی دس بھی مشکل سے خوشحال ملیں گے۔ پھر خزانہ ملکی حالت پر اگر آپ نظر ڈالیں گے تو عجیب حالت ہے۔ اول تو یورپین عہدہ داروں کو اس قدر بڑی بڑی تنخواہیں دی جاتی ہیں جس کی حد و غایت نہیں۔ فوج میں ایک گورے کے مصارف بہ نسبت ہندوستانی فوجی کے گیارہ گنا زیادہ ہیں۔ لاکھوں نہیں کروڑوں روپیہ انگریز عہدہ داروں کی پنشن کا سالانہ چلا جاتا ہے۔ دفتر وزارت ہند کا خرچہ کئی ملین پونڈ کا ہے۔ ان دونوں مددوں کا مجموعی خرچ نوے کروڑ سالانہ ہے۔ علاوہ ازیں انڈین نیشنل ڈیپوٹیشن جو کہ تقریباً تیرہ کروڑ پونڈ ہے جو مختلف لڑائیوں کی بنا پر بلا وجہ ہندوستان پر ڈالا گیا ہے۔ اس کا سود سات کروڑ پینسٹھ لاکھ پونڈ سالانہ خزانہ ہند سے نکالا جاتا ہے جس کے ایک ارب چودہ کروڑ پچھتر لاکھ روپے ہوتے ہیں۔ پھر ایسی صورت میں خیال فرمائیے کہ ہندوستان کی مالی حالت کس طرح درست ہو سکتی ہے۔ ابھی ابھی ڈیوک آف کنات کے مصارف اکتالیس لاکھ ترمین ہزار خزانہ ہند سے خرچ کیے گئے ہیں جس کو اسٹیٹس مین مورخہ، ۲ مارچ ۱۹۲۱ء نے تفصیلی طور پر ذکر کیا ہے۔ مدوح کی آمد سے جو جو فوائد ہندوستان کو ہوئے وہ معلوم ہیں۔ گذشتہ مصارف کی تلافی میں سوائے بھلا دینے کی وصیت کے اور کیا پڑھایا؟ خود تجارت اور صنعت و حرفت کی بنا پر جو صدمہ ہندوستان کی مالی اور اقتصادی زندگی پر پڑا ہے وہ حد بیان سے باہر ہے۔ آپ تاریخ انٹھا کر دیکھیں اور پھر گزشتہ زمانہ اور حال کا مقابلہ فرمائیں، دیکھیے کس طرح زمین آسمان کا فرق نظر آئے گا۔ ہندوستان کی تاریخ ابتدائے دنیا سے آج سے ڈیڑھ سو برس پہلے تک نہایت چمکدار اور زریں نظر آتی ہے۔ وہ فقط زراعتی ملک نہ تھا بلکہ تجارت میں بھی اس کا پایہ تمام ملکوں سے بلند تھا۔ اس نے فقط علم ہندسہ، نجوم، طب، ویدک اور موسیقی ہی سے تمام عالم کی رہنمائی نہیں کی تھی بلکہ تہذیب و تمدن کے اعلیٰ سے اعلیٰ قوانین اور فرمان دانی اور

جہاں داری کے عہدہ سے عہدہ ضوابط بھی بنائے جس کے سبب سے بزرگ چمپہ اور دیگر حکمائے فارس و یونان کو طالب علمی کے لیے یہاں آنا پڑا۔ شاہان فارس و یونان سیکڑوں روپیہ نہیں بلکہ لاکھوں اور کروڑوں دینار خرچ کر کے یہاں کے علوم اور کتابوں سے استفادہ کرتے تھے۔ خلفائے عباسیہ کے دربار میں ہندوستان کے مشہور اطباء اور فلاسفہ ذکر کیے جاتے ہیں۔ نوشیرواں اور بطلمیوس کی تاریخوں میں بھی آپ ہندوستانی علوم و فنون اور یہاں کے حکماء کا ذکر نہایت وقت اور عظمت کے ساتھ سنیں گے۔ آپ ہر قسم کی صنعتوں میں گزشتہ توارخ میں ہندوستان کا مرتبہ اعلیٰ دیکھیں گے۔ جب سے ہندوستان کو اسلامی آفتاب نے روشن کیا اس وقت سے اس کی عظمت دو بالا ہو گئی۔ اس میں عجم اور ترک اور عرب سے ایسے بہت سے فنون اور صنعتیں بڑھ گئیں جن کا وجود پہلے سے یہاں پر نہ تھا۔ غرضیکہ ہندوستان کمالات مادیہ اور روحیہ ظاہریہ اور باطنیہ کا اعلیٰ درجہ کا مرکز رہا ہے جس کے شواہد کثرت سے بلکہ روشنی میں ستاروں سے بھی زیادہ ہیں۔ مگر انگریزی تسلط کا ہونا تھا کہ ہر ایک کمال جوں حرف غلط صفحہ ہستی سے مٹنا شروع ہو گیا۔ اول تو یہ ہندوستان اپنی مصنوعات اور ملبوسات سے ایشیا افریقہ یورپ کو مزین کرتا تھا۔ پرتگال، فرنیچ حکومت ہند، جزائر سوریہ انگلینڈ تجارت کے لیے یہاں کی ساختہ چیزیں وغیرہ لے جا کر نفع اٹھاتے تھے مگر آج یہ حال ہے کہ دیگر چیزوں کو چھوڑ کر فقط سوتی کپڑے کی وجہ سے ساٹھ کروڑ روپیہ ہندوستان سے نکل رہا ہے بعض پورٹوں سے معلوم ہوا کہ ابھی گزشتہ سال میں فقط بڑی کنگھیاں وغیرہ چار کروڑ روپیہ سے زائد کی باہر سے آئی ہیں۔

اے حضرات علماء کرام! جبکہ آپ کو معلوم ہے کہ دینی اور دنیاوی ترقی کمال صنعت و حرفت وغیرہ پر موقوف ہے اور ان چیزوں کا شرعی حیثیت سے بھی محفوظ کرنا آپ پر ضروری ہے ادھر انگلینڈ اپنی قوت، ثروت اور تجارت، صنعت و حرفت کے بڑھانے کے لیے خلاف عہد ہر صورت قانونی اور عمل مخفی سے ہندوستان کی مالی اور اقتصادی زندگی کا گلا گھونٹ رہا ہے جس کی تفصیل میں اس مختصر بیان میں نہیں

دکھلا سکتا، البتہ آپ کے سامنے ایک اجمالی حالت پیش کر کے اندازہ کرانا چاہتا ہوں کہ انگلینڈ کی مجموعی آمدنی کی حیثیت سے فی کس سالانہ آمدنی تین سو دو پونڈ ہے۔ جس کے چار ہزار پانچ سو تیس روپیہ ہوتے ہیں اور ہندوستان کی مجموعی آمدنی کے لحاظ سے فی کس سالانہ ایک پونڈ تو درکنار ایک روپیہ بلکہ آٹھ آنہ بھی نہیں ہوتی۔ یہی تو وجہ ہے کہ آج ہندوستانی قحط اور بھوک کی وجہ سے بے خانماں ہوتے ہوئے جاں بحق تسلیم کر رہے ہیں اور دوسرے ملکوں میں ٹھوکر کھا رہے ہیں۔ کوئی پیشہ ان کے ہاتھ میں کمائی کا نہیں ہا۔ آخر آپ حضرات پر اس کی فکر بھی لازم ہے یا نہیں؟ ریلوے، تار، پوسٹ آفس، جنگلات وغیرہ کے ذریعہ سے جو کچھ ہندوستان کا روپیہ کھینچا جا رہا ہے وہ غلطیہ ہے۔ غرضکہ یہ بھی ایک بڑا فریضہ ہے جس کی ذمہ داری سے آپ کسی طرح نہیں نکل سکتے۔

آپ خود ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ فوجوں کی تنخواہیں ہندوستان کے خزانے سے دی جا رہی ہیں۔ رسد ملک کی پیداوار سے ہی۔ سپاہی ہندوستان سے ہی بھرتی کیے جاتے ہیں۔ اپنے اور اپنے اتحادیوں کی اغراض کے لیے کروڑوں روپیہ چندے میں لیا جاتا ہے۔ انگلینڈ کے بڑے بڑے تاجر جبکہ قرض جنگ کے لیے دینے سے جان چراتے تھے ہندوستان کے مالدار وغیرہ سے ہزاروں چیلے سے کروڑوں روپیہ قرضہ میں لیا گیا مگر بالآخر اس کے نتیجے میں ہندوستان کو کیا ملا۔ بڈھی ماؤں اور بڈھے بابوں کا بے اولاد اور بے خانماں ہونا۔ نوجوان عورتوں کا راند اور بیوہ ہونا۔ ننھے ننھے بچوں کا کا بے باپ اور یتیم ہونا۔ رولٹ بل کا پاس ہونا۔ جلیا نوالہ باغ میں رائفل اور مشین گن کا شکار ہونا۔ پنجاب وغیرہ میں طرح طرح کے مظالم کی دھواں دھار بارش میں ہلاک ہونا۔ ہر طرف سخت سے سخت قوانین زیر تجویز تحفظ ہند پاس ہونا وغیرہ وغیرہ۔ یہی وہ امور مذہبی و سیاسی ہیں جنہوں نے تمام عالم میں بے چینی پھیلانے کی ہے۔ اسی لیے رہنمایان قوم اور علما سے اسلام اور ہندوؤں نے قرار دیا ہے کہ جب تک خلافت کے متعلق فیصلے ہمارے مطالبات کے موافق اور بھرپور پنجاب کو سزائیں حسب قرارداد عدالت و مساوات تمام ہندوستان کے لیے آزاد مستقل حکومت (سوراج) جس کے

ذریعہ سے ہر آئندہ شدائد سے نجات ہو سکتی ہے نہ مل جائے، کوشش سے صبر و سکون نہیں ہو سکتا۔

مذکورہ بالا تقریر سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت نے اس وقت تک اپنی کوششیں اور جدوجہد جاری رکھنے کا عہد کر لیا تھا جب تک مسلمانوں کے مذہبی مطالبات نہ پورے ہو جائیں اور ہندوستان آزاد نہ ہو جائے۔ اس لیے کہ جس چیز سے مسلمانوں کو فائدہ پہنچے وہ میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہے۔ اسی لیے میں نے دور دراز ملک میں قیام کرنا پسند کیا ہے۔ حالانکہ میرا دل مدینہ منورہ، آل حضرت صلعم، شان مدینہ اور برادران عزیزی کی یاد میں بے چین رہتا ہے۔ اس کے علاوہ آپ نے علماء دین کو آواز دی اور ان کو یہ پیغام دیا کہ دین کی خدمت کا یہی مطلب نہیں ہے کہ آپ لوگ مدرسہ خانقاہ میں گوشہ گیر ہو کر کتاب و کاغذ ہی تک منحصر رہیں بلکہ مسلمانوں کی اور ملک کی اقتصادی اور معاشی نیز سیاسی ترقی اور استحکام کے لیے جدوجہد بھی ذمہ فراموش نہیں شامل ہے۔ چنانچہ اس پیغام کو عام کرنے کے لیے حضرت ہندوستان کے مختلف مقامات کا سفر کرتے رہے اور مذہبی اور علمی اجتماعات کے ساتھ ساتھ سیاسی اور انقلابی جلسوں میں تقریریں فرماتے رہے، صدارت کرتے رہے اور اپنے خطبات صدارت قوم کے سامنے پیش کرتے رہے۔

۲۳ اگست ۱۹۴۷ء میں جمیعہ علماء کی ایک کانفرنس حضرت کی زیر صدارت منعقد ہوئی۔ اس میں حضرت نے عالم اسلام پر مغربی طاقتوں کے مظالم کا تفصیلی تذکرہ کر کے فرمایا کہ دنیا کے تمام مسلمانوں اور اسلامی دنیا کی نجات اور فلاح و بہبود کا یہی ذریعہ سب سے زیادہ کامیاب ہے کہ ہندوستان کو برطانیہ کے چنگل سے نجات مل جائے۔ حضرت کا یہ خطبہ صدارت ہندوستانی مسلمانوں کا سیاسی رخ متعین کرنے کے لیے ایک پروگرام کے مرادف تھا۔ حضرت کی سیاسی زندگی کا مطالعہ کرنے کے لیے اس

لے حسین احمد مدنی، مجموعہ خطبات صدارت و نمایاں تقریریں، ہندوستان پریس دہلی، ص ۱۵۴، ۵۵

۱۔ مکتوبات شیخ الاسلام، جلد اول، ص ۲۱

خطبہ صدارت کا بغور مطالعہ ضروری ہے۔ آپ نے فرمایا :

”اسلامی دنیا پر وہ پہاڑ ڈھائے گئے کہ خود عیسوی دنیا بھی چیخ اٹھی۔ بطور مشق نمونہ از خروارے کچھ عرض کرتا ہوں۔ انیسویں صدی کا آنا کیا ہوا کہ اسلام پر یورپ نے ہر طرف سے قیامت برپا کر دی۔ ۱۸۰۷ء میں انگریزی جہازوں نے ناگاہ گیلی پولی کے بیڑے پر حملہ کر کے ڈبو دیا۔ ۱۸۳۱ء میں یورپ نے یونان کو ترکوں سے بغاوت پرور غلایا۔ اسکندر البلانی بغاوت کے علمبردار تھے جنھوں نے روسی مدد کا پورا یقین دلایا تھا جس کے الفاظ یہ ہیں۔ تم (یونانیوں) ترکوں سے دور نہیں کیونکہ ایک بڑی طاقت تمھاری پشت پناہ ہے اور دشمنوں کی سرکوبی کے لیے موجود ہے۔ اس کے بعد حضرت نے یورپین شعرا کے اس مشن کا تذکرہ کیا ہے جس میں انھوں نے تنظیم کے ذریعے یورپی عیسائی دنیا اور خاص طور پر یونان کو ترکوں کے خلاف جنگ پر آمادہ کیا۔ شعرا میں آپ نے فرانسیسی شاعر و کٹر بیوگوار انگریزی شاعر اور لارڈ بائرن کا تذکرہ کیا اور مؤرخ الذکر کی ایک نظم کا ترجمہ لکھا جس میں اُس نے ترکوں کے خلاف زہرا لکھا ہے۔ اس کے بعد لکھا : ”اس بغاوت میں یونانیوں اور ان کے یورپین مددگاروں نے وہ ستم ڈھائے ہیں جن کے ذکر ہی سے دل کانپتا ہے۔“ فرانسیسی امیر البحر بارجن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے : ”مونمباریا کے قلعہ میں سو یونانی تھے جن کے ساتھ ترکوں نے اپنے قبضے کے دوران نہایت عمدہ سلوک کیا اور ان کے گرجوں کا احترام ملحوظ رکھا لیکن باغی یونانیوں نے اس پر قبضہ کرنے کے بعد ترکی آبادی کے ساتھ یہ برتاؤ نہ کیا بلکہ خود مسجدوں میں نہایت شیع اور وحشیانہ افعال کے مرتکب ہوئے۔ قیدیوں کو انھوں نے بلا زاد سفر کاسوں روانہ کر دیا۔ چنانچہ زمین پر ایڑیاں رگڑتے ہوئے اسلامی خاندان دیکھے گئے جن کا بھوک پیاس نے برا حال کر دیا تھا اور جزیرہ کے قرب و جوار میں مقتولین کے انبار لگے ہوئے نظر آئے جنھیں یونانیوں نے قتل کیا تھا۔ صرف اسی قدر نہیں بلکہ ستم زدہ ترکی خاندان کو باغیوں نے گولی سے اڑا دینے کا ارادہ کیا۔ لیکن موسیو بولفور نے ان کو چھین کر ایک جہاز میں بٹھا دیا اور یونانیوں سے کہا کہ جو حرکات

تم نے کی ہیں یہ بھری قزاقوں کی سی حرکات ہیں۔“

وہاں کی حالت ایک پادری فرنٹرس ان الفاظ میں بیان کرتا ہے: ”زخمی لڑکیاں جان بچانے کے لیے ساحل پر بھاگتی پھرتی تھیں مگر یونانیوں کی بندوقوں سے انھیں کہیں پناہ نہ تھی۔ عورتیں ننھے ننھے بچوں کو چھاتی سے لگائے سر اسیمہ پھر رہی تھیں۔ مگر گولیاں ان کے لخت ہائے جگر کے ٹکڑے اڑائے دیتی تھیں حتیٰ کہ جنھوں نے اپنے کو سمندر کے حوالے کر دیا تھا ان کو بھی نجات نہ ملتی تھی۔ یونانیوں نے ماؤں کی گودوں سے بچوں کو پھین کر ان ہی کے سامنے بوٹی بوٹی کر ڈالا اور ان کے گوشت کو سمندر میں اس طرح پھینکا جس طرح کتے بھی نہ پھینکے جاتے ہوں گے۔“

۱۵ اکتوبر ۱۸۳۱ء کو باغیوں نے شہر ٹریوٹر اپر قبضہ کر لیا۔ اور جو ستم ڈھایا اس کا بیان ناممکن ہے۔ تین روز تک مسلسل قتل عام ہوتا رہا۔ مردوں کے سرٹنے کے تعفن سے تمام ملک یونان میں زور شور سے دبا پھیل گئی۔ مشرطنے تاریخ یونان میں اپنے چشم دید واقعات کی بنا پر یہ الفاظ لکھتا ہے: ”اس خون ریزی کی مثال تاریخ انسانی میں کہیں نہیں ملتی۔ لیکن تعجب انگیز تو یہ ہے کہ یورپین حکومتوں پر ان کا ذرہ برابر اثر نہ ہوا۔ بلکہ اٹے ترک ظالم و سفاک ٹھہرائے گئے۔ زار روس نے باب عالی کو ایک نوٹ لکھا کہ باب عالی مسیحیت کو مجبور کر رہا ہے کہ وہ بتائے کہ آیا وہ مسیحی قوم (یونان) کو بلاچون چرا برباد ہونے دے گی اور صلیب کے برخلاف ہلال کی اہانتوں کو خاموشی سے دیکھتی رہے گی۔“

۱۸۳۰ء کو انگلستان، روس اور فرانس نے اپنے جنگی بیڑوں کو یونانیوں کی مدد کے لیے بندرگاہ نار دین پر پہنچایا۔ اور ابراہیم پاشا مصری امیر البحر کو جو کہ بغاوت کو فرو کرنے کے لیے حکم خلیفہ المسلمین آئے تھے، حکم دیا کہ وہ یونانیوں کے خلاف کوئی کارروائی نہ کرے۔ اور فوج کو مصر واپس لے جائے۔ ابراہیم پاشا موصوف نے جنگ کرنے سے توقف کیا اور باب عالی کے حکم کا انتظار کیا۔ مگر اس حالت میں بھی یورپ یونانیوں کو بھڑکاتا رہا۔ ابراہیم پاشا نے بہت کچھ صدائے احتجاج بلند کی مگر ایک سنی گئی۔

آخر کار ایک دن جبکہ ابراہیم پاشا مورہ میں دورہ پر گئے ہوئے تھے۔ موقع پا کر انگریزی امیر البحر نے اپنے متفقہ بیڑے سے ۲۰ اکتوبر ۱۸۳۷ء کو عثمانی و مصری بیڑوں پر بندرگاہ نار دین میں اچانک حملہ کر کے اول سے آخر تک تمام جہازوں کو ایک ایک کر کے ڈبوایا جس کی وجہ یہ بیان کی گئی کہ ایک مصری سپاہی نے ایک انگریز کو قتل کر ڈالا تھا۔ اگر یہ افتراء صحیح بھی ہو تو کیا ایک گورے کے قتل کا جرم اتنا سنگین ہو سکتا ہے جس پر یورپ اور انگلستان دو اسلامی سلطنتوں کے تمام بیڑوں کو منع سپاہیوں اور سامان کے غرق کر دینے کو جائز سمجھتا ہے۔ اس شرمناک حادثے پر خود جارج چہارم شاہ برطانیہ نے بھی اظہار نفرت کیا۔ وہ کہتا ہے: "یہ ایک منحوس حادثہ ہے۔" شہنشاہ اسٹریا کہتا ہے: "یہ ایک بڑی بھینٹ ہے۔" انگلستان میں امیر البحر مذکور اور پارلیمنٹ پر لبرل پارٹی نے سخت اعتراضات کیے جس پر گورنمنٹ انگریزی نے عدم واقفیت کا اظہار کیا۔ حالانکہ یہ حرکت یقیناً یتیموں حکومتوں کے ایسا سے ہوئی تھی۔ موسیو انفریڈیلیر اپنی کتاب استقلال یونان میں لکھتا ہے کہ "متحدہ بیڑہ نے جو کچھ کیا وہ سب فرانس، روس اور انگلستان کی رائے سے کیا تھا۔" اخبار ڈیلی نیوز جو اس زمانے میں روس کا بڑا حامی تھا اس کا نامہ نگار ۲۷ جنوری ۱۸۳۷ء کو ایڈریا نوبل سے لکھتا ہے:

"جب ہم فیلو پوپلیس سے گزر رہے تھے تو ہمیں کاشتکاروں کے جتنے برف سے ڈھکے ہوئے ہر طرف نظر آرہے تھے جن میں سے بعض کے متعلق یقین سے کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس شنیع حالت میں دو تین ہفتوں سے پڑے ہوئے تھے۔ ہم یہاں مقتولین کی ہڈیوں کو سامان جنگ کی وجہ سے مجبور تھے کہ روندتے ہوئے چلیں۔ کیوں کہ ہمیں راہ نہ تھی اور تمام زمین پر مقتولین اسی طرح بچھے ہوئے پڑے تھے جس طرح کہ فرش بچھا دیا جاتا ہے۔ ۳۵ میل تک یہی حالت تھی۔ ہر جگہ عورتیں لڑکے شیرخوار بچے بڑے نکوٹ کیے ہوئے مرد برف کی سلوں پر دکھائی دیتے تھے۔ برف کا رنگ خون کی وجہ سے بالکل سرخ ہو رہا تھا اور اکثر عورتیں اس طرح پڑی تھیں گویا اس دنیا سے اور تمدن کے مصائب سے تھک کر آرام کر رہی ہیں۔ مردوں کا یہ حال تھا کہ ان کی صفیں برابر

بھی ہوئی تھیں جن کے چہروں پر باوجود موت کے غفلت و شہامت کے آثار موجود تھے۔ ان کی داڑھیاں خون میں لت پت تھیں۔ ان کے دونوں ہاتھ سینوں پر تھے، گویا وہ اپنے شریف دلوں کو دشمن کے ناپاک سسوں سے محفوظ رکھنا چاہتے ہیں۔ لڑکے اور شیر خوار بچے بھی اکثر سردی سے مرے تھے جن کے جھولے جھولے چہروں پر برف کی ہلکی ہلکی تہیں جمی ہوئی تھیں۔ ان کی معصومی ان کے بشروں سے صاف ظاہر تھی۔ وہ گویا انھیں نیند سو رہے تھے اور ان کے نرم اور گورے گورے ہاتھ برف کے اوپر رکھے ہوئے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ جب یہ معصوم اپنی ماؤں کی گود میں سردی کی شدت سے مر گئے ہوں گے تو انھوں نے مایوس ہو کر ان کو برف پر سلا دیا ہوگا۔ اسی سلسلے میں آگے چل کر لکھا ہے: "خود باسکوی میں جب ہم پہنچے ہیں تو وہاں ترکی سپاہیوں کی بڑیاں ڈھیر تھیں جن کو بلغاری پتھروں سے کچل رہے تھے۔ میں نے ایک ترکی خاندان سے پوچھا کہ تم کہاں سے آرہے ہو اور کہاں جاؤ گے۔ اس نے کہا کہ پانچ ماہ ہوتے ہیں ہم سمرنا سے چلے ہیں۔ نہ ہمارے پاس کپڑا ہے نہ زادراہ۔ اگر راستے میں کوئی جانور مرا ہوا مل جاتا ہے تو اس کا گوشت کھا لیتے ہیں۔ اس خاندان میں تین شخص بچے تھے۔ ایک بد قسمت بوڑھا باپ تھا، ایک بد نصیب ماں تھی جس کے سینے سے ایک شیر خوار بچہ چھٹا ہوا تھا اور ایک دو سالہ بچہ تھا۔ سب کے سب برہنہ تھے۔ صرف جیتھروں سے تشکیل انھوں نے سترو پوشی کر رکھی تھی۔ زمین ان کا بچھونا اور آسمان اوڑھنا تھا۔ باسکوی سے جب ہم چلے تو قدم قدم پر ایسے ہولناک مناظر دیکھنے میں آئے کہ جسم لرز گیا۔ نہیں معلوم کہ کتنی عورتیں برہنہ پڑی تھیں جن کے شوہر انھیں کے پہلوؤں میں پڑے تھے۔ اور بچے ان کے گرد آخری سانسیں لے کر سو گئے تھے اور نہیں معلوم کتنے بوڑھے نظر آئے جن کی کھوپڑیوں کے ٹکڑے اڑ گئے تھے اور ان کی سفید داڑھیوں پر خون کی تہیں جمی ہوئی تھیں۔ یہ بیان کرتے ہوئے دل پارہ پارہ ہوتا ہے کہ ایک معمر ترک کو میں نے زمین پر بے گورد کفن پڑے ہوئے دیکھا جس کے پہلو میں قرآن کھلا ہوا رکھا تھا اور اس کے صفحوں پر اس کا خون جما ہوا تھا۔"

”رومیوں نے جب ڈینیوب عبور کیا تو انہوں نے ہزار ہا ترکی عورتوں اور بچوں کو شہر شہلا میں جمع کیا اور ان کے ساتھ جو برتاؤ کیا، اس کا حال سترہ سربرا آوردہ یورپین اخبارات کے نامہ نگاروں نے چشم دید بیان کیا ہے۔ ڈیلی ٹیلی گراف، پنچسٹر گارڈین، مارننگ پوسٹ اور ٹائمز کے نامہ نگار ان میں شامل ہیں۔ ان کے بیان کو ترکی وزیر خارجہ نے ۲۱ جولائی ۱۸۷۷ء کو پیرس روانہ کر دیا تھا اور جس میں لکھا تھا کہ ہم اپنا فرض سمجھتے ہیں کہ اس بربریت کی اطلاع دنیا کو کر دیں۔ ہم نے اپنی آنکھوں سے زخمی عورتوں بچوں اور بوڑھوں کو دیکھا ہے کہ جن کے جسم سے خون کے فوارے جاری تھے۔ ان کے بیان سے معلوم ہوا کہ رومیوں اور بلغاریوں نے ہر ہر گاؤں میں مسلمانوں کو اس طرح ذبح کیا ہے جس طرح بھید میں ذبح ہوتی ہیں۔ ہم نامہ نگار علی الاعلان کہتے ہیں کہ زخمیوں میں اکثر عورتیں اور بچے تھے۔ ۱۸۹۳ء میں آرمینوں سے بغاوت کرائی گئی جس میں برٹش گورنمنٹ سب سے آگے تھی اور فرانس اٹلی روس بھی شریک تھے حالانکہ آرمینی تمام ترکی ممالک میں منتشر تھے کسی خاص ضلع یا صوبہ میں ان کا مستقر اصلی نہ تھا اور نہ کسی جگہ ان کا غالب عنصر تھا۔ وہ مسلمانوں سے زیادہ مالدار اور خوشحال تھے اور نہایت راحت اور آرام سے زندگی بسر کرتے تھے مگر یورپ کو کب چین تھا طرح طرح کی خفیہ کارروائیاں عرصہ دراز سے جاری تھیں۔ سنہ مذکورہ میں انگورہ میں تحقیقات بغاوت آرمین کے لیے کمیٹی بٹھائی گئی جس میں اقوام اجانب کے نمائندے بھی تھے۔ انہوں نے تحقیق کر کے دکھلایا کہ صرف پروٹسٹنٹ آرمینی برسر بغاوت ہیں کیونکہ لک آرمینیوں کو بغاوت سے کوئی تعلق نہیں ہے بعض امریکن پادری اس سازش میں شریک ہیں۔ چنانچہ امریکن نمائندہ کا یہ قول ہے ترکی حکومت نے جو تحقیقات کی ہیں وہ بالکل ٹھیک ہیں اور جو پروٹسٹنٹ پادری گرفتار ہوئے ہیں وہ کسی شفقت کے مستحق نہیں ہیں۔ اس کمیٹی نے یہ بھی ثابت کیا کہ انگریزی مدبرین خصوصاً مسٹر گلینڈسٹون نے خفیہ طور پر آرمینیوں کو بغاوت پر آمادہ کیا ہے اور وعدہ کیا ہے کہ ہم آرمینیوں کو خود مختار سلطنت کرا دیں گے۔ اس راز کے فاش ہوتے ہی انگریزی اخباروں

نے قیامت برپا کر دی۔ مسٹر کلیڈ اسٹون آپے سے باہر ہو گئے اور ٹرکی اور خلیفہ اسلام پر گالی گلوچ کی دھواں دھار بارش کر دی۔ یہ معلومات اور تاریخی حقیقہ کے طور پر یہ پورا خطبہ مکمل مطالعہ کے قابل ایک قیمتی دستاویز ہے۔ اس کو پڑھ کر ان سازشوں، فریب کاریوں اور افترا پردازیوں نیز واقعات کا اجمالی خاکہ سمجھ میں آئے گا کہ یورپین ملکوں نے جن کا سربراہ اس وقت برطانیہ تھا اور جن کے ساتھ اس وقت کی روسی شہنشاہیت بھی شامل تھی۔ کس طرح اسلام کی مرکزیت اور مسلمانوں کی عظیم سلطنت کو پارہ پارہ کرایا۔ یہ حالات ایسے ہیں کہ ایک عام انسان خصوصاً مسلمان کو بے چین و مضطرب کر دینے کے لیے کافی ہیں۔ چہ جائے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ جنھوں نے اسلامی شوکت و عظمت کے کھنڈرات کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا۔ مظلوم مسلمانوں کی دہائی اور کراہ کو اپنے کانوں سے سنا تھا۔ اور ملت بیضا کے درد و کرب کی چھین کو اپنے دل میں محسوس کیا تھا۔

اسی خطبہ صدارت میں آگے چل کر حضرت نے فرمایا: "اس لیے ہم سبھوں کو شرعی حیثیت سے فرض اور لازم ہے کہ بوجہ عدم استطاعت مقابلہ بالقوت، ملائم اور نرم جنگ یعنی ترک موالات سے کسی طرح منہ نہ موڑیں اور نہایت استقلال اور ثابت قدمی کے ساتھ اس میدان میں قدم بڑھائیں، اور اپنے کو آزاد کرانے کے لیے ہر ممکن کوشش کو امن و صلح و شوری کے ساتھ اتباع مذہب کرتے ہوئے عمل میں لائیں۔ اپنی آزادی ہی سے ہم دوسرے ممالک اسلامیہ کی حفاظت، خلافت کی تقویت اور مقامات مقدسہ کی حمایت کر سکتے ہیں اور پھر اپنے دین، اپنے اہل و عیال، جان و مال کی بھی حفاظت ہو سکتی ہے۔ بغیر اس کے ہمارے لیے ہر عمل میں روزے موجود ہیں۔"

اس موقع پر ایک خاص نکتہ قابل غور ہے کہ حضرت کی ساری سیاسی جدوجہدیں آپ کا یہ ذہن کا رفرما رہا ہے کہ برطانیہ اور سامراج کے قدم اگر ہندوستان سے اکھڑ جائیں تو ایک ایک کر کے تمام ممالک اسلامیہ ان کے چنگل سے آزاد ہو جائیں گے۔ اپنے اس خیال کی تائید میں حضرت اعداد و شمار سے یہ دلائل دیتے تھے کہ برطانیہ کی ساری شوکت و ثروت کا انحصار استقلال اور استحصال بالبحر پر ہے اور اس استحصال کا سب سے بڑا مرکز ہندوستان ہے۔ مشرق اور خصوصاً ہندوستان پر اپنے پنجے مضبوط رکھنے کے لیے برطانیہ کو محفوظ راستوں کی سب سے پہلے ضرورت ہے اور اس کے لیے اُسے ممالک اسلامیہ اور عرب کو اپنے زیر اثر و اقتدار رکھنے کے مختلف ذرائع استعمال کرنے پڑتے ہیں۔ چنانچہ ہندوستان کی آزادی کے ساتھ سامراج کی پوری عمارت زمین پر آ رہے گی۔

۲۱ فروری ۱۹۲۱ء کو سیوہارہ ضلع سجنور میں حضرت کی زیر صدارت خلافت کمیٹی کی ایک کانفرنس منعقد ہوئی۔

اس کے خطبہ صدارت میں آپ نے ہندوستان کی گذشتہ عظمت، شوکت اور دولت کا بڑے فکر انگیز الفاظ میں بیان فرمایا:

”ہندوستان اُس وقت تمدن تھا جب سارا عالم وحشی تھا۔ وہ عالم و فاضل تھا جبکہ طبقات زمین میں جہل کی آندھیاں چل رہی تھیں۔ وہ شکم سیر تھا جبکہ ساری دنیا بھوک کی تھی۔ علم ہندسہ اور حساب جو کہ ترقی اور تمدن کا اکیلا مدار ہے۔ کیا اسی کا جملہ عالم کو عطیہ نہیں ہے۔ علم حکمت (ویدک) اور نجوم کیا اسی کا مایہ ناز نہیں ہے۔ علم سیاست ملوک کیا اسی کا وہ خزانہ نہیں ہے جس کے لیے بادشاہان فارس مدتوں سرگرداں رہے ہیں۔ روحانی علوم میں کیا وہ اپنے گرد و نواح کے ملکوں کا پیشرو نہیں تھا۔ اسلام کا چمکدار اور نہایت روشن آفتاب جبکہ ہندوستان پر پرتوا نکلن ہوا تو اُس نے ہندوستان کے قدیمی کمالات میں کسی قسم کی کمی نہیں کی بلکہ عرب و عجم اور روم و ترک کے ان کمالات کا اضافہ کر دیا جن کی ہوا ہندوستان کو اس وقت تک نہ ملتی تھی۔ ہندوستان فطرتی طور پر نہایت سمجھدار، دماغ نہایت ذکی طبیعت نہایت گہری فکر نہایت شعور والا قلب اور نہایت صبر والا جسم رکھنے والا ملک بنایا گیا تھا۔

اس کا اعتدال ہوئی اس کے تفاخر کا گواہ اور اس کا مرکز انسانی ہونا اس کی فوقیت کا شاہد ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مدتوں تک یورپ نے اس طرف اپنی ہمتوں کو متوجہ کیا۔ اور سالہا سال تک ہزاروں قسم کے اس فکر میں مصائب جھیلے۔ وہ کونسا بادشاہ ہے جس کی عنان خواہش اس ملک کی طرف اس کے قدرتی کمالات کی وجہ سے متوجہ نہیں رہی اور وہ کون سی قوم ہے جس نے ہندوستان کے فرط عشق و محبت میں اس کے حسن خداداد کی بنا پر داغ رنج و الم نہیں کھائے۔ کون سی چیز دنیا میں موجود ہے کہ ہمارا پیارا وطن اس کا گنجینہ نہ ہو۔ اور کون سا وہ کمال ہے جو دیگر اقوام میں اقامت پذیر ہوا ہو اور ہندوستانی قومیں اس سے عاجز رہی ہوں۔ اس سیاق میں ہندوستان کی دوسری خصوصیات و امتیازات اور بے مثل ترقی و تمدن کا ذکر فرمایا ہے اور پھر ان حقائق کا تذکرہ کیا ہے کہ کس طرح یورپ نے اور بالخصوص برطانیہ نے اس ملک پر اپنے پنجے گاڑ دیئے اور کس طرح اس ملک کی دولت، ثروت، علم و فن کا آفتاب یورپین قوموں کے ہاتھوں گہن میں آگیا ہے۔

”وہ ہندوستان جو کچھ دنوں پہلے فقط اپنے ملک کو ہی نہیں بلکہ سیکڑوں ملکوں کو جامہ ہائے گوناگوں سے مزین کرتا تھا۔ اس کی تجارت پارچہ ایشیائی، افریقی اور یورپین ممالک میں بڑے زور و شور سے جاری تھی۔ آج وہ ایسا محتاج و درپوزہ گریو پین حکمت عملیوں اور مغربی اصلاحی اسکیموں کے ذریعہ سے بنادیا گیا ہے کہ فقط سوئی کپڑوں کے لیے تقریباً ساٹھ کروڑ روپیہ سالانہ اس کو انگلیٹنڈ بھیجنا پڑتا ہے۔ وہ ہندوستان جو کہ اپنی پیداوار سے اپنے بچوں کی وسیع پیمانہ پر پرورش کرتا ہوا دوسرے ممالک کو بھی پالتا تھا آج اس کے بچوں کو روٹی کا ٹکڑا ملنا مشکل ہو گیا ہے۔“

اس کے بعد ہندوستان کی زبوں حالی اور ہندوستانی عوام کی فقر و تنگدستی کا جو برطانوی حکومت کی پالیسی کے ہاتھوں پیش آرہی ہے تفصیلی تذکرہ کرتے ہوئے اس حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ ہندوستان پر اپنا قبضہ و اقتدار قائم رکھنے کی غرض سے کم کم ملکوں پر اپنا پنجنہ استبداد گاڑ رکھا ہے۔ آج اس کی غلامی کے شکنجے کو اور زیادہ

سخت کرنے کے لیے ابد الابد تک کی فکریں کی جا رہی ہیں۔ جبرالٹر، مالٹا، عدن وغیرہ پر قبضہ کیا جاتا ہے۔ بحری سیادت اور بحری حکومت اپنے لیے مخصوص کی جاتی ہے۔ مصر کو دبایا جاتا ہے۔ عراق کو دو چا جاتا ہے۔ فلسطین کا شکار کیا جاتا ہے۔ ایران ذبح کیا جاتا ہے۔ خلافت (ٹرکی) کا شیرازہ بکھیرا جاتا ہے۔ ممالک سوڈان، مغربی کی قوت پاش پاش کی جاتی ہے۔ اس کے آگے حضرت نے ہندوستان کی مختلف قوموں ہندوؤں اور مسلمانوں میں یک جہتی اور اتفاق و اتحاد کی ضرورت پر زور دیا ہے۔ اور بتلایا ہے کہ نا اتفاقی اور اختلافات اگر باقی رہے تو ہم قوم و ملک کو آزاد نہیں کر سکتے۔ حکومت کی پوری کوشش ہے کہ مذہبی جذبات ابھار کر ہندوستانیوں میں نفاق اور پھوٹ لائے۔ اس لیے ہندوستانیوں کو اور ملک میں رہنے والی تمام قوموں کو پوری قوت کے ساتھ آپس میں شہر و شکر ہو کر ملک کا دفاع کرنا چاہیے۔ اس ضمن میں حضرت نے بڑی وضاحت کے ساتھ یہ اعلان کیا کہ اتفاق و یک جہتی کا یہ مطلب ہو کہ ہندوستانی اپنے مذہبی اقدار و مسائل میں بھی اتفاق و اتحاد کریں۔ بلکہ ان معاملات میں ہر قوم اپنے اپنے مذہبی حدود و شعائر پر قائم رہے۔ اتحاد و موافقت صرف ملکی اور سیاسی حدود تک رہے۔ یہ بالکل وہی پالیسی تھی جو حضرت شیخ الہندؒ نے اپنے سیاسی مسلک کے لیے وضع کی تھی اور جس کا ذکر پچھلے صفحات میں آچکا ہے۔ اس خطبہ صدارت میں حضرت فرماتے ہیں: ”جیسا کہ فدا کے قوم و وطن مسٹر گاندھی جی اور مولانا شوکت علی صاحبؒ وغیرہ لیڈران قوم اور علمائے جمیعہ علماء کے سالانہ اجلاس دہلی میں تقریر کی تھی کہ ہم مذہبی مسائل میں سے ایک مسئلہ کو بھی اس اتفاق میں داخل کرنا اور بھجڑنا نہیں چاہتے۔ ہر فرقہ اپنے مذہب میں پورا آزاد ہے۔ ہندو دھرم اپنی جگہ پر ہندو ہو کر اور مسلمان دھرم اپنی جگہ پر مسلمان رہ کر ہندوستانیہ کی حیثیت سے جان توڑ کوشش اور کامل اتفاق کر کے اپنے حقوق اور آزادی کی فکر کریں۔“

ان تمام مظالم کا اس کمزوری کا اقتصادی بربادی کا بے عزتی اور سوانی کا علاج اور اس تمام جدوجہد اور اتحاد و اتفاق کا مقصد بھی ملاحظہ فرمائیں: ”پھر آئندہ

اس کا علاج کیا ہے اور آئندہ کے لیے صورتِ فلاح کیونکر ہو سکتی ہے۔ غلامی کا طوق اور جی حضوری کی بیڑیاں کس طرح کٹ سکتی ہیں۔ ظالم کو حق کے کس طرح دو زانو بنھا سکتے ہیں اس پر غور کرنا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اگر اس مرض کے علاج میں اب بھی سستی کی جائے گی تو رہی نہ رہی رقت بھی جاتی رہے گی۔ اور موت کے سوا کوئی راہ ہمارے لیے ہے اور نہ ہماری آئندہ نسلوں کے لیے ہو سکتی ہے۔ ہم اس کٹی کو فقط ایک فرد میں منحصر پاتے ہیں وہ یہ کہ حکومت مستقلہ حاصل کی جائے جس کو سراج سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کے ماسوا تجارت کے جملہ راستے بند کر دیئے ہیں جب تک وہ نہ حاصل ہوں، ہم کو نہ اپنے آپ کو اور نہ آئندہ نسلوں کو زندہ خیال کرنا چاہیے اور دوسری ایشیائی اور افریقی قوتوں کی محافظت کرنا ناممکن سمجھنا چاہیے۔ یہ تقریریں بیانات اور خطبات مالٹا سے رہائی کے فوراً بعد اور سیاسی زندگی کی بالکل ابتداء کے ہیں۔ ان کی سیاسی، تاریخی اور جذباتی قوت اور اہمیت موجودہ پسیمانوں سے نہ پائیے۔ آج سے ساٹھ ستر برس پہلے مسلمانوں کے زخم بالکل مرے تھے۔ ترکی کی اسلامی سلطنت اور خلافت عثمانیہ پر تازہ تازہ ضربیں پڑ رہی تھیں۔ فلسطین پر ابھی ابھی سامراج کے ظالمانہ پنجے گڑنے شروع ہوئے تھے۔ برطانیہ کی طاقت اور غرور اپنے عروج پر تھا۔ جیل کی دیواریں اور پھانسی کے تختے خدا کے شکر و شیعہ پر مظلوموں کو نگل لینے کے لیے تیار رہتے تھے ایسے میں سلطانِ حبار کے سامنے کلمہ حق کا نعرہ بلند کرنا معمولی دل گردے کی بات نہ تھی بلکہ ہمارے موضوع کے لیے ان بیانات کی بڑی اہمیت یہ ہے کہ ان سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پوری سیاسی زندگی کا پروگرام ان کی انقلابی جدوجہد کی پالیسی اور ان کی عوامی زندگی کا دائرہ کار مرتب شکل میں اور واضح صورت میں سامنے آ جاتا ہے اور ہم کو آپ کی زندگی اور سیرت کا مطالعہ کرنے کے لیے کافی روشنی مل جاتی ہے۔

پہلا اور بنیادی نکتہ یہ ہے کہ حضرت سارے اسلامی ممالک اور خلافتِ اسلامیہ

کے انحطاط و انتشار کی پوری ذمہ داری یورپین ملکوں اور خصوصاً برطانیہ پر عائد کرتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں آپ کے پاس دلائل اور شواہد کا انبار ہے جو ثابت کرتے ہیں کہ صرف اس جرم کی پاداش میں کہ وہ مسلمان ہیں اور دنیا کی عظیم طاقت ہیں، بکرو فریب کے ذریعے پیچھے سے ان کی پیٹھ میں پھر اگھونپا گیا ہے اور ان کی جمیعت کو پارہ پارہ کر کے رکھ دیا گیا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت خیال فرماتے ہیں اور ان کا مطالعہ اور فیصلہ یہ ہے کہ اگر یورپین طاقتوں اور برطانیہ اور دوسرے لفظوں میں سامراج سے ہندوستان کی گلو خلاصی ہو جائے۔ تو نہ صرف ممالک اسلامیہ بلکہ پورے ایشیا اور افریقہ کی غلامی کی بیڑیاں کٹنی شروع ہو جائیں گی۔ اس کے دلائل دیتے ہوئے بھی حضرت اپنی تقریروں اور خطبات میں گھنٹوں گفتگو فرماتے تھے اور اس مسئلہ کا شمار بھی ان حقائق میں ہے جس کو اہل بصیرت جانتے اور سمجھتے ہیں۔

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ حضرت کو علی وجہ البصیرت یہ یقین تھا کہ ملک کی آزادی کے لیے جہاد و جدوجہد ہر مسلمان اور ہر ہندوستانی کا فرض منصبی ہے۔ غلامی کی حالت میں انسان نہ اپنے دینی اور مذہبی شعائر و فرائض ادا کر سکتا ہے اور نہ اُسے معاشی، اقتصادی اور معاشرتی اطمینان و سکون نصیب ہو سکتا ہے۔ اسی بنا پر آپ برطانوی حکومت سے مادی، جسمانی، مالی، ذہنی یا فکری، غرض ہر قسم کے تعاون کو حرام قرار دیتے تھے اور تعاون کرنے والوں کو قابلِ مذمت و ملامت سمجھتے تھے۔

چوتھی حقیقت ان خطبات سے یہ سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہندوستانی اقوام کے درمیان سیاسی، اقتصادی، جغرافیائی اور مقصدی اعتبار سے فکری اتحاد اور عملی اشتراک کو ضروری بلکہ فرض قرار دیتے ہیں لیکن یہ اتحاد صرف سیاسی حدود تک تھا۔ مذہبی اور دینی مسائل و معاملات اس سے بالکل علیحدہ تھے اور اس میں ہر قوم اپنے ادیان کے دائرے میں آزاد تھی۔ جو شخص یا جماعت ہندوستانیوں میں انفراتی و تشددت پیدا کرتی ہے۔ اس کے رد اور مداخلت میں کسی مداخلت یا مصلحت دینی

کو روا نہیں رکھتے۔ آپ کا عقیدہ ہے کہ اگر ہندوستانی اقوام میں اتحاد نہیں ہوتا تو ایشیا اور بالخصوص ہندوستان آزاد نہیں ہو سکتا اور سامراج کو کسی نہ کسی شکل میں یہاں پہنچے جہائے رکھنے کا موقع ملتا رہے گا۔

پانچویں اور آخری بات یہ ہے کہ حضرت کو اپنے ملک اور مادرِ وطن ہندوستان سے ایک سچے وطن پرور اور محب وطن کی طرح محبت تھی اور آپ تہذیب تمدن، سیاست و اخلاق، ذہانت و فراست، معیشت و معاشیت اور علم و عمل غرض ہر اعتبار سے اس کو دنیا کے تمام ملکوں سے افضل اور اعلیٰ خیال فرماتے تھے۔ "انسان کی طبعی بات ہے کہ اس کو اپنے وطن عزیز سے اس قدر محبت ہوتی ہے جو کہ دوسری جگہوں سے نہیں ہوتی جس سرزمین میں وہ پیدا ہوتا ہے اور پرورش پاتا ہے خواہ کتنا ہی تکلیف دینے والا ہو مگر انسان کو اس کا کائنات بھی دوسری جگہوں کے بھولوں سے اچھا معلوم ہوتا ہے۔ مشہور شعر ہے :

حُب وطن از ملک سلیمان خوشتر
خارِ وطن از سنبل وریحاں خوشتر ۱۹
چہچہ گز چکا ہے کہ ساووں مریۂ طیبہ میں قیام کے باوجود حضرت نے ہجرت کی نیت نہیں کی تھی۔

بہر حال سیاسی میدان میں عملی اقدام اور زندگی بھر کی سیاسی جدوجہد کا یہ رخ اور پامی متعین کر لینے کے بعد جیسے جی افکار و خیالات میں اور منزل را بگذر میں کوئی تبدیلی نہیں آئی۔ قدم قدم مصائب کی آندھیوں کا مقابلہ کرتے رہے۔ حوادث اور طوفانوں کے آگے سینہ سپر رہے۔ اپنیوں کی عداوتوں اور غیروں کی مخالفتوں کے زخم کھاتے رہے مگر رو وفا کا کوئی خارزار اور صحرائے جہاد کا کوئی طوفان پائے ثبات و استقلال کو ڈمکا نہ سکا۔

کراچی کا مقدمہ اور سابرمتی جیل

اسارت مالٹا کے سالوں میں ملک کے گوشے گوشے میں چھوٹے بڑے قصابات اور شہروں میں مدارس اور درسگاہوں میں خلافت کمیٹی اور کانگریس کی زیر قیادت بڑے بڑے احتجاجی جلسے اور تجویزیں ہونیں جن کی خبروں سے اخبارات اور اشتہارات پوسٹر اور اعلانات بھرے رہتے تھے اور ان میں خوب خوب تعارف اور ذکر ان اسیروں اور ان کی قربانیوں اور بڑائیوں کا ہوتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے تعارف میں تفصیل ان کے دارالعلوم دیوبند کے لائق و فائق و قابل فخر فرزند ہونے کی، حضرت شیخ الہند کے خصوصی شاگرد اور معتمد ترین خادوم ہونے کی، قطب العالم حضرت گنگوہیؒ کے خلیفہ اجل ہونے کی اور سرکارِ دو عالم کے قدموں میں سالوں تک درس حدیث و قرآن دینے کی بھی آتی تھی۔ چنانچہ ہندوستان کے عوام و خواص میں بہت کچھ بلکہ کافی حد تک حضرت کا تعارف اور شہرت تو اسی زمانے سے شروع ہو گئی تھی مگر شیخ الہند کے وصال کے بعد جب قوم و ملک نے آپؒ کی منصب جانشین حضرت شیخ الہندؒ کا دیا تو شہرت اور مقبولیت میں جو کچھ تھوڑی بہت کمی اور کسر رہ گئی ہوگی وہ بھی پوری ہو گئی اور اب حضرت کا نام شیخ العرب والعجم، مجاہد اسلام، اسیر مالٹا، جانشین شیخ الہندؒ حضرت مولانا الحاج حسین احمد مدنی نکھا اور لیا جانے لگا۔ مدینہ طیبہ سے نسبت اور مدنی کا لفظ اسی وقت سے اس طرح نام کا جز بنا کہ پورے ملک میں یہی مشہور ہوا کہ ایک شیخ طریقت اور فاضل عالم مدینہ طیبہ میں رہتے اور حرم نبوی میں قال اللہ وقال الرسول کا سبق دیتے تھے حکومت برطانیہ نے ان کو قید کر کے مالٹا بھیج دیا اور اب ہندوستان میں قرآن و سنت کے علمبردار ہیں۔

دیوار ہندوستان میں اپنا چراغ ہے وقت نور پاشی
بنام پاک حسین احمد نبی کے پیارے وطن کا باشی

حضرت کے نام کے ساتھ یہ القاب و آداب حقیقت اور واقعیت کے مطابق
تو تھے ہی مگر ساتھ ہی ساتھ آپ کے تقویٰ و طہارت، تعلق مع اللہ، احسان
فی سبیل اللہ و قار اور ایثار اور دوسری خصوصیات پر چلتے اور بچتے بھی خوب تھے۔
جس عنوان، جس موقع اور جس جگہ پر بھی حضرت کی آمد آمد کا چرچا ہوتا تھا۔ عوام و
خواص پروانہ داران خصوصیات، امتیازات اور صفات کے پیکر کی زیادت کے
لیے ٹوٹ پڑتے تھے۔ کانفرنسوں، جلسوں اور اجتماعات میں حضرت کا نام اور قدم
آجائیں تو مجمع دس گنا اور اثر آفرینی پچاسوں گنا بڑھ جاتی تھی۔

۱۹۲۱ء میں جولائی کا مہینہ تھا کہ کراچی میں خلافت کمیٹی کی ایک آل انڈیا کانفرنس
منعقد ہوئی۔ اس میں اعلان حق، سرفروشی اور جہاد آزادی کی تجویز پیش کرنے کے لیے
حضرت تشریف لائے اور پوری بے جگری اور بے خوفی کے ساتھ بیانِ دہل یہ
اعلان کیا کہ حکومت برطانیہ کی فوج میں بھرتی ہونا یا کسی قسم کی فوجی ملازمت کرنا یا کسی
کو فوجی خدمات کی ترغیب دینا بالکل حرام ہے اور یہی نہیں بلکہ گورنمنٹ برطانیہ کے
ساتھ تعاون اور موالات چاہے وہ کسی درجے کی بھی ہو قطعاً حرام ہے۔ اس کے ساتھ
ہی ایک فرض بھی بتلایا کہ ہر مسلمان پر ترک موالات اور اس کی ترغیب و تحریص فرض
ہے۔ اس تجویز کی تائید اور تائیدی تقریریں اس زمانے کے شیر خدا مولانا محمد علی اور
دوسرے لیڈروں، ڈاکٹر سیف الدین کچلو، پیر غلام مجدد صاحب سندھی اور سوامی کرشن
تیرتھ شنکر اچاریہ نے کیں۔ یہ ساری کارروائی برطانیہ حکومت سے کھل کر بلکہ للکار کر
مقابلہ اور چیلنج کی تھی۔ چنانچہ گرفتاری اور سزا میں مجوز و مقررین کو کوئی شبہ تھا نہ عام
ہندوستانیوں کو کوئی شک تھا۔ بس دیر کاغذی کارروائیوں کی اور انتظار صبح و شام کا تھا۔
چنانچہ ۱۸ ستمبر ۱۹۲۱ء کو جب حضرت دیوبند میں حضرت شیخ الہند کے آتے پر مقیم
تھے، وارنٹ گرفتاری آپہنچا۔

لے عام عثمانی مرحوم مدیر بجلی دیوبند

قدو گیسو میں قیس و کوہکن کی آئینا شس ہے
جہاں ہم ہیں وہاں دارودین کی آئینا شس ہے
بہتر ہے کہ گرفتاری کا آنکھوں دیکھا حال چشم دید گوادر حضرت شیخ الہند کے حقیقی بیٹے
مولانا راشد حسن عثمانی مرحوم کی زبانی سنئے :

” ۱۸ ستمبر کی صبح سے حضرت کی گرفتاری کی افراد گرم تھی۔ لوگوں میں شدید مہمان
تھا اور ہر شخص کی زبان پر یہ تھا کہ ہم کسی حالت میں حضرت کو گرفتار نہ ہونے دیں گے۔
مقامی حکام کہتے تھے کہ ہمارے پاس اس قسم کا کوئی حکم نہیں ہے۔ اچانک دو پہر بعد
ایک انگریز افسر پولیس کچھ مسلح کارولے کر دیوبند پہنچا اور محکم تحصیل نیر عثمانی دار کو لے کر
گرفتاری کے لیے آستانہ شیخ الہند پر جہاں حضرت قیام فرماتے تھے حاضر ہوا۔ جوہی شہر میں
اطلاع پھیلی کہ پولیس افسران آستانہ شیخ کی طرف جارہے ہیں فوراً پورا بازار بند ہو گیا
اور پورا شہر کیا بند کیا مسلمان، آستانہ شیخ کی جانب دوڑ پڑا۔ عوام میں اتنا شدید غم و غصہ
تھا کہ ان انگریز افسران کو جان سے مارنے پر تیار تھے۔ آخر کار انگریز ڈپٹی کمشنر، انگریز
انسپیکٹر پولیس اور عبدالعزیز سی آئی ڈی انیساکٹر حضرت تک پہنچے، وارنٹ دکھایا،
اور کہا کہ آپ اپنے آپ کو گرفتار سمجھیے۔ مجمع میں سے کوئی بولا کہ آپ کو وارنٹ دکھانے
کا حق ہے یا گرفتار کرنے کا بھی۔ اس نے کچھ کہنے کے لیے زبان کھولی ہی تھی کہ دو چار
افراد اس پر حملہ کر بیٹھے اور بھاتے بھاتے بھی اس پر دو چار ہاتھ بڑھ دیئے۔ مجمع تھا کہ مندر کی
طرح ٹھانٹیں مار رہا تھا۔ اور جوش و خروش بڑھتا ہی جاتا تھا۔ بڑی شکلوں سے حضرت
اور دوسرے بزرگوں نے ان انگریز افسران اور سی آئی ڈی انسپیکٹر کو گھیرے میں بکر
بچایا۔ کمرے تک پہنچایا اور ان کو اندر کر کے باہر سے تالا بند کر دیا۔ عوام قابو سے باہر
ہو رہے تھے اور مطالبہ کر رہے تھے کہ انگریزوں کو ہمارے حوالے کر دو۔ جب حالت
کسی طرح قابو میں نہ آئی تو حضرت نے عوام کے سامنے تقریر فرمائی جو مختصر سے لے کر
مغرب تک اور مغرب سے عثمان تک جاری رہی جس میں آپ نے اپیل کی کہ عوام
قانون کو ہاتھ میں نہ لیں اور جوش و خروش کو ہنگامہ آرائی اور غلط راستوں میں استعمال

نہ کریں لیکن ظہر سے لے کر عشاء تک بھوک کی پیاسی جو پبلک اپنے شیخ پر جانیں قربان کرنے کے لیے دیوار بن کر کھڑی تھی کسی قیمت پر حضرت کو حکومت کے حوالے کرنے پر رضامند نہیں ہوئی۔ آخر میں حضرت نے اپنا عمارہ سر سے اتارا اور عوام کے سامنے کر کے فرمایا کہ آپ لوگ میری پیچڑی کی لاج رکھ لیں اور خاموشی اور صبر کے ساتھ مجھے گرفتار ہو جانے دیں۔ اس پر مجمع شدت جذبات سے بے قابو ہو گیا۔ لوگ رونے لگے اور مجبور ہو کر اس معاہدے پر فیصلہ ہوا کہ اس وقت گرفتاری ملتوی رہے، صبح کو ہم لوگ خود جلوس کی شکل میں حضرت کو اسٹیشن پہنچائیں گے مگر پولیس اور انگریز افسران حضرت کو یہاں سے گرفتار کر کے نہیں لے جائیں گے۔ افسران نے یہ شرطیں مان لیں اور تھکی ہاری پبلک خستہ و شکستہ دل ہواشتہ ہو کر خاموش ہو گئی۔ تقریباً رات کو گیارہ بجے انگریزوں اور افسران کو آستانہ شیخ کے پھیلے حصے سے نکال کر تختانے کی عمارت میں پہنچا دیا گیا۔

اگر کہیں حکومت اپنے معاہدے پر برقرار رہتی تو صبح تک تو مجمع ٹھاٹھیں مارتا ہوا سمندر ہی ہو جاتا۔ وہ تو کیسے خیریت گذری اور حکام نے پوری طرح وعدہ خلافی کر کے راتوں رات گوروں اور مسلح سپاہیوں کی ایک اسپیشل ٹرین دیوبند اسٹیشن پر لا کر کھڑی کر دی۔ اور پہلے پورے شہر کی ناکہ بندی کی کہ باہر کی پبلک نہ پہنچنے پائے۔ پھر نہایت خاموشی کے ساتھ حضرت شیخ الہند کے آستانے کا محاصرہ کر لیا اور اس طرح قلعہ بندی کر کے دروازے پر دستک دی۔ حضرت تشریف لائے اور خاموشی سے ان کے ساتھ ہو گئے۔ کچھ احباب اور اہل خانہ جو پہلے سے گھر میں موجود تھے ریلوے اسٹیشن پر وداع کرنے کے لیے ساتھ گئے۔ اسپیشل ٹرین پہلے سے تیار تھی جو فوراً حضرت کو لے کر روانہ ہو گئی۔ ورنہ جہاں جذبہ اور جوش یہ رہا ہو کہ جان لے لیں گے یا دے دیں گے مگر حضرت کو گرفتار نہ ہونے دیں گے، اور خبر جنگل کی آگ کی طرح اطراف و جوانب کی بچاسوں بستیوں اور قرب و جوار کے متعدد اضلاع میں پھیل چکی ہو وہاں صبح ہوتے ہوئے لاکھوں ہی انسان تو جمع ہو جاتے اور نہ جانے کتنی لاشیں گر جاتیں۔

قصہ مختصر اسپیشل ٹرین سے حضرت کو کراچی پہنچایا گیا۔ کیس وہیں کا تھا اس لیے مقدمہ بھی وہیں ہوا۔ مگر سماعت بجائے عام عدالت کے خصوصی اجلاس میں ہوئی جو خالق دنیا مال میں منعقد ہوا۔ عمارت کے چاروں طرف مسلح گارد اور سنگینوں کا پہرہ تو تھا ہی، اوپر سے پورے علاقے کو خاردار تاروں سے گھیر دیا گیا تھا۔ الزام اس بار بھی بغاوت ہی کا بلکہ اس سے بھی زیادہ سنگین، فوجوں اور ہندوستانیوں میں بغاوت پھیلانے کا تھا اور وہ بھی نہ شہر حکومت میں چور اور طاقت کے غرور سے بھرپور دولت برطانیہ کے خلاف، جس کی بغاوت اور تختہ دار کے درمیان فاصلہ دو ہی چار ہاتھ کا رہا کرتا تھا۔ مقدمہ کے اصل ملزم حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی تھے۔ دوسرے حضرات مولانا محمد علی مولانا نثار احمد ڈاکٹر سرفیل الدین کچلو پیر غلام مجدد سندھی اور سوامی کرشن تیرتھ پر صرف حضرت کی تائید و تصویب میں تقریر کا الزام تھا۔ سب سے پہلے ملزمین کے بیانات ہوئے۔ حضرت کے بیان میں اگر دو چار الفاظ کا ہیر پھیر بھی ہو جائے تو ایسے نازک موقع پر اس میں کوئی ہرج نہیں تھا۔ دروغ مصلحت آمیز کی تاویل ایسے ہی مواقع کے لیے رکھی گئی ہوگی۔ اور اگر یہ مناسب نہیں تھا تو موقع کی نزاکت کے پیش نظر تھوڑی بہت مدافعت میں کوئی قباحت نہ تھی۔ عین اسی زمانے میں ایسی کئی مثالیں آنکھوں کے سامنے تھیں۔ بہر حال اگر ضمیر اس پر بھی تیار نہ تھا تو کم از کم بیان میں تھوڑی بہت نرمی تو کی ہی جاسکتی تھی مگر سپاہی اور پھر مرد مومن جب ہاتھ میں سنگی تلوار لے کر دن میں کودتا ہے تو ان سیاستوں اور مصلحت کو شیوں کو پیروں سے کچلتا ہی ہوا آگے بڑھتا ہے۔ حضرت نے بھی برسر میدان دشمن کو للکارا، اور ایسے ویسے نہیں اس طرح للکارا کہ سننے والوں کے سینوں میں دل دہل گئے۔

مومن ہو تو بے تیغ بھی لڑتا ہے سپاہی

آپ نے اپنے بیان میں فرمایا: "میں ایک مولوی ہوں۔ احکام خداوندی کا ماننا میرے اوپر بمقابلہ غیر عالم کے زیادہ ضروری ہے۔ میرا فرض منصبی ہے کہ میں خداوندی احکام کو دوسرا

تک پہنچاؤں۔ قرآن اور مذہب میں بتایا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسی بات کو جو اس سے دریافت کی گئی ہو، چھپائے گا تو وہ دوزخ کی آگ میں ڈالا جائے گا بے شک قرآن میں کافر کے لیے بہت سخت سزا ہے لیکن ایسے شخص کے لیے جو دوسرے مسلمان کو قتل کرے، پانچ سزائیں ہیں۔ پہلی یہ کہ دوزخ میں ڈالا جائے گا، دوسری یہ کہ دوزخ میں ہمیشہ رہے گا، تیسرے اللہ تعالیٰ کا غضب اس پر ہوگا، چوتھے یہ کہ اس پر خدا کی لعنت ہوگی، پانچویں مختلف طریقوں سے اس کو عذاب دیا جائے گا۔ قرآن حکیم میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ کسی مسلمان کو غلطی سے بھی نہ مارنا چاہیے۔ غلطی سے مارنے والے کے لیے بھی سزا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جب لاکھ صحابہ کرام کے اجتماع میں عرفات کے موقع پر تفری فرما رہے تھے تو آپ نے بہت تاکید کے ساتھ مسلمانوں کو وصیت فرمائی کہ احتیاط سے رہو، ایسا نہ ہو کہ میرے بعد ایک دوسرے کی گردن مارنے لگو اور کفر کا طریقہ اختیار کر لو۔ دوسرے موقع پر ارشاد ہوتا ہے کہ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ دوسرے مسلمان کو قتل کرے بجز اس کے کہ وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو گیا ہو۔ ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا ہے، تمام دنیا کا تباہ و برباد ہو جانا آسان ہے لیکن ایک مسلمان کا دوسرے کو قتل کرنا آسان نہیں ہے۔ ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان کو گالی دینا بھی فسق ہے۔ قیامت کے دن سات چیزیں مسلمان کو تباہ کرنے والی ہوں گی ان میں سے ایک قتل مسلم ہے۔ مذہبی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ قیامت کے اندر سب سے پہلے قتل و خون ریزی کے متعلق باز پرس ہوگی۔ رسالہ کتاب صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک مسلمان کا خون اور اس کا مال و متاع کعبہ شریف سے بھی زیادہ واجب الاحرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جہنم کے سات دروازے ہیں ان میں سے ایک ان مسلمانوں کے لیے ہے جو کسی مسلمان پر ہاتھ اٹھائیں۔ نیز ارشاد ہوا کہ اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو دھمکی دیتا ہے تو وہ خدا کی دھمکیوں سے محفوظ نہیں رہے گا۔ ایک مسلمان کو کسی دوسرے مسلمان کی جائداد یا ملک پر قبضہ کرنا حرام ہے۔ مذہبی کتابوں میں یہ لکھا ہوا ہے کہ ایک بے گناہ مسلمان کو قتل کرنا جرم ہے۔ اگر کوئی شخص کسی مسلمان سے سو دکانے اور شراب

یعنی اور مردہ کھانے کو کہے کہ وہ ایسا نہ کرے گا تو بادشاہ اس کو قتل کر دے گا تو
 شخص مذکور کو ایسا کرنا چاہیے ورنہ اگر وہ قتل کر دیا گیا تو گنہگار ہوگا۔ لیکن اگر اُسے افغان
 کفر ادا کرنے کا حکم بادشاہ کی طرف سے دیا جائے تو اس کو تعمیل نہیں کرنی چاہیے۔ اگر
 اس حکم عدولی پر وہ قتل کر دیا جائے گا تو گنہگار نہیں ہوگا اور اگر کسی مسلمان کے سامنے
 یہ صورت ہو کہ اگر اُس نے دوسرے مسلمان کو قتل نہ کیا تو وہ خود قتل کر دیا جائے گا تو اس
 کے لیے خود قتل ہو جانا بہتر ہے بمقابلہ اس کے کہ کسی دوسرے بے گناہ مسلمان کا ہاتھ قتل
 کرے۔ پس! علمائے کرام نے فتویٰ دیا ہے کہ مسلمانوں کے لیے گورنمنٹ برطانیہ کی فوج
 میں ملازمت کرنا حرام ہے۔ یہ امر کہ یہ ریزولیشن کانفرنس میں پاس ہوا تھا کوئی نئی بات
 نہیں ہے۔ اس کا پاس کرنا اسی طرح ضروری تھا جس طرح ایک طبیب و حکیم کے لیے
 خاص طبی مشورہ دینا۔ جب لائڈ جارج اور چرچل نے اس بات کا اعلان کیا کہ یہ جنگ
 اسلام اور برطانیہ کے درمیان جنگ ہے تو اس وقت نہ صرف ضروری بلکہ ہمارا اہم ترین
 فرض تھا کہ ہم اعلان کر دیں کہ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ اسلام کے خلاف تمام طاقتوں کے
 خلاف جنگ کرے۔ ایک مسلمان گورنمنٹ کے ساتھ اسی حد تک وفادار رہ سکتا ہے جہاں
 تک اُس کے مذہب نے اجازت دی ہے۔ اگر گورنمنٹ ملکہ وکٹوریہ کے اعلان کی تعمیل
 نہیں کرنا چاہتی اور اگر مذہبی فرائض اور پابندیوں کا لحاظ و احترام نہ کیا گیا تو اس صورت
 میں کروڑوں مسلمانوں کو اس مسئلے کا تصفیہ کر لینا چاہیے کہ آیا وہ مسلمانوں کی حیثیت سے
 رہنا چاہتے ہیں یا گورنمنٹ برطانیہ کی رعایا کی حیثیت سے اور ۳۳ کروڑ ہندوؤں کو
 یہ خیال کر لینا چاہیے کہ آیا وہ مذہبی آدمی کی حیثیت سے رہنا چاہتے ہیں یا گورنمنٹ برطانیہ
 کی رعایا کی حیثیت سے۔ اگر گورنمنٹ مذہبی آزادی چھیننے پر تیار ہے تو مسلمان اپنی جان
 تک قربان کر دینے کو تیار ہوں گے اور میں پہلا شخص ہوں گا جو اپنی جان قربان کر دینگا۔
 بیان کے دوران سارے ہی وقت میں عدالت میں موجود حاضرین دم بخود تھے کہ
 ظالم حکومت کے بھرے دربار میں ایک فقیر درویش کس بل بوتے پر حق کا نام ایسی

ہمت سے بلند کر رہا ہے۔ کورٹ اور جج حیران تھے کہ اس جرات و شہامت کے جسم کی کیا سزا دی جاسکتی ہے۔ خاص طور پر بیان کے آخری جملوں پر تو لوگوں کے کلیجے اچھل کر حلق میں آ گئے۔ ایسی بے جگری اور بے خوفی اور وہ بھی حکومت برطانیہ کے انگریز ججوں کے سامنے اور جانب دار عدالت میں دیکھنا تو کیا قوم و ملک نے کبھی سنی بھی کا ہے کو ہوگی۔ ایسے ماحول میں جب حضرت مدنی نے پورے اطمینان، بلند آہنگی اور للکارتی ہوئی آواز میں بیان کا آخری جملہ ارشاد فرمایا تو مولانا محمد علی فرط جذبات، عقیدت اور سرشاری سے بے تاب ہو گئے اور برسر عدالت دوڑ کر باجٹیم نم حضرت رحمۃ اللہ کے قدم چوم لیے۔ افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جائز کی تعبیر انہی اللہ کے شیروں نے دنیا کے سامنے پیش کی ہے۔

بغادوت کا یہ مقدمہ خصوصی عدالت میں زیر سماعت تھا۔ اس بیان کے بعد کیس سیشن سپرد ہو گیا۔ یہاں بھی حضرت نے پوری بے خوفی کے ساتھ اپنا بیان دیا۔ اس کی روح اور اسپرٹ تو وہی ہے جو عدالت خصوصی والے بیان میں گزر چکی ہے۔ مگر کچھ حنا ص اجزا اس کے بھی قابل غور ہیں ”جو قرارداد میں نے پیش کی ہے وہ محض ایک قرارداد نہیں بلکہ مسلمانوں کے ایک مذہبی فریضے کا اعلان ہے۔ ہم اپنے اور ہندو اپنے دھرم سے محبت کرتے ہیں۔ یہ مذہبی معاملہ ہے اس کا فیصلہ لارڈ ریڈنگ کا نہیں بلکہ مذہبی علماء کا کام ہے۔ الفاظ میں کہا گیا ہے کہ پولیس کی ملازمت کرنا حرام ہے۔ اس استغاثے کے متعلق لارڈ ریڈنگ نے کہا ہے کہ مسلمانوں کے مذہب میں مداخلت نہیں کی گئی ہے۔ مگر میں یہ معلوم کر کے خوش ہوں کہ سرکاری وکیل اور جج نے کہا ہے کہ احکام قرآنی کو پیش نظر نہیں رکھا جائے گا اور اس سے بھی زیادہ خوش ہوں گا اگر لارڈ ریڈنگ، مسٹر مانینگو اور لارڈ جارج اس بات کا اعلان کر دیں کہ مسلمانوں کو تمام احکام قرآنی پر عمل کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ یہ ہمارے لیے بہتر ہو گا اور سو راج چار ماہ کے بجائے دو ہی ماہ میں حاصل ہو جائے گا۔ آخر میں میں ڈنکے کی چوٹ

اعلان کرتا ہوں کہ مسلمانوں کے لیے برطانوی فوج میں ملازمت کرنا حرام ہے۔
 اس طرح بغاوت کے اقبال جرم پر اور پھر ڈنکے کی چوٹ اعلان بغاوت کے بعد
 اب سزائیں اور آخری سزا میں شک و شبہ بھی کیا رہ جاتا تھا۔ ملزم نے تو بیان ہی اس
 قصد و ارادے سے دیا تھا کہ ہمارے سر سے جو کچھ بھی گزر جائے مگر جس طرح بھی ہو آج
 برطانوی استعمار و سامراج کی اینٹ سے اینٹ بچ کر ہی رہے۔ بیان سن کر بھری
 عدالت کو وکلاء اور بیرسٹران کو اور پورے قوم و ملک کو بھی سزا کا یقین ہو گیا
 انتظار میں اس بات کا رہ گیا کہ سزا کیا ہوتی ہے اور کیسی ہوتی ہے۔ اس قسم کے
 آخری لمحات میں کمانڈر کا فرض ہوتا ہے کہ رخصت ہوتے ہوئے اپنی فوجوں کو
 نقشہ جنگ سمجھاتا جائے اور اپنے بعد جنگ جاری رکھنے کے اسرار و رموز بتلا کر
 ان کے حوصلے بڑھاتا جائے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ایسے وقت میں اپنی قوم و
 ملک یا یوں کہیے کہ جنگ آزادی کی افواج کے نام یہ پیغام دیا۔ اس کو پڑھنے سے
 پہلے خوب ذہن نشیں کر لیجئے کہ یہ کوئی خطیبانہ، لیڈرانہ، شہرت پسندانہ اور اخباری
 رسمی اشاعت نامہ نہیں تھا بلکہ جیل کی کوٹھری، عداوتوں اور دشمنیوں کی یلغار اور
 قاتل کے ہاتھ میں اٹھی ہوئی تلوار کے نیچے سے دی ہوئی مابینہ و بین اللہ ایک
 وصیت تھی جو اس ارادے سے دی جا رہی تھی کہ ہو سکتا ہے کہ آج کے بعد اپنے جان نثاروں
 سے بات کرنے کی نوبت پھر نہ آئے۔ اس کو حضرت کے دینی اور سیاسی مزاج کا
 پنچوڑ سمجھنا چاہیے۔

”یہ وقت اسلام پر نہایت سخت آپڑا ہے جس کی نظیر پہلے نہیں گزری۔ ایسے
 وقت میں مسلمانوں کو جو کچھ بے چینی ہو وہ بہت ہی کم ہے، آج ہم اور آپ نہیں برباد
 ہو رہے ہیں بلکہ آج دشمنان اسلام، اسلام کا جنازہ اٹھانا چاہ رہے ہیں اور اس
 کی صورتیں کر لی ہیں اور اپنے زعم میں کامیاب ہو گئے ہیں۔ اگرچہ خدا بے نیاز ہے
 اس کو کسی کی پروا نہیں ہے۔ مساجد کو گر جا بنواتا ہے، جب چاہتا ہے خانہ کعبہ میں

بت پرستی کراتا ہے، اپنے جاں نثاروں کو خون کے آنسو رلاتا ہے، آروں سے چرواتا ہے آگ میں جلو آتا ہے، اس کو دنیا و مافیہا کی حاجت نہیں مگر ہم نالائق بندے اس کے محتاج ہیں۔ اس کا وعدہ ہے کہ اس دین کی آخر تک حفاظت کروں گا اس لیے ہم کو پوری پوری امید ہے کہ وہ اپنے دین کی حفاظت کرے گا اور انشاء اللہ ضرور کرے گا۔ فقط ہم کو اتنی ضرورت ہے کہ اس خدمت ضروریہ میں اور لازمی عمل درآمد میں اگر ہماری بھی کچھ مانگ اڑ جائے، ہمارے قول فعل مال جان کسی کو بھی دخل ہو جائے تو کل کو قیامت کے دن منہ دکھانے کو جگہ ہوگی۔ کل ہم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے اور رب العزت کے سامنے یہ تو کہہ سکیں گے کہ ہم نے اپنی طاقت کے موافق کوئی کمی نہیں کی۔

اے میرے پیارے بزرگو! آپ لوگوں کو میری جدائی، میری تکلیف، میری شفقت کا ادنیٰ درجہ کا بھی خیال نہ ہونا چاہیے۔ دین محمدی کی فکر ہونی چاہیے۔ دشمنان اسلام نے ہزاروں نہیں لاکھوں خاندان برباد کر دیئے جن کا آج نام و نشان نہیں ہے۔ وہ ہمارے ہی مسلمان بھائی مسلمان بہنیں اور مائیں اور بچیاں تھیں۔

میرے عنایت فرما بزرگو! ہم کمزور ہیں، ہم میں اتفاق نہیں، ہم ہتھیار نہیں رکھتے، ہم مال نہیں رکھتے، ہمارا دشمن قوی ہے، اس کے پاس ہر قسم کا سامان ہے، ہم کو اسے سیدھا کرنا اور اس سے بدلہ لینا ضروری ہے مگر ہمیشہ مقابلہ سمجھ اور طاقت کے ساتھ کرنا ہوتا ہے۔ یہی طریقہ قرآن، حدیث اور آل حضرت نے بتلایا ہے، اسی لیے ہم کو جب تک کہ ہمارے مقاصد حاصل نہ ہو جائیں۔ یعنی خلافت کی آزادی، جزیرۃ العرب کی آزادی، ہندوستان کی آزادی، پنجاب کی تلافی، اس وقت تک نہ ہم کو چین سے بیٹھنا ہے اور نہ بیٹھنے دینا ہے۔ آپ یہ سوال کریں گے کہ ہم کیا کر سکتے ہیں۔ میں کہوں گا کہ آپ پر شرعاً فرض ہے کہ اگر ایک مری ہوئی چیتوٹی کی طرح آپ کاٹ ہی سکتے ہیں تو ضرور کاٹ لیجیے۔ اس کے معنی یہ نہ سمجھیے کہ آپ خلافت امن کوئی بات کریں، خون ریزی کریں نہیں نہیں! صلحو ہی کے ساتھ جس قدر

ممکن ہو نقصان پہنچائیں۔ دوسروں کو آمادہ کریں۔ دشمن کی قوت کو کمزور کریں۔ ان کی تجارت کو گھٹائیں۔ ان کی صنعت کو گھٹائیں۔ ان کی محبت اور ان کے خوف کو دلوں سے دور کریں۔ لوگوں میں جرات پیدا کریں۔ سچ کہنے سے نہ رکھیں۔ لوگوں کو نرمی اور حکمت سے سمجھائیں۔ شدت کو کام میں نہ لائیں۔ ٹوٹے ہوؤں کو ملائیں۔ ملے ہوؤں کو نہ توڑیں۔ اسی دشمن میں دن رات لگے رہیں۔ لوگوں میں سپہ گری پھیلائیں، بانک پٹہ تلواریں لکڑی، گھوڑے کی سواری وغیرہ جو ہمارے بزرگوں کا طریقہ تھا جس کو تمام شریف خاندان کے لوگ سیکھنا اپنا فخر سمجھتے تھے، اس کی طرف لوگوں کو ترغیب دیں۔ کم از کم روزانہ ایک آدھ گھنٹہ اگر یہ عمل جاری رہے تو ہم خرماد و ہم ثواب کا کام دے۔ جسمانی صحت حاصل ہو، ایک فن ہاتھ میں رہے، وقت بے وقت کام لے۔ اپنی اور مال و اولاد کی حفاظت ہو۔

میرے پیارے دوستو! دیکھو اس با من جنگ (عدم تشدد) نے اس قدر فائدہ دیا کہ ہم سات آدمیوں کے پکڑے جانے کے بعد تمام ملک میں تحریک بہت زور و شور پکڑ گئی۔ لوگوں کے دلوں سے خوف گورنمنٹ کا بہت کم ہو گیا جس مسئلے کو ہم ہینوں کو شمشیر کے سب کے کانوں تک نہیں پہنچا سکتے تھے، وہ دم کے دم میں پہنچ گیا۔ انگورہ کے مجاہدین کا چندہ بہت بڑے پیمانے پر جمع ہو گیا۔ بہت سے آدمیوں نے اس حرام نوکری سے استعفیٰ دے دیا۔ اور بھی سیکڑوں فائدے ہوئے۔ اگر تشدد آمیزی کی کارروائی ہوتی تو یہ فائدہ نہ ہوتا۔

میرے معزز کرم فرماؤ! ہم تو اسی با من ترک موالات سے گورنمنٹ کو شکست فاش دے دیں گے۔ فدا ملک کو پوری طرح تیار تو ہو جانے ہو۔ اور لوگوں میں احساس اور اتفاق پیدا کرو۔ ہاں! ایسا سختی سے لوگوں کو نہ پکڑو کہ کل کو گھبرا کر چھوڑ بیٹھیں شریعت کی پابندی کراؤ۔ روز روز جلسے ہونے شاید لوگوں کی ہمیشگی سے مانع ہوں۔ میرے خیال میں ہفتے میں ایک دو جلسے یا پندرہ بیس دن میں ایک جلسہ کافی ہے۔ مگر کام بہت نظم سے ہونا چاہیے۔ جو کام مجمع کے اور بڑے ہوتے ہیں

اس میں غلط فہمیاں زیادہ ہوتی ہیں۔ ہم کو اس وقت ملنے اور ملائے کی زیادہ ضرورت ہے۔
موسم طریقت پر کوشش جاری ہے۔ نرمی اور خوش کلامی میں فرق نہ ہو۔

میں اب تک بہت آرام سے ہوں۔ غالباً کل یا پرسوں حکم بنا یا جائے گا اگرچہ
پر یا دوسرے رفتار کوئی سخت حکم ہو تو آپ لوگ ہرگز صدمہ نہ کریں اور نہ کوئی ایسی حرکت
ظاہر ہو جس سے بے چینی، قلق یا اضطراب ظاہر ہو۔ بلکہ یہ ہونا چاہیے کہ دشمنان اسلام یہ
بکھیں کہ ان لوگوں کو ذرا بھی پروا نہیں ہوتی اور نہ اپنے مطالب سے ہٹے۔

ہم ہر روز اپنے مقصد یعنی آزادی ہند اور دیگر مذہبی مقاصد کے قریب ہوتے
جا رہے ہیں۔ اچھڑا ملک اور قوم کے قدم نہایت تیزی سے آگے کی طرف بڑھ
رہے ہیں۔ خداوند کریم مددگار ہے۔ ہم ضعیف ہیں مگر انشاء اللہ بلیک کہہ کر کھڑے
ہوں گے اور گورنمنٹ کے موجودہ طریقہ اور جماعت کو دبا میں مبتلا کر کے ڈھالی گھڑی
کی لگا دیں گے۔ بعون اللہ تعالیٰ۔

بڑا فلک کو کبھی دل جلوں سے کام نہیں

جلا کے خاک نہ کروں تو داغ نام نہیں

بھائیو! گھبراؤ نہیں۔ بائوس مت ہو۔ ایک خدا پر بھروسہ رکھو۔ وہ ہمارے

ساتھ ہے۔ کوشش کیے جاؤ۔ کامیابی دیکھو گے۔

اس پیغام کو سرسری نظر سے بڑھ کر نہ گذر جائیے بلکہ چند اہم پہلوؤں پر غور فرماتے

چلیے۔ عدم تشدد، ترک موالات اور سودیشی اشیا کے استعمال اور جہاد آزادی میں

شرکت کی دعوت صرف اس لیے ہی نہیں ہے کہ ہندوستان آزاد ہو جائے اور

بلیانوالہ باغ کے حادثے کی تلافی ہو بلکہ اس لیے بھی ہے کہ خلافت آزاد ہو جزیرۃ العرب

آزاد ہو اور عظیم اسلامی کو طاقت حاصل ہو۔ ایک پیغام یہ بھی ہے کہ چاہے کتنے ہی کمزور ہو

کیسی ہی بے سروسامانی ہو مگر حوصلہ نہ ہارو اور دشمن کو قلیل یا کثیر جتنا بھی نقصان پڑا اس

طریقے سے (یہ پڑھن طریقے کی بات بھی دھیان میں رہے) ممکن ہو پہنچا یا جائے اور آخری

لے جاتے شیخ الاسلام مرتبہ مبینہ مہدیوں - ص ۱۰

بات اور سب سے اہم بات شریعت پر پابندی، الشریعہ بھروسہ اور رب اعزّت کے سامنے سرخروئی کی تمنا ہے کہ جب حاضری کا وقت آئے تو سرخرو ہو کر حاضری نصیب ہو۔
 آخریکم نومبر ۱۹۷۲ء کو مقدمہ کا فیصلہ سنایا گیا اور اگرچہ بغاوت کے جرم سے بڑی قرار دیا گیا مگر زیر دفعہ ۵-۵ اور دفعہ ۱۰۹ سب حضرات کو دو دو سال قید با مشقت کی سزا دی گئی۔ زندگی مالٹا میں بھی تھکے اور تک پہنچ کر لوٹ آئی تھی۔ اور یہاں بھی پھانسی کا پھندہ لگنے کے باس سے ہو کر گزر گیا۔

سزا کے بعد شروع میں تو حضرت کراچی ہی جیل میں رہے بعد میں احمد آباد کے قریب ساہی جیل میں منتقل کر دیے گئے۔ وہاں آپ کے محبوب مشاغل اشغال روحانہ ذکر و وظائف، سلوک و معرفت تو تھے ہی، ایک بڑا کام قرآن پاک کے حفظ میں جو کمزوری رہ گئی ہوگی اس کو بخت کرنا بھی تھا۔ جیل کے کچھ ساتھیوں کو قرآن پاک کا ترجمہ اور تفسیر بھی تعلیم فرماتے رہے اور اسی ضمن میں مولانا محمد علی مرحوم کو جب تک ساتھ رہے، ترجمہ و تفسیر پڑھاتے رہے۔

اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت والا کی جیل کی زندگی پر ایک صاحب بصیرت اور عارف باللہ کی گفتگو بھی سنئے چلیں۔ یوں قیدیوں کی اس جماعت میں کئی مخصوصین اور مقربین تھے مگر حضرت پیر غلام مجدد صاحب سندھی خاں طبر پر پڑے صاحب نسبت اور برگزیدہ بندے تھے۔ ہمہ وقت ذکر و شغل خاص طور پر تکرارت کلام پاک میں مشغول رہتے تھے۔ گوبنٹ کے اعداد و شمار کے مطابق ان کے سوا لاکھ مزید درجہ چھڑتھے۔ ہو سکتا ہے کہ واقعہ میں کچھ زیادہ ہی رہے ہوں۔
 ہمارے حضرت قدس اللہ سرہ کے ایک مخصوص خادم حاجی احمد حسین صاحب لاہر پور ضلع بیتا پور کے باشندے اور خاصے کھاتے پینے آدمی تھے۔ کراچی کی سزا کاتھنے کے بعد ۱۹۷۲ء میں دہلی میں آل انڈیا کانگریس اور مرکزی خلافت کمیٹی کے اجلاس ہوئے تھے اور سب حضرات انہی میں تشریف فرما تھے۔ حاجی صاحب مذکور نے حضرت کی خدمت میں دعوت کی درخواست پیش کی حضرت بھی تک شغل ہی سے کسی کو بیت کرتے تھے

اس لیے آپ نے حاجی صاحب کو پیر غلام مجدد صاحب کے پاس بھیج دیا۔ یہ پہنچے تو آپ تلاوت کر رہے تھے۔ کلام پاک بند کر کے آنے کا سبب پوچھا اور فرمایا "مولینا حسین احمد یہاں پر موجود ہیں اور تم مجھ سے بیعت ہونے آئے ہو۔ میرے ہاتھ میں قرآن مجید ہے میں سحلف کہتا ہوں کہ جیل میں میں نے جو حالات حضرت مدنی کے بچشم خود دیکھے ہیں ان کی بنا پر میری رائے ہے کہ اس وقت روئے زمین پر بزرگی اور اتباع شریعت کے اعتبار سے مولینا مدنی کا ثانی نہیں ہے۔"

صبر و شکر اور راضی برضاۓ الہی رہنے کی صفات تو ایسی بیش بہا خصلتیں ہیں کہ عام حالات اور روزمرہ کی زندگی میں بھی اگر نصیب ہو جائیں تو قطرہ کو موتی، پتھر کو مہرا اور انسان کو فرشتہ بنا دیں۔ جیل اور قید و بند کی زندگی میں جن کو یہ گرانمایہ نعمتیں نصیب ہوں ان کے علو و مرتبت اور درجات عالیہ کا کیا پوچھنا ہے۔ ہمہ شامہ تو اُن بلند مقامات کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ تاہم الفاظ و بیان سے ایک ظاہری نقشہ ضرور سامنے آ جاتا ہے۔ صبر و شکر کا یہ مقام انبیاء و رسل ہی کو نہیں کبھی ان کے نائبین کو بھی نصیب ہو جاتا ہے۔

"خدا کے فضل سے مجھ کو یہاں اور نہ کراچی میں کوئی خاص تکلیف ہوئی اور نہ ہے۔ میں بلا تکلف واقعی طور پر عرض کرتا ہوں کہ مجھ کو کسی قسم کی کوئی تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔ سوائے اپنے اکابر و احباب کی دُوری کے۔ سو وہ بھی عارضی ہے جس کو الکتابۃ نصف الملاقات دور کر دیتی ہے۔ مجھ کو بفضلہ تعالیٰ جو اہلینان و سکون یہاں حاصل ہے وہ عقلی مرتبہ میں مجھ کو مجبور کرتا ہے کہ یہاں سے نکلنے کی دُعا تک بھی نہ کروں خواہش اور کوشش تو دوسری بات ہے۔"

نالہ از بہر ہالی نکند مرغ اسیر

خورد افسوس زمانے کہ گرفتار نہ بود

ہاں رضا بالقضا ضروری امر ہے۔ میں خدا کا ہزار ہزار شکر ادا کرتا ہوں کہ اس قید

میں مجھ کو ظاہری اور باطنی بہت سے انعامات سے نوازا اور اگر میں باغی بن جائوں
اور کابل نہ ہوتا تو اب تک بہت کچھ الطاف الہیہ سے فیضیاب ہو چکا ہوتا مگر
اپنی قید میں کمال کس سے اور کیا کروں؟ میں قسیدہ کہتا ہوں کہ میرے لیے یہ قید محنت
ہی رحمت ہے اور پھر اگر خداوند کریم قبول فرمائے اور اخلاص ہو تو ہر لمحہ آخرت
کے لیے توشہ ہے۔

خاکیاں بے بہرہ انداز جرحہ کاس الکرام
ایں تظاول میں کہ از عشاق مسکین کردہ اند

فلا تله العمد والمدة، الحاصل ہر طرح انضال الہی شامل ہے۔ اپنے ہر دو بزرگوں
مرشدنا و مولانا حضرت گنگوہی اور مولانا دیوبندی قدس اللہ اسرارہما کے الطاف کوئی حد
پر بند دل پاتا ہوں پھر کیا غم ہے اگرچہ ایسی قیدیں سالہا سال کے لیے ہوں۔ خداوند کریم
اپنی رضا اور اپنے پیاروں کی رضا عطا فرمائے۔

اذا صلح منہ الودعنا الصلح ھین

و صلح الذی فوق السحاب تراب لہ

(اگر اس کا عشق نصیب ہو جائے تو ہر مشکل آسان ہے، ورنہ حقیقت تو یہ ہے کہ روتے
زمین پر جو کچھ بھی ہے سب مٹی ہی مٹی ہے)

اپنوں سے دوستی، اہل و عیال سے معجوری، اعزہ و احباب کی نفرت، آزادی
سے محرومی، قید و بند کے مصائب ایک محبوب کی نظر کرم حاصل کرنے کے لیے بڑا اشت
تھے اور محض برداشت ہی نہیں سرسراکنحوں پر تھے، تمنا صرف اتنی تھی کہ کسی طرح وہ اپنی
رضا سے اور اپنے پیاروں کی رضا سے نواز دے جہاں چاہے رہے یا جائے۔

اسے دل تمام نفع ہے سودائے عشق میں

اک جان کا زیاں ہے سو ایسا زیاں نہیں

یہ محرومی قید اور محض قید نہ تھی بلکہ اس کے ساتھ با مشقت کی سرابھی لگی ہوئی تھی۔

لکھنؤ، تمام جاننا چھوٹی اور چھوٹی سبزی میل بھرا لکھنؤ، شیخ الاسلام، جلد دوم، ص ۸۲

ہر جہہ کہ جیل کے افسران اخلاق عالیہ اور صفات حسنہ کے پیش نظر ممکنہ رعایت و مروت روا رکھتے تھے مگر بنیادی اور اصولی طور پر دوسرے اور معمولی درجے کے قیدیوں کی مسج حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو بھی گھنٹوں مشقت کی ڈیوٹی دینا پڑتی تھی۔ صبر و شکر کی تفصیل پر دھتے وقت یہ حقیقت بھی ذہن میں رہے تو عزیمت و شہامت کا صحیح اندازہ ہوتا ہے اس مشقت کی تفصیل بھی دیکھ لینی چاہیے تاکہ جیل کی زندگی کا صحیح نقشہ سامنے آجائے۔

اگرچہ حکام بالا کی ماتحت حکام کو سخت تاکید ہے اور ہوتی رہتی ہے کہ ان پولیسکل قیدیوں کے ساتھ معمولی قیدیوں کا معاملہ کیا جائے کسی قسم کا کوئی امتیاز نہ ہو اور مع ہذا یہ لوگ معمولی قیدیوں سے بالکل علیحدہ رکھے جائیں، ان سے میل جول گفت و شنید کی نوبت نہ آنے پائے، یہ لوگ آپس میں نہ ملیں، خوراک پوشاک وغیرہ وہی ہوں مگر تاہم حسب گنجائش قانون ہمارے ساتھ بعض بعض مراعات برتی جاتی ہیں۔ پرنٹنڈنٹ ان دنوں اگرچہ یورپین ہے مگر نسبت سابق پرنٹنڈنٹ اور دیگر حکام کے اس میں آدمیت اور معقولیت زیادہ ہے۔ اس کو فی نفسہ قیدیوں کے ساتھ عموماً ہمدردی ہے۔ ان کے خورد و نوش پوشاک وغیرہ کا بہت لحاظ رکھتا ہے۔ اگرچہ یہاں عام قیدیوں کو گتھوں کی روٹی بلا غدر نہیں دی جاتی مگر پولیسکل قیدیوں کو دونوں وقت گتھوں کی روٹی ملتی ہے ان روٹیوں میں برت یا کنکریاں وغیرہ نہیں ہوتیں۔ دال (جو کہ روزانہ ایک وقت) اور ترکاری (جو کہ دوسرے وقت) ملتی ہے، ایک درجہ تک اچھی ہوتی ہے۔ دال ہر روز بدلی جاتی ہے۔ ہفتہ میں ایک قسم کی دال ایک روز ملتی ہے۔ بعض بعض قیدیوں کو دو دو بھی ملتا ہے چنانچہ مجھ کو روزانہ ایک یاؤنڈ دو دو ملتا ہے۔ مشقت ہم لوگوں کی بہت سہل کام کی ابتدا سے ہے۔ پہلے تو پانچ چھ گھنٹے کام کرنا پڑتا تھا مگر اب تو دو ڈھائی گھنٹہ کام کرنا ہوتا ہے۔ اون کے تاروں کا گولہ بنانا پڑتا ہے۔ پہلے سوت کے تاروں کو جرمخ پر دوہرا کرنا ہوتا تھا۔

مختصر یہ کہ اس دوسری اسارت کے یہ دو سال بھی عبادت ریاضت اور اپنے

مولائی کی رضا جوئی میں خرچ ہو کر ۱۹۲۳ء میں ختم ہوئے۔ اس موقع پر عوام و خواص بلکہ پورے ملک کی خوشی کا اندازہ کچھ مشکل نہیں ہے۔ جیسے سر دھڑ کی بازیگری قاری کے وقت لگائی تھی ویسا ہی شاہانہ استقبال بھی کرنا چاہتے تھے۔ جلسہ و جلوس کی تیاریاں دنوں اور ہفتوں سے نہیں بلکہ مہینوں سے ہو رہی تھیں۔ دلی میں مولانا محمد علی کا استقبال تو اس شان سے ہوا کہ مثال قائم ہو گئی۔ ان کی سواری عوام نے اپنے ہاتھوں اور کانڈھوں پر تمام شہر میں گشت کرائی۔ کہتے ہیں کہ اس شان کا استقبال اور جلوس دلی کی آنکھوں نے پہلے کبھی نہیں دیکھا تھا مگر حضرت رحمۃ اللہ کو تو نام و نمود اور شہرت و ظاہر داری سے دور دور کا بھی واسطہ نہیں تھا۔ قید کی رہائی پر جلسہ و جلوس تو کیا نکلتے کسی اپنے پرائے، دوست دشمن یا چھوٹے بڑے کو کانوں کان خبر تک نہ ہوتی۔ جیل کے پھانگ سے نکل کر سیدھے اسٹیشن پہنچے اور تھوڑے کلاس کا ٹکٹ لے کر دیوبند کے لیے سوار ہو گئے تھوڑے کلاس کا ٹکٹ وہ بھی ایسے موقع پر عجیب سا معلوم ہوتا ہے مگر جب تک بیماری پیری اور ضعف نے بالکل معذور و مجبور نہیں کر دیا۔ اس وقت تک حضرت کے سامنے ہی اسفار چاہے قریب کے ہوں یا دور کے، ہمیشہ عوامی درجے ہی میں ہوتے رہے۔ یہ راقم السطور کا ذاتی مشاہدہ تو ہے ہی، ایک اور گواہی بھی اس کی تائید کرتی ہے۔

” ۱۹۲۰ء میں سیوہارہ میں ایک عظیم الشان جلسہ ہوا تھا۔ میں اس کا ناظم تھا۔ ہندوستان کے مشہور ہندو مسلمان لیڈروں اور علمائے اس میں شرکت کی تھی میں نے سکند کلاس کا کرایہ اور ایک خادم کا کرایہ اور کچھ زائد خرچ بذریعہ منی آرڈر تمام مدعوین کو روانہ کر دیا تھا (یہ خیال رہے کہ ۱۹۳۰ء کا سکند کلاس آج ۱۹۸۰ء کے فرسٹ ایر کنڈیشنز کے برابر تو ضرور تھا اور اس میں زیادہ تر متوسط درجہ کے انگریز حکام اور افسران ہی سفر کرتے تھے۔ اپنے درجے کے ہندوستانی اس وقت تک صرف انٹر کلاس میں چلتے تھے یہ درجہ اب ختم ہو چکا ہے) مولانا (مدنی مرحوم) اس زمانے میں کلکتہ میں مقیم تھے، ان کو بھی مدعو کیا گیا تھا اور حساب بالامنی آرڈر بھیج دیا گیا تھا۔ کلکتہ سے سیوہارہ تک میل ٹرین میں چھپیس گھنٹہ کا سفر ہے۔ مولانا نفس نفیس تشریف لائے۔ کوئی خادم وغیرہ ساتھ نہ تھا، کیپ آتے ہی

سب سے پہلے حضرت نے دریافت کیا کہ ناظم صاحب دفتر کہاں ہیں۔ دفتر میں میرے پاس آئے اور سلام و مصافحہ کے بعد میرے پر ایک پرچہ اور کچھ روپے رکھ کر قیام گاہ کو تشریف لے گئے۔ پرچہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ مولینا نے (اتنا طویل) سفر تھوڑا کلاس میں کیا ہے اور ناشتہ وغیرہ میں صرف سات آنے خرچ کیے ہیں۔

آخر اس طرح سفر پورا کر کے ٹرین رات کو دو بجے دیوبند اسٹیشن پہنچی اور دو سال پہلے جس طرح رات کی تاریکی میں بالکل خاموشی کے ساتھ اس آستانہ سے رخصت ہوئے تھے اسی طرح رات کے اندھیرے میں چپ چاپ تے حاضر ہو گئے۔ نہ جاتے ہوئے کسی نے دیکھا تھا نہ آتے ہوئے کسی نے جانا۔ کچھ مخلصین نے اس طرح خاموشی سے آمد پر شکوہ کیا اور جلسہ و جلوس کی اجازت چاہی۔ لوگ خوش تھے کہ قید سے رہائی ملی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو صدمہ تھا کہ اس دو سال کے عرصے میں غلامی کی زنجیریں اور مضبوط بوگئیں جلسہ و جلوس کے سوال پر فرمایا:

”کیسا جلوس؟ کیا ہم نے برطانیہ کو شکست دے دی ہے؟ مجھے اپنی رہائی کی کوئی ہزشتی نہیں ہے بلکہ رنج اس بات کا ہے کہ برطانیہ جیتا اور ہم ہارے ہیں۔ کہیں شکست خوردہ لوگ بھی جلوس و جلسہ کرتے ہیں۔“

اس طرح ہندوستان کے ان تمام مقامات پر اس پر گئی جہاں رہائی کی خوشی میں اجتماعات اور جلسہ و جلوس کی تیاریاں تھیں۔ یہ واقعہ حضرت کی غیرت، احساس، خلوص اور بے نفسی کی ایک چھوٹی سی مثال ہے۔ حضرت جب جیل گئے تھے تو جدوجہد آزادی کا آفتاب نصف النہار پر تھا۔ پورا ملک نشہ آزادی میں چور ہو رہا تھا۔ ہندو مسلم اتحاد کی اسپرٹ ملک کے رگ و ریشے میں خون بن کر دوڑ رہی تھی۔ خلافت کمیشنی زندہ و تابندہ تھی مگر جب رہا ہوئے تو ماحول بدل چکا تھا۔ تحریک خلافت دم توڑ رہی تھی، ملت اسلامیہ کو انہدام خلافت کا شدید دھکا لگ چکا تھا۔ ہندو مسلم اتحاد کا خواب

۱۔ مقالہ (مولانا ابوالحسن صاحب ناظم بہار دی بھوال) المجلد ۱۱، اسلام نمبر ۱، ص ۲۸۲۔

۲۔ (ماہنامہ) الرشید ساہیوال پاکستان مدنی و اقبال نمبر ۱، ص ۱۲۸۔

پارہ پارہ ہو چکا تھا۔ مہا سبھانے خدھی سنگھٹن اور مقابلے میں بعض مسلم جماعتوں نے تبلیغ و تنظیم کے کام کا آغاز کر دیا تھا۔ حکومت برطانیہ کی سازشیں اور ریشہ دوانیاں بڑگ و بڑا لانے لگیں تھیں۔ ان تفصیلات کا تو نہ ان صفحات میں موقع ہے اور نہ یہ بیان اس جگہ مطلوب ہے۔ یہاں تو اتنا تذکرہ کرنا ہے کہ ایسے مایوس کن ماحول اور مشکل حالات میں حضرت کے عزم و استقلال اور بہت و حوصلوں میں ذرہ برابر بھی تو کمزوری نہیں آئی۔ آپ نے ملک کے دور دراز بہت سے مقامات کا دورہ فرمایا، عوام سے اور پبلک سے ملاقاتیں کیں اور ٹوٹے ہوئے حوصلوں کو بیدار کرنے میں اپنی پوری قوت خرچ کر دی۔ ان سارے اسفار اور تقریروں کا ملنا بھی دشوار ہے اور تذکرہ بھی مشکل ہے مگر اس وقت کی سیاست اور حضرت کی جدوجہد کا کسی قدر حال اس خطبہ صدارت سے معلوم ہو گا جو ۱۹۲۳ء میں جمیۃ علماء ہند کے اجلاس بمقام کوکناڈا دیا گیا۔ مصلحت بینی، عاقبت کوشی اور بد اہنت کا تو حضرت کی زندگی میں گزر ہی کہاں تھا۔ مگر دیکھنے کی بات یہ ہے کہ ابھی ابھی جیل سے رہا ہوئے تھے، گورنمنٹ کی پالیسی اور عدالتوں کی بے انصافی پوری طرح پیش نظر تھی۔ پھر بھی لٹکار میں کچھ کمزوری اور آواز میں کوئی بھی تو نرمی نہیں آئی۔ اسی قدر زور شور کے ساتھ بلکہ کہیں زیادہ فیصلہ کن انداز میں حکومت کو پکارا اور قوم کو ابھارا۔

”برطانیہ کی ناپاک پالیسی ہندوستانی فوجوں سے اپنی اغراض کے لیے مسلمان قوموں اور ان کے دار و دیار، مال و منال اور عزت و آبرو پر ہاتھ اٹھواتی ہے، ان کو قتل کرواتی ہے، ان کو ہر طرح پا مال کراتی ہے۔ اگر کوئی فوجی اس امر کو حلال کرے گا — تو وہ حسب احکام شرعیہ کافر ہو جائے گا۔ شرعی حیثیت سے گورنمنٹ برطانیہ اور کفار کی کسی قسم کی اعانت مسلمانوں پر حرام ہے اور حلال سمجھنے والوں کا ایمان خطرہ میں ہو جاتا ہے۔ اس سے نجات فقط ہندوستان کی مستقل آزادی میں ہو سکتی ہے۔“

قرآن پاک کے بموجب ضروری اور فرض ہے کہ مذکورہ پالیسی کی بنیاد پر اس

گورنمنٹ سے مقابلہ کیا جائے اور ہر ممکن طریقے سے اس کی قوت کو فنا کیا جائے۔ اس کے عزم و ارادوں کو گھسن لگا کر کھوکھلا کر دیا جائے۔ چونکہ گورنمنٹ برطانیہ کے جملہ لاف و گزاف نخوت و سطوت تعظیم و تکبر اور قوت و دبدبہ کا بڑا مدار ہندوستان کے غلام رکھنے پر ہے اس لیے جبر و نخوت کے اس سبب کو توڑ دینا ہر مسلمان کا مذہبی فریضہ ہے اور یہی اعلیٰ درجے کی جنگ اس گورنمنٹ کے ساتھ ہوگی۔ یہی بات اس کے گھٹنے ٹکا دے گی۔ ہندوستان کی مکمل آزادی اور سورا ج انگلستان کی موت کے مرادف ہے۔ اس لیے سب سے بڑا اہم اور ضروری فرض یہ ہے کہ ہم پورے عزم و استقلال کے ساتھ اس ناپاک پالیسی کا مقابلہ کریں۔ خصوصاً جبکہ تمام قانونی کارروائیاں بے سود ہو چکی ہیں۔ نہایت زیادہ لازم ہے کہ گورنمنٹ کو مجبور کرتے ہوئے اس کے پرانے انسانیت سوز نجس رویہ کو پھوڑ وائیں۔ اس کے ساتھ مقابلہ کرنا اپنا حقیقی نصب العین سمجھیں اور جب تک مقصد حاصل نہ ہو، نہ خود چین سے بیٹھیں، نہ گورنمنٹ کو چین سے بیٹھنے دیں۔

اس مضمون میں تفصیل بیان کرتے ہوئے آگے چل کر فرماتے ہیں :

"یورپین اقوام عموماً اور برٹش حکومت خصوصاً مشرق کی نہایت سخت دشمن ہیں نہ مشرقیوں کو انسان سمجھتی ہیں اور نہ ان کے لیے انسانی اور ملکی حقوق کا استحقاق مانتی ہیں۔ وہ ان کے نزدیک حیوانات یا اس سے بھی بدتر ہیں۔ ہندوستان جیسے براعظم پر انگلش قوم نے تسلط کی ابتداء سے تعلق پیدا کیا۔ اور عرصہ دراز تک تجارتی اشتغالات رکھتے ہوئے رفتہ رفتہ گھسن کی طرح سیاسیات اور ہندوستان کی زندگی اور اس کی جملہ ضروریات اور محاصل میں مداخلت کی۔ یہاں تک کہ ۱۷۵۷ء سے ملک گیری شروع کر دی اور ۱۷۵۷ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی ہندوستان کو ہر حیثیت سے ادھ مواکر کے باقاعدہ اپنی حکومت کی طرف سے ہندوستان کی حاکم بن گئی اور ۱۷۵۷ء میں برٹش گورنمنٹ کے ایک نہایت نڈر اور خوبصورت اعلان کے ساتھ بادشاہت کی باگ اپنے ہاتھ میں لے لی۔ جملہ اس

وقت نہ تفصیلی واقعات کی طرف آپ کو متوجہ کرنا چاہتے ہیں اور نہ اس کا موقع اور ضرورت ہے۔ فقط اتنا دکھلانا ضروری سمجھتے ہیں کہ یہاں بھی اسلام کی بیخ کنی اور مشرقی اقوام کی توہین و تذلیل اور ان کے ضعیف و کمزور بنانے کے لیے وہی وحشی اور غیر مہذب حربے استعمال کیے گئے ہیں جو کسی مدعی تہذیب اور خادم انسانیت قوم و شخص کے لیے جائز نہیں۔ باہم حکام و رعایا اور اسی طرح باہم ہندوستان کی بسنے والی اقوام میں افتراق ڈلوایا گیا۔ ایک کو دوسرے پر مسلط کر اگر خاں نماں اور قوت و شوکت برباد کرانی گئی۔ اپنی جابرانہ حکومت اور سطوت جمائی گئی۔ طرح طرح کی بدعہدیاں عمل میں لائی گئیں۔ غیر واقعی سبز باغ دکھلائے گئے۔ ہندوستانیوں کو آپس میں لڑایا گیا۔ ان کی تجارت اور صنعت کو بند کرنے کی طرح طرح کی کوششیں عمل میں لائی گئیں۔ اس خطبے میں آگے چل کر قرآن پاک کی آیہ پیش کی اور اس آیہ سے اتحاد و اتفاق پر دلیل کی۔

وَلَعَدَّوْهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تَرْهَبُونَ بَعْدَ عَدُوِّ اللَّهِ
وَعَدَّوْكُمْ
دشمنان اسلام کے لیے تم جس قدر بھی قوت اور
سواریاں گھوڑوں وغیرہ کی ہو سکے تیار کر لو۔ تاکہ
اس کے ذریعہ تم خدا کے اور اپنے دشمنوں کو ڈراتے
رہو۔ (انفال)

یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ مسلمانان ہند کے لیے اتحاد ضروری ہے کیوں کہ وہ قوت جس کے ذریعہ ہم دشمن کو ڈرا سکتے ہیں اور اس کے پتھر بے دل و دماغ کو پھٹلا سکتے ہیں۔ وہ اہل ہند کے لیے ظاہری حیثیت سے اتحاد ہند و مسلم اور صرف اتحاد ہند و مسلم ہے۔ اس لیے یہ اتحاد مذہبی حیثیت سے جائز ہی نہیں بلکہ ضروری بھی ہو گا۔ یہ پورا خطبہ بارہ صفحات پر مشتمل تھا۔ جس میں ہندوستان کے حالات، انگریزوں کی پالیسی اور ملک کی حالت ناز کا بہت تفصیل سے نقشہ کھینچا گیا تھا۔ مگر پورے خطبہ کی اسپرٹ یہی تھی جو اوپر کے اقتباس میں آگئی ہے۔ دیکھنے کی بات یہ ہے کہ ہندوستان کی آزادی

کے بے مسلمانوں نے کیسی جرات اور بے جگری سے قاتل کی تلواروں کو چوم چوم لیا ہے اور پھانسی کے پھندوں کو گلے لگا لیا ہے۔ ایک بوریشین درویش ایک بے سرو سامان فقیر اور نہتا اور تنہا سپاہی حکومت برطانیہ جیسی طاقت کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں اعلان کر رہا ہے کہ برطانیہ کی اعانت اور موالات مسلمانوں کے لیے شرعاً حرام ہے۔ اس موالات اور اعانت میں کوئی شرط نہیں ہے۔ چاہے جیسی بھی ہو اگر اعانت ہے تو حرام ہے۔ اور پھر اس حرام سے کوئی مستثنیٰ بھی نہیں ہے۔ کہیں کوئی نرمی یا رو رعایت نہیں ہے کوئی مولوی ہو مولینا ہو تعلقہ دار ہو نواب ہو لیڈر ہو مائے تعلیم یا کالجوں اور یونیورسٹیوں کا فائونڈر ہو۔ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہر چھوٹے بڑے پر یکساں لاگو ہوگا جو بھی اس کو حلال سمجھے گا وہ قابل مواخذہ ہوگا۔

دو جملوں میں یہ تاریخ بھی یاد دلادی کہ انگریز فلاں فلاں سنہ میں آئے تھے، اور فلاں فلاں سنہ میں ملک کے بادشاہ بن بیٹھے۔ اور کس کس طرح مسلمانوں اور ہندوستانیوں پر مظالم کر رہے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی علاج بھی بتلایا کہ غلامی اور ذلت سے نجات پانے کے لیے ہندو مسلم اتحاد ضروری ہی نہیں بلکہ فرض بھی ہے۔ یہ زمانہ وہی ہے جب شیعہ سنگھٹن کی تحریک شروع ہو گئی تھی۔ ہندو مسلم اتحاد کمزور پڑ رہا تھا۔ چورا چوری کے مقام پر ہندوستانیوں نے جوش میں آکر حکومت کے پابروں کو قتل کرایا تھا تو گاندھی جی نے تحریک واپس لے لی تھی اور عوام کی بڑی دل شکنی ہو رہی تھی۔ ایسے نازک وقت میں حریت اور جاں بازی کا علم بلند رکھنا کون بتائے کہ کتنا بڑا اور عظیم کارنامہ تھا۔ زمانہ آفتاب پر چاہے کتنی دھول اڑالے مگر قدرت کا مسلہ اصول ہے کہ وقت آتا ہے جب سونا دمک کر اور مہر اچک کر ہی رہتا ہے۔ ہندوستان کی تاریخ چاہے بھی تو مسلمانوں کے ان سنہرے کارناموں کو کبھی فراموش نہیں کر سکتی۔

تاریخ جنوں یہ ہے کہ ہر دور خود میں
منی کو لبودے کے چین جم نے بنایا

دارالحدیث سلہٹ کے شیخ الحدیث

۱۹۲۳ء تا ۱۹۲۸ء

حضرت کی گھر گریستی رہنے پہنچے اور معاش و معیشت کا اصل انتظام اور اہتمام تو جب کبھی تھا اور جیسا بھی تھا، مدینے ہی میں تھا۔ ہندوستان میں تو جو وقت گزر رہا تھا مسافرت ہی کا تھا۔ اس پر دو سال تک قید اور جیل میں محبوس رہنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو دو چار تنگے جمع کیے ہوں گے وہ بھی درہم برہم ہو گئے۔ کلکتہ کی ملازمت بھی گئی اور معاش کا ظاہری بہانہ بھی ختم ہوا۔ غیر مسلم کارکنان آزادی کے لیے جیل جانا اس اعتبار سے زیادہ مشکل نہ تھا کہ زمانہ جیل میں قوم اور اس کے افراد و جماعتیں ان کے بال بچوں کو پھولوں کی سیج پر رکھتے تھے اور رہائی کے بعد ان کو ہر قسم کی آسانیاں اور بے فکریاں مہیا کرتے تھے۔ مسلمان و درکرس اور قائدین جیل جاتے تھے تو ان کا گھر بار ٹٹ جاتا تھا اور چھوٹے تھے تو خاندان کا شیرازہ بکھر چکا ہوتا تھا۔ مختصر یہ کہ جیل سے رہائی کے بعد بڑا مسئلہ حضرت کے سامنے معاش اور روزگار کا تھا۔ مگر سرگرمیاں اور جدوجہد تو ساری، قومی کاموں کے لیے وقف تھیں، ملازمت ملتی تو کیسے اور کہاں ملتی؟ پھر یہ کہ ہر قسم کی ملازمت بھی قابل قبول نہ تھی۔ جو ملازمتیں اس زمانے میں معمولی معمولی آدمیوں کو بڑائی اور شان تک پہنچا دیتی تھیں، نام آوری اور شہرت و لاڈلی تھیں اور مادی اعتبار سے زمین سے آسمان تک پہنچا دیتی تھیں، ان کو تو حضرت حرام اور خارج از ایمان قرار دیتے تھے، اس قسم کی بعض پیش کش ہوئیں بھی جن کے بارے میں بہت سی روایتیں سننے میں آتی ہیں۔ ایک واقعہ تو حضرت ہی کی زبانی بیان کیا جاتا ہے:

جب میں کراچی جیل سے چھوٹ کر آیا تو بنگال کونسل کے ایک ممبر نے مجھ سے کہا کہ چالیس ہزار روپیہ نقد اور ڈھاکہ یونیورسٹی میں پانچ سو روپیہ ماہوار کی پروفیسری آپ کے لیے ہے، اس کو منظور فرمالیں۔ میں نے کہا، کام کیا کرنا ہو گا؟ ممبر صاحب نے کہا

کچھ نہیں صرف تحریکات میں خاموش رہیں۔ میں نے کہا حضرت شیخ الحدیث جس راستے پر مجھے لگا گئے ہیں میں اس سے ہٹ نہیں سکتا۔

راقم الحروف نے ڈھاکہ یونیورسٹی کی پیش کش کا تذکرہ کہیں اور بھی سنا تھا مگر چالیس ہزار روپیہ نقد اور وہ بھی اُس زمانے میں جب چالیس ہزار روپے آج کے دس بارہ لاکھ کے برابر ہوتے تھے اور تحریکات میں خاموشی کی ایسی صاف صاف شرط اور وہ بھی کونسل کے ایک ذمہ دار کی زبان سے؟ یہ واقعہ کہیں اور سننے میں نہیں آیا۔ یہ بات حضرت کے مزاج کے بھی خلاف تھی کہ اپنے بارے میں کوئی ایسا واقعہ بیان فرماتے جس میں تفوق اور فعلی کا پہلو نکلتا ہو مگر پھر بھی ایسی پیش کش اُس زمانے کے لحاظ سے بالکل قرین قیاس ہے۔ سرسید کی تحریک سے لے کر انگریزوں کے زمانے کی انتہا تک ایسے ہزاروں مولوی مولینا علماء، فضلاء، مرشدین و واعظین مدرسین و صنفین تھے جن کو حکومت برطانیہ نے یونیورسٹیوں، ریاستوں، وظیفوں، خطابوں علی گڑھ، حیدر آباد، انعامات اور ممبریوں کے ناموں سے خرید کر بالکل خاموش اور ساکت و جامد کر دیا تھا۔ و شَرَفُهُ بِثَمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ حضرت تو اس گروہ کے سردار تھے، راہِ حق کی ننگی تلوار تھے اور ۱۸۵۷ء کی جہادِ آزادی کے تنہا علم بردار تھے ان کو خاموش کرنے کے لیے تو گورنمنٹ منہ مانگی قیمت ادا کر سکتی تھی۔ ایک روایت یہ بھی نظر سے گزری کہ حکومت مصر نے جامعہ ازہر کے شیخ الحدیث کی جگہ پیش کی اور معاوضہ میں ایک ہزار روپیہ (جو آج ۱۹۸۷ء میں ۲۵-۳۰ ہزار کے برابر تو ہو ہی گا) اعلیٰ درجہ کا مکان اور سواری کے لیے موٹر اور ہر سال مصر سے ہندوستان تک آمد و رفت کا کرایہ طے کیا تھا۔

راقم الحروف نے ایسی بھی کسی پیش کش کا تذکرہ کسی اور ذریعے سے نہیں سنا تاہم مستبعد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصر میں بھی اس زمانے میں حکومت اسی برطانوی سامراج

کی تھی۔ مشرق وسطیٰ میں حضرت کی مقبولیت و محبوبیت کے تذکرے پیچھے گزر رہی چلے ہیں۔ اور سب سے بڑی بات یہ کہ بیشتر عرب ممالک میں اکثر باختیار اور صاحب عزل و نصب افسران و کارکنان حضرت کے تلامذہ و شاگرد تھے۔ عرب ممالک میں آج بھی ہندوستان کے معمولی درجے کے علماء و فضلاء ہاتھوں ہاتھ لیے جاتے ہیں۔ اس لیے یہ پیش کش ضرور ہونی ہوگی اور حضرت نے بیک جنبش ابرو اس کو مسترد بھی کیا ہوگا مگر ان کی زندگی میں یہ واقعہ اس درجہ کا مستحق اور اہم نہ تھا کہ جس کا تذکرہ بھی کیا جاتا یا سامنے آتا۔ بہر حال اس باب کا ایک واقعہ تو بالکل مستند اور محقق ہے۔ قاضی ظہور احسن صاحب بیواہروی حضرت کے شاگرد، مرید اور مستفید نہیں تھے۔ فقط علم و فضل کے معترف اور دیانت و تقویٰ کے معتقد تھے۔ اُس زمانے کے حیدر آباد اور وہاں کے بااثر طبقے میں ان کے کچھ تعلقات تھے۔ حضرت پر وہ وقت تنگی ترشی کا تو تھا ہی مزید یہ کہ قرض کا بوجھ سر پر گرا ہوا تھا۔ قاضی صاحب مذکور نے کوشش کی کہ نظام حیدر آباد سے کچھ وظیفہ ہو جائے۔ یہ واقعہ انہی کی زبانی بہتر ہے۔

”ایک مرتبہ مجھے معلوم ہوا کہ مولانا (حضرت رحمۃ اللہ علیہ) کچھ مقروض ہیں۔ میں نے حیدر آباد دکن میں نواب فخریار جنگ معتمد محلہ فنانس اور چند باختیار حکام سے ذکر کیا۔ اور یہ طے پایا کہ مولانا کو یہاں بلایا جائے۔ اور سر اکبر حیدری وغیرہ وزراء سے ملایا جائے اور پھر اسی طرح تحریک کر کے ہزار پانچ سو روپیہ مدخیرات و برات سے دلویا جائے (ہزار پانچ سو کو ایک مرتبہ پھر چالیس ورنہ پچاس سے ضرب دے کر پڑھیں گا) میں نے مولانا کو لکھا۔ حضرت نے تحریر فرمایا کہ مجھے اس ذلت کے ساتھ ایسی رقم کا لینا منظور نہیں ہے۔ خیال رہے کہ حیدر آباد اُس زمانے میں وہ دروازہ تھا جس پر وقت کے بڑے بڑے اور ناک والے علماء مصنفین، ادباء و محققین، شعراء و مقررین کی بحیرہ لگی رہتی تھی۔ خود دیوبند کے متعدد علماء و صلحاء مولانا حافظ احمد صاحب ابن مولانا محمد قاسم صاحب، مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی، مولانا اعجاز علی صاحب وغیرہ

رحمہ اللہ اس قدر افزائی سے مستفیدین کی فہرست میں تھے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ پیش کش بھی حکومت وقت کے اشارے ہی سے ہوئی ہو۔ ایک مرتبہ راستہ کھل جاتا تو کیسکی بیٹاؤں راحیں اور آسائشیں ملتی رہتیں۔ یہ اس وقت کے وظیفہ خواروں کے ذہن بہن سے خوب خوب نمایاں تھا مگر حضرت کے توکل علی اللہ اور قناعت نے اس کا موقع ہی نہ آنے دیا۔

در پہ شاہوں کے نہیں جاتے فقیر اللہ کے

سب جہاں رکھتے ہیں سر ہم ان قدم رکھتے نہیں

خیر! یہ تو پیش کشیں تھیں جو رد کی جاتی رہیں مگر اسی دوران صوبہ آسام کے ضلع سلہٹ کے معتدین اور مخلصین نے اصرار شروع کیا کہ وہاں درس حدیث کا آغاز کیا جائے۔ سلہٹ بلکہ آسام کے اُس سارے ہی علاقے میں خدا ترسی، دین داری اور پابندی سنت و شریعت کا ذوق بہت عام ہے۔ سلہٹ پورے آسام کا مرکزی مقام تھا۔ یوں تو حضرت کی شہرت پورے ہندوستان میں عام ہو چکی تھی مگر مملکت کے قیام کے دوران یہاں معتدین اور مخلصین کی ایک جماعت پیدا ہو گئی تھی۔ ان لوگوں کا اصرار روز بروز بڑھتا ہی جا رہا تھا۔ خلافت کمیٹی کا کام یہاں بھی کافی زوروں پر رہ چکا تھا۔ بنگی کچھی چنگاری اب بھی سداگ رہی تھی انہی لوگوں کا یہ پروگرام اور اصرار تھا۔ کام بھی خدمت حدیث کا اور قومی خدمت گزاری کا بلکہ یوں کہیے کہ حضرت کے شن کے عین موافق و مطابق تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ و استعانت کر کے اور اسی کا نام لے کر ۱۹۳۳ء میں سلہٹ رونق افروز ہو گئے۔ وہاں کی ملازمت، خدمات اور کاموں کی تفصیل حضرت خود ہی بیان کرتے ہیں:

”یہاں پر ایک بڑی جماعت ان لوگوں کی ہے جنہوں نے مدرسہ عالیہ مملکت ڈھاکہ سلہٹ وغیرہ سے اعلیٰ اعلیٰ درجہ کی ڈگریاں حاصل کی ہیں۔ وہ سبھی دارالحدیث میں استعداد ہیں انہوں نے عربی فنون میں استعداد ہے درجہ تک حاصل کی ہے۔ بہت سے ان میں انگریزی زبان اور علوم عصریہ سے بھی واقفیت رکھتے ہیں۔ یہ لوگ اُن طلبہ کی طرح جو اُن اطراف میں جاتے ہیں کند ذہن ہے بلکہ کم شوق اور کم محنت

نہیں ہیں۔ یہ لوگ ہندو بنگالیوں کی طرح جوڑ توڑ کے ماہر ہیں۔ ان کو مذہبی جوش اور اسلامی خیال اور بہمدردی بڑے پیمانے تک ہے۔ اس جماعت کا مدت سے شوق تھا کہ صحاح ستہ کی تکمیل کسی طرح ہوتی اور اپنے مذہبی فنون میں سے علم حدیث کا احفظ و انفر نصیب ہوتا۔ اس غرض سے ان لوگوں نے اس خاص سلسلہ جنبانی کی صورت اختیار کی اور احقر کے پہنچنے پر متعدد اطراف سے جمع ہو ہو کر پہنچ گئے اور پہنچ رہے ہیں ان اطراف میں مسلمانوں کی آبادی بہت کثرت سے ہے۔ بعض بعض اضلاع میں تو ۹۰ فیصدی مسلمان ہیں اور باقی ہندو۔

جب احقر کا ارادہ اس طرف کا ہو رہا تھا تو دوسری جوانب سے علاوہ سابق مکانات کے طلب اور حاضری کا اشارہ ہوا۔ مولوی مرتضیٰ حسن صاحب اور مولوی طاہر صاحب صاحبزادہ حضرت بہتم صاحب نے دیوبند کے قیام اور مدرسہ کے تعلق پر بہت زور دیا۔ اور دہلی میں دھو وغیرہ سے بھی زور دیا گیا مگر مختلف وجوہ سے میں نے یہاں ہی کے قیام کو ترجیح دی۔ قصہ مصمم تھا کہ روانگی کے وقت کچھ دیر کے لیے خدمت اقدس میں حاضر ہوں گا مگر طغیانی کے باعث چونکہ لائینیں ٹوٹ گئی تھیں اس لیے کوئی صورت حاضری کی نہ ہو سکی۔ یہاں سے تقاضے تھے۔ خطوط پر خطوط اور تار پر تار چلے آرہے تھے، اس لیے مع اہلیہ کے یہاں چلا آیا۔ ان لوگوں نے ایک سو پچاس روپے ماہوار علاوہ مکان اور فردوس و لوازمات مکان کے مقرر کیے ہیں۔ میں نے ان سے کوئی تقاضا تنخواہ میں کمی زیادتی کے بارے میں نہیں کیا۔ ممکن تھا کہ اگر میں اصرار کرتا تو اس سے زائد بھی دیتے مگر جو کچھ انھوں نے لکھا اس میں کوئی تغیر کرنا اور دنیاوی طمع کو بڑھانا میں نے مناسب نہ سمجھا۔ انھوں نے ۱۵ روپے ماہوار پر ایک وسیع مکان جس میں مردانہ و زنانہ حصے علیحدہ علیحدہ ہیں دونوں کی تعمیر اور مکانات پختہ اور عمدہ ہے صحن وسیع اور درخت تالاب ضروریات وغیرہ سب مکمل ہیں پہلے سے لے رکھا تھا۔ غرض کہ خدا کے فضل سے ظاہری آرام کی ہر قسم کی صورتیں جیتا ہیں۔ اسباق شروع کر دیے ہیں۔ ۲۱ ربیع الاول کو میں یہاں پہنچا ہوں۔ پہلے

ضروری معلوم ہوا کہ اصول حدیث کی کوئی کتاب پڑھا دی جائے تاکہ اصطلاحات سے ان کو پوری واقفیت ہو جائے چنانچہ گذشتہ جمعہ سے شرح نخبۃ الفکر شروع کرادی ہے جو کہ تقریباً نصف ہو چکی ہے۔ انشاء اللہ العزیز کل سے ترمذی شریف بھی شروع ہو جائے گی۔ تقریباً پانچ گھنٹہ روزانہ پڑھائی ہوگی۔ کچھ وقت قرآن کے ترجمہ اور تفسیر کے لیے بھی خرچ کرنا ہوگا جس کے لیے اصول تفسیر میں شاہ ولی اللہ صاحب قدس اللہ سرہ کا رسالہ الفوز البکیر فی علوم التفسیر نخبۃ الفکر کے بعد شروع کرادینے کا ارادہ ہے۔ میں اسی کے ساتھ کچھ نہ کچھ حصہ تحریک میں لیتا رہتا ہوں اور تقریریں کرتا رہتا ہوں۔

بنگال اور خصوصاً آسام کے اس علاقے میں نہروں، تالابوں اور دریاؤں کا ایک جال سا بچھا ہوا ہے۔ بارشوں اور سیلابوں نے تو اس ملک کو خاص طور پر تاک رکھا ہے۔ وہاں کی زندگی بھی مچھلی پانی اور چاول کی زندگی ہے۔ اس زمانے ۱۹۲۳ء میں روٹی یا گہہوں کا اکاؤنڈ ہونڈھے نہیں ملتا تھا۔ ایک مقام سے دوسرے تک تو بڑی بات تھی، ایک محلہ سے دوسرے محلہ جانا ہو تو بعض اوقات ایک دوندی نالے پانی میں گھس کر یا بانس کے خانہ سازپلوں کے ذریعہ پار کرنے پڑتے تھے۔ وہاں کے باشندے کیا بچے کیا بوڑھے عورتیں مرد لڑکے لڑکیاں دن میں دو دو تین تین بار پانی میں غوطے لگاتے رہتے تھے۔ حضرت کے مذکورہ گھر میں بھی تالاب موجود تھا۔ ایسے ماحول میں قیام اور ترجیح صرف اس بنا پر تھی کہ یہاں کے لوگوں کو بچہ طلب تھی اور خدمت دین کا بہتر موقع تھا۔ حضرت نے سلوک و معرفت تزکیہ و تصوف کی خدمات کا آغاز اور ابتدا تو پہلے ہی کر دی تھی، مدینہ طیبہ میں مالٹا سے والپسی پر اور کراچی سے رہائی پر بعض مخصوصین کی بیعت و تربیت کے واقعات موجود ہیں مگر اہل سلہٹ کے والہانہ تعلق ان کی دینی و مذہبی زندگی اور ان میں مریدین و مجاہدین اور خلفاء کی تعداد کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ عمومی اور اجتماعی طور پر اصلاح و تزکیہ کی مکمل خدمت کا کام یہیں سے شروع ہوا ہوگا۔

بہت بعد میں تو راقم الحروف نے خود بھی مشاہدہ کیا ہے۔ صحیح تو یاد نہیں غالباً ۱۹۴۷ء یا ۱۹۴۸ء رہا ہوگا جب مجھے حضرت کی معیت میں تین چار بار سلہٹ جانے کا نادر موقع نصیب ہوا تھا۔ اُس زمانے کی بات مولانا محمد میاں صاحب نے اپنی کتاب حیات شیخ الاسلام میں لکھی ہے کہ اُس ندی، نالوں، بارش پانی یلوں اور کشتیوں کی دنیا میں حضرت میلوں سفر کر کے کبھی کبھی پیدل بھی قطع مسافت کر کے اندھیرے اُجالے دن رات گرمی سردی اور بارش پانی کی پروا کیے بغیر وعظ و تبلیغ اور رشد و ہدایت کی خدمات انجام دیتے تھے۔ یہ ضروری نہیں تھا کہ کوئی جلسہ اجتماع اور پروگرام ہی ہوتا۔ ایسا بھی ہوتا تھا کہ شائقین و مخلصین کے اصرار پر شام کو سفر شروع ہوا، رات کو منزل مقصود پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ بستی صرف ایک ہی گھر پر مشتمل ہے اور حاضرین صرف بیس تیس ہی نفر ہیں، گھر کے چاروں طرف تاحد نظر تالاب اور اس میں دھان کے کھیت ہیں چنانچہ یہ بھی اسکان نہیں کہ کچھ اور لوگ آتے ہوں گے مگر حضرت پوری بشاشت، دل جمعی اور انہماک کے ساتھ وعظ فرماتے نصیحت کرتے اور ذکر و شغل کی تلقین فرماتے۔ یہ راقم الحروف کا بھی کئی بار کا مشاہدہ ہے کہ حضرت حدیث رسول، کلام الہی اور اصول دین بیان کرنے کھڑے ہوتے تھے تو پورے انہماک و اہتمام کے ساتھ بیان کرتے تھے۔ مجمع دس بیس سچاس کا ہو یا دس بیس ہزار کا، اثر انگیزی اور دل سوزی میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا۔

غالب و خلیفہ تو دعا گفتن است و بس

اس موقع پر مزید وضاحت اور استفادہ کے لیے مناسب ہے کہ سلہٹ کے قیام کے دوران نکٹے گئے کچھ خطوط پر نظر ڈال لی جائے۔

محرم المقام زیدت عنایا تمکم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج شریف۔

آپ کا والا نامہ مہرہ ۱۲ رمضان المبارک۔ ۲۰ ذیقعدہ کو جب کہ میں

تعطیل سے واپس ہوا، ملا۔ نہایت خوشی ہوئی۔ خوف تھا کہ غالباً آپ تاخیر جوابات

کی وجہ سے خفا ہو گئے ہوں گے اس لیے کوئی والا نامہ نہیں بھیجا۔ مگر معلوم ہوا کہ یہ پانچ نہ تھا۔

محترم! مضامین ضروریہ بہت ہیں جن کی اشاعت کرنا ضروری ہے۔ نیز ملک میں دورہ کرنا۔ قوم کی تنظیم کرنا۔ ان کو بیدار کرنا نہایت ضروری ہے۔ مگر کیا کیا جائے قحط الرجال ہے۔ قوم مسلم ہر طرح کی کمزوری۔ مادی و روحانی، اخلاقی و جسمانی میں مبتلا ہے۔ اگر ملازمت نہ کی جائے تو پیٹ کس طرح پالا جائے۔ اور اگر ملازمت میں وقت صرف کیا جائے تو قومی کام کس طرح ہو۔ غرضیکہ عجب غصہ ہے۔ خداوند کرم ہندوستانیوں خصوصاً مسلمانوں پر رحم فرمائے۔ انشاء اللہ حسب ارشاد ایک جوڑا کھدر کے کپڑوں کا ڈاک میں ارسال کرتا ہوں۔

آپ میری زندگی کی داستان پوچھتے ہیں۔ ہریان من! میں ایک معمولی طالب علم ہوں۔ میری حالت معلوم کرنے سے کیا فائدہ؟ لائف ان لوگوں کی دیکھی جاتی ہے جن کو زمانہ نے کوئی خاص وقعت دی ہو۔ ان سے مذہب اور قوم کو کوئی خاص فائدہ حاصل ہوا ہو۔ ہمارے جیسے ہزاروں آئے اور چلے گئے۔

کہ بسیار کس چوں تو پروردگشت

نہ شگوفہ ام نہ برگم نہ ثمر نہ سایہ دارم ہمہ حیرتم کہ دہقاں بچہ کارگشت مارا محض امثال حکم کی غرض سے کچھ مختصر عرض کرتا ہوں۔

جہاں تک مجھ کو والدین سے معلوم ہوا ہے۔ نسبی حیثیت سے ہمارے بزرگوں کا تعلق حضرت امام حسین شہید کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ ضلع فیض آباد کے پاس موضع الہیاد پور میں ہمارے اسلاف میں سے شاہ نور الحق آباد ہوئے اور کفار کے قلعہ کو جس کے نشانات اب تک موجود ہیں فتح کر کے وہیں بود و باش اختیار کی۔ اسلاف اس زمانہ سے لے کر اب تک اسی قلعہ میں مدفون ہوتے رہے۔ یہ قلعہ کوئی بڑی عمارت نہ تھی بہت چھوٹا قلعہ تھا جس کو گڑھی کہا کرتے تھے۔ ہمارے والد مرحوم سید حبیب اللہ شاہ صاحب تحصیل سکوں میں بیڈ ماسٹر تھے۔ ۱۲۹۶ھ ہجری میں بمقام

شوال ۲۱ تاریخ شب سہ شعبہ گیارہ بجے میری پیدائش ہوئی۔ لڑکپن کا وہ زمانہ کہ کوئی یاد نہیں رکھتا، کچھ پرکھیل رہا تھا کہ والد محترم تبدیل ہو کر گھر ہی میں آ گئے۔ چھ ماہ کو بڑا ہوا اس آیا تو میں نے اپنے آپ کو وطن مالوٹ موضع الہداد پور ضلع فیصل آباد میں پانچ چار برس کی عمر میں مجھ کو احاطہ تعلیم میں داخل کر دیا گیا۔ والد ماجد موجود گھر میں تھا۔ بغدادی اور اس کے بعد پانچ سو و فیروز پور بھائی بھائی اور اسی وقت سے اردو اسکول میں جس میں والد صاحب ہیڈ ماسٹر تھے اردو کی تعلیم حاصل کرتا تھا۔ اس طرح قرآن طریقی اور فارسی کی تعلیم گھر میں حاصل کرتا تھا، لکھنا پڑھنا حساب مساحت جغرافیہ تاریخ۔ اقلیدس وغیرہ سکول میں پڑھتا تھا۔

میری عمر کا بارہواں سال تھا جب کہ میں سکول میں پڑھ رہا تھا۔ وہ زمانہ ماہ صفر ۱۳۰۹ء کا تھا کہ یکایک والد صاحب مرحوم کو خیال ہوا کہ اس کو عربی تعلیم حاصل کرنے کے لیے دارالعلوم دیوبند بھیج دینا چاہیے۔ وہاں پہلے سے میرے دو دوست بھائی تعلیم پاچے تھے۔ الغرض انھوں نے مجھے وہاں بھیج دیا اور میں نے وہاں پر عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کیں۔ ۱۳۰۹ ہجری سے شعبان ۱۳۱۶ ہجری تک میں وہاں ہی مقیم رہا۔ ایام تعطیل میں یا دو سال کے بعد والدین مرحوم کی زیارت کو وطن آ جاتا تھا۔ باقی مکمل قیام دارالعلوم دیوبند ہی میں با سائے سترہ برس کی تعلیم میں عربی علوم کی دینی کتابیں تقریباً ختم ہو چکی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کو شوق زیارت دیوبند نمود ہوا اور آپ اپنی زمین کو فروخت کر کے مصارف و اخراجات خرچ فرمائیں ہوا کیا۔ اور ارادہ کر لیا کہ شعبان ۱۳۱۶ء میں روانہ ہو جائیں۔ ہم پانچ بھائی تھے جن میں تین متبادل تھے۔ والدین مرحومین اور ایک بہن اور ایک چھوٹا بھائی اور بیویوں کا خاندان یہاں سے روانہ ہوا۔ پلیٹ کی وجہ سے بمبئی کی بند گار بند تھی اس لیے نقد ہاتھ کام کی اجازت تھی چونکہ ہم اودھ کے رہنے والے تھے۔

اور ہم کو چاٹ گام میں بانٹھار آگوت صاحبی رینڈیشن کیپ میں تقریباً ایک ماہ رہنا پڑا۔ شوال ۱۳۱۷ء میں جہاز روانہ ہو کر ایک ماہ سے کھڑا نہ میں جہاز پہنچا۔ دیوبند سے روانگی سے پہلے حضرت اعلیٰ العالم عارف ہاشمی مولانا شہید احمد صاحب لے اصل ماخذ میں "سازجہ سات" لکھا ہوا ہے۔

قدس سرار ہم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر طریقہ حقیقیہ نقشبندیہ قادریہ مہروردیہ میں بیعت ہوا مگر مولانا نے کچھ تعلقین نہ فرمائی۔ بلکہ ارشاد کیا کہ چونکہ تو مکہ مکرمہ میں جا رہا ہے۔ وہاں حضرت مرشد العالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب مہاجر مکی (جو کہ مولانا صاحب کے پیر و مرشد تھے) موجود ہیں ان سے تعلیم حاصل کر لینا۔ مولانا نے یہی فرمایا کہ ہجرت کی نیت نہ کرنا۔ تم کو وہاں سے واپس ہونا پڑے تو گنہ گاری کی نوبت نہ آئے۔ اور اسی قسم کی تاکید حضرت حاجی صاحب موصوف نے مکہ معظمہ میں فرمائی تھی۔ چنانچہ ہم لوگوں میں سے سوائے والد صاحب مرحوم کے کسی نے نیت ہجرت نہیں کی۔ آپ اس سے بخوبی معلوم کر سکیں گے کہ جو لوگ میرے نام پر "مہاجر مدنی" لکھتے اور پڑھتے ہیں وہ غلط لکھتے ہیں۔ میں نے بار بار اس پر تنبیہ کی مگر لوگ نہیں مانتے۔ مکہ معظمہ میں ذیقعدہ کے وسط میں پہنچ کر بعد از طواف و سعی حضرت مرشد عالم حاجی صاحب موصوف کی خدمت میں حاضر ہونا پڑا اور پھر ہمیشہ خدمت اقدس میں حاضری کی نوبت آتی رہی۔ نہایت شفقت اور عنایت سے بندہ نوازی فرماتے رہے اور تعلیم سلوک بھی فرمائی۔ اور آخر ذوالحجہ میں ادائے حج سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ کو روانگی ہوئی۔ اور اوائل ۱۳۱۷ھ میں وہاں پہنچ گئے۔ سال بھر کے لیے مکان کرایہ پر کر لیا گیا اور والد صاحب نے جو کچھ نقد بعد مصارف سفر بچ گیا تھا حسب حصص شریعت ہم سبھوں میں تقسیم کر دیا اور فرمایا کہ میں تو یہاں رہنے اور یہیں مرنے کی نیت سے آیا ہوں۔

تم لوگوں کو اختیار ہے خواہ یہاں رہو خواہ ہندوستان چلے جاؤ۔ واپسی کے لیے یہ خرچ تمھارے لیے موجود ہے۔ ہم سبھوں نے وہاں کی اقامت کو ترجیح دی۔ وہاں ہر ہم نے موجودہ سرمایے سے دوکان کی اور مختلف وجوہ سے ناکام رہے۔ بالآخر میں نے اجرت پر کتابت شروع کی۔ اور درس و تدریس کی بھی بنیاد ڈالی۔ چند ماہ کے بعد مکہ معظمہ میں حضرت مرشد عالم حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا وصال ہو گیا۔ اس کے بعد ان کی تعلیم کے متعلق سلوک بھی شروع کیا۔ اور عرض داشتیں مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ کی خدمت میں ارسال کرتا رہا۔ ذیقعدہ ۱۳۱۸ھ میں جب ارشاد مولانا رحمۃ اللہ علیہ

ٹیکس سلوک کی غرض سے بہ ہمارا ہی بڑے بھائی صاحب ہندوستان روانہ ہوا۔ اور حج سے فارغ ہو کر باد بانی جہازوں کے ذریعہ سے نکلا اور مسقط ہوتے ہوئے ماہ ربیع الاول ۱۳۱۹ھ میں براہ کراچی گنگوہ شریف پہنچا اور وہاں سلوک طریقت کرتا رہا۔ حسب اجازت مرشد قدس الشہ سرہ العزیز کچھ عرصہ قیام کر کے رمضان ۱۳۱۹ھ میں براہ پور بندہ ماہ ذی قعدہ ۱۳۱۹ھ میں مکہ معظمہ پہنچا اور حج سے فارغ ہو کر محرم ۱۳۲۰ھ میں مدینہ منورہ پہنچا۔ وہاں اولاد سات سال متواتر مقیم رہا۔ علمی مشاغل کے سوا اور کوئی مشغلہ مناسب معلوم نہ ہوا۔ حرم محترم نبویؐ میں علوم عربیہ (حدیث، تفسیر وغیرہ) کی تدریس دیتا رہا۔ ۱۳۲۶ھ میں میری اہلیہ کا انتقال ہو گیا۔ والد صاحب مرحوم کی یہ رائے ہوئی کہ چونکہ ہماری آمدنی بہت کم ہے اور یہاں کی عورتوں کے اخراجات بہت زیادہ ہیں۔ اس لیے تجھ کو ہندوستان جا کر اپنے رشتہ داروں میں نکاح ثانی کرنا چاہیے۔ حسب ارشاد ماہ ذی قعدہ ۱۳۲۶ھ کی آخری تاریخوں میں وہاں سے روانہ ہو کر حج کرتا ہوا ۱۳۲۷ھ کے ابتدائی مہینوں میں دیوبند پہنچا۔ اور حضرت شیخ الہند قدس الشہ سرہ کے یہاں دوبارہ حدیث شریف پڑھنا شروع کیا جس کی مدتوں سے آرزو تھی۔ اسی سال میری شادی بھی ہوئی اور پھر تین سال دیوبند میں مقیم رہا۔ حدیث شریف کی وہ کتابیں جو کہ مولانا مرحوم کے یہاں ہوتی تھیں ختم کرنے کے بعد مدرسہ میں تدریس حدیث و تفسیر کے لیے ملازم ہو گیا۔ حضرت والد صاحب مرحوم کے تقاضہ کی بنا پر شوال ۱۳۲۹ھ میں مدینہ منورہ کو براہ پورٹ سعید حیفہ۔ حجاز ریلوے کے ذریعہ سے روانہ ہوا۔ اور ذی قعدہ سنہ مذکورہ میں وہاں پہنچا۔ اور دو سال یعنی ۱۳۳۰ھ اور ۱۳۳۱ھ وہاں مقیم رہا۔ (چونکہ یہاں شادی میں شرط یہ تھی کہ دو برس کے بعد اہل و عیال کو ہندوستان ایک مرتبہ لانا ہوگا) ۱۳۳۲ھ ماہ صفر میں براہ حجاز ریلوے حیفہ اور پورٹ سعید ہوتا ہوا ۱۰ محرم اہلیہ بی بی پہنچا۔ اور دیوبند وغیرہ میں چند دن قیام کر کے اسی سال ماہ ذی قعدہ یا شوال میں ۱۰ محرم اہلیہ حجاز روانہ ہو گیا۔ اور ابتدا ۱۳۳۳ھ میں مدینہ منورہ پہنچا۔ رمضان ۱۳۳۲ھ میں حج عمری کا آغاز ہو گیا تھا مگر بڑکی ذوالحجہ ۱۳۳۲ھ میں شامل ہوا۔ مدینہ منورہ میں حسب معمول

شامل تدریس میں شامل رہا۔

حضرت استاذ علامہ مولانا شیخ الہند ۳۳ھ میں بقصد حج و زیارت مکہ معظمہ تشریف لائے اور وہاں سے فارغ ہو کر مدینہ منورہ پہنچے اور غریب خانہ پر فرکشت ہوئے اور چند ماہ کے بعد ماہِ جمادی الاولیٰ یا جمادی الثانیہ سنہ مذکورہ میں مکہ معظمہ میں اور پھر حالت تشریف فرما ہوئے۔ میرا اس سفر میں مولانا مذکورہ کی خدمت میں حاضر رہنا ضروری تھا اس لیے حاضر رہ کر وظیفہ خدمت گزاری ادا کرنا ضروری معلوم ہوا۔ اس سفر کی حالت اور جو کچھ حالتِ مکہ معظمہ، جدہ، مصر، مالٹا وغیرہ میں گزرا مفصلاً "سفر نامہ اسپرستان" میں مذکور ہے۔ مدینہ اخبار میں اس کا اشتہار طبع ہوا کرتا ہے اگر یہ رسالہ نظر سے نہ گزرا ہو تو دیکھا کر دیکھ لیجئے، مالٹا سے واپسی پر تحریکاتِ حاضرہ میں حصہ لیتے ہوئے کچھ دنوں مدرسہ عربیہ اسلامیہ اور وہہ میں بو ظیفہ صدر مدرس کی کار تدریس انجام دینا پڑا، اور پھر حسب ارشاد حضرت شیخ الہند کلمت کے مدرسہ واقعہ ناخدا مسجد میں جو کہ ان دنوں قائم کیا گیا تھا، چند دنوں بعد پرنسپل کام کرتا رہا اور حسب شروط ملازمت چند ماہ وہاں کار تدریس سرانجام دے کر پھر تحریک میں سرگرمی کے ساتھ کام کرتا رہا۔ اسی عرصہ میں کراچی کا مقدمہ پیش آیا۔ دو برس کراچی اور ساہیوال میں رہ کر پھر تقریباً ایک سال تحریکِ حاضرہ میں مصروف رہا مگر ہندو مسلم اختلافات کی وجہ سے کامیابی کی کوئی صورت مفید نہ دیکھ کر سلطنت میں دو سال کے لیے تدریسِ حدیث کی غرض سے ملازمت اختیار کر لی۔ بظاہر یہاں شعبان تک قیام ضروری ہے۔ آئندہ خدا جانے۔

یہ ہے ایک ناکارہ اور نالائق کی مختصر سی سرگزشت جس سے کوئی فائدہ اور نتیجہ نہیں۔ اب اپنے سوالات کے جوابات دیجئے:

۱۔ اہلِ معرکہ اور اس کی جماعت کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم منبلی مذہب ہیں بشمل شوافع اور احناف کے ہم عقائد ہیں اسلاف اور ائمہ اہل سنت کے تابع ہیں، اور مسیحیوں میں اہم احمد بن حنبل کے تابع ہیں۔ وہاں کوئی خاص مذہب نہیں ہے۔ میری نظر سے چند ایسے یہاں گزرے ہیں جن میں بہت سی مجلسیں ہیں جنہیں میں نے دیکھی ہیں مگر تمام رسالوں کو

اور ان کے تمام حصوں کو دیکھنے کی نوبت نہیں آتی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہماری طرف جو باتیں خلافت عقیدہ اہل سنت والجماعت نسبت کی جاتی ہیں وہ سب غلط ہیں۔ ہم جملہ امور میں طریق اہل سنت والجماعت کے پابند ہیں۔ البتہ بعض جزئیات میں ہم مخالفت کرتے ہیں۔ جن کے لیے ہمارے پاس کتاب و سنت اور اقوال فقہار سے دلیلیں موجود ہیں۔ پوری تفصیل ان کے احوال کی وفد خلافت اور وفد جمعیت علماء کی واپسی پر معلوم ہوگی۔ اس لیے ہم کو انتظار کرنا ضروری ہے۔ ہمارے علم میں ابھی تک کوئی بات ایسی نہیں آئی جس کی وجہ سے ابن سعود اور اس کے متبعین کی تکفیر کی جاسکے۔ اور نہ ہم کو کسی طریقہ سے یہ معلوم ہوا ہے کہ وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت اور آپ کے نبی آخر الزماں ہونے کے منکر ہیں۔ بلکہ ان کے رسالوں سے اس کا اقرار معلوم ہوتا ہے۔ تکفیر اور لعنت کرنے والا خود کافر اور ملعون ہو جاتا ہے۔ اگر وہ شخص مفکر واقع میں مستحق تکفیر و لعن نہ ہو۔ اس لیے اس پر جرأت کرنا نہایت بے عقلی کی بات ہے۔ جب تک ابن سعود خلافت شریعت حکم نہیں کرتا اہل عرب کو اس کی اعانت کرنا ضروری ہے۔ اور اگر خلافت شریعت حکم کرے تو ایسے وقت میں کسی کی بھی اطاعت ضروری نہیں۔

ساؤتھ افریقہ گورنمنٹ کی چیرہ دستیوں معلوم ہوتی رہتی ہیں مگر یہ سب ہندوستان کی غلامی کا خمیازہ ہے جب تک ہندوستان آزاد نہ ہو جائے ہر جگہ ہندوستانی حقارت اور ذلت ہی کی نظر سے دیکھی جائے گا۔ افسوس کہ ہندو قوم اور اس کے لیڈروں کو ذرا بھی احساس نہیں انھوں نے اپنی دل تنگی اور بے عقلی سے تحریک آزادی ہند میں وہ دُکاوے پیدا کر دی ہیں کہ اب عرصہ تک کے لیے آزادی ہند کا مسئلہ متاخر ہو گیا اور اگر یہی سبیل دہمار ہے تو ہم ہندوستان روزانہ برباد ہوتا رہے گا۔ اور کوئی صورت خلافت کی میسر نہیں ہوگی مسلمانوں نے ہندو قوم کی چیرہ دستیوں اور بے انصافانہ کارروائیوں پر برابری میں صبر کیا اور اب بھی کر رہے ہیں۔ مگر اب مجبور ہیں کہ مخالفت کے لیے قدم اٹھائیں اور ترکیز کی جواب دیں۔ گورنمنٹ خوشیاں منا رہی ہے۔ دونوں فریقوں کو کم و بیش میل خانہ

پھانسی پر لٹکا رہی ہے۔ مگر یہ نا عاقبت اندیش فرقہ وارانہ اختلاف اور غیر مفید جھگڑوں میں روزانہ قدم بڑھائے جا رہے ہیں۔ اور ارادہ یہ ہے کہ مسلمانوں کو ہندوستان سے بالکل ناپید کر دیا جائے۔ مسلمانوں کا خدا ان کا محافظ ہے۔ دشمن اگر قوی ست مہربان قوی تر است۔ ہندوستان کے مسلمان اس وقت جنگی کے پاٹ میں ہیں۔ ادھر گورنمنٹ ان کو ہر طرح پیس رہی ہے۔ ادھر انبائے وطن، ہندو قوم ان کی جان و عزت، مال و مذہب سبھی کے دشمن بنے ہوئے جیتھا بندی اور اجتماعی قوت کے ساتھ ہر قسم کی کارروائی کر رہی ہے۔ اور گوریلا وار کے طریقہ پر قتل و غارت گری کا بازار گرم کر رکھا ہے۔ عہدوں، مال اور قانون کے ذریعہ سے کورٹ میں بھی نقصان پہنچا رکھا ہے۔ شہری اور شنگھن کے ذریعہ ہر قسم کا حملہ ہو رہا ہے۔ دعا فرمائیں اللہ تعالیٰ اسلام اور مسلمانوں کی دستگیری فرمائے۔ واقفین اور پرسان حال سے سلام مستون فرمادیں۔

حسین احمد غفرلہ

از خلافت آفس دارالحدیث

۲۷ ذی قعدہ ۱۴۴۲ھ (۸ جون ۲۰۲۲ء)

آپ نے یہ خط ملاحظہ فرمایا۔ اس موقع پر چند حقائق ذہن میں مستحضر کر لیجیے۔ تمام عمر قومی، ملکی اور دینی خدمات کے لیے وقف رہنے کے باوجود حضرت بھی رزق حلال کے اسباب اور معاش کے ظاہری وسیلہ سے مستغنی نہیں رہے۔ اپنے مختصر حالات اس خط میں بھی اور خود نوشت سوانح میں بھی جیسے اور جس قدر لکھے ہیں وہ ہمارے سامنے ہیں۔ ایک عام اور معمولی شخص کے حالات بھی اس سے کہیں زیادہ ہوں گے جو آپ نے اپنے حالات کے عنوان سے تحریر فرمائے ہیں اور وہ بھی امتثالاً للامر اور احباب و مخلصین کے اصرار سے مجبور ہی ہو کر لکھے ہیں۔ ورنہ اپنے بارے میں کبھی ایک لفظ اور ایک جملہ بھی کہنا پسند نہیں کیا۔ اصل میں اپنی ہستی کو کبھی قابل ذکر سمجھا ہی نہیں۔ ہندو مسلم اختلافات خصوصاً

سلف ماہنامہ الرشید، مدنی و اقبال نمبر، ماہیوال پاکستان، ص ۳۲۳

ہندو قوم کی دل تنگی، بے عقلی اور مسلم کشی سے حضرت بھی اُسی طرح دل گرفتہ و جگر سوختہ ہیں جیسے مسلم فرقہ پرست دعویٰ داران تھے مگر کچھ نہیں ہوا کہ اتحاد کی کوششوں سے ناامید ہو جاتے، ہندو دشمنی پر آمادہ ہو جاتے یا فرقہ پرستی کی پالیسی اختیار کر لیتے۔ حجاز مقدس کی بے امنی، طوائف المملوک کی اور قتل و غارتگری سے مجبور ہو کر جب مرحوم ملک عبدالعزیز آل سعود نے وہاں امن و استقرار اور حرمین شریفین میں اتحاد و استحکام قائم کیا تو ہندوستان کے بہت سے علماء و محققین نے ان کی مخالفت، تنقید و تفتیش میں آوازیں اٹھائیں۔ مگر حضرت چونکہ وہاں رہ چکے تھے اور کسی درجے میں وہیں کے باشندے ہو چکے تھے اس لیے علی وجہ البصیرت ملک عبدالعزیز کی قدر و منزلت کا اعتراف کرتے ہیں اور اہل عرب کے لیے ان کی اعانت ضروری قرار دیتے ہیں۔ اس خط میں شدھی اور سنگٹھن کا ذکر بھی آیا ہے۔ یہ تحریکیں ہندو مسلم اتحاد کو پارہ پارہ کرنے کے لیے حکومت برطانیہ کی کارگر سکیں تھیں مگر اچھے اچھے ہندو لیڈر جو صاف دل و دماغ رکھنے والے مشہور تھے ان میں شریک ہو گئے تھے۔ مجبوراً جمیعہ علماء اور دیوبند کو ان کے استیصال کے لیے جدوجہد کرنی پڑی۔ حضرت نے ان کی مخالفت میں ملک کے مختلف مقامات کا دورہ کیا۔ آپ کے ایک سفر کا حال مولانا محمد منظور صاحب نعمانی نے لکھا ہے۔

”جمیعہ علماء اور اکابر دیوبند سے تعلق رکھنے والے رنگون کے صاحب خیر تاجروں نے اس (شدھی سنگٹھن کے) سلسلہ میں مالی امداد کا ایک منصوبہ بنایا۔ اور جمیعہ علماء ہند سے اپنا ایک وفد برا بھیجنے کی درخواست کی۔ اُس وقت برما ہندوستان ہی کا ایک حصہ تھا۔ غالباً ۱۹۳۳ء یا ۱۹۳۴ء میں یہ وفد رنگون پہنچا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا احمد سعید صاحب ناظم جمیعہ اس وفد کے ارکان تھے۔ مولانا سید مرتضیٰ حسین صاحب بھی وفد کے ساتھ تھے۔ لیکن جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے وہ اہل رنگون ہی کی دعوت پر دیوبند کے شعبہ تبلیغ کی طرف سے تشریف لے گئے تھے۔ بہر حال یہ تینوں رنگون پہنچے تو وہاں کے انگریز گورنر یا کسی ماتحت حاکم نے ان سورتی تاجروں سے کہا کہ ان میں

میلان میں احمد صاحب بہت شہرِ ناک اور حکومتِ بھارت کے خلاف ہیں۔ ان کو ہم یہاں تقریر کی اجازت نہیں دے سکتے۔ بہت اصرار کے بعد اس نے اپنی اجازت دے کر تقریر ہو جانے پر شرط یہ ہے کہ گورنمنٹ کے خلاف کچھ نہ کہا جائے۔ ان حضرات نے یہ خبر داری کے بھی لی۔ اس کے بعد مولانا غلام احمد نے تفصیل بیان کی ہے کہ حکومت نے یہ شرط ماننے سے انکار کر دیا۔ اور سرے سے تقریر ہی پر تیار نہیں ہوئے مگر قوم کا یہی اصرار آپ کے حواظ اور تقریر سننے پر تھا اس لیے آپ آمادہ ہو گئے اور وہاں تقریر فرمایا۔

”مجھے معلوم ہوا ہے کہ یہاں کے گورنر صاحب نے ہمارے محترم میزبانوں سے یہ بات میں غلطی کا اظہار کر کے میری تقریر کو روکنا چاہا ہے اور وہ حضرات اپنی سادگی سے یہ وعدہ کر بھی آئے کہ میں گورنمنٹ کے خلاف کچھ نہ کہوں گا۔ مجھے ان کے وعدے کا افسوس ہے مگر اب بہر حال مجھے اس کی لاج رکھنی ہی ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں تفصیل سے بتاتا کہ گورنمنٹ سے مجھے کیا شکایت ہے اور گورنمنٹ نے پوری اسلامی دنیا کو اور ہندوستان کو اور ہندوستانیوں کو کس قدر تباہ و برباد کیا ہے۔ تقریباً پچھلے گورنمنٹ تک مولانا ہی بیان فرماتے رہے کہ اگر یہ وعدہ نہ کرتے تو میں یہ بتاتا اور یہ سننا مگر چونکہ ہمارے میزبان نے گورنر صاحب سے وعدہ کر لیا ہے اس لیے مجھ پر اس گورنمنٹ کے خلاف کچھ نہ کہوں گا۔“

ملکوت ہی سے لکھا ہوا ایک اور خط بھی اس اعتبار سے اہم ہے کہ اس سے اس وقت کی مرکز ہوں مغربیوں اور ملک کے مختلف بلکہ دور دراز مقامات کے پے درپے سفر کا تذکرہ ہے۔ گویا ملک کے آخری حصے اور بیاسی برس کی عمر میں دوروں اور اسفار کی تکلیف جس میں اس کا سلسلہ اسی وقت سے اور چالیس بیالیس ہی برس کی عمر سے شروع ہو گیا تھا اس فطرت سے بھی واضح ہوتا ہے کہ تمام مشاغل اور ساری ہی عظیم الفرضی اور سرگرمیوں کے باوجود اس حدیث اور کارہائے خدمت میں کوئی کمزوری یا کوتاہی نہیں ہو رہی ہے۔

لکھنؤ، ۱۰ جنوری ۱۹۳۷ء

افسوس کہ ان خطوط کے مکتوب ایہم کا پتہ نہیں ہے کہ ان کی قدر و قیمت اور بڑھ جاتی۔

محترم المقام زید مجید کم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مزاج مبارک

جناب کا والا نامہ محرمہ ۲۱ دسمبر یہاں ۱۱ جنوری کو پہنچا۔ میں ۱۳ دسمبر سے یہاں سے روانہ ہو گیا تھا کیونکہ بلگام میں خلافت کا نفرس کا سالانہ اجلاس تھا۔ اس میں شرکت کے لیے مرکز ہی سے دعوت آئی تھی اور ضروری قرار دیا گیا تھا۔ راستے میں چند مقامات پر ضروری کاروبار تھے۔ غرضیکہ ۲۳ دسمبر کو بمبئی ہوتا ہوا بلگام پہنچا۔ وہاں پر اجلاس ختم ہونے سے پہلے سالانہ اجلاس جمعیت علماء، منعقدہ مراد آباد کی شرکت کے لیے مجبور کیا گیا۔ جو کہ ۱۱ جنوری کو شروع ہونے والا تھا۔ اس لیے پیارم پلیٹ۔ مدراس۔ بمبئی۔ سورت وغیرہ ہوتا ہوا مراد آباد پہنچا۔ وہاں سے فارغ ہو کر نواکھالی کے جلسوں میں شرکت کرتا ہوا ۲۵ جنوری کو سلہٹ آیا تو جناب کا والا نامہ ملا۔ علاوہ اس کے ستویا اس سے زائد اور خطوط تھے جو کہ اس ڈیڑھ ماہ کی مدت میں جمع ہو گئے تھے۔ ان سبوں کا جواب دینا بھی ضروری تھا۔ ادھر تعلیمی سلسلہ جس کے لیے یہاں قیام ہے اس کو بھی انجام دینا ضروری ہے۔ بقیہ اوقات میں جواب لکھتا ہوں۔

محترم! اہل سلہٹ تقریباً ڈیڑھ سال سے زور دے رہے تھے کہ صوبہ آسام اور بنگال میں باوجود دیگر مسلمانوں کی مردم شماری تقریباً تین کروڑ ہے مگر تعلیمی حالت مسلمانوں کی بہت گری ہوئی ہے۔ مذہبی تعلیم میں بھی یہاں کے مسلمان بہت کمزور ہیں۔ خصوصاً علم حدیث کا چرچا اور واقفیت تو بے حد کمزور ہے۔ اس لیے تجھ کو لازم ہے کہ تو یہاں آکر کچھ دنوں قیام کر اور ایک دفعہ صحاح ستہ کی پوری تعلیم دے۔ پھر یہاں حدیث ہم جاری کر لیں گے۔ اگر تیرا آنا ممکن نہ ہو تو کسی دوسرے ماہر فن کو منتخب کر۔

میں احمد آباد جیل سے باہر آنے پر تحریک کی کمزوری کی بنا پر اس میں مشغول تھا۔ مجھ کو فرصت نہ تھی میں اس مدت تک اس کو ٹلا یا۔ بہت تلاش کیا مگر کوئی دوسرا شخص

بھی نہ ملا۔ آخر کار مجبور ہو کر دو سال کے وعدہ پر ماہ اکتوبر سنہ حال کی ۲۰ تاریخ کو یہاں آگیا۔ خود دیوبند۔ دہلی وغیرہ گواہ راتھا کہ وہاں قیام کیا جائے مگر اس وقت ضرورت قومی اہمیت دینا مناسب جان کر یہاں آیا تھا۔ اور اگر منظور الہی ہے تو اس وقت یہاں قیام کروں گا۔ تقریباً پانچ گھنٹہ روزانہ علم حدیث کا درس دیتا ہوں۔ باقی اوقات میں ضروریات ذاتیہ خطوط۔ ضروریات دینیہ پورے کرنے ہوتے ہیں۔ ابھی تک موجودہ خطوط کے جوابات سے فراغت نہیں ہوئی۔ اس لیے جناب کے والا نامہ کا جواب نہ لکھ سکا۔ روزانہ تین چار۔ اور کبھی اس سے زیادہ خطوط آتے رہتے ہیں۔ ان کے جوابات کی وجہ سے نہایت ہی زیادہ عظیم الفرستی رہتی ہے۔ مختلف خطوط میں مضامین یافتہ بھی ہوتے ہیں۔ جن کے لیے زیادہ وقت کی ضرورت رہتی ہے۔ حتیٰ الوسع کوشش کرتا ہوں کہ لوگوں سے نہ ملوں تاکہ ضروری کاروبار کو انجام دے سکوں۔ مگر اگر کوئی بمقتضائے محبت دعائیت آجاتا ہے تو وقت کا خون ہو جاتا ہے۔ عالی جناب نے جو امر مضمون کی نسبت تحریر فرمایا ہے اس کی اس قدر تفصیل ہے کہ بہت زیادہ وسعت ملنے پر اس کی تکمیل ہو سکتی ہے۔ بہر حال میرا پختہ ارادہ ہے کہ انشاء اللہ فرصت ملنے پر میں اس کو اپنی طاقت اور قابلیت کے موافق قلم بند کروں گا۔ البتہ بالفعل اس قدر کار کی کثرت ہو گئی ہے کہ تاخیر ہونے میں مجبوری ہے۔

محترما! دوسرے حضرات جن کے نام نامی آپ نے تحریر فرمائے ہیں ان بزرگوں کی بھی یہی حالت ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ہندوستان ایک وسیع ملک ہے اور کام کرنے والے بہت کم ہیں۔ ملکی اور مذہبی ضروریات انجام دینا فقط معدودے چند ہستیوں کے ذمہ ہو گیا ہے۔ جن کو آپ انگلیوں پر گن سکتے ہیں۔ اسی حالت میں کیا کیا جاسکتا ہے۔ حکومت ایسے لوگوں کی ضروریات پر متوجہ نہیں، بلکہ ان کی ضرور رسانی پر تلی ہوئی ہے۔ قوم خود ہی نہایت درجہ افلاس اور کمزوری میں ہے۔ اور پھر اس حالت میں وہ اپنی اہمیت سے زیادہ قومی کاروبار کر رہی ہے۔ اس لیے بے چارے اپنی معاشی افکار میں مبتلا رہتے ہیں۔ شکایت کس طرح کی جائے۔ قوم کو بیدار کرنے کے طریقے بھی پوری طرح یقین

نہیں کیے جاسکتے۔

آنجناب کا پارسل بھی تین چار روز ہوئے پہنچا۔ مجھ کو سخت محسوسیت ہے۔ میں خود منع کرنے والا تھا کہ وہ یہاں آدھمکا۔ دیکھیے ایک معمولی قیمت کی چیز پر آپ نے فقط ڈاک خانے کے محمول میں ۱۲ سے زیادہ خرچ کر ڈالا۔ اور ادھر مجھ کو بیرونی پارسل ہونے کی وجہ سے ۱۱ دینا پڑا۔ اشیاء معمولہ اگرچہ معنوی حیثیت سے بہت زیادہ قیمت رکھتی ہیں۔ مگر ظاہری حیثیت تو اس قدر نہیں رکھتیں کہ اس قدر انگریزوں کو نفع پہنچایا جاتا ہے۔ حال میں جناب کی اس عنایت کا تیرہ دل سے شکر گزار ہوں۔ آئندہ کبھی ایسا خیال نہ فرمائیے۔ خدماتِ لائف سے مشرف فرماتے رہیں۔ میں ذرا سہولت و فرصت ہو جائے تو مضمون لکھنا شروع کروں گا انشاء اللہ! زیادہ بخیر سلام سنوں۔ اور کیا عرض کروں معزز اور محترم مسلمان بھائیوں کی خدمت میں سلام سنوں عرض کر دیں۔

فقط والسلام

حسین احمد غفرلہ

از سہٹ خلافت افس مورخہ ۱۲/۴/۱۳۴۲ھ

ایک تیسرا خط بھی دیکھتے چلے۔ بعض حضرات کو یہ خیال تھا کہ حضرت نے اپنی زندگی میں تصنیف و تالیف کے لیے کچھ وقت نہیں دیا۔ اس کی وجہ حضرت ہی کی زبانی اس خط میں سن لیجیے۔ ایک تذکرہ اس خط میں جزیرۃ العرب کی تقدیس و تطہیر کی احادیث کا ہے۔ اس موضوع سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے۔ حضرت کی جمع کردہ یہ احادیث ماہنامہ الرشید مدنی و اقبال نمبر شائع کردہ مدرسہ رشیدیہ ساہیوال (پاکستان) میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔ اس میں خاص بات حضرت کے وطنیت اور اسلامیت کے جذبے کی ہے۔ سو دامت اسلامیت ہی کا یا وطنیت ہی کا نہیں بلکہ ملک و ملت دونوں کا ہے۔ اور اسی سلسلے میں سودیشی اور ملکی مصنوعات کی پابندی کا التزام ہے۔ یہ کوئی چلتی پھرتی بات نہیں ہے بلکہ وہی معاشی اور اقتصادی پالیسی ہے جس پر آج دنیا کے

بہت سے ملکوں کے اقتصادی ڈھانچہ کی تعمیر ہے۔ جن ملکوں کا کوئی معاشی نقشہ نہیں ہے، ان کے یہاں یہ اہتمام نہ پہلے تھا نہ اب ہے

محترم المقام زید عنایتکم

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، مزاج مبارک

کل آپ کا دوسرا کارڈ باعث سرفرازی ہوا۔ حقیقت یہ ہے کہ میں پہلے سے اس ارادہ میں تھا کہ جن مضامین کا جناب مطالعہ فرما رہے ہیں۔ ان کی نسبت کچھ لکھوں مگر نہایت افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ فرصت بالکل نہیں ملتی۔ اس وقت میرے سامنے میز پر تقریباً سو سے زائد خطوط، کارڈ اور نفاذ پڑے ہوئے ہیں۔ جن کا جواب دینا ضروری ہے۔ کئی کئی جہینے گزر گئے جواب نہ دے سکا۔ روزانہ پانچ سات خطوط آتے رہتے ہیں۔ مضامین کے لکھنے کے مطالبے علیحدہ ہوتے رہتے ہیں۔ چونکہ میں بصیغہ تدریس قومی ملازم ہوں اس لیے تقریباً چار گھنٹہ روزانہ تدریس میں صرف کرنا ضروری ہے۔ پھر عربی اور خصوصاً علم حدیث کی اعلیٰ درجہ کی کتابیں، دوسرے فنون و علوم کی طرح نہیں کہ پروفیسر کو مطالعہ وغیرہ کی ضرورت نہیں ہوتی۔ یہاں تو کم از کم ڈیڑھ دو گھنٹہ مطالعہ کرنا بھی ضروری ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے طلبہ کے بھی خارجی اسباق ہیں۔ لوگ ملاقات کے لیے آکر روزانہ کچھ نہ کچھ وقت ضائع کرتے رہتے ہیں۔ اس کے علاوہ اپنے شخصی اشغال ضروریہ ہیں جن کی وجہ سے دو چار خطوں کا روزانہ لکھنا بھی دشوار ہو گیا ہے۔

آپ کا پارسل نامعلوم کس وجہ سے بیرنگ ہو گیا تھا۔ ڈاک والوں نے کہا کہ ممالک خارجہ سے آیا ہے۔ اس پر اس قدر ڈیوٹی زائد ہے۔ اس لیے انہوں نے اس پر گیارہ آنے یا اس سے کچھ کم یا زیادہ لیے تھے۔ معنوی حیثیت سے تو وہ بہت بیش قیمت تھا کہ اس میں خاک شفا اور دوسرے برکات تھے مگر ظاہری حیثیت سے وہ اتنی قیمت نہ رکھتا تھا جتنی آپ نے لکھنؤ پر اور میں نے ٹیکس پر خرچ کیا۔ میں نے

انھیں دنوں ایک عریضہ آپ کی خدمت میں پارسل بھیجئے، اور یہ کہ میں انشاء اللہ بہت فرصت مضمون لکھنے کا قصد کروں گا۔ اس کی اطلاع کرنے کے لیے لکھا تھا مگر غلطی ہوئی کہ ان لغافوں میں چند لغات انگریزی پتے لکھے ہوئے موجود تھے، میں انگریزی نہیں جانتا میں نے سمجھا کہ یہ پتے آپ کے یہاں کے لکھے ہوئے ہیں کسی دوسرے سے پڑھوایا ہی نہیں۔ اس میں سے ایک لغات لیکر اس میں خطر رکھ کر بھیج دیا۔ اور تین مہینوں کے بعد وہ واپس آیا کہ مکتوب ایہ نہیں ملتا، مزید اطمینان کے لیے وہ بھی منسلک ہے۔

میں نے کتابوں سے احادیث متعلقہ ارض عرب کہ ”وہاں یہود و نصاریٰ وغیرہ اقوام کو رہنے نہ دیا جائے“ نکالیں اور ان کا ترجمہ کر کے فقط آپ کے لیے رکھا تھا اور خیال قوی تھا کہ آیات وغیرہ لیتے ہوئے متعلقہ جزیرۃ العرب ایک مفصل مضمون لکھوں گا افسوس اور صد افسوس کہ باوجود کثرت اشتیاق اور حضور مضمون آج تک اتنی فرصت نہ مل سکی کہ اس کو قلم بند کرتا حقیقت یہ ہے کہ تحریر و تقریر کے ساتھ تدریس نہیں ہو سکتی مگر ہم اگر تدریس نہ کریں تو پھر دفع احتیاج و ضرورت کی کیا صورت ہو، اگر تدریس کے لیے قلیل وقت خرچ کیا جائے تو وہ اپنی ضروریات کے لیے کافی نہیں ہو سکتا۔ آج میں اس امر سے مایوس ہو کر کہ مجھ کو مضمون لکھنے کی فرصت مل سکے گی۔ آپ کو احادیث متعلقہ جزیرۃ العرب بھیج رہا ہوں۔ اگر زندگی باقی ہوئی اور خدا کو منظور ہوا اور آپ کو ضرورت بھی محسوس ہوئی تو مضمون بھی لکھوں گا۔ ورنہ میری مجبوری ظاہر ہے۔ مجھ کو آپ کے سامنے شرمندگی بھی زیادہ ہے، مگر خداوند کریم کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا، میں بعد ادب آپ سے التجا کرتا ہوں کہ مہربانی فرما کر آئندہ کسی پارسل وغیرہ کے ارسال کا قصد نہ فرمائیں۔ میں حتی الوسع غیر ہندوستان کی بنی ہوئی چیزیں استعمال نہیں کرتا۔ البتہ جو چیزیں ہندوستان میں تیار نہ ہو سکتی ہوں اور ان کی ضرورت بھی ہو۔ ان کو حصہ حاجت استعمال کرتا ہوں۔ میرے پاس سوائے گھڑی، سینک اور فائوٹین پن کے اور کوئی چیز غیر وطنی نہیں۔ فوٹین پن بھی سوائے سفر، دوسرے اوقات میں استعمال نہیں کرتا۔ آپ کے مرسل کاغذات وغیرہ غیر وطنی تھے۔ مجھ کو اسلامیات اور وطنیت کا سودا

سخت ہے۔ میں زیادہ ضروری سمجھ رہا ہوں کہ مسلمان اور اہل ہند کھنڈ کا استعمال کریں اور ولایتی چیزوں سے حتیٰ الوسع گریز کریں۔ ہمارے ہندوستانی بھائی خصوصاً مسلمان اس امر میں نہایت بزدل واقع ہوئے ہیں۔ آپ ایک دور دراز ملک میں ہیں۔ آپ کی اور ہماری حالت میں فرق ہے۔ خداوند کریم جلد وہ دن لائے کہ "وطن آزاد ہو۔ اسلام کا علم چاروں طرف لہرا تا ہو اور صلیب سرنگوں ہو" خداوند کریم آپ کے اور ہمارے مقاصد بر لائے۔ آمین۔ والسلام!

حسین احمد غفرلہ

از سلیٹ خلافت آفس اراحدیث : ۵ ربیع الاول ۱۳۳۴ھ

سلیٹ کے قیام کی یہ مختصر مدت ۱۹۲۵ء میں ختم ہو گئی۔ یہاں آنے سے پہلے بھی دیوبند کے حضرات کی خواہش تھی کہ حضرت وہیں قیام فرمائیں۔ اور درمیان میں بھی یہ تحریک و تجویز جاری رہی تھی کہ ایک ایسا واقعہ پیش آیا جس کی وجہ سے حضرت کا دیوبند جانا دینی اور علمی اہمیت کے پیش نظر ضروری ہی ہو گیا۔ سلیٹ کے عوام و خواص کو اس فراق سے بہت صدمہ ہوا اور انھوں نے درخواست کی کہ یہ تعلق کسی نہ کسی ظاہری حیثیت میں بھی باقی رہنا چاہیے۔ چنانچہ یہ فیصلہ ہوا کہ رمضان شریف میں حضرت کا قیام ہر سال وہیں ہوگا۔ اس طرح رمضان شریف میں تشریف آوری کا سلسلہ ۱۹۳۴ء تک جب تک حالات نے مجبور نہیں کر دیا۔ بلا کسی خلل اور انقطاع کے جاری رہا۔ اس قیام کی تفصیل آگے آرہی ہے۔ دیوبند کے قیام کی مجبوری اور وہاں تشریف آوری کے ذکر سے پہلے اس موقع پر دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی اور سیاسی تعارف ضروری معلوم ہوتا ہے۔ مگر اس سے پہلے ایک دوسرا واقعہ بھی نظر انداز نہیں ہونا چاہیے۔

بیٹے کی شادی

ماٹا سے واپسی کے بعد حضرت کو اپنے بیٹے مولانا وحید احمد کی شادی کا بڑا فکر

تھا۔ تعلیم و تربیت کی وجہ سے مولینا اپنے بچپن ہی سے حضرت کی نگرانی اور تربیت میں تھے۔ آخر میں والد ماجد مولینا صدیق احمد صاحب کی وفات، خاندان کی جلاوطنی اور اپنی اسارت مالٹا اور پھر ہندوستان ہی میں رہ پڑنے کی وجہ سے اب حضرت کے سوا کوئی ظاہری سہارا اور سرپرستی بھی باقی نہیں رہ گئی تھی۔ بچپن ہی سے والد کی سخت مہربانی اور گھر کے پرسکون ماحول سے محرومی اور دوسرے پے درپے حوادث و شدائد نے مولینا کے مزاج میں مایوسی، شدت احساس اور سریع الانفعال ہونے کی کیفیت پیدا کر دی تھی۔ مزید برآں اب ان کی عمر بھی کم و بیش تیس برس کی ہو گئی تھی، اس لیے حضرت کو ان کی شادی کا بہت خیال تھا۔ اس بارے میں اپنے کسی مخلص کو تحریر فرمایا کہ منجھ کو وحید کی نسبت کی فکر ابتدا سے ہے۔ میں نے مالٹا سے واپسی کے بعد چاہا تھا کہ اول اس کے عقد کی فکر کروں، اس کے بعد اپنا انتظام کروں گا۔ اس وقت تک شرفاء کے طبقہ کی شادی بیاہ میں اس بات کا لحاظ باقی تھا کہ جہاں تک ممکن ہو شادی اپنے ہی خاندانوں اور عزیزداروں میں کی جائے، چنانچہ حضرت نے اپنے گھرانوں پر نظر دوڑائی۔ دو ایک جگہ بات بھی ڈالی۔ لیکن خاندان کے تقریباً سب ہی گھرانے متوسط الحال اور آسودہ زندگی سے بہرہ ور تھے۔ کس کی لڑکی بھاری تھی کہ ایک بے ماں باپ کے بے گھر بے در بے ٹھکانہ اور بے وطن لڑکے کے پلے باندھ دیتا۔ اس لیے کوئی مناسب رشتہ نہیں مل سکا تھا۔ اتفاق سے حضرت کو ۱۹۲۲ء میں رنگون کا سفر پیش آیا۔ وہاں سے واپسی پر رائے بریلی میں مدرسہ عربی والوں نے اپنے اجلاس میں شرکت کے لیے باصرار روک لیا۔ حضرت کو معلوم تھا کہ یہاں ان کے ماموں یہ تھنق حسین صاحب مرحوم کی صاحبزادی رہتی ہیں جن کے شوہر فشی فاروق احمد صاحب پولیس میں ملازم تھے۔ چنانچہ پتہ لگا کر حضرت اُن سے ملاقات کے لیے تشریف لے گئے۔ موصوفہ نے مولینا وحید احمد کی خیر خبر دریافت کی تو حضرت نے فرمایا کہ کہیں ان کے رشتے کا انتظام کرنا چاہیے۔ انھوں نے کہا کہ میرے ایک ہی لڑکی ہے اگر آپ چاہیں تو مجھے ملا

نہیں ہے۔ اس طرح اس مختصر سی ملاقات میں رشتہ طے ہو گیا۔ حضرت زندگی میں پہلی بار کسی اولاد کی شادی کر رہے تھے۔ یہ بھی خیال تھا کہ یتیم اور محروم بھتیجے کا دل میلانہ ہو اور اس کو ارمان نہ رہ جائے کہ باپ دادا ہوتے تو شادی قاعدے سے ہوتی۔ یہ بھی سنا ہے کہ مولینا کی پہلی نسبت اپنی ہی صاحبزادی زہرہ مرحومہ سے طے تھی جن کا انتقال مانٹا کی اسارت کے زمانے میں غریب الوطنی اور مسافرت میں ہو گیا تھا۔ بہر حال یہ وہ عوامل تھے کہ جن کی بنا پر یہ شادی مروجہ اہتمام و انتظام سے ہوتی۔ بارات دیوبند سے ضلع فیض آباد کے ایک گاؤں اونچے گاؤں میں گئی جو منشی سید فاروق احمد صاحب مرحوم و مغفور کا وطن تھا۔ باراتیوں میں دارالعلوم دیوبند کے بڑے بڑے علماء اور اساتذہ علامہ انور شاہ، اسیر مانٹا مولینا عزیز گل، مولینا محسن صاحب برادر خورد حضرت شیخ الہند، مولینا محمد عثمان صاحب نبیرہ حضرت شیخ الہند، مولینا سعید احمد صاحب نبیرہ حضرت گنگوہی، مولینا محمد طاہر صاحب نبیرہ حضرت مولینا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ وغیرہ شریک تھے۔ گاؤں تک پہنچنے کا راستہ قصبہ ٹانڈہ ہو کر جاتا تھا اور یہی حضرت کا آبائی وطن تھا اس لیے بارات کی ترتیب ٹانڈہ ہی میں دی گئی۔ یہ تو معلوم نہیں کہ حضرت کی ایما سے یا لاعلمی میں مگر آپ کے والد ماجد مولینا سید حبیب اللہ صاحب رحمۃ اللہ کے ایک معتقد و مسترشد جناب ریاست علی خاں صاحب مرحوم نے دوسری سواریوں کے ساتھ دو تین ہاتھیوں کا بھی انتظام کیا تھا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ اودھ کے زمیں دار گھرانوں کی باراتوں میں ہاتھی ضروری سمجھے جاتے تھے۔ رؤسا اور زمیں داروں کے دروازوں پر ہاتھی جھولتے تھے اور وہ لوگ نام آوری اور شہرت کے لیے مانگنے پر دے دیا کرتے تھے۔ شاید وہیں سے یہ مثل چلی تھی کہ "ہاتھی پھرے گاؤں گاؤں، جس کا ہاتھی اس کا ناؤں" مختصر یہ کہ یہ پہلی اور آخری شادی تھی جس کا حضرت نے کسی قدر اہتمام فرمایا اور اس کے بعد ساری شادیاں جن کی تفصیل آگے آئیں گی مکمل سادگی اور خاموشی کے ساتھ انجام پائیں۔

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

حضرت کی دیوبند تشریف آوری کے حالات اور اسباب کے بیان سے پہلے ضروری ہے کہ دیوبند یا مدرسہ دیوبند کی تعریف و تائید ذہن میں رکھی جائے۔ مغل بادشاہت کے زمانے میں دہلی علوم شریعت اور اسلامی فلسفہ و تعلیم کا مرکز تھا۔ تمام ہندوستان میں اسی مرکز اور اس کے افکار و تعلیمات کے تحت دینی مدارس قائم تھے جن کے ذریعے صحیح اسلامی عقائد اور قرآن و سنت کے علوم کی اشاعت و تبلیغ تمام ہندوستان میں بلکہ ایشیا میں جاری و ساری تھی مغل سلطنت کے زوال کے ساتھ ان مراکز علوم کی سرگرمیوں میں ضعف و کمزوری آئی گئی حتیٰ کہ ۱۸۵۷ء میں جب ملک پر انگریزوں کا مکمل تسلط ہو گیا تو دہلی کے مراکز بالکل ہی منتشر اور منہدم ہو گئے اور ان کے ساتھ ہی پورے ملک سے صحیح اسلامی افکار و علوم کی تبلیغ و ترویج کا خاتمہ ہو گیا۔ یہ صورت حال دینی احساس اور اسلامی دل و دماغ رکھنے والے عوام و خواص کے لیے بہت نازک اور فکر انگیز تھی۔ اس کے ساتھ مسلمانوں کے قلب و دماغ آتش انتقام سے بھی دھبک رہے تھے۔ انگریزوں نے ان کو حکومت و سلطنت سے محروم کر دیا تھا۔ لاکھوں معصوم انسانوں کو ناقابل برداشت عذاب اور سزائیں دے کر شہید کر دیا گیا۔ بستیاں ویران کر دی تھیں اور گھر اجاڑ دیے تھے۔ سیکڑوں سال کے قدیم مدارس معابد خانقاہیں اور مذہبی مراکز تباہ و برباد کر دیے تھے۔ ان حالات اور عوامل کے تحت دہلی سے قریب، تقریباً سو سو میل کے فاصلے پر، شیر شاہ سوری کی تعمیر کردہ اس شاہراہ کے کنارے جو کلکتہ بلکہ ڈھاکہ سے پشاور تک چلی جاتی ہے اور اُس ریلوے لائن پر جس کو اب ناردرن ریلوے کہا جاتا ہے اور جو بمبئی سے پشاور تک جاتی ہے دیوبند نامی ایک چھوٹے سے زرخیز اور نشاط انگیز قصبہ میں چند صاحب فکر بزرگوں، حاجی سید عابد حسین مولینا ذوالفقار علی، مولینا مہتاب علی اور منشی فضل حق صاحب نے اللہ کا نام لے کر

بالکل بے سرو سامانی کے عالم میں مدرسہ دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی۔ کہنے کو تو یہ ایک مدرسہ تھا اور ایسے مقام پر قائم ہوا تھا جس کی کل آبادی آس پاس کے گاؤں اور ملحقہ علاقوں پر بھی پندرہ بیس ہزار نفوس سے زیادہ نہ تھی۔ مگر درحقیقت یہ ہندوستان بلکہ تمام دنیا میں صحیح اسلامی عقائد اور شرعی احکام و قواعد کی تبلیغ و ترویج اور اشاعت کا ایک مرکز بننے والا تھا۔ اس مرکز کے مقاصد میں مشاعرہ کی جدوجہد آزادی کی تکمیل اور غیر ملکی تسلط سے ملک کی تحریر و آزادی بھی شامل تھی۔ اس باب میں حضرت شیخ الہند کا بیان دیکھیے: ”میں (راوی) حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی کے فرستادہ کی حیثیت سے حضرت الاستاذ شیخ الہند کی خدمت میں حاضر ہوا اور بطور جمعیت نام رساں حضرت سے دریافت کیا کہ آپ کا سیاسی مسلک کیا ہے؟ یہ پیغام سناتے ہی میں نے دیکھا کہ حضرت پر ایک خاص حال طاری ہو گیا۔ اور فرمایا: حضرت الاستاذ مولانا تو میری نے اس مدرسہ کو کیا درس و تدریس اور تعلیم و تعلم کے لیے قائم کیا تھا؟ مدرسہ میرے سامنے قائم ہوا، جہاں تک میں جانتا ہوں مشاعرہ کے ہنگامہ کی ناکامی کے بعد یہ ادارہ قائم کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے زیر اثر لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ مشاعرہ کی ناکامی کی تلافی کی جائے۔“

شیخ الہند کی روایت میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔ اس لیے کہ نہ صرف یہ کہ آپ مدرسے کے پہلے شاگرد تھے بلکہ مولانا محمد قاسم کے مقرب و مخصوص شاگرد اور جانشین اور ان کی علمی، فکری اور سیاسی روایتوں کے امین بھی تھے اور مولانا محمد قاسم مدرسہ دیوبند کے وہ پہلے استاذ تھے جن کے افکار، علوم اور تعلیمات پر مدرسہ کی پالیسی بنی۔ اس لیے شیخ الہند کا قول مدرسہ کے سیاسی مقاصد اور بنیادوں کا آئینہ دار ہے۔ مشہور مورخ ڈاکٹر تارا چند نے اپنی تقریر میں ۱۹۶۴ء کے قومی جمہوری کنونشن میں کہا: ”علمائے دین اس وقت بھی جنگ آزادی لڑ رہے تھے جب ۱۸۵۷ء میں کانگریس کی تشکیل عمل میں آئی۔ مشاعرہ کی جنگ آزادی میں وہ نہ صرف شریک تھے بلکہ اس کی قیادت کر رہے تھے۔“

سیاست میں انھوں نے ہمیشہ انقلابی رویہ اختیار کیا ہے۔ پورا دیوبند اس کو ملے
 ہی سے قومی اور انقلابی رہا ہے۔ تعلیمات اسلامی اور کتاب و سنت کے بارے میں
 بھی مدرسے کے مقاصد اور پالیسی کا تذکرہ مولانا محمد قاسم صاحب نے کیا ہے۔ آج کل
 تعلیم علوم جدیدہ تو بوجہ کثرت مدارس سرکاری اس ترقی پر ہیں کہ علوم قدیمہ کو سلاطین زمانہ
 سابق کے وقت میں بھی یہ ترقی نہ ہوئی ہوگی۔ ہاں علوم نقلیہ کا یہ تسرل ہے کہ ایسا تسرل
 بھی کسی کا زمانہ میں نہ ہوا ہوگا۔ ایسے وقت میں رعایا کو مدارس علوم جدیدہ کا بتانا ٹھیک ٹھیک
 نظر آتا ہے اور صرف بجانب علوم نقلی اور نیز ان علوم کی طرف جن سے علوم مرد جلد منقرض
 علوم جدیدہ یقیناً حاصل ہوتی ہے ضروری سمجھا گیا۔ یہ تو مقتدین کے فرمودات تھے
 اس کے ساتھ ہی متاخرین کے خیالات بھی مدرسے کے مقاصد اور پالیسی کو ظاہر کرتے
 ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ دارالعلوم دیوبند کے حق میں ازالہ حیثیت عرفی کا جرم ہوگا اگر کہا
 جائے کہ دارالعلوم چند مخصوص کتابوں کے پڑھنے پڑھانے اور درس و تدریس کے ایک
 مرکز کی حیثیت سے قائم ہوا تھا۔ اس سے بڑھ کر اس کے بانیوں کے حق میں کوئی نہ قصائی
 نہیں ہو سکتی۔ ایسا کہنے والوں کو ان بزرگوں کی روحوں کے سامنے شرمندہ ہونا پڑے گا
 جس وقت یہ کہا جاتا تھا کہ یہ محض ایک مدرسہ ہے تو حضرت شیخ الحدیث تراز پانچ تھے
 ان کے نزدیک یہ (مدرسہ) اسلام کا ایک قلعہ، اُس (اسلام) کے داعیوں اور مجاہدوں
 کی ترتیب کی ایک چھاؤنی اور سلطنت مغلیہ کے گھل ہونے والے چراغ کا بدلہ، بلکہ
 نعم البدل تھا۔ یہ دنیا نے اسلام کے مشہور عالم مصنف اور مبلغ مولانا ابوالحسن علی ندوی
 کے خیالات تھے۔ موصوفت رسمی طور پر اُس مدرسہ دیوبند کے فارغ و فاضل بھی نہیں
 ہیں اور باضابطہ طور پر مستفیذ بھی نہیں ہیں جو دیوبند کی چہار دیواری میں درس و تدریس
 کا مرکز ہے مگر جہاں تک دیوبند کے مدرسہ فکر اور شیخ اسلامی عقائد و تعلیمات کی تربیت کا

سلسلہ الجمعۃ قومی جہوری کنونشن نمبر مورخہ یکم دسمبر ۱۹۶۶ء، ص ۲

علامہ تھری حضرت نانوتوی مدظلہ مدرسہ اسلامی عربی سنہ ۱۳۹۰ھ

علامہ مولانا ابوالحسن علی ندوی رحمہ اللہ الجمعۃ دارالعلوم دیوبند نمبر ۳۶ مارچ سنہ ۱۳۹۰ھ

ہم تعلق نہا مولانا انہی تعلیمات کے مستفید، انہی افکار کے مبلغ اور اسی سلسلۃ الذہب کی ایک کڑی ہیں۔ اسی کے ساتھ آپ مولانا محمد یوسف صاحب بنوری رحمۃ اللہ علیہ کے کلمات لا ینفک فرماتے۔ مولانا مرحوم اپنے وقت میں دنیائے اسلام کے سب سے بڑے عالم اور اپنے استاد علامہ انور شاہ صاحب محدث دارالعلوم دیوبند کے صحیح جانشین تھے صحیح اسلامی عقائد کے سلسلے میں آپ کا ایک کارنامہ رہتی دنیا تک سونے کے حرفوں میں لکھا جائے گا کہ قانونی اور حرفی طور پر آپ ہی کی کوششوں سے قادیانیت و مرزائیت کو اسلام سے نفارتی ایک الگ مذہب قرار دیا گیا۔ آپ تحریر فرماتے ہیں: جو حقائق میری آنکھوں کے سامنے ہیں وہ مجھے مجبور کر رہے ہیں کہ میں علی رو دس الاشہاد دینے دعویٰ کروں کہ اگر سرزمین دیوبند سے علم و معرفت کا یہ چشمہ صاف نہ بہہ نکلا ہوتا تو تیرہویں صدی ہجری کے اواخر میں ہندوستان سے قرآن و سنت کے علوم کا خاتمہ ہو گیا ہوتا۔

پروفیسر محمد مجیب نے اپنی انگریزی کتاب 'INDIAN MUSLIMS' میں لکھا ہے: "شہادہ کے فوراً بعد حاجی سید عابد حسین، مولانا مہتاب علی اور شیخ نہال احمد نے دیوبند کی جامع مسجد میں ایک کتب کی بنیاد ڈالی جو دس برس کے اندر اندر ایک دارالعلوم یا دوسرے لفظوں میں ایک اعلیٰ علمی مرکز کے درجہ تک ترقی کر گیا۔ بنیادی طور پر اس دارالعلوم کی ترقی میں مولانا محمد قاسم کی حالی بہت اور قوت عمل کا رفرما تھی جنہوں نے پچھلے مغربی یوپی میں ایسے مدارس کا ایک جال پھیلا دیے کا پروگرام بنایا تھا جو اس مرکز میں اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے والے طلباء تیار کر سکیں۔ مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور اور مدرسہ قاسم العلوم مراد آباد اسی سلسلے کی کڑیاں ہیں۔ یہ دونوں مراکز اپنی علمی و فکری جدوجہد میں دارالعلوم دیوبند ہی سے فیض اور رہنمائی حاصل کرتے تھے۔

درحقیقت دارالعلوم دیوبند کا قیام برطانوی تہذیب و تمدن اور اس کی سیاست کے خلاف افراد ان اثرات کے خلاف ایک اعلان جہاد تھا اور ان تمام ذہنی اور فکری

تحریکات کو سختی اور مضبوطی کے ساتھ نظر انداز کر دینے کے جذبے سے معمور تھا جو اس جدوجہد کی راہ میں حائل تھیں۔

محیب صاحب نے مدرسہ دیوبند کے فکری اور علمی مراکز میں صرف دینی مدارس کا تذکرہ کیا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ ان مدارس اور معاہدہ کی تعداد کئی ہزار تک پہنچی ہے جو دیوبند مدرسہ فکر کے پروگرام کے ماتحت قائم ہوئے۔ اس بارے میں آخری شہادت قاضی عدیل عباسی مرحوم کی بھی ملاحظہ فرمائیے۔

”دارالعلوم دیوبند کے اکابرین بصیرت و فراست کے نتیجہ میں انگریزوں کو اپنا دشمن قرار دے کر خلافت اسلامیہ کی بقا و تحفظ اور ہندوستان کی آزادی کے لیے زمانہ واز سے عملی جدوجہد کر رہے تھے۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی، ان کے پیر حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر ملی اور ان کے سیکڑوں اعوان و انصار اسی وطن میں سر دھڑ کی بازی لگا چکے تھے۔ مدرسہ دیوبند کے فکری علمی اور عقائدی عمادوں اور اولین اساتذہ میں مجدد الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی کا اہم گرامی سر فہرست ہے۔ آج سارے ہندوستان پاکستان، برما، نیپال، بنگلہ دیش، افریقہ، امریکہ، انگلستان وغیرہ ممالک میں صحیح اسلامی عقائد اور دینی تحریکات دیوبند، اس کے اساتذہ اور خاص طور پر مولانا محمد قاسم کے فیضان نظر کا نتیجہ ہیں۔ اسلام کے باطل اور گمراہ فرقوں کی تفصیل کا تو یہاں موقع نہیں ہے مگر دیوبند کے صحیح عقیدہ کے تذکرہ کے ضمن میں ایک اجمالی ذکر خارج از موضوع بھی نہیں ہے۔“ (ترمذی شریف میں حدیث ہے۔ میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی۔ ان میں ایک فرقہ کے علاوہ سب دوزخی ہیں۔ عرض کیا وہ کون ہے؟ فرمایا ”ما انا علیہ واصحابی“ جس طریقہ پر میں اور میرے اصحاب ہیں۔ اوکاف مال (رواہ ترمذی)۔ اس حدیث کی شرح میں ملا علی قاری نے ۷۲ فرقے اس طرح شمار

۱۔ پروفیسر محمد محیب ”اندلس سلس“ ص ۹۰

۲۔ تحریک خلافت، ص ۱۱

کرائے ہیں۔ معتزلہ ۲۰، روافض ۲۲، مرجیہ ۵، خوارج ۲۰، نجاریہ ۳، جبیریہ ۱،
 متنبیہ ۱۔ ان سب فرقوں کے نام میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے ایک
 روایت میں اہل سنت والجماعت (فرقہ ناجیہ) کے دس خصائص ذکر کیے ہیں۔ یہ سب
 (مندرجہ ذیل) خصائص حلقہ دیوبند کے ہیں۔

(۱) حضرات شخین کو افضل جاننا یعنی حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ اور پھر حضرت
 عثمانؓ اور حضرت علیؓ یعنی فضیلت برترتیب خلافت۔

(۲) بزرگ جاننا جناب رسول اللہ صلی اللہ وسلم کے دونوں دامادوں کو یعنی پہلے
 حضرت عثمانؓ کو اور پھر حضرت علیؓ کو۔

(۳) بزرگ جاننا دو قبلوں کو یعنی کعبۃ اللہ شریف کو اور بیت المقدس کو۔

(۴) موزوں پر مسح جائز ہے۔ (روافض کے نزدیک ناجائز ہے)۔

(۵) دو گواہی سے باز رہنا یعنی کسی پر گواہی نہ دے کہ وہ دوزخی ہے یا جنتی۔

(۶) بصلح اور فاسق ہر دو امام کے پیچھے نماز پڑھنا۔

(۷) ہر دو تقدیر پر ایمان رکھنا۔

(۸) نیک و بد ہر دو جنازہ پر نماز پڑھنا۔

(۹) ہر دو فرض یعنی نماز اور زکوٰۃ کو برابر جاننا اور ادا کرنا۔

(۱۰) امیر کی فرماں برداری کرنا۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا۔ اس کے سب رسولوں پر

اس کے سب فرشتوں پر اور اس کی سب کتابوں پر ایمان لانا۔ پانچ وقت

کی نماز ادا کرنا۔ روزہ رکھنا۔ زکوٰۃ دینا۔ اگر استطاعت ہو تو حج کرنا۔ اور

شریعت محمدی کے علاوہ کسی کی اتباع نہ کرنا۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں ناکام ہو جانے کے صرف نو سال بعد ۱۸۵۷ء

میں ان حالات میں کہ ملک و قوم پر ایک غیر مسلم اور غیر ملکی طاقت کا مکمل تسلط اور

آہنی قبضہ جگر تک پہنچا تھا۔ اور ذرا ذرا سے شبہ پر گھر برباد کر دیے جاتے تھے اور گھر والے پھانسی پر چڑھا دیے جاتے تھے۔ بستیوں کی بستیاں اُجاڑ دی جاتی تھیں اور خاص طور پر ایسی فضا میں کہ مسلمانوں کا ایک طاقتور طبقہ اور افراد برطانیہ کی تائید و خدمت میں نیز عقائد اسلامی اور کتاب و سنت میں رخنہ اندازی میں حکومت برطانیہ کی امداد و اعانت کے بل بوتے پر مصروف و مامور تھے۔ ایسے انقلابی اور آزادانہ قرآن و سنت کی تعلیمات کے احیاء کا مرکز قائم کرنا کسی طرح افضل ابھاد کلکتہ حق عند سلطان جائز سے کم نہیں تھا۔ گذشتہ سو سال میں دارالعلوم دیوبند نے اسلامی دنیا کی کیا خدمات کیں اور اس کے کیا ثمرات مرتب ہوئے۔ اس کے اعادہ کا یہاں موقع بھی نہیں ہے اور سالوں کے تحقیق و مطالعے کے بغیر یہ ممکن بھی نہیں ہے۔ اس وقت تو یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ یہ تھا وہ دارالعلوم دیوبند جس کی صدارت مدرس اور محدث کے لیے حضرت سہت کو خیر باد کہہ کر دیوبند جا رہے تھے۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی کی جانشینی کے لیے شیخ الہند مولانا محمود حسن منہا فروز ہوئے تھے۔ ان کے بعد محدث وقت علامہ انور شاہ شیخ الحدیث مقرر ہوئے تھے اور اب یہ منصب گرامی حضرت کے سپرد کیا جا رہا تھا۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی دیوبند تشریف آوری

۱۹۲۸ء

حضرت علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ علوم و فنون کا خزانہ تھے۔ حدیث، تفسیر، فقہ، تاریخ، معانی و بیان، منطق، فلسفہ، شعر، ادب، غرض سارے ہی علوم متداولہ میں تو ماہر اور یکمائے زمانہ تھے ہی، بعض غیر متداولہ علوم ہیئت و جغرافیہ وغیرہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے۔ آپ کا ذہن اتنا تیز اور فکر اتنی رسا تھی کہ دقیق سے دقیق اور پیچیدہ سے پیچیدہ مسائل ایک نظر میں حل کر دیتے تھے۔ حافظہ ایسا قوی تھا کہ جو موضوع یا مسئلہ ایک نظر یا سماعت سے گزر جائے وہ ہمیشہ کے لیے پتھر کی لکیر بن جائے۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی آپ کے بارے میں یہ رائے تھی کہ "انور شاہ کا وجود اسلام کی حقانیت کی ایک دلیل ہے۔" مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ نے آپ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا کہ "اگر تم مجھ سے پوچھو کہ تم نے حافظہ ابن حجر عسقلانی، حافظہ تفتی الدین بن دقیق العبد، سلطان العلماء، عز الدین بن عبد السلام رحمہم اللہ کو دیکھا تھا تو اگر میں تم سے ہاں کہہ دوں تو میں سچا ہوں کیونکہ میں نے انور شاہ کو دیکھا تھا۔ اور کیونکہ اگر انور شاہ اس دور میں ہوتے تو یہی ہوتے۔" ایسے متبحر عالم اور بے مثل استاذ کی موجودگی میں دارالعلوم دیوبند کی شہرت اور مقبولیت نے بہت ترقی حاصل کی تھی اور ملک کے گوشے گوشے سے بلکہ بعض باہر کے ممالک سے بھی طلباء اور شاگردان علوم شاہ صاحب سے استفادہ کے لیے دیوبند آرہے تھے۔ خواص اور اہل علم تو جانتے ہی تھے، عوام میں بھی آپ کے علم و فضل کی

شہرت تھی مگر میں ہی زمانے میں ایک ایسا واقعہ پیش آیا کہ شاہ صاحب کو مدرسے سے استعفیٰ دینا پڑا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ شاہ صاحب کو خود تو شاید کلمہ گران کے ہوا خواہوں اور مخلصین کو مدرسے کے مہتممین اور منتقلین سے اختلاف ہو گیا۔ بات معمولی تھی مگر بڑھتے بڑھتے رائی کا پہاڑ بن گیا۔ علامہ کے خدام کی رائے یہ تھی کہ مدرسے کے انتظامی معاملات میں حضرت علامہ کی رائے اور اقتراح بھی شامل رہے۔ مہتممین کا موقف یہ تھا کہ نظم و ضبط اور درس و تدریس دو الگ الگ شعبے ہیں۔ مدرسین کو اہتمام میں ذیل نہیں کیا جاسکتا۔ دونوں فریق اپنے اپنے میدان میں ڈٹ گئے۔ پہلے تو بات چیت ہوئی۔ دلائل اور ثبوت پیش کیے گئے۔ پھر بات بحث و مباحثہ اور تکرار و گفتار تک بڑھی اور آہستہ آہستہ نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ آپس کا معاملہ عوام میں اور گھر کی بات کوچہ و بازار میں پھیل گئی۔ الزام تراشی، نعرہ زنی، تہمت آرائی اسٹراٹک بازی، اخبار نویسی، ہرزہ سرائی غرض مقابلہ و مجاہدہ کا کوئی داؤ بیچ ایسا نہ رہا کہ گھات لگا لگا کر اور سنبھل سنبھل کر آزمایا نہ گیا ہو۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ جب تلخ و تند، نرم گرم اور گفتنی ناگفتنی سارے ہی حربے ختم ہو گئے تو شاہ صاحب مع اپنے بہت سے شاگردوں کے دیوبند چھوڑ کر چلے گئے۔ شاگردوں میں دیوبند کے طلباء ہی نہیں بڑے بڑے علماء فضلہ اور اساتذہ تھے۔ مدرسہ دیوبند کے لیے یہ وقت معمولی نہیں بلکہ بہت نازک تھا اور چوٹ بلکی نہیں بلکہ ضرب کاری تھی۔ یہ خطرہ حقیقت بن کر نظر آ رہا تھا کہ مدرسے کی اینٹ سے اینٹ بچ کر ہی رہے گی۔ صدر مدرس اور پھر شاہ صاحب جیسے صدر مدرس اور شیخ حدیث، اساتذہ کرام، اور طلباء کی ایک بڑی جماعت الگ ہوئی تو پورے ملک کے عوام و خواص میں چین اور مدرسے کے خلاف اعتراضات و اختلافات کی لہر دوڑ گئی۔ اس وقت کی بڑی شخصیتیں مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری، مولانا محمد علی، مولانا حفظ الرحمن اور اس پایہ کے بہت سے اعیان، نیز اس وقت مسلمانوں کی سب سے بڑی اور مضبوط جماعت تحریک خلافت شاہ صاحب کی ہنوا تھی۔ ان حالات میں جیسی بھی بربادی ہو جاتی

کرم تھی اور جو کچھ بھی ہو جائے متوقع تھا مگر خوش قسمتی سے اس وقت مدرسہ کا انتہام مولانا
 حبیب الرحمن عثمانی جیسے صاحبِ فہم و فراست، مہرِ مہندہ اس اعداد و اعلیٰ انجمن
 صلاحیتوں کے مالک کے ہاتھوں میں تھا۔ آپ نے ہر کسی کو خیر اور تندرست کے فیصلے کیے۔
 اس نازک وقت میں مدرسہ کی گرتی ہوئی سکان کو اٹھاتے ہوئے ہم لوگوں کی جیسا ہی
 شخص بھی سکا ہے جو اپنے وقت کا امام، تقویٰ اور شریعت و سنت میں سولہ اور خدائی
 اعلم جی نہیں بلکہ پورے ہندوستان میں معروف و محبوب ہو۔ ان صفات سے پوری
 طرح قصص ذات ہمارے حضرت مولانا حسین احمد راجہ انصاری جی کی تھی جو انہیں پہلی
 بڑوں پھولوں، عوام اور خواص سب نے اتفاق کیا۔ اور حضرت میں حضرت کی علمی اور سیاسی
 روحانی اور ظاہری ترقیاں اور کامیابیاں دن بدن فزونیوں پر تھیں۔ عوام و خواص
 پروردگار عاشق اور خدا کا رشتے، دین و دنیا میں کا حلقہ اور شاہانِ معرفت و سلوک کی
 جماعت دن بدن بڑھتی ہی جاتی تھی مگر جب دیوبند کی طرف سے صدر مدرس اور مدرسہ
 عدیث کی پیش کش کی گئی تو حضرت نے فیصلہ کیا کہ اب اس امانت کی ادائیگی کا وقت
 نہیں پہنچا ہے جو شیخ الہندؒ نے آپ کے سپرد کی تھی۔ دیوبند ہی میں نہ کہ اس میں ان کا ہونا
 میں جہاد ہو سکتا تھا جو مہاجرین و مہاجرین کے حوالے کر گئے تھے۔ تاہم چونکہ دیوبند
 اور اس کے انتہام کے مراجع سے آپ پوری طرح واقف تھے۔ اپنے مشن اور حدود
 جہاد آزادی کے تقاضے بھی آپ کے سامنے تھے۔ نیز ہندوستان میں قیام کا مقصد بھی
 شیعین اور فرقہ تھا اس لیے آپ نے دارالعلوم کے انتہام کے سامنے حسب ذیل
 مشاغل رکھیں۔

(۱) سیاسی مسلک اور نظریات میں پوری آزادی ہوگی اور مدرسہ کو کسی اختلاف و
 اختلاف کا حق نہ ہوگا۔

(۲) سیاسی سرگرمیوں اور تحریکات آزادی میں شرکت پر مدرسہ کی جانب سے کوئی
 رکاوٹ نہیں ہوگی۔

(۳) ہر ماہ ایک ہفتہ یا کسی نشست اور نظریہ کے سفر ہو سکے گا اور اس کی تنخواہ

وضع نہ ہوگی۔ وغیرہ وغیرہ۔

خود مدرسہ کو بھی ایسے ہی صاحب عزیت و جرات، حامل شریعت و سنت، مجاہد آزادی و سیاست کی ضرورت تھی۔ دیوبند والوں سے زیادہ حضرت کے مزاج، طبیعت اور نفسیات سے کون واقف ہو سکتا تھا۔ انھوں نے ہر پہلو پر غور کر کے ہی آپ کو یہ پیش کش کی ہوگی چنانچہ پورے انشراح و انبساط کے ساتھ یہ شرائط منظور کر لی گئیں اور حضرت ۱۹۲۸ء میں دیوبند کی مسند صدارت و حدیث پر تشریف لے آئے اور اس کے ساتھ وہ تمام خطرات، انتشار اور اضطراب جو وقتی طور پر پیدا ہو گیا تھا ختم ہو گیا اور موافقین و مخالفین کو جمیعت خاطر حاصل ہو گئی۔ ان واقعات کا تذکرہ کرتے ہوئے مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہم نے تحریر فرمایا ہے کہ "حضرة الاستاذ مولانا سید انور شاہ صاحب نے دارالعلوم چھوڑنے کا فیصلہ فرمایا۔ اس وقت دارالعلوم کی صدارت تدریس کے لیے کوئی شخصیت حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی سے زیادہ موزوں نہیں ہو سکتی تھی۔ یہ اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہوا کہ مولانا نے اس ذمہ داری کو قبول فرمایا۔ اس کے ساتھ ہی ایک اور فاضل گرامی مولانا عبدالسلام صاحب قدوائی ندوی مرحوم کی تحریر بھی قابل ملاحظہ ہے۔" جب مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی مرحوم کے زمانہ میں دارالعلوم دیوبند میں عظیم الشان اسٹرائک ہوئی اور مولانا انور شاہ صاحب، مفتی عزیز الرحمن صاحب اور مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی وغیرہ نے دارالعلوم سے علیحدگی اختیار کر لی تو عرصہ تک اخبارات میں ان واقعات کا چرچا رہا۔ بعض اخبارات تو محض انہی مسائل پر بحث کے لیے نکالے گئے تھے۔ یہ اسٹرائک بڑی خطرناک تھی اور ڈرتھا کہ کہیں بزرگوں کی یہ نصف صدی کی کمائی خاک میں مل جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اس نقصان سے بڑی حد تک محفوظ رکھا۔

ایک طرف مولانا حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے دارالعلوم دیوبند میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث کے منصب کو سنبھال لیا اور دوسری طرف بعض اہل خیر نے ڈابھیل (گجرات) میں شاہ صاحب، ان کے رفقاء اور شاگردوں کو بلا کر ایک نئے علمی مرکز کی بنیاد رکھ دی۔^۱

اس موضوع پر مولانا عبدالحی صاحب سابق ناظم ندوۃ العلماء لکھنؤ والد ماجد مولانا علی میاں مدظلہم اکابر بیان بھی قابل ملاحظہ ہے:

”۱۳۴۰ھ میں جب حضرت علامہ انور شاہ کشمیری نے دیوبند کی مسند شیخ الحدیث سے استعفیٰ دیا تو ان کی جگہ پر مولانا حسین احمد مدنی کا انتخاب کیا گیا۔ آپ نے اسی قابلیت اور محدثانہ شان کے ساتھ تدریس حدیث کی خدمت کی انجام دی کہ دارالعلوم دیوبند کی شہرت اور مرکزیت بھی باقی و ساری رہی اور مدرسہ پر عوام و خواص کا اعتماد برقرار رہا۔ تعلیم و تدریس کی خدمات کے ساتھ حضرت مدنی سیاسی جدوجہد میں بھی اپنے بے مثال عزم و ہمت کے ساتھ رواں دواں رہے اور مسلمانوں میں غیرت و حیثیت نیز عزت نفس کی روح بیدار کی۔“^۲

ظاہری اور سطحی نظر میں تو یہ منصب محض ایک صدر مدرس اور شیخ الحدیث کا تھا جس پر قدرت نے حضرت رحمۃ اللہ کو فائز و مامور فرما دیا تھا۔ مگر بنیادی اور حقیقی معنوں میں یہ وہ مقام تھا جس سے پورے ہندوستان بلکہ تمام دنیا میں صحیح اسلامی اسپرٹ اور عقائد کی تبلیغ اور قیادت ہوتی تھی۔ حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب نے اس کے بارے میں لکھا ہے: ”آپ (حضرت مولانا حسین احمد مدنی) کی شخصیت اس وقت دارالعلوم کے جس منصب پر فائز ہوئی وہ روایتی طور پر محض

۱۔ بیانات کراچی مولانا بخاری نمبر ۱ ص ۶۷

۲۔ مولانا عبدالحی، نزہۃ الخواصر، مطبوعہ حیدرآباد، ج ۲ ص ۱۱۷

مدرسہ، صدر مدرس کا عہدہ نہیں بلکہ ایک عمومی قیادت کا عہدہ رہا ہے جس کی طرف رجوع عام ہوتا رہا ہے اور جس کے لیے ہمیشہ ایسی ہی ممتاز شخصیتیں منتخب ہوتی رہی ہیں۔

دیوبند کے اسلامی، علمی، اخلاقی، روحانی اور سیاسی مرکز سے حضرت نے ان تمام پہلوؤں سے جو خدمتیں انجام دیں اور جس طرح ملک و ملت کی قیادت فرمائی، اس کا تذکرہ آگے آ رہا ہے۔

ہندوستان کا ماحول - حضرت کا سیاسی مسلک

۱۹۴۷ء تک ہندوستانی عوام کی سیاست میں انجمنوں اور فہم اور فہم پیدا ہوا تھا۔ کانگریس تیز رفتاری کے ساتھ سرکاری اثرات اور حکومت کی ریشہ دوانیوں سے آزاد ہو رہی تھی، مگر مسلم لیگ آزادی اور حریت کی منزل کی جانب بلبلہ جانے کے بعد آہستہ آہستہ پیچھے ہٹ رہی تھی۔ ۱۹۴۶ء میں برطانیہ نے سر جہاں سائن کی سربراہی میں ہندوستان کا دستور یا دستوری اصلاحات بنانے کے لیے ایک کمیشن بھیجا۔ یہ ہندوستانی تاریخ میں سائن کمیشن کے نام سے مشہور ہے۔ ہندوستانی عوام اور انجمنوں نے اس کمیشن کی سخت مخالفت کی۔ جہاں جہاں بھی اس کمیشن کے اجتماعات ہوئے ہندوستان نے اس کے خلاف مظاہرے کیے، کالی جھنڈیاں دکھائیں اور سائن کمیشن کو بیک کے نعرے لگائے۔ برطانیہ نے اس ہائیکٹ کو کچلنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی، گرفتاریاں کیں، لاشی چارج کیا اور گولیاں چلائیں مگر نہ آزادی میں چور متوالوں نے اس تمام ظلم و ستم کو پرکاش کے برابر بھی وقعت نہ دی۔ اس جگہ پر یہ بات خوب ذہن نشین کر لیجیے کہ سائن کمیشن کی مخالفت اور ہائیکٹ کرنے والوں میں کانگریس، مسلم لیگ اور جمیعہ علماء، یہ تینوں جماعتیں برابر کی شریک تھیں۔ دسمبر میں کانگریس کا اجلاس زیر صدارت ڈاکٹر منٹا راجہ انصاری منعقد ہوا جس میں کانگریس کا منزل مقصود مکمل قومی آزادی قرار پایا اور سائن کمیشن سے ہائیکٹ کرنا پاس ہوا۔ اسی طرح پشاور میں جمیعہ علماء نے بصدارت علامہ انور شاہ اور مملکت میں خلافت کانفرنس نے سائن کمیشن سے ہائیکٹ کے ریزولوشن پاس کیے۔ اس بارے میں مسلم لیگ بھی کسی سے پیچھے نہیں رہی، اور دسمبر ۱۹۴۶ء میں اس کا اجلاس زیر صدارت سر مولوی محمد یعقوب منعقد ہوا اس میں سائن کمیشن کے مقاطعہ کی قرار دیا گیا اور

علامہ مسلمانوں کا، دشمن مستقل از مولانا طفیل احمد قادری مرحوم

حضرت جنت علی علیہ السلام نے اس مقابلہ کے لیے ایک مختلف اوقات پر دوسرے
 کے لیے ایک ہی جگہ ہمارے مسائل ہمارے ہیں اور ہم ہمارے ہیں اور قانون
 اصلاحات انگریز اور ہندوستان کے ایک ہی ملک کے لیے یہ تو سب کچھ تھا مگر
 مسلمانوں میں ایک ہی وقت کا تصور گروپ سرگرمی کا تھا جو شیعہ لیگ کے سربراہ تھے۔
 یہ لیگ ہندوستان کی ترقی اور مسلمانوں کی ترقی کی موافق تھی۔ دوسرے نسبت کمزور گروہ کی سربراہی
 مسلمانوں کی جناح کے ہاتھ میں تھی جو ابھی تک کانگریس کے علی الاعلان مخالف نہ تھے۔
 اور مختلف خیالات کے اور چند مسلم اتحاد کے لیے کوشاں تھے۔ مسلمانوں کی ترقی
 آپ کو ہندو مسلم اتحاد کا پینچامبر کیا کرتی تھیں۔ دیکھنا یہ ہے کہ ۱۹۱۷ء اور ۱۹۱۸ء
 میں جناح صاحب ہندو مسلم مسئلہ کے حل کے لیے کس طرح کوشاں تھے۔ اس وقت
 کانگریس نے اپنی ساری توجہ بھرت، غریبی اور نشت آباد اشیاء کے خلاف جدوجہد کے
 لیے وقف کر دی تھی۔ کانگریس کی سیاست سیاسی لوگوں پر چھوڑ دی تھی چنانچہ کانگریس
 کے صدر مسٹر سہی نو اس آئنگر، پنڈت مدن موہن مالویہ اور پنڈت مونی لال نہسرو
 گورنمنٹ کی مندرجہ ذیل اسمبلی کے ممبر ہو گئے تھے۔ سی آر، داس بھی بنگالی اسمبلی کے
 لیے نامزد ہو گئے تھے مگر وہ ۱۹۱۷ء میں اپنا ٹکٹ فٹ ہو گئے۔ جناح صاحب بھی
 مندرجہ ذیل اسمبلی کے ممبر تھے مگر ان لوگوں نے محسوس کیا کہ بغیر اتحاد و اتفاق کے اسمبلی میں ان
 کی کوئی طاقت نہیں تھی۔ چنانچہ مولانا محمد علی کانگریس کے سیاست دانوں اور بعض دیگر
 مسلمانوں کی اہمیت جناح صاحب نے ۱۹۱۷ء میں اتحاد کی پوری کوشش کی تاکہ
 اس بارے میں جناح صاحب کا مسلک معلوم کرنے کے لیے ایک اہم ستارہ
 جس کا حلقہ فرامین۔ مئی ۱۹۱۷ء میں لاہور مسلم لیگ کی صدارت کرتے ہوئے آپ نے
 کہا: مجھے یقین ہے کہ جس دن ہندوستان آپس میں متحد ہو جائیں گے اسی دن ہندوستان

۱۔ مہاتما جی راجگپتہ، ۲۔ مولانا محمد علی، ۳۔
 ۴۔ ایڈیٹر، ۵۔ مولانا محمد علی، ۶۔
 ۷۔ ایڈیٹر، ۸۔ مولانا محمد علی

کے ہاتھ میں ایک ڈومینین ذمہ دار حکومت آجائے گی۔ جناح صاحب کی اس تقریر پر گاندھی جی نے کہا تھا۔ "میں مسٹر جناح کی تائید کرتا ہوں۔ ہندو مسلم اتحاد ہی کے معنی سوراخ ہے۔"

اس کے بعد "۱۹۴۵ء میں آپ نے گورنمنٹ کے پلیٹ فارم سے اسمبلی میں ایک تقریر کرتے ہوئے کہا۔ میں پہلے نیشنلسٹ ہوں اور بعد میں بھی نیشنلسٹ ہوں اور آخر میں بھی نیشنلسٹ ہوں۔"

انتخابات کا سوال بھی اختلافات کا ایک بڑا عنوان تھا۔ وہ افراد اور جماعتیں جو حکومت برطانیہ کے زیر اثر اور اس کے حاشیہ بردار تھے چاہے وہ جس مذہب سے بھی تعلق رکھتے ہوں مگر جداگانہ انتخاب کے لیے ہر ممکن کوشش کر رہے تھے اور اس مقصد کے حصول کے لیے وقتاً فوقتاً فرقہ وارانہ بلوے اور فساد کو مار رہے تھے۔ مگر مسٹر جناح ابھی تک مخلوط انتخاب ہی کے حامی تھے اور اس مقصد کے لیے آپس کے اختلافات کو حل کرنے کے لیے آخری کوشش صرف کر رہے تھے۔ مگر پھر بھی اب وہ آہستہ آہستہ نیشنلزم سے "ہندو مسلم اتحاد سے اور کانگریس سے دور ہوتے جا رہے تھے۔ اس سلسلے میں ایک واقعہ یہ ہے اور دوسرے اباب آئندہ باب میں آرہے ہیں۔

"گو قومی سیاست کے نئے دور میں جو سن ۱۹۳۷ء سے شروع ہوا تھا جناح صاحب کا اثر عام طور پر ملک میں اور اس کے ساتھ ہی مسلمانوں میں بہت کم ہو گیا تھا، پھر بھی قریب قریب ہر پارٹی کے لوگوں کو ان کے حب وطن اور ان کی سیاسی سمجھ بوجھ پر پورا اعتماد تھا۔ چنانچہ مارچ ۱۹۳۷ء میں جب تیس مسلمان لیڈروں نے جن میں مختلف سیاسی خیالات کے لوگ شامل تھے دہلی میں جمع ہو کر فرقہ وارانہ مسئلہ پر غور کیا تو جناح صاحب جلسے کے صدر بنائے گئے اور اس میں جو تجویزیں منظور کی گئیں وہ مجموعی طور پر ان کے نقطہ نظر کے موافق تھیں، ان تجویزوں کا خلاصہ یہ ہے کہ

لے بکر، لیٹھ بنان، دی کر، ٹنڈی، پاکستان، بلوچستان، ص ۴۰۰۔ ایشیا، براہ الاذی اور جناح نوکر مریم، ص ۳۷۴

۱۹۳۷ء، بھولہ ماڈرن مسلم انڈیا، اکرام، ص ۳۶۳

ہندوستان کے آئندہ دستور میں :

(۱) آئین ساز مجلسوں کے لیے مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ہوں گے مگر ہندو اور مسلمانوں

کے لیے ایک مقرر تناسب کے اعتبار سے نشستیں محفوظ رکھی جائیں۔

(۲) سندھ کو بمبئی سے الگ کر کے مسلم اکثریت کا ایک نیا صوبہ بنایا جائے۔

(۳) دو اور صوبوں کو جن میں مسلم اکثریت ہے یعنی شمالی مغربی سرحدی صوبہ اور بلوچستان

کو سیاسی اصلاحات دی جائیں۔

(۴) مرکزی مجلس قانون ساز میں مسلمانوں کو ایک تہائی نشستیں دی جائیں۔

(۵) مسلم اکثریت کے سب سے بڑے صوبوں پنجاب اور بنگال میں ہندوؤں اور مسلمانوں

کی نمائندگی ان کی آبادی کے تناسب سے ہو۔ جہاں تک اور صوبوں کا تعلق

ہے مسلم اکثریت کے صوبوں میں کونسلوں میں نمائندگی اور نشستوں کو محفوظ کرنے

کے سلسلے میں ہندوؤں کو وہی رعایتیں دی جائیں جو مسلمانوں کو ہندو اکثریت کے

صوبوں میں حاصل ہوں۔

انڈین نیشنل کانگریس نے اپنے اجلاس مدراس دسمبر ۱۹۲۷ء میں ان تجاویز کو

منظور کر لیا۔ اور اس ریزولوشن نے جو اس سلسلے میں پاس ہوا اس بات کی بھی ضمانت

دی کہ ہر فرقے کو مذہبی عقیدہ و عمل کی پوری آزادی ہوگی اور کوئی مسودہ قانون جس کا اثر

ایک خاص فرقہ پر پڑتا ہو مجلس قانون ساز میں اس وقت تک نہیں پیش ہو سکے گا جب

تک اس فرقہ کے منتخب شدہ ممبروں میں سے تین چوتھائی اس کے پیش کیے جانے پر

رضامند نہ ہو جائیں گے۔

لیجسلیو ہندو مسلم مسئلہ کا حل بھی پیش کر دیا گیا۔ مخلوط انتخاب بھی طے کر دیا گیا۔ دستور

سازی کی سب سے بڑی رکاوٹ بھی دور کر دی گئی۔ اور پھر کانگریس نے یہ تجویزیں منظور

بھی کر لیں اور اس میں یہ بھی اضافہ کر دیا کہ کسی فرقے کے دو تہائی ممبروں کی منظوری کے

بغیر کوئی مسودہ پیش بھی نہ ہو سکے گا۔ اب تو کوئی قضیہ اختلاف اور اعتراض رہا ہی نہیں۔

لے ہندوستانی مسلمان آئینہ ایام میں از ڈاکٹر عابد حسین، ص ۱۱۳

کامیابی سامنے بلکہ ہاتھ ہی میں آگئی ہے۔ مگر یہ سیاست ہے، یہاں پل پل اور قدم قدم پر اسے ارادے اور نیتیں داؤ پیچ بدلتی ہی رہتی ہیں، اوپر سے کچھ اور معلوم ہوتا ہے، اندر بالکل دوسری چیز ہوتی ہے۔

ہیں کو اک کچھ نظر آتے ہیں کچھ دیتے ہیں دھوکہ یہ بازی گر کھلا
چنانچہ اس سب سے بڑی کوشش اور اتفاق و اتحاد کا حال بھی ملاحظہ فرمائیے۔ جناح صاحب کو شروع ہی سے اقلیتوں کا غم کھائے جاتا تھا۔ وہ کہتے تھے کہ "اگر اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت اور ضمانت قانونی طور پر پہلے سے طے نہ ہو جائے گی تو ایک طرف تو وہ ہمیشہ خوفزدہ رہیں گی کہ ان کے حقوق پامال کر دیئے جائیں گے۔ دوسری طرف اکثریتی فرقہ جبر و زیادتی میں کوئی جھجک محسوس نہیں کرے گا اس لیے اگر ابھی سے اقلیتوں کے حقوق محفوظ نہ کر دیئے گئے تو ملک میں طوائف الملوکی اور غارت گری پھیل جائے گی یہی نہیں بلکہ دوسرے مسلمان، اچھوت اور بعض دوسری جماعتیں بھی یہی کہہ رہی تھیں کہ "ہندوستان کی مختلف جماعتوں کے درمیان ایک معاہدہ آزادی پہلے سے طے ہو جائے ورنہ یہ آزادی کو دبا دے گی پٹے مگر کانگریس، نیشنلسٹ گروپ اور گاندھی جی کا خیال اس کے خلاف تھا۔ یہ لوگ کہتے تھے کہ اقلیتوں اور مسلمانوں کا مسئلہ ہمارا آپس کا معاملہ ہے۔ ہم جب چاہیں گے بیٹھ کر اسے طے کر لیں گے اصل سوال اور کام غیر ملکی طاقت سے ملک کو آزاد کرانے کا ہے۔ "آزادی مل جائے گی تو اس کے آفتاب کی گرمی سے فرقہ وارانہ اختلافات کی چٹان خود بخود گھچل جائے گی۔" یہ دھیان میں رہے کہ اختلاف صرف اسی نکتہ، اقلیتوں اور خاص طور پر مسلمانوں کے حقوق کی ضمانت اور حفاظت کا تھا ورنہ آزادی، اتحاد اور مخلوط انتخاب پر کانگریس مسلم لیگ، ہندو مسلمان، گاندھی جی اور جناح صاحب سب متفق تھے۔ قصہ مختصر کہ کانگریس نے اسی اجلاس میں جس میں جناح صاحب کی دلی والی تجاویز کو منظور کیا گیا تھا، سائمن کمیشن کے مقابلے پر دستوری اصلاحات کے لیے پنڈت ہوتی لال نہرو کی سرکردگی میں ایک کمیٹی بنائی۔ اس کمیٹی نے اپنی رپورٹ جو تیار کی اور جس کا نام

نہرو رپورٹ سے مشہور ہوا اس میں جناح صاحب کی تجویز کردہ اور کانگریس کی منظور کردہ بلکہ پُر زور تائید کردہ اصلاحات و تجاویز کو پورے طور سے نظر انداز کر دیا گیا تھا۔ کانگریس نے تو یہ رپورٹ منظور کی ہی "مولانا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر انصاری نے بھی اسے منظور کیا۔" البتہ مسلم جماعتوں میں مولانا شوکت علی صدر خلافت کمیٹی اور مفتی کفایت اللہ صدر حمیت علماء ہند نے اپنے اپنے بیانات دیئے جن میں جنس امور سے اختلاف کیا گیا تھا۔ اسی طرح پرنسٹن جو ابر لال نہرو اور مسٹر بھاس چندر بوس نے بھی مشروط طریقے پر نہرو رپورٹ کو منظور کیا۔

رپورٹ تیار ہونے اور کانگریس سے منظوری حاصل ہو جانے کے ایک سال بعد کلکتہ میں دسمبر ۱۹۳۰ء کو ایک آل پارٹیز کنونشن بلایا گیا جس میں نہرو رپورٹ کو منظور کرنے کے لیے پیش کیا گیا۔ مسلمانوں کو اور خاص طور پر مسٹر محمد علی جناح اور مولانا محمد علی کو توقع تھی کہ اس کنونشن میں کانگریس مسٹر جناح کی والی والی تجاویز کی تائید کرے گی۔ سر نتیجہ بہار پور نے کنونشن پر زور دیا کہ جناح صاحب کی تجاویز کے مطابق نہرو رپورٹ میں تبدیلی کر دی جائے کیونکہ "اگر یہ تجاویز نہ منظور کی گئیں تو ملک کو ایسی شدید چوٹ پہنچے گی کہ یہ زخم چوتھائی صدی تک مندمل نہ ہو سکے گا۔" مگر دوسری پارٹیوں، ہندو مہا بھا، سکھوں کی جماعت وغیرہ نے تو ان کی مخالفت کی ہی، کانگریس نے بھی ان کے سارے دلائل رد کر دیئے۔ مجمع میں بھی قسم کے لوگ موجود ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس میں ان پر ذاتی حملے بھی کیے گئے اور کہا گیا کہ مسٹر جناح کو مسلمانوں کی نمائندگی کا کوئی حق نہیں ہے۔ جناح صاحب کو اس واقعہ سے شدید صدمہ پہنچا اور وہ کنونشن سے واک آؤٹ کر گئے۔ اس موقع کا انھوں نے دیکھا حال جناح کے ایک پارسی دوست جمشید نوشیرواں جی بیان کرتے ہیں۔

"مسٹر جناح انگلینڈ سے لائے ہوئے نہایت اعلیٰ درجہ کے لباس میں بولنے کے لیے کھڑے ہوئے اور انھوں نے اپنے دلائل پیش کیے۔ مگر ان کے تمام

۱۔ ایٹ لائیوڈ ص ۱۳۰۔ ۲۔ روشن مستقبل ص ۲۹۲۔

۳۔ ایٹ لائیوڈ ص ۱۳۹ بحوالہ ماڈرن مسلم انڈیا اکرام ص ۳۶۶۔

مطالبات ایک ایک کر کے رد کر دیئے گئے۔ ایک صاحب نے کہا کہ مسٹر جناح مسلمانوں کے نمائندے نہیں ہیں ان کو مسلمانوں کی طرف سے بولنے کا کوئی حق نہیں ہے جناح صاحب کو اس حقارت آمیز برتاؤ کا بہت صدمہ ہوا اور وہ اپنے ہوٹل چلے گئے۔ دوسرے دن وہ بذریعہ ٹرین کلکتہ سے روانہ ہو گئے۔ میں انہیں خدا حافظ کہنے کے لیے اسٹیشن گیا تو وہ اپنے فٹ کلاس کے کمپارٹمنٹ کا دروازہ پکڑے کھڑے تھے، ان کی آنکھوں میں آنسو تھے اور انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا۔ جمشید! آج سے ہم سے راستے الگ ہوتے ہیں۔

بعد میں گاندھی جی نے مسٹر جناح سے اپنی معذرت پیش کی کہ میں تو مسلمانوں کے مطالبات منظور کرنے کو تیار تھا مگر سکھوں نے اعلان کر دیا کہ اگر نہرو رپورٹ میں کوئی تبدیلی کی گئی تو ہم اس کا نفرت سے الگ ہو جائیں گے۔

واقعات تو پہلے بھی پیش آتے ہی رہے تھے۔ اختلافات بھی ہوتے رہے تھے اور جھگڑے فساد بھی چلتے ہی رہے تھے مگر ہندو مسلم دو الگ الگ قومیں ہیں یہ تصور پہلی مرتبہ سامنے آ رہا تھا اور یہ پہلا موقع تھا جب ہندو مسلم اتحاد کی بنیادیں اور جڑیں پل رہی تھیں۔ جو دھری خلیق الزماں نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ "اس واقعہ سے ملک کی قسمت پر نہر لگ گئی اور ہندو سیاستدانوں کی تنگ نظری کا مقابلہ نہ ہی ہو سکا۔"

اس کے دو ہی سال بعد ۱۹۴۷ء میں انڈین نیشنل کانگریس کا اجلاس زیر صدارت پنڈت جواہر لال نہرو لاہور میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس میں طے کیا گیا کہ کامل آزادی کی تجویز پاس کی جائے اور نہرو رپورٹ کی قرارداد کو منسوخ کر کے کہا گیا کہ اسے دریائے راوی میں غرق کر دیا گیا۔ یہ خود تو غرق ہی ہو گئی مگر ملک کی تقسیم کا سنگ بنیاد رکھ گئی۔

لڑاؤ اور حکومت کرو

برطانوی حکومت نے اپنے زمانے کی بالکل ہی ابتدا ہی میں یہ راز پایا تھا کہ ہندوستان میں جاسوسوں، سازشوں اور رشوت کے زور پر قبضہ کیا اور باقی رکھا جاسکتا ہے۔ مگر نہ اس کے شروع ہوتے ہوتے ہندوستان کے عوام اس قدر بیدار ہو گئے تھے کہ حکومت برطانیہ کی چولیس ڈھیلی ہوئی شروع ہو گئیں۔ تمام ہندوستانی چاہے کسی بھی مذہب اور فرقے کے ہوں آپس میں شہر و شکر کی طرح متحد ہو گئے۔ پورا ملک اپنائیت اور بھائی چارہ کی فضا سے سرشار تھا۔ ہندو اللہ اکبر کا نعرہ لگاتے تھے، مسلمان سحارت ماما کی جے پکارتے تھے۔ ہندو عید بقرعید میں شریک ہوتے تھے، مسلمان دسہرہ اور رام نو می کے تیوہاروں میں جاتے تھے۔ ہندو مسلمانوں کو مندروں میں لے جاتے تھے، مسلمان ہندوؤں کو مسجد کے منبر پر پرکھڑا کرتے تھے۔

”سب تحریک آل انڈیا مسلم کانفرنس انجمن اسلامیہ نے، ۱۹ اکتوبر ۱۹۱۹ء کو جامع مسجد میں دُعا کا انتظام اور خلافت ڈے کے اظہارِ درد و غم کو عملی صورت میں لانے کے واسطے ۱۶ اکتوبر کو بوقت ۵ بجے شام ہندو مسلمانوں کا ایک جلسہ منعقد ہوا تو اس میں بڑی تعداد میں ہندو شریک ہوئے۔ چنانچہ ۱۷ اکتوبر کو تمام ہندو مسلمانوں نے اپنے اپنے کاروبار اور دکانیں بند کھیں اور جب مجمع نے درود شریف اور استغفار کا ورد کیا اور سب ننگے سر بادیہ پر ہم دُعا کے لیے کھڑے ہوئے تو کثیر تعداد میں ہندو بھائی بھی شریک ہوئے۔ بالو ابھی چرن وکیل، جگہ مبار پرشاد وکیل، تولکیشور وکیل اور بہت سے معززین نے تحریک خلافت میں ہندوؤں کی شرکت کا یقین دلایا۔“

”دوسری خلافت کانفرنس بمقام دلی زیرِ صدارت مولوی فضل الحق کے سلسلے میں ۲۳ دسمبر ۱۹۱۹ء کے متحدہ اجلاس کا حال اخبارات میں اس طرح بیان کیا گیا ہے،

”تحریک خلافت بحوالہ اخبار مشرق گو رکھ پور اشاعت ۲۳ اکتوبر ۱۹۱۹ء

شرکاء میں گاندھی جی، سوامی شردهانند، پنڈت کرشن کانت مالویہ، ڈاکٹر ساورکر، مشر
شکر لال اور مشرموہن جی وغیرہ وغیرہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ اس میں گاندھی جی
نے تقریر فرمائی جس میں آپ نے خلافت کی اہمیت کا ذکر کرتے ہوئے ہندو مسلم اتحاد پر
زور دیا۔ اور کہا کہ اگر مسلمانوں کے دل رنجیدہ ہیں تو ہندو ان کے ساتھ شریک ہیں۔
اس کے بعد حکیم اجل خاں نے ایک تجویز پیش کی کہ جب تک خلافت کا مسئلہ حل نہ ہو
مسلمانوں کے لیے جشن صلح میں شریک ہونا ناممکن ہے۔ سوامی شردهانند نے نہایت
پر زور تقریر میں اس کی تائید کی۔ سید حسین، شری کانت مالوی اور مشرموہن جی وغیرہ
نے بھی پرجوش تائیدی تقریریں کیں۔

”رولٹ بل کے پاس ہونے پر گاندھی جی نے اوائل ۱۹۱۹ء میں ستیہ گرہ کی بنیاد
ڈالی۔ ہر ممبر عہد کرتا تھا کہ اگر رولٹ بل ہم پر نافذ ہوا تو ہم اس کی خلافت ورزی کریں
گے۔ اپریل میں ایک دن ستیہ گرہ منائی گئی۔ تمام ملک میں ہڑتال کی گئی۔ ہڑتال کی
وجہ سے جب بازاروں میں مجمع ہوا تو پولیس اور فوج نے عوام الناس کو منتشر کرنے
کے لیے گولی چلائی۔ اس وقت سوامی شردهانند جو گوردھل کا نگڑھی ہردوار کے
بانی تھے، دلی میں موجود تھے، انھوں نے جلسوں میں نمایاں حصہ لیا۔ اس وقت ہند
مسلمانوں میں اتحاد کی ایسی زبردست لہر دوڑ رہی تھی کہ مسلمانوں نے سوامی شردهانند
کو جامع مسجد کے ممبر پر چڑھا کر ان سے تقریر کرائی۔ امرتسر میں مسلمان رام نومی کے
جئے میں شریک ہوئے۔ جس کے بعد سرماٹیکل اوڈائر لفٹنٹ گورنر نے ڈاکٹر ستیہ پال
اور ڈاکٹر سیف الدین کچلو کو کسی نامعلوم جگہ پر بھیج دیا۔

آزادی کے نشے اور دلوں کی اس یگانگت نے حکومت برطانیہ کی جڑیں ہلا کر
رکھ دیں اور اس نے یہ سمجھ لیا کہ ہندوستان میں ان دو قوموں ہندو اور مسلمانوں کو آپس میں
لڑا کر ہی حکومت کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ وہ اتفاق، اتحاد، ہم آہنگی اور یک جہتی جو

صدیوں کی تند و تیز ہواؤں کے مقابلے میں بھی ثابت قدم رہتی چلی آئی تھی چنہ ہی دنوں میں حکومتِ برطانیہ کی لڑاؤ اور حکومت کرو کی پالیسی کا شکار ہو گئی۔ پوری تفصیلاً اور طویل واقعات اور اقتباسات پیش کرنے کے لیے تو الگ ہی دفتر چاہیے۔ اس مختصر صحبت میں تو ہم چند مختصر ہی سے دلائل اور شواہد پیش کر سکتے ہیں۔ بہت پہلے سے انگریزوں نے اپنی عاقبت کے بارے میں خطرہ محسوس کرنا اور اس کے علاج کی تلاش شروع کر دی تھی۔

ایک تاریخی واقعہ ملاحظہ فرمائیے :

”لارڈ منٹون نے جو کمرزن کے بعد وائسرائے ہو کر آئے تھے، تقسیمِ بنگال سے پیدا ہونے والی فرقہ وارانہ کشیدگی سے پورا فائدہ اٹھایا اور مسلمانوں میں تفرقہ بندی کی تحریک کو فروغ دینے کے لیے فرقہ وارانہ نہایت مہارت کا کارگر نسخہ تجویز کیا۔ انہوں نے یہ دکھانے کے لیے کہ جداگانہ انتخاب کا طریقہ مسلمانوں کے مطالبے پر جاری کیا جا رہا ہے، بڑا اہتمام کیا۔ علی گڑھ کالج کے پرنسپل آرچیولڈ کے ذریعے سے نواب محسن الملک کو جو سرسید کے جانشین تھے، خفیہ پیغام بھجوایا کہ وہ سربراہ آوردہ مسلمانوں کا ایک ڈیلی گیشن لے کر وائسرائے کے پاس آئیں اور اپنے فرقے کے لیے رعایتیں طلب کریں جن میں یہ دو مطالبے بھی شامل ہوں کہ مسلمانوں کو ملازمتوں اور کونسلوں میں معقول تعداد میں نامزدگی کے ذریعے لیا جائے۔ اور جہاں انتخاب ضروری ہو وہاں جداگانہ انتخابی حلقے رکھے جائیں جن میں مسلمان امیدوار صرف مسلمانوں کے ووٹ سے منتخب ہو۔ چنانچہ بقول مولانا محمد علی کے یہ ”فرمانی تماشہ“ شملے میں کیا گیا۔ یکم اکتوبر ۱۹۰۶ء کو نواب محسن الملک ایک عرضداشت پر ملک کے مختلف حصوں سے چار ہزار مسلمانوں کے دستخط لے کر ۳۵ سربراہ آوردہ مسلمان زمینداروں، تعلقداروں اور وکیلوں کے ایک وفد کے ساتھ وائسرائے کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ وائسرائے نے ان کی معروضات کو ”بہر دی“ کے ساتھ سنا اور واقع وعدہ کیا کہ انہی تنظیم میں جداگانہ انتخاب کے ذریعے مسلمانوں کا تحفظ کیا جائے گا۔ شملے کے سرکاری حلقوں میں اسے بجا طور پر ایک تاریخی اہمیت

کا ہاتھ سمجھا گیا۔ ڈائریکٹ کی بیوی کو کسی سرکاری دفتر سے ایک خط میں لکھا:
 "یورپ کیلنسی کو اس مختصر سے حصے میں یہ اطلاع دی جی ضروری ہے کہ آج ایک
 بڑی بات ہوئی۔ ایک ممبرانہ کارنامہ جس کا اثر ہندوستان پر اور تاریخ ہندوستان پر
 بدترین تک رہے گا۔ یہ کہا جائے تو مبالغہ نہ ہو گا کہ ہندوستان کے چھ کروڑ تیس لاکھ لاکھوں
 کو بغاوت کیش مخالفوں کی صف میں شامل ہونے سے روک دیا گیا۔" (واضح ہے کہ
 اس واقعے میں ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد چھ کروڑ تیس لاکھ تھی)۔

اس واقعے کے تین جینے کے اندر مسلمانوں کی ایک جداگانہ سیاسی تحریک قائم کرنے کا
 کام جو نواب وقار الملک اور دوسرے لیڈروں کی کوششوں کے باوجود کئی برس سے نہیں
 ہو سکا تھا۔ حکومت کے فیضان سے آسانی انجام پا گیا۔ دسمبر ۱۹۴۷ء میں ڈھاکہ میں سربراہ اور
 مسلمانوں کے ایک جلسے میں جو نواب وقار الملک کی صدارت میں ہوا۔ آل انڈیا مسلم لیگ
 قائم کرنے کا فیصلہ ہو گیا۔ اس طرح مسلم فرقہ پرستی کی سیاسی تحریک جو سرسید کے ہاتھوں
 کامیاب نہیں ہوئی تھی۔ ان کے جانشینوں کے ہاتھوں پروان چڑھی۔ ان انتخابات
 میں ایک تذکرہ رہ گیا کہ اس سلسلے میں جناب آغا جان کی سرگرمیاں پیش پیش تھیں اور وہ
 مسلم لیگ کے ابتدائی دور میں بڑی مدت تک اس کے صدر رہے۔ یہ بھی ایک لمبی اور
 طویل کہانی ہے کہ آغا جان، سرسید اور ان کے ساتھی حکومت برطانیہ کی وفاداری اور
 اس کی پالیسیوں اور ملک میں اس کی جڑیں مضبوط کرنے کے لیے کس کس طرح حق نمک ادا
 کرتے رہے اور کس طرح سرسید کالج کی پرستش کے لیے مسٹر بیک، مسٹر مارلین اور مسٹر
 آرچبولڈ جیسے انگریزوں کو انگلیٹنڈ سے لائے اور ان لوگوں نے مسلمانوں کو کانگریس سے
 الگ رکھنے کے لیے کس طریقے سے ایڑی چوٹی کا زور لگایا۔ کالج کے ہندوستانی اور
 مسلمان ذمہ داران اگر ان انگریزوں کی پالیسی اور سیاست سے ذرا اختلاف کرتے تھے تو
 ان کو بمبئی اور کالج کی عہدہ داری سے استعفیٰ دینا پڑتا تھا۔ یہ سارے حقائق ڈھکے چھپے
 راز نہیں ہیں۔ اس زمانے کی تاریخ، ان واقعات سے بھری پڑی ہے۔ ذرا غور کیا جائے

اور انصاف پسند نظروں سے دیکھا جائے تو صاف واضح ہو جاتا ہے کہ اگر برطانوی حکومت کی پالیسیاں بلکہ سازشیں دونوں قوموں کو لڑانے کے لیے کام میں نہ آتیں تو اختلاف کی خلیج اتنی وسیع نہیں تھی کہ اسے پاٹنا مشکل ہوتا۔ بہر حال اب معاملے کے دوسرے پہلو پر نظر ڈالیے۔

۱۹۱۸ء تک کے اُن بلوچوں نے جو جنگ عظیم اور خلافت کے زمانے میں ہوئے تھے ہندو مسلم اتحاد کو توڑا نہیں تھا اور اُس اتحاد کے پختہ ہو جانے پر سید گروہ، ہجرت اور ترک موالات کی تحریکیں چلی تھیں۔ جب گورنمنٹ نے ہندو مسلمانوں کے مشترک جلسوں اور جلسوں کو دبانایا تو اس کے خلاف ہوتے ہوئے ہندو مسلمان اور بھی متحد ہو گئے۔ یہاں تک کہ وہ وقت آیا کہ چوراچوری کے واقعے کے بعد ۱۹۳۳ء میں والسرائے نے ترک موالات کے ایک بڑے ہندو لیڈر سوامی شرودھانند کو جو اس وقت جیل میں تھے بلا کر گرفتار کیا اور اس گرفتار کے بعد جو صیغہ راز میں رہی، ان کو رہا کر دیا گیا۔ اس کے بعد ہی شرودھانند نے مسلمانوں کی شدھی کا کام شروع کر دیا۔ اُسی زمانے میں ڈاکٹر مونجے نے سنگھٹن قائم کی، جو خالص ہندوؤں کی جماعت تھی۔ شدھی اور سنگھٹن چونکہ کانگریسی لیڈروں کے ہاتھوں شروع ہوئی تھیں اس لیے ملک میں طرح طرح کی چھمی گولیاں اور بدگمانیاں پیدا ہونے لگیں۔ اسی زمانے میں آل انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس کے اجلاس علی گڑھ میں میاں رفیع حسین وزیر تعلیم پنجاب نے اپنے خطبہ صدارت میں مسلمانوں کو یہ ترغیب دی کہ وہ اچھوتوں میں تبلیغ اسلام کریں۔ اس پر اخبار البشیر اٹاواہ نے اعتراض کیا کہ اس خالص تعلیمی جلسے کے قواعد و مقاصد کے خلاف ایک سرکاری عہدہ دار نے ایک خالص مذہبی مسئلہ کیوں چھیڑا۔ اور اس پر اپنے شبہ کا اظہار کیا۔ جو بالآخر صحیح نکلا۔ کیونکہ اس کے بعد ہی فوراً ہندو مسلمانوں کی طرف سے ملک میں شدھی اور تبلیغ کا دور دورہ ہو گیا اور پھر جو بلوے ہوئے شروع ہوئے ہیں تو انھیں کوئی قوت روکنے والی نہ تھی۔

اس باب کو ختم کرنے سے پہلے آخر میں ان تمام سازشوں اور ریشہ دوانیوں کا مقصد معلوم کرنا ضروری ہے۔ ۱۹۴۷ء کے اخبارات سے پتہ چلا کہ مسٹر بلوڈن جج ممالک متحدہ نے اپنے ایک دوست کے خط کا جواب دیتے ہوئے لکھا ہے کہ "مدت سے ہندوستان کی صورت حال قابو سے باہر ہو رہی ہے۔ ہم نیم پارلیمنٹری حکومت کا دورہ کر چکے ہیں جو برطانوی افسران کے بغیر نہیں مل سکتی۔ برطانوی افسر زیادہ عرصہ تک نہیں رہیں گے۔ سول سروس کے تمام شعبے یہاں تک ہندوستانیوں سے بھر دیئے گئے ہیں اور بھرے جا رہے ہیں کہ آئندہ چند سالوں میں ان میں ڈھونڈے سے بھی انگریز کا نام نہ ملے گا۔ میں ان حالات میں ہندوستان کے مسئلے کا ایک ہی حل دیکھتا ہوں کہ اسے ہندو اور مسلمان دو حصوں میں تقسیم کر لیا جائے۔ آئرلینڈ میں کیتھولک اور پروٹسٹنٹ کا تنازعہ ختم کرنے کے لیے ۳۵ سال کی مسلسل پارلیمنٹری جنگ کے بعد ایسا ہی کرنا پڑا تھا۔ ہندوؤں نے ہمیں ہندوستان کے ساتھ کاروبار کرنے سے روک دیا ہے۔ اب ہمیں مالیہ معاف کر دینا پڑا ہے تاکہ کاشتکار زندہ رہ سکیں۔ یہ ایک نہایت ہی یاس انگیز صورت حال ہے۔ اور اس کا ایک ہی علاج ہے کہ اس تعفن کو پھیلنے سے روک دیا جائے اور قدرتی تقسیم کے مطابق ملک کے حصے کر دیئے جائیں۔ اگر ہندوستانی کاروبار تجارت نہیں کرنے دیں گے تو بمبئی کی جگہ کراچی شہر تجارتی بندرگاہ کا کام لے سکتا ہے۔"

ان حالات اور واقعات کے پیش نظر کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو ہندو مسلم تفرقہ کو ایک دوسری طاقت اور سیاست نیز سازش کا نتیجہ سمجھتے تھے، انہیں یقین تھا کہ اس اختلاف کے ذریعے سے برطانوی یا مغربی سامراج ایشیا میں اپنے استعماری پہنچے گاڑے رکھنے کی تدبیر کر رہا ہے۔ اگر اس کی یہ چال کار گر ہو گئی اور ہندو مسلمان میں یک جہتی اور ہم آہنگی نہ پیدا ہو سکی تو مغربی طاقتوں کو ایشیا میں اپنا مرکز اور اڈہ برقرار رکھنے کا ذریعہ ہاتھ آجائے گا۔ اپنے اسی خیال اور نظریہ کے مطابق ان لوگوں نے اپنی ساری سیاسی جدوجہد ہندو مسلم اتحاد اور ہندوستان کی سالمیت اور آزادی کے لیے وقف کر دی۔

جمیعتہ علماء اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی سرگرمیاں

گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے کہ جمیعتہ علماء ہند بنیادی طور پر ملک کی آزادی اور اہل ملک میں اتحاد و اتفاق کی حامی تھی۔ مگر ابھی تک اس کا قانونی رابطہ اور پالیسی میں اتفاق کانگریس کے ساتھ نہیں ہوا تھا۔ اس لیے کہ وہ بلا کسی شرط کے مکمل آزادی کی طلبہ دار تھی۔ اور حکومتِ برطانیہ کے ساتھ ہر قسم کے اشتراک اور اس سے کسی قسم کی رعایت حاصل کرنے کے خلاف تھی۔ یہ ان علماء دین کی جماعت تھی جنہوں نے زندگی سکھ اور چین نیز دنیا کی راحتیں اور آرام سب کچھ قوم اور ملک کی قربان گاہ پر بھینٹ چڑھا دیا تھا۔ یہ برطانیہ کے ساتھ کانفرنسوں، اسمبلیوں اور ممبریوں کو نہ صرف یہ کہ غلط بلکہ قومی مصالح کے لیے ناجائز سمجھتے تھے۔ کانگریس، مسلم لیگ، خلافت کمیٹی آل پارٹیز کانفرنس اور اس قسم کی دوسری چھوٹی بڑی جماعتیں حکومتِ برطانیہ کے ساتھ مشورے بھی کرتے تھے، ان کی اسمبلیوں کے ممبر بھی بنتے تھے، وزارتیں بھی حاصل کرتے تھے، لندن کے سفر اور گول میز کانفرنسوں میں شرکت بھی کرتے تھے، والسرائے کے مہمان بھی بنتے تھے اور بڑے بڑے انگریز عہدہ داروں اور افسران کے ساتھ پارٹیوں میں بھی شریک ہوتے تھے۔ اکبر الہ آبادی مرحوم نے ان کی سرگرمیوں کا نقشہ بڑے بلیغ انداز میں کھینچا تھا۔

کام لینڈ کو بہت ہیں مگر آرام کے ساتھ

قوم کے غم میں ڈنک کھاتے ہیں حکام کے ساتھ

مگر جمیعتہ علماء نے بہت دن پہلے اپنے جو تھے اجلاس بمقام لاہور ۱۹۳۵ء میں یہ تجویز پاس کی کہ حکومتِ برطانیہ کی کونسلوں کی ممبری حرام ہے۔ اور ۱۹۳۶ء میں اپنے اجلاس بمقام کلکتہ میں مکمل آزادی کا یہ ریزولیشن پاس کیا: "چونکہ برادرانِ وطن کے

لے دفتر مستقبل، ص ۲۰۳

مخالفانہ عزائم سے منافرت کی خلیج وسیع ہو رہی ہے اس لیے مسلمان اپنی تنظیم کر کے اپنے بل بوتے پر ملک کو آزاد کرائیں۔ البتہ جو غیر مسلم حضرات اس بارے میں ہی ہٹل کرنا چاہیں ان کے ساتھ اتحاد عمل کیا جائے گا۔

اس کے بعد ملک کی مختلف مسلم سیاسی جماعتوں نے جمیعتہ علماء کے اس
مسئلے سے اتفاق کرتے ہوئے اپنی ایک متحدہ تنظیم نیشنلسٹ مسلم کانفرنس کے نام
سے قائم کی۔ لیکن اس کی سربراہی اور رہنمائی جمیعتہ علماء ہی کے ہاتھ میں رہی۔ کانگریس
بڑی تیزی کے ساتھ مکمل آزادی کی طرف آرہی تھی اس لیے جمیعتہ علماء اور نیشنلسٹ
مسلمانوں میں بڑی حد تک فکری اور سیاسی ہم آہنگی مضبوط ہوتی گئی۔

۱۲۴۰ء میں مولانا ابوالکلام آزاد نے تیس دوسرے قوم پرور مسلمان لیڈروں کے ساتھ نیشنلسٹ مسلم کانفرنس قائم کی۔ اگرچہ ان کی سرگرمیوں کا اصل مرکز برصغیر کا انگریزوں کا کام رہا۔ نیشنلسٹ مسلم کانفرنس اپنی کوئی مستقل جدگانہ تنظیم قائم نہیں کر سکی لیکن قوم پرور مسلمانوں کی مختلف جماعتوں جیسے علماء، شیعہ پولیٹیکل کانفرنس، مجلس احرار اور خان عبدالغفار خاں کی تنظیم کے لیے مشترک پلیٹ فارم کا کام دیتی رہی۔

تاریخ پر نظر ڈالتے ہوئے یہ ضرور دھیان میں رہے کہ جمیۃ علماء کی جدوجہد آزادی اور دوسرے مسلمانوں کی سرگرمیاں اس وقت سے پہلے شروع ہو گئی تھیں جب کانگریس نے آزادی کا ریزولیشن پاس کیا۔ ۱۹۴۷ء ستمبر ۱۵ء کی رات تھی۔ جب گھڑیاں نے آدھی رات کا گھگر بجا دیا۔ اور پُرانے سال نے نئے سال کے لیے جگہ خالی کرنے کو سخت بات دیا تو آزادی اور اس کے لیے جدوجہد کا ریزولیشن کانگریس کے ہزار ہا نمائندوں کے مجمع میں تقریباً اتفاق رائے سے پاس کیا گیا۔ کچھ لوگوں نے مخالفت میں آواز اٹھائی مگر ان کی تعداد نہ ہونے کے برابر تھی۔

تیسری گرفتاری جمعیۃ علماء اور کانگریس میں اتحاد فکر

حضرت کی سیاسی سرگرمیوں کا اہل مرکز اور بیٹ فہام شروع سے آغوش تک تجزیہ میں ہی رہی۔ فکر اور پالیسی کے اتحاد کا موقع آیا تو حضرت کانگریس کے بھی نمبر پر نہ تھے۔ بعض دوسری جماعتوں کے مؤید و مددگار بھی رہے مگر اساسی اور اصولی طور پر نہ صرف یہ کہ جمعیۃ کے نمبر رہے بلکہ اپنی ابتدائی سیاسی زندگی کے وقت سے اس کی قیادت اور سرپرستی کے فرائض بھی انجام دیتے رہے۔ ہر چند کہ علماء کرام کی یہ ہمت اپنے سیاسی نظریات کی بنا پر کانگریس سے کافی حد تک ہم آہنگ تھی مگر ان دونوں کے درمیان اختلاف رائے کے نکات بھی موجود تھے۔ ملک کی دوسری جماعتوں مسلم لیگ، خلافت کمیٹی آل پارسیوں کی طرح کانگریس اور اس کے افراد بھی برطانوی ہندوستان کی اسمبلیوں کی ممبری قبول کرتے تھے۔ حکومت کے ساتھ مشورے اور شناسائی کرتے تھے، وزارتیں بناتے تھے، تھانے کے سفر اور گول میز کانفرنسوں میں شرکت کرتے تھے، دفتروں کی اور دوسرے اہم چیزوں کی پارٹیوں میں حاضر ہوتے تھے۔ ان سرگرمیوں کا نقشہ حضرت اکبر الہ آبادی نے بڑے بیغ انداز میں کھینچا تھا۔ خط کام لینڈ کو بہت ہی مگر آرام کے ساتھ، قوم کے غم میں ڈنر کھاتے ہیں مقام کے ساتھ، اس کے برعکس جمعیۃ علماء ان بے غرض، بے نفس اور بے خوف علماء کی ہمت تھی جنہوں نے زندگی کے سارے ہی سکھ بھی، دنیا کی سب راحتیں و آرام اور گھر بار کے تمام پیش و پشت غرض سب ہی کچھ ملک اور قوم کی قربان گاہ پر بھیٹ دینے تھے۔ یہ حضرات برطانیہ کے ساتھ ہر قسم کے تبادلات کو ان کی کونسلوں کی ممبریوں کو اور ان کی حکومتوں کی وزارتوں کو نہ صرف بے متاثر اور ضیاع وقت بلکہ قومی مصالح کے لئے ناجائز قرار دیتے تھے۔ جمعیۃ علماء ہند نے اپنے پورے اجلاس منعقدہ لاہور میں یہ تجویز پاس کر دی تھی کہ برطانیہ کی کونسلوں کی ممبری مبرا ہے۔

۱۰ دسمبر ۱۹۳۱ء میں

علماء کرام نے اب تک جو جدوجہد کی تھی، جو قربانیاں دی تھیں اور جو بہادری کا مظاہرہ کیا تھا وہ محض بوجہ اللہ اور اپنے بل بوتے پر کیا تھا اور اس باب میں کسی کی تائید یا تنقید کی طرف توجہ نہیں دی تھی۔ آزادی وطن کے لئے اتحاد فکر کے باوجود جس موقع پر اور جہاں بھی ضرورت ہوئی ان لوگوں نے کانگریس سے کھل کر اختلاف کیا۔ نہرو رپورٹ کے مسئلہ پر ایک مدت تک جمعیت علماء اور کانگریس میں اختلاف رہا اور جمعیت کے صدر مفتی کفایت اللہ نے رپورٹ کے خلاف بیان دیا۔ ۱۹۲۸ء میں ایک مسودہ قانون شادرا ایکٹ کے عنوان سے پیش ہوا جس کی رو سے نابالغ لڑکی کا نکاح خلاف قانون قرار دیا گیا۔ اس قانون کا مقصد ہندو عورتوں کی حفاظت تھا جن کی شادیاں چار پانچ برس کی عمر میں ہو جاتی تھیں۔ پانچ چھ برس کا شوہر کبھی کبھی بچپن ہی میں داغ مفارقت دے کر چھ سات برس کی بچی کو بیوہ کر جاتا تھا۔ اور پھر اس بچی کو پہاڑ ایسی زندگی ایک ہندو بیوہ کے قانون کے رو سے سسک سسک کر گزارنی پڑتی تھی۔ ہندو عورت کے لئے یہ بل مفید تھا مگر اسلامی شریعت میں اس بل سے بے جا دخل اندازی اور مخالفت ہوتی تھی۔ کانگریس نے اس کی حمایت کی مگر جمعیت علماء نے پوری قوت کے ساتھ مخالفت کی اور اس کے خلاف جلسے اور مظاہرے کئے، بعض امور میں کانگریس کی طرف سے کھل کر مسلمانوں کے مفاد پر زور پڑتی تھی۔ جمعیت علماء نے علی الاعلان ایسے معاملات پر نکتہ چینی کی اور کانگریس کے رویہ پر اظہار ناراضگی کیا۔ کانگریس بھائیوں کے ساتھ گفت و شنید اور اصلاحات کے مراحل میں تھی جب جمعیت علماء نے آزادی کامل کا مطالبہ کیا اور یہ اعلان کیا کہ اگر ہندو مسلمانوں کے ساتھ رواداری کا برتاؤ نہیں کر سکتا تو مسلمانوں کو اپنا راستہ خود تلاش کرنا چاہیے۔ ۱۹۲۶ء میں جمعیت نے اپنے اجلاس کلکتہ میں یہ ریزولیشن پاس کیا۔ ”چونکہ برادران وطن کے مخالفانہ طرز عمل سے مناسبت کی خلیج وسیع ہو رہی ہے اس لئے مسلمان منظم ہو کر اپنے بل بوتے پر ملک کو آزاد کرانیں۔ البتہ جو غیر مسلم حضرات اس بارے میں اتحاد عمل کرنا چاہیں ان کے ساتھ اتحاد عمل کیا جائے گا۔“

جمیہ کی اس آواز پر ملک کی ساری ہی حریت پسند اسلامی جماعتوں نے لبیک کہا اور سب نے مل کر متحدہ فکر اور مقصد کے تحت پلیٹ فارم نیشنلسٹ مسلم تنظیم کے نام سے قائم کیا۔ اس تنظیم کی قیادت اور مرکزیت جمیہ علماء ہند ہی کی ذمہ داری رہی۔ ڈاکٹر عابد حسین صاحب نے اپنی جس رائے کا اظہار کیا ہے راقم الحروف کے مشاہدے کے مطابق اس میں کسی قدر ترمیم ہونی چاہیے۔ نیشنلسٹ مسلمانوں کی کوئی دفتری اور ظاہری تنظیم بے شک نہیں تھی مگر معنوی طور پر اس میں شریک ساری ہی انجمنیں منظم اور متحد تھیں۔ دوسرے یہ کہ ان کی سرگرمیاں کانگریس سے اس وقت ہم آہنگ ہوئیں جب اس نے ۱۹۲۹ء میں مکمل آزادی کا ریزولیشن پاس کیا۔ ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں:

”۱۹۲۹ء میں مولانا ابوالکلام آزاد نے تیس دوسرے قوم پرور مسلمان لیڈروں کے ساتھ مل کر نیشنلسٹ مسلم کانفرنس قائم کی۔ اگرچہ ان کی سرگرمیوں کا مرکز بدستور کانگریس کا کام رہا۔ نیشنلسٹ مسلم کانفرنس اپنی کوئی مستقل جداگاندہ تنظیم نہیں قائم کر سکی۔ اور قوم پرور مسلمانوں کی مختلف جماعتوں، جمیہ علماء، شیعہ پولیٹیکل کانفرنس، مجلس احرار اور خان عبدالغفار خاں کی تنظیم کے لئے مشترک پلیٹ فارم کا کام دیتی رہی۔“

اسی سال میں ۳۱ دسمبر ۱۹۲۹ء کو رات کے ۱۲ بجے کانگریس نے آزادی کا ریزولیشن پاس کیا۔ یہ واقعہ ریزولیشن پیش کرنے اور اُسے پاس کرانے والے ہی کی زبانی سن لیجیے:

”۳۱ دسمبر ۱۹۲۹ء کی رات کو جب گھڑیاں نے آدھی رات کا گھبر بجا دیا اور پرانے سال نئے سال کے لئے جگہ خالی کرنے کے لئے رختِ سفر باندھا اس وقت کانگریس کے ہزار ہا نمائندوں کے مجمع نے اتفاق رائے سے آزادی اور اس کے لئے جدوجہد کا ریزولیشن پاس کیا۔ کچھ لوگوں نے مخالفت میں بھی آواز اٹھانی چاہی۔ مگر وہ تعداد میں اتنے کم تھے کہ ان کی آواز دب کر رہ گئی۔“

اس پالیسی اور مکمل آزادی کی سیاست پر گامزن دیکھ لینے کے بعد ہی جمیہ علماء اور

نیشنلسٹ مسلمانوں نے کانگریس کے ساتھ مکمل اتحاد عمل اختیار کیا۔ ورنہ اس سے پہلے بعض مسائل میں اختلاف و اعتراض کی نوبت آتی ہی رہتی تھی۔ جمعیت علماء نے ایک ریزولوشن کے ذریعہ یہ طے کیا کہ مسلمان جنگ آزادی میں کانگریس کے دوش بدوش برابر کا حصہ لیں۔ یہ ریزولوشن جمعیت کے اجلاس امروہہ میں پاس ہوا اور اس اجلاس کے صدر حضرت رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ اگرچہ اس وقت جمعیت کے مستقل صدر حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب تھے مگر حضرت رحمۃ اللہ جنگ آزادی کے میدانوں میں جمعیت کے لیے روح رواں کی حیثیت رکھتے تھے۔ اسی لئے یہ تاریخی فیصلہ آپ ہی کی زیر صدارت عمل میں آیا۔

۱۹۳۲ء میں دونوں جماعتیں کانگریس اور جمعیت علماء خلافت قانون قرار دی گئیں تو جمعیت علماء نے مجلس عاملہ کی جگہ جماعت کو متحرک رکھنے کے لئے ڈکٹیٹر مقرر کئے۔ ان میں تیسرے ڈکٹیٹر حضرت رحمۃ اللہ منتخب ہوئے۔ پہلے دو صاحبان حضرت مفتی صاحب صدر جمعیت اور مولانا احمد سعید صاحب ناظم اعلیٰ تھے۔ ڈکٹیٹر صاحبان مقررہ پروگرام کے مطابق جلسہ میں تحریک سول نافرمانی کی حیات میں تقریر کرتے تھے اور مطبوعہ پمفلٹ تقسیم کرتے تھے۔ اور تقریر ختم ہوتے ہی گرفتار کر لئے جاتے تھے۔ چنانچہ اسی پروگرام کے مطابق حضرت رحمۃ اللہ سول نافرمانی کے لئے دیوبند سے روانہ ہوئے تاکہ دہلی پہنچ کر نماز جمعہ کے بعد جامع مسجد میں تقریر کر سکیں۔ گورنمنٹ کی نگاہوں میں حضرت کی سول نافرمانی اور تقریر کی اہمیت بہت زیادہ تھی۔ خطرہ یہ تھا کہ آپ کی آواز پر لاکھوں مسلمان بلکہ ہندو بھی گرفتاری دینے پر تیار ہو جائیں گے۔ اور صورت حالات حکومت کے قابو سے باہر ہو جائے گی۔ آپ کی محبوبیت، مقبولیت اور عظمت و عزیمت کا حکومت کوئی بار مشاہدہ و تجربہ کر چکی تھی۔ چنانچہ جیسے ہی ٹرین حضرت کو لے کر روانہ ہوئی، دوسرے یا تیسرے ہی اسٹیشن منظرِ نگر پر مسلح گارڈ نے پوری گاڑی کا محاصرہ کر لیا۔ اس وقت حضرت کے پیروں میں زخم یا پھنسیوں کی تکلیف تھی اور زیادہ دور چلنا متعذر تھا۔ مگر اسی حالت میں آپ

اپنے پروگرام کی تکمیل اور گرفتاری کے لئے میدانِ جہاد کی طرف روانہ ہو گئے تھے۔ انہیں انہیں حکومت نے وارنٹ گرفتاری پیش کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ وارنٹ سہارن پور کی کلکٹری سے جاری ہوا ہے اور میں اس وقت اس کی حدود سے باہر ہوں اس لئے وارنٹ میرے اوپر تعمیل نہیں ہو سکتا۔ حکومت نے گرفتاری کا فیصلہ کر رکھا تھا۔ اسی وقت دوسرا وارنٹ جاری کر دیا گیا اور حضرت کی گرفتاری عمل میں آئی۔ یہ حضرت کی تیسری قید تھی جو صرف ایک یا ڈیڑھ ہفتہ جاری رہی۔

اب کانگریس، جمیۃ علماء اور نیشنلسٹ مسلمانوں کے ایک پلیٹ فارم اور ایک مقصد پر جمع ہو جانے کے بعد تحریک آزادی کی روح جو اب تک بیڑیوں اور زنجیروں میں جکڑی ہوئی تھی آزاد ہو کر ملک کی گلی گلی اور کوچے کوچے بلکہ ذرہ ذرہ میں کار فرما ہو گئی۔ اس جگہ یہ نہیں بھولنا چاہیے کہ قافلہ آزادی کو اس منزل تک پہنچنے میں جس عزم و حوصلے اور قوت و بہت نے سہارا اور روشنی دی وہ ملک کے سارے ہی بسنے والے عوام کا اتفاق و ہم آہنگی تھی اور ان بسنے والوں میں مختلف فرقوں اور مذاہب کے ماننے والے تھے جو ہندوستانی ہونے کی حیثیت سے ایک جماعت اور ایک ہی قوم کے افراد تھے۔ بہتر ہوگا کہ اس موقع پر ہم ہندوستانی قومیت کے مسئلہ اور تفصیل پر ایک نظر ڈالتے چلیں کیوں کہ یہ مسئلہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے سیاسی مسلک کا ایک اہم جزو تھا۔

ہندوستانی قومیت کی بنیادیں

ہندوستان میں رہنے والی مختلف نسلوں اور طبقات کے درمیان رواداری اور پاسداری کی تاریخ بہت پرانی اور اس کی جڑیں بہت گہری ہیں۔ یہ تصد شہنشاہ بابر کے زمانے سے شروع ہوتا ہے جس نے اپنے ولی عہد کو مذہبی رواداری اور اتحاد و اتفاق کی وصیت کی تھی۔ اس کے بعد یہی پالیسی اکبر اعظم، اورنگ زیب اور شاہجہاں کے زیر سایہ پران چڑھتی ہوئی آخری مغل تاجدار بہادر شاہ ظفر تک پہنچی تھی جس نے ہندوستان کے سارے ہی فرقوں اور طبقات کو یکساں نظر سے دیکھا تھا۔ مگر اتنی طویل و طویل تاریخ کا بیان اور تفصیل اور ان پر دلائل و شواہد تو مورخین ہی کے بس کی بات ہے ہم کو تو اپنے موضوع کی رعایت سے ضرورت کی حدود میں ہی ایک اچھٹی ہوئی نظر مشاہدہ کے جہاد آزادی کی تاریخ سے اپنے زمانے کے ماحول تک ڈال لینا ہے تاکہ اصحاب فکر و نظر کو کچھ گمشدہ کڑیوں اور بھولے ہوئے قصوں کی طرف توجہ دلا سکیں۔ مذکورہ جہاد آزادی میں جس طرح ہندوستان کی مختلف اقوام نے شانہ بشانہ اور شیر و شکر ہو کر ہم آہنگی اور یک جہتی کا ثبوت دیا وہ کسی شہادت اور وضاحت کی محتاج نہیں ہے۔ لیکن بہادر شاہ ظفر نے بادشاہ ہونے کی حیثیت سے جس اتحاد و اتفاق کی پالیسی اختیار کی وہ اہمیت کے ساتھ غور کرنے کے لائق ہے۔ اس وقت کی سلطنت کا رجحان اس خبر سے ظاہر ہوتا ہے:

”ہزار لشکر اور لاکھ احسان ایزدستان کے کہ روز مبارک عید قربان، شرشریان بدائیں اور فساد معاندین دین یعنی فریب فرنگیان بے دین سے بھڑکت گزرا اور نمود اہل اسلام میں بھی بابت گادگشتی کسی طرح کا جھگڑا نہیں ہوا۔ دونوں گروہ آپس میں ہم چو شیر و شکر ملے رہے۔ یہ سب نتیجہ اتہال ہندی ہمارے شہنشاہ دین پناہ خلد اللہ ملکہ و سلطنت، اور احسن الراے سقر اط زماں و قراط دوران تعالیٰ عصر و جالینوس و ہر احترام الدولہ بیاد و حکیم احسن اللہ خاں وزیر اعظم اس سلطنت کا ہے۔“

لے مطابق الاخبار ہفتہ وار دہلی مورخہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۱۵۵ھ بحوالہ اخبار اور دستاویزیں از مکتبہ شاہراہ دہلی

شہنشاہ ہندوستان کی نظر میں ہندو مسلم اتحاد کی کیا قیمت تھی، حکومت کے نزدیک کس طرح ملک کے سب ہی باشندے یکساں اور برابری کا درجہ رکھتے تھے اور عوام کیسے باہم شیر و شکر تھے، یہ سارے حقائق اتحاد کی مذکورہ بالا خبر سے خوب خوب ظاہر ہو رہے ہیں ایک خاص بحث اس میں اور بھی محل نظر ہے۔ اس وقت تک ہندوؤں کے لئے اور مسلمانوں کے لئے الگ الگ قوموں کا لفظ رائج نہیں تھا۔ بلکہ ان کو ملک کے دو الگ الگ گروہ کہا اور لکھا جاتا تھا۔ اندازہ ہوتا ہے کہ دونوں کو الگ قوم سمجھنے اور کہنے کی سیاست بعد میں ایجاد ہوئی ہے۔ اسی ذیل میں بادشاہ سلامت کا ایک فرمان بھی توجہ کا مستحق ہے، تین جلالی ۱۸۵۷ء کو شاہی عدالت سے ایک فرمان صادر ہوتا ہے:

”حکم نامہ بنام جلا افسران افسران پٹن در سال ہائے دروازہ ہائے شہر
چونکہ حضور کو منظور نہیں ہے کہ شہر میں گادگشی ہونے پائے لہذا واسطے بندوبست
اس امر کے سب کو اصدار حکم ہوتا ہے کہ تاریخ امروزہ سے تاریخ دہم ذی الحجہ ۱۲۷۷
جلوس روز شنبہ عید الفطر ذکاء ایک کوئی تصاب مادہ گادیاں گاد شہر میں لانے پائے
تاکہ یہ امر ظہور میں آوے۔ اور بندوبست بھی اس امر کا رکھو کہ کوئی شخص ایسا نہ کرے
پادے۔ تاکہ جانو۔ مرقوم۔ ذی الحجہ ۱۲۷۷ جلوس (مطابق ۱۸۵۷ء) مقرر ہو
پسہ سالار بہادر علی

میدان جنگ میں بہادر شاہ ظفر کا پتہ کمزور پڑ گیا تو برطانوی سامراج کھل ناچا۔
خون ریزی و خون آشامی، ظلم اور انتقام اور وحشت و بربریت کا کوئی طریقہ نہیں چھوڑا جو
ہندوستانی عوام پر آزمایا نہ گیا ہو۔ ان حالات کی تفصیلات بہت صبر آزما اور دروغ فرسا ہیں۔
لکھنے والے کا کلیجہ منہ کو آجائے اور پڑھنے والوں کی آنکھوں سے خون ٹپک پڑے۔ مختصر
کہ ان مصائب اور آلام کے ماحول میں سرسید احمد خاں نے جس عزم، ہمت و جہاد سے

اور بے غرضی کے ساتھ ملک کے باشندوں اور خصوصاً مسلمانوں کی فلاح و بہبود اور ترقی و ترقی کی خدمات انجام دیں ان کو کبھی فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ ان کارناموں کا تذکرہ ہندوستان کی تاریخ کا ایک زریں باب ہیں۔ سید صاحب کے کچھ خیالات اور بعض کام ایسے ضرور ہیں کہ ان پر اعتراضات کئے گئے اور ان سے اختلاف کیا گیا۔

مگر اختلاف و اعتراض غلطیوں اور بڑائیوں کے لئے لازمی اور اہم اجزاء کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مجموعی طور پر سید صاحب کے اخلاص، کارہائے نمایاں اور احسانیت رائے سے انکار ممکن نہیں ہے۔ ملکی معاملات میں رائے بہت صائب اور ان کا فیصلہ بڑا مستحکم ہوتا تھا۔ ہندو مسلم تعلقات و اتفاق اور متحدہ قومیت کے بارے میں سرسید کے خیالات اور فیصلہ بہت غور سے ملاحظہ فرمائیے:

”ملک پر جب ہم انسان کا لفظ اطلاق کریں تو ہم کو معلوم ہوگا کہ جس طرح انسان میں مختلف قویٰ اور مختلف اعضاء ہیں جن پر انسان کی زندگی کا دار و مدار ہے اسی طرح ملک میں بھی مختلف قویٰ اور مختلف اشخاص ہیں جن پر ملک کی سرسبزی اور ترقی اور بھلائی کا بلکہ مختصر طور پر کہوں کہ ملک کی زندگی کا دار و مدار ہے۔ پس! جو لوگ ملک کی بھلائی چاہتے ہیں ان کا پہلا فرض ہے کہ بلا لحاظ قوم و مذہب کے کل باشندگان ملک کی بھلائی کے لئے کوشش کریں، کیوں کہ جس طرح ایک انسان کی اس کے تمام قویٰ اور تمام اعضاء کے صحیح و سالم رہے بغیر زندگی یا پوری تندرستی محال ہے اسی طرح ملک کے تمام باشندوں کی خوش حالی اور بہبودی کے بغیر ملک کی پوری زندگی یا پوری ترقی ناممکن ہے۔“

اے میرے دوستو! تمہارے ملک میں دو مشہور قویں آباد ہیں جو ہندو اور مسلمان کے نام سے مشہور ہیں۔ جس طرح انسان میں بعض اعضاء رئیسہ ہیں اسی طرح ہندوستان کے لئے یہی دونوں قویں بمنزلہ اعضاء رئیسہ کے ہیں۔ ہندو ہونا یا مسلمان ہونا انسان کا اندرونی خیال یا عقیدہ ہے جس کو بیرونی معاملات اور آپس

کے برتاؤ سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ کیا خوب کہا ہے جس نے کہا ہے کہ انسان کے دوصتے ہیں اس کے دل کا خیال یا مقصد خدا کا حصہ ہے۔ اور اس کے انعام اور سزا کا حصہ ہے اور ایک دوسرے کی ہمدردی اس کے اپنا حصہ ہے۔ پس خدا کے حصہ کو خدا پر چھوڑ دو اور جو تمہارا حصہ ہے اس سے مطلب رکھو۔

اے عزیزو! جس طرح ہندوؤں کی شریف قومیں اس ملک میں آئیں اسی طرح ہم بھی اس ملک میں آئے، ہندو اپنا ملک بھول گئے۔ اپنے دیس سے پرہیز کرنے کا زمانہ ان کو یاد نہیں رہا۔ اور ہندوستان ہی کو انھوں نے اپنا وطن سمجھا۔ اور یہ جاننا کہ یہاں اور ہندوستان کے درمیان پہلا ہی وطن ہے۔ ہم کو بھی اپنا وطن چھوڑے سیکڑوں برس ہو گئے۔ نہ وہاں کی آب و ہوا ہم کو یاد ہے نہ اس ملک کی فضا کی خوبصورتی نہ وہاں کے پھول کی تردنازگی اور نہ میوؤں کی لذت اور اپنے مقصد سے ریتے اور کنگریے ملک کی برکت۔ ہم نے بھی ہندوستان کو اپنا وطن سمجھا اور اپنے سے پیش قدموں کی طرح ہم بھی اس ملک میں رہ پڑے۔ پس! اب ہندوستان ہی ہم دونوں کا وطن ہے۔ ہندوستان ہی کی ہوا سے ہم دونوں جیتے ہیں۔ ہندوستان ہی کی زمین کی پیداوار ہم دونوں کھاتے ہیں۔ مرنے میں جینے میں دونوں کا ساتھ ہے۔ ہندوستان میں رہتے رہتے دونوں کا خون بدل گیا۔ دونوں کی رنگتیں ایک سی ہو گئی ہیں۔ دونوں کی صورتیں بدل کر ایک دوسرے سے مشابہہ ہو گئی ہیں۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کی سیکڑوں رسمیں اختیار کر لی ہیں۔ ہندوؤں نے مسلمانوں کی سیکڑوں عاداتیں لے لی ہیں۔ یہاں تک ہم دونوں آپس میں ملے کہ ہم دونوں نے مل کر ایک نئی زبان اردو پیدا کر لی جو نہ ہماری زبان تھی نہ ان کی۔ پس! اگر ہم اُس حصہ سے جو ہم دونوں میں خدا کا حصہ ہے قطع نظر کر لیں تو درحقیقت ہندوستان میں ہم دونوں یا اعتبار اہل وطن ہونے کے ایک قوم ہیں اور ہم دونوں کے اتفاق اور ہمیں ہمدردی اور آپس کی محبت سے ملک کی اور ہم دونوں کی ترقی و بہبودی ممکن ہے اور آپس کے لحاظ اور خدمت عداوت ایک دوسرے کی درخواستی سے ہم دونوں

بر باد ہونے والے ہیں۔ افسوس ہے اُن لوگوں پر جو اس نکتہ کو نہیں سمجھتے۔ اور آپس میں ان دونوں قوموں کے تفرقہ ڈالنے کے خیالات پیدا کرتے ہیں۔ اور یہ نہیں سمجھتے کہ اُس مسرت اور نقصان میں وہ خود بھی شامل ہیں اور اپنے پاؤں پر گھٹاڑی مارتے ہیں۔

اے میرے دوستو! میں نے بار بار کہا ہے اور پھر کہتا ہوں کہ ہندوستان ایک دولہن کے مانند ہے۔ جس کی خوبصورت اور ریلی دو آنکھیں ہندو اور مسلمان ہیں۔ اگر وہ دونوں آپس میں نفاق رکھیں گے تو وہ پیاری دولہن بھینگی ہو جائے گی اور اگر ایک دوسرے کو برباد کریں گے تو وہ کافی بن جائے گی۔ پس اے ہندوستان کے رہنے والے مسلمانو! اب تم کو اختیار ہے کہ چاہو تو اس دولہن کو بھینگا بناؤ چاہو کانا۔

بے شک! انسانوں میں باہم کبھی کبھی رنج ہو جانا ایک قدرتی بات ہے۔ ہندو اور مسلمانوں پر موتوں نہیں ہے۔ آپس میں ہندو ہندوؤں میں مسلمان مسلمانوں میں بھائی بھائیوں میں۔ ان بیٹیوں میں رنج ہو جاتا ہے مگر اس رنج کو قائم رکھنا اور بکائے جانا اور بڑھائے جانا انسان کی، ملک کی، قوم کی، خاندان کی پوری ذمہ داری ہے۔ کیا مبارک ہیں وہ لوگ جو معافی چاہتے ہیں اور اس گروہ کو کھولنے میں جو محبت میں اتفاق سے پڑ گئی ہے، پیش قدمی کرتے ہیں اور اپنے بھائی یا ہموطن باہم قوم سے بے قصور ہونے پر بھی معافی چاہتے ہیں۔

یہ اُن سرسید کا موقف ہے جو اپنی وفات کے ایک صدی بعد بھی قوم کی معاشی، ذہنی اور سیاسی تربیت کرتے رہے ہیں، انہی کے اوپر یہ الزام ہے کہ اُن کے خیالات اور پالیسی سے مسلم فرقہ پرستی کے بیج کی آبپاری ہوئی ہے۔ اور یہ اتہام بھی ہے کہ انھوں نے برطانوی سیاست کی موافقت اور تحریک آزادی کی مخالفت کی ہے۔ موقع ہوتا تو ڈاکٹر ذاکر حسین خاں

مولانا محمد علی، مولانا حسرت موہانی، رفیع احمد قدوائی، فخر الدین علی احمد، مولانا ابوالکلام آزاد اور ان جیسے ہزاروں دوسرے ہندوستانی سرودوں کا جن کی علی، ذہنی اور فکری تربیت سرسید کے افکار کی مرہون منت تھی۔ تفصیلی بیان اور ملک کے لئے ان کی خدمات کا پوری طرح تذکرہ کیا جاتا۔ مگر نہ تو اتنا وقت ہے نہ اس موضوع سے ہمارا کوئی تعلق ہے۔ ہیں تو خدا ویت کے بارے میں اس عظیم شخصیت کے خیالات اور رائے پیش کرنی مقصود تھی۔ کوئی کیسا ہی شصب فرقہ پرست اور تنگ نظر ہو مگر ان حقائق سے انکار اس کے لئے آسان نہ ہوگا۔ ہندوستان میں مختلف رنگ و نسل کے لوگ مل جل کر رہتے ہی ہیں مختلف کچر اور تہذیبیں ایک دوسرے سے متاثر تو ہوتی ہی ہیں، ملک کے سارے ہی باشندے بلا امتیاز مذہب و ملت ایک ہی فضا میں پروان چڑھتے ہی ہیں، ملک ہی کی تعمیر و ترقی پر اس کے باشندوں کی فلاح و بہبودی کا انحصار بھی ہے۔ ان دلائل اور تجاویزوں سے کوئی چاہے بھی تو کیسے انکار کر سکتا ہے۔ اس پہلو پر بھی توجہ کیجیے کہ یہ تقریر آج بھی اتنی ہی دل نشیں اُسی قدر پُر اثر اور ویسی ہی نفع بخش ہے جیسی آج سے سو برس پہلے جب یہ کی گئی تھی تب تھی۔ متحدہ قومیت کے مسئلہ پر موصوف کا ایک صاف صاف اعلان بھی سنتے چلئے :

”قوم کا اطلاق ایک ملک کے رہنے والوں پر ہوتا ہے۔ یاد رکھو! ہندو اور مسلمان ایک مذہبی لفظ ہے۔ ورنہ ہندو مسلمان اور عیسائی جو بھی اس ملک کے رہنے والے ہیں اس اعتبار سے سب ایک قوم ہیں۔ جب یہ سب گروہ ایک قوم کہے جاتے ہیں تو ان سب کو ملکی فائدے میں جو ان سب کا ملک کہلاتا ہے ایک چاہیے۔ اب وہ زمانہ نہیں ہے کہ صرف مذہب کے خیال سے ایک ملک کے باشندے دو تو میں سمجھیں جائیں۔“

سرسید کے بعد متعدد مسلمین اور سماران قوم آئے جنہوں نے بالکل اسی نظریہ کی اشاعت و تعلیم دی۔ کسی قدر آگے چل کر ڈاکٹر سرمد اقبال کا اسم گرامی اس باب میں بہت

نہایاں اور مشہور ہوا۔ موصوف کی شاعری، ان کا فلسفہ، ان کا پیغام اصحاب علم اور اہل نظر کی نگاہوں سے پوشیدہ نہیں ہے۔ وطن اور اہل وطن کے درمیان اتفاق اتحاد اور قومیت کے بارے میں بھی آپ کا نظریہ اور مسلک آج بھی ہندوستان کے لئے قابل فخر اور لائق تقلید ہے، آپ نے ڈاکٹر صاحب کی مندرجہ ذیل نظم ضرور ہی پڑھی یا سنی ہوگی۔ آج تو دنیا ہی اُلٹ گئی دماغ پلٹ گئے۔ مگر آج سے تیس پینتیس برس پہلے تک مشکل ہی سے کوئی ہندوستانی ایسا ہوگا جس نے یہ الہامی شعر نہ سنے ہوں۔ بہر حال ایک بار پھر مشام جان کو صطر کر دیجئے:

ہم بلیں ہیں اس کی وہ گلستاں ہمارا
سمجھو وہ ہیں ہمیں بھی دل ہو جہاں ہمارا
وہ ستری ہمارا وہ پاسباں ہمارا
گلشن ہے جن کے دم سے رشک جنان ہمارا
اُترا ترے کنارے جب کارواں ہمارا
ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا
اب تک مگر ہے باقی نام و نشان ہمارا
صدیوں رہا ہے دشمن دورِ زماں ہمارا

سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا
غربت میں ہوں اگر ہم رہتا ہے دلِ وطن میں
پرہیز وہ سب سے اونچا ہمسایہ آسماں کا
گومی میں کیلتی ہیں اس کی ہزاروں ندیاں
لے آہِ رود گنگا وہ دن ہیں یاد تجھ کو
نہیب نہیں سکھاتا آپس میں بیر رکھنا
پنان و مصروف و ماسب مٹ گئے جہاں سے
کچھ بات ہے کہ ہستی مٹتی نہیں ہماری

اقبال کوئی محرم اپنا نہیں جہاں میں

معلوم کیا کسی کو دردِ نہاں ہمارا

یہ بھی اُسی اتحاد و اتفاق اور متحدہ قومیت کا نغمہ بلکہ تبلیغ ہے جس پر شہنشاہِ ظفر اور سرسید نے ہندوستانی قومیت کی بنیاد رکھی ہے۔ جو اصحاب علم ڈاکٹر صاحب موصوف کے دینی خیالات سے واقف ہیں وہ آپ کے افکار اور پیغام کی قیمت سے بھی متعارف ہوں گے۔ اس موقع پر شاعرِ مشرق بلکہ حکیمِ مشرق کے کچھ اور بیش بہا خیالات بھی پیش کر دینا بے محل نہ ہوگا۔

تیرے مسنم کدوں کے بت ہو گئے پڑانے
داعظ کو بھی سکھایا جنگ و جدل خدا نے

پتا کہہ دوں اسے برہمن گر تو بُرا نہ مانے
اپنوں سے بیر رکھنا تو نے بھٹوں سے سیکھا

جنگ آکے میں نے آخر دیر حرم کو چھوڑا واعظ کا وعظ چھوڑا چھوڑے ترے فسانے
پتھر کی مورتی میں سمجھا ہے تو خدا ہے خاک وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے
ملاحظہ فرمائیے۔ اتحاد اتفاق، محبت اور صلح و آشتی اور سب سے بڑھ کر وطن پروری
بلکہ وطن پرستی کا کیسا کیسا جذبہ ڈاکٹر صاحب کے پیغام سے پھوٹ پھوٹ کر نمایاں ہو رہا ہے۔
رئیس الاحرار مولانا حسرت موہانی کا اسم گرامی کسی تعارف کا مرہون منت نہیں ہو سکتا
جہاں بھی اور جب بھی کوئی آزادی ہندوستان کی تاریخ پڑھے گا، لکھے گا یا معلوم کرے گا
اس کی ہنگاموں سے اس فقید المثال مجاہد کا نام اذہل نہیں ہو سکتا جس نے ۱۹۳۱ء میں
کانگریس کے بھرے اجلاس میں آزادی کا اعلان کرتے ہوئے فرمایا تھا:
"مہاتما گاندھی نے ناگپور کانگریس میں کہا تھا کہ اگر پنجاب اور خلافت
کے مظالم کی گورنمنٹ نے تلافی نہیں کی تو مکمل آزادی کا اعلان کر دیا جائے گا۔ اب
جبکہ اس تجربہ میں ایک سال ضائع ہو گیا ہے میں چاہتا ہوں کہ گاندھی جی اپنا
وعدہ پورا کریں۔ پنجاب اور خلافت کے مظالم کا حل اس وقت تک نہیں ہو سکتا
جب تک برطانوی امپریزم کو تباہ نہ کیا جائے اور آزادی کا حل کی طرف قدم نہ
بڑھایا جائے"۔

اس وقت کانگریس نے بھی اس تجویز کو رد کر دیا تھا اور پھر پورے دس برس بعد
آزادی کی تجویز پاس کی۔ انہی مولانا حسرت نے ۳۰ دسمبر ۱۹۳۱ء میں مسلم لیگ کے چودھویں
اجلاس بمقام احمد آباد کی صدارت کرتے ہوئے فرمایا:

"حضرات قبل اس کے کہ میں مسلم لیگ کی کمزوری کی وجوہات بیان کروں بہتر
ہو گا کہ میں لیگ کے اغراض و مقاصد کا اعادہ کر دوں جو حسب ذیل ہیں:-

(۱) ہندوستانیوں کا ہر ایک با امن اور جائز طریقہ سے حصول سواج۔

(۲) ہندوستان کے مسلمانوں اور دیگر اقوام میں دوستی اور اتحاد کو ترقی دینا۔

(۳۱) لیگ کا تیسرا مقصد ہندو مسلم اتحاد کو ترقی دینا ہے جو لیگ اور کانگریس کا متحد مقصد ہے۔

مولینا حسرت موہانی کے بیان کے ساتھ ساتھ مسلم لیگ کی پالیسی بھی سامنے آگئی۔ آج کس کو یقین آئے گا کہ مسلم لیگ کبھی ایسی بھی رہی ہوگی اور ایسی ہوگاری بھی یارب اپنے خاکستر میں تھی۔

یادش بخیر! مولانا محمد علی جوہر کا نام نامی تو آپ میں سے بہتوں نے سنا ہوگا۔ ایک زمانہ میں ہندوستان کے پچھے پچھے کی زبان اور گلی گلی میں ان کا نام گونجتا تھا۔ کہیں کہیں تو اب بھی یہ آوازیں محفوظ ہوں گی:

یولیں اماں مسند علی کی	جان بیٹا خلافت پہ دے دو
بوڑھی اماں کا کچھ غم نہ کرنا	کلہ پڑھ کر خلافت پہ مرنا
بورے اس امتحان میں اترنا	جان بیٹا خلافت پہ دے دو
ہوتے میرے اگر سات بیٹے	کرتی سب کو خلافت پہ صدقے
ہیں یہی دین احمد کے رستے	جان بیٹا خلافت پہ دے دو
حشر میں حشر برپا کروں گی	پیش حق تم کو لے کر چلوں گی
اس حکومت پہ دعویٰ کروں گی	جان بیٹا خلافت پہ دے دو
ساتھ تیرے ہیں شوکت علی بھی	جان بیٹا خلافت پہ دے دو

اگر اب تک نہیں سنا تھا؟ تو آج سن لیجئے کہ یہ مولینا محمد علی وہ ہیں جنہوں نے ہندوستان کے ذرے ذرے میں آزادی کی روح بیدار کی تھی، گاندھی جی کو پورے ہندوستان میں شناس اور مقبول کرایا تھا۔ اور انٹرینیشنل کانگریس کو ملک کی مضبوط ترین اور مکمل جماعت بنا کر مساب الوطنی، جہاد آزادی اور جرات و بہادری کی مثال قائم کر دی تھی۔ اس خلافت کے میں جس کا ذکر ابھی آپ نے پڑھا اور جس کے مولینا صدر اور قائد تھے، گاندھی جی نے ۱۹۴۷ء

میں اپنے اخبار نیگ انڈیا میں فرمایا

”اگر میں بلیس جاتا اور مجھے غیب کا علم دیا گیا ہوتا اور میں جانتا کہ تحریک خلافت کا یہ انجام ہو گا تب بھی میں خلافت کی تحریک میں اسی اہمیت کے ساتھ شریعت کے خلاف ہی کی تحریک تھی جس نے قوم کو بیدار کر دیا تھا۔ اب میں پھر اسے سوسلے دوں گا۔“

گاندھی جی کا یہ اعلان صرف تحریک خلافت کے شعلے تھا۔ اور یہ وہ تحریک تھی جس کی پہلی محمد علی نے اپنی زندگی، صحت اور خون جگر کا ایک ایک قطرہ نچوڑ کر کی تھی۔ اب دارالمولانا اور ان کے بھائی اور ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں گاندھی جی کے الفاظ غلامانہ نظر آتے ہیں۔

”میں اپنے سلطان بھائیوں سے ایک بات کہنا چاہتا ہوں۔ میں خلافت کی تحریک میں اسے ایک مقدس معاملہ سمجھ کر شریک ہوا ہوں۔ میں نے ہندو مسلم اتحاد کے لئے جدوجہد کی کیوں کہ ہندوستان اس کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا۔ اگر ہم ایک دوسرے کو دشمن سمجھیں گے تو یہ خدا سے انکار ہو گا۔ میں نے اپنے آپ کو علی برادرانی مولانا محمد علی اور مولانا شریعت علی کی گود میں ڈال دیا ہے۔ کیوں کہ مجھے یقین ہے کہ وہ بچے اور خدا ترس لوگ ہیں۔“

یہ گود میں ڈال دینے والی بات گاندھی جی ہی کی طرف سے نہیں تھی مولانا نے بھی اپنے کو ان کے سپرد کر دیا تھا۔ کیا کوئی بھائی اپنے بھائی کی اور بیٹا اپنے باپ کی دوتا بھاری کرے گا جو مولانا نے گاندھی جی کی کی؟

”کرچی میں سزا پانے کے بعد جب مولانا دارالمولانا میں تھے تو انہوں نے پوچھا کہ تحریک کا کیا حال ہے تو انہوں نے کہا کہ میں تو جیل میں ہوں۔ البتہ یہ جانتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میرے اور گاندھی جی کا حکم اللہ ہے۔“

آخر میں خلافت کی تحریک کی اہمیت اور مولانا محمد علی کے کارناموں کے بارے میں مولانا

ابوالکلام کا حرت آخر فیصلہ بھی دیکھ لیجئے تاکہ یہ ثابت ہو جائے کہ مولینا محمد علی نے کیسے طرح آزادی بیدار کی گاندھی جی کو روشناس کرایا اور کانگریس کو تکمیل تک پہنچایا۔ مولانا آزاد نے فرمایا:

”تحریک خلافت کی اس کامیابی میں خوبی یہ ہے کہ اس نے ایسے طاقتور ہنگامے

کے ساتھ ہندوستان کے مسئلے کو زندہ کر دیا جو چالیس سال کی کوششوں سے ہندوستانی کو نہیں ملتا تھا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ تحریک خلافت کے ساتھ ہندوستان کا مسئلہ پوری قوت کے ساتھ زندہ ہو گیا ہے۔“

پنڈت جواہر لال نہرو نے تحریک خلافت کے بارے میں جن خیالات کا اظہار فرمایا ہے ان کا تذکرہ کے بغیر یہ موضوع تشنہ رہا جاتا ہے۔ آپ نے اپنی سوانح میں لکھا ہے:

”عوام پر اس تحریک کا بڑا اثر ہوا، اس سے عوام میں اطمینان کی لہر دوڑ گئی۔ انھوں نے ایک بڑے بوجھ سے آزادی محسوس کی۔ ان میں آزادی کا احساس پیدا ہوا۔ انھوں نے اپنے دماغوں سے خوف و دہشت کی کیفیت کو بھٹک دیا۔ اب وہ سینہ تان کر اور سر اٹھا کر چلنے لگے۔ ہندوستانی عوام دور دراز کے دیہاتوں اور گاؤں کے بازاروں تک میں مظالم پنجاب، کانگریس سوانح اور خلافت کی باتیں کرنے لگے۔ لیکن زیادہ تر دیہاتی علاقوں میں خلافت کے عجیب و غریب معنی سمجھے جاتے تھے۔ لوگ یہ خیال کرتے تھے کہ خلافت خلافت سے نکلی ہے جس کے معنی اُردو میں مخالفت کے ہیں۔ چنانچہ وہ تحریک خلافت کو برطانیہ کی مخالفت کی تحریک سمجھتے تھے۔“

یہ تفصیلات تو برسبیل تذکرہ پیش کرنی ضروری ہو گئی تھیں۔ اصل بات یہ لکھنی تھی کہ متحدہ قومیت کے بارے میں رئیس الاحرار مولینا محمد علی کی پالیسی بھی پورے ملک کے مزاج اور ضمیر پر اثر انداز ہوئی۔ ایک قصہ سنئے:

”سرسہر کو گاندھی جی اور علی برادران کی تشریف آوری تھی۔ جمع بڑی بھینسی سے انتظار کرنے لگا۔ یکایک مولانا شوکت علی دور سے نظر آئے۔ میں نے ان کو

بھی پہلی دفعہ دیکھا تھا۔ ہاتھی کی طرح چلتے ہوئے مجمع میں داخل ہوئے۔ سفید
لوہے کی بالدر ٹوپی پہنے ہوئے تھے۔ اس پر ہال لگا ہوا تھا۔ ان کے بعد مولانا محمد علی
اور گاندھی جی اگر ٹائٹس پر بیٹھ گئے۔ کسی صاحب نے تقریر شروع کر دی۔ تو میں نے
دیکھ کر مولانا محمد علی ایک پیالے میں چمچے سے کچھ کھا رہے ہیں۔ اور پھر بھی پیالہ
اور چمچ گاندھی جی کی طرف بڑھا دیا۔ جنہوں نے اسی چمچے سے کھایا۔ میرے بزرگوں
نے بتایا کہ دونوں نے ایک ہی پیالہ میں سے کھا کر ہندو مسلمان اتحاد کی عملی تطہین
کی ہے۔ مجمع بڑا تھا اس لئے میں دور بیٹھا تھا۔ تقریر کیا ہوئی یہ نہ سُن سکا۔ لیکن
میں خوش تھا کہ ان رہنماؤں کی زیارت کر لی۔ اس کے دوسرے دن پھر مولانا
محمد علی کی تقریر رکھی گئی۔ میں جلسہ سے بہت پہلے جلسہ گاہ میں پہنچ گیا تھا کہ
مولانا محمد علی کو قریب سے بیٹھ کر دیکھوں۔ جلسہ مدرسہ کی مسجد کے صحن میں رکھا گیا
تھا۔ جہاں ہندوؤں کو بلا روک ٹوک آنے کی اجازت تھی۔ ہندو مسلمانوں کی
جذباتی ہم آہنگی اور قومی یک جہتی کا بڑا حوصلہ افزا منظر دیکھنے میں آیا۔ دونوں
ایک دوسرے سے اس طرح مل رہے تھے جیسے بھائی بھائی ہیں۔ مولانا آئے تو
مسجد کے صحن میں ایک تخت پر کھڑے ہو کر تقریر کرنے لگے۔ ان کے ارد گرد
ہندو بیٹھے تھے۔ تقریر کا کیا موضوع تھا یہ یاد نہیں۔ لیکن تخت پر وہ گھوم گھوم کر
بول رہے تھے۔ جوش و خروش میں کبھی ان کا چہرہ سرخ ہو جاتا۔ کبھی معلوم
ہوتا کہ وہ آگ برسا رہے ہیں۔ کبھی اُن کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے۔
تقریر کے دوران ہندو مسلمان مل کر محمد علی کی جے گاندھی جی کی جے۔ سوراخ
کی جے کے نعرے لگاتے رہے۔

مولانا نے ہندو مسلم اتحاد، قومیت متحدہ اور قومی یک جہتی کی وہ روح ملک اور قوم میں
بیدار کر دی تھی کہ ان کا یہ کارنامہ تاریخ میں سنہرے حرفوں سے لکھے جانے کے قابل ہے۔

"میں ہمیشہ سے پورے اخلاص کے ساتھ ہندو مسلم اتحاد کا حامی ہوں۔ مگر اس اتحاد کے لئے دونوں فرقوں کی مخلصانہ اور ایماندارانہ جدوجہد کی ضرورت ہے، مسلمانوں کو چاہئے کہ اپنی ساری سرگرمیوں اور دل چسپیوں کا مرکز ہندوستان ہی کو قرار دیں۔ اور مادر وطن کے وفادار رہ کر ہندوؤں کے ساتھ شانہ بشانہ ہو کر ملک کی تعمیر میں مدد دیں۔ اسی طرح ہندوؤں کے لئے ضروری ہے کہ پوری ہمدردی اور اخلاص کے ساتھ مسلمانوں کی علمی، تعلیمی اور اقتصادی ترقی میں ساتھ دیں۔"

مسٹر محمد علی جناح کے قومی خیالات کا، کانگریس میں ان کی خدمات کا اور گاندھی جی کے ساتھ ان کی رفاقت کا مختصر سا تذکرہ پیچھے گزر چکا ہے۔ اب ان کے تعارف کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے مگر اس باب میں موصوف کے نظریات اور ان کے بیان کی بڑی اہمیت ہے اس لئے ایک بار پھر ان کو تازہ کرتے چلیں تو اچھا ہے۔ جناح صاحب فرماتے ہیں:

"ماضی کو بھول جائیے۔ اور پورے عزم کے ساتھ بلا لحاظ مذہب و ملت یہ سوچ کر کہ ہم سب ایک ہی ملک کے باشندے ہیں۔ اور ایک ہی ملک کے شہری ہونے کی حیثیت سے ہم سب کے حقوق یکساں ہیں۔ اس متحدہ اسپرٹ کے ساتھ کام کیجئے تو آپ کی ترقی کی کوئی حد نہیں ہوگی۔ وقت کے ساتھ ساتھ اقلیت اکثریت ہندو مسلم قسم کے سارے سوالات اور اختلافات ختم ہو جائیں گے۔ مذہبی اعتبار سے نہ سوچئے۔ وہ ہر شخص کا ذاتی اور انفرادی مسئلہ ہے۔ سیاسی اور ایک ہی ملک کے باشندے ہونے کی حیثیت سے سوچئے، آپ دیکھیں گے کہ وقت کے ساتھ نہ ہندو ہندو رہ جائیں گے نہ مسلمان مسلمان رہ جائیں گے۔"

آپ تعجب نہ کریں، یہ کسی دوسرے محمد علی جناح کے خیالات نہیں ہیں۔ یہ وہی ہیں جن کے سر ملک کو تقسیم کرنے کی ذمہ داری رکھی جاتی ہے۔ جن کو پاکستان کا خالق کہا جاتا ہے۔

اور جن کو پاکستان کے بیشتر باشندے قائد اعظم کہہ کر یاد کرتے ہیں، اور ان پر بھی نیال رکھے۔ یہ الفاظ پاکستان کی بنیاد کی پہلی اینٹ رکھنے والے، مسلم لیگ کو مسلم فرقہ پرستی کی راہ پر لگانے والے اور مسٹر محمد علی جناح صاحب کو قائد اعظم بنانے والے جو دھری طبیعت انہوں نے نقل کئے ہیں اس لئے ان میں شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ آئیے اب تصویر کا دوسرا رخ ملاحظہ کیجئے۔ گاندھی جی اور جواہر لال کے خیالات، نظریات اور پالیسی متحدہ قومیت کے بارے میں پیش کرنا ضروری نہیں ہے۔ گاندھی جی ہی کے نظریہ پر کانگریس نے متحدہ قومیت کی پالیسی اختیار کی تھی۔ اور جواہر لال ہی کے زیر اثر ہندوستان کا وہ کانسی ٹیوشن بنا جس میں ہندوستان میں ہر ملک کے رہنے والے سارے فرقوں کا برابری کے ساتھ حق تسلیم کیا گیا۔ اہمیت ان لوگوں کے نظریات، بیانات اور اقدامات کی ہے جن کو کھلے بندوں ہندو فرقہ واریت کا علمبردار کہا جاتا ہے۔ سوامی شروہانند کی تعریف اور کسی قدر تاریخ تو گزشتہ اوراق میں کہیں گزر چکی ہے۔ اس جگہ اتنی بات اور یاد کر لیجئے کہ موصوف کی فرقہ واریت کا ہوا اتنا بڑھ گیا تھا کہ ایک مسلمان صاحب نے بستر مرگ پر ان کو قتل کر ڈالا اور عسائی کا خطاب حاصل کیا۔ انہی سوامی جی کا بیان ملاحظہ ہو:

”گاندھیش کے متعلق ہندوؤں کا طرز عمل مجھے ہرگز پسند نہیں آیا۔ میرا خیال ہے کہ ہندوستان میں سال بھر میں تیس ہزار سے زیادہ گایوں کی قربانی نہیں کی جاتی۔ ایک مسلمان مذہباً یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ ایک گائے کی قربانی سات مسلمانوں کو بہشت میں لے جائے گی۔ مگر تقریباً دس لاکھ گائیں اور ہر سال فوجی چھاؤنیوں میں برطانوی افواج کے لئے ذبح کی جاتی ہیں۔ تقریباً ۵ لاکھ ہندوستان کے عیسائیوں اور مسلمانوں کے لئے اور چالیس لاکھ کے قریب بیف (گائے کے گوشت) اور چرے کی تجارت کے لئے ذبح ہوتی ہیں۔ پھر ان سب گائے کشیوں پر ایک ہندو کو کیوں نہیں اذیت پہنچتی؟ اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ مسلمان قربانی کے جانوروں کی ایسی نائش کرتے ہیں جو طیش انگیز ہوتی ہے۔ اور اس لیے ہندو چراغ پا ہو جاتے ہیں۔ لیکن پچیس لاکھ گائیں اور بیل کھلے راستوں پر منج میں ہکا کر لے جاتے ہیں۔ پھر ان لاکھوں گایوں کی

نمائش سے وہ کیوں برا بیگنہ نہیں ہوتے؟ مسلمان اپنی نادانی سے یہ سمجھتے ہیں کہ وہ ایک مذہبی ثواب کا کام کر رہے ہیں لیکن ہمارے ایک نادان بھائی کے کسی فعل نادانی پر ہمیں برا بیگنہ ہونے کا کون سا موقع ہے۔ ہندوؤں کو اپنے بھائیوں کے لئے خدا سے دعا کرنی چاہیئے اور انھیں سمجھانا چاہیئے کہ انسانی جذبات اور نفسانی خواہشات کی قربانی نہ کر خون اور گوشت کی قربانی صرف خدا کے نزدیک مقبول ہو سکتی ہے۔ اور نفرت کے بجائے ہمیں ان کے ساتھ محبت اور ہمدردی سے پیش آنا چاہیئے۔ مجھے یقین ہے کہ اگر یہ روش اختیار کی گئی تو نہ صرف ہندوؤں کو چڑھانے کا یہ طرز عمل ہمارے مسلمان بھائیوں کے دل سے نکل جائے گا بلکہ وہ سنجیدگی سے اس امر پر غور کریں گے کہ آیا گائے کی قربانی مذہبی حیثیت سے ضروری بھی ہے یا نہیں؟ تین چار سال سے یہ عذر پیش کیا جاتا ہے کہ ایک بکرا دس روپیہ سے کم پر نہیں خریدا جاسکتا۔ مگر ایک گائے چوبیس روپیہ پر خریدی جانے میں سات آدمیوں کی طرف سے قربانی کے لئے کافی ہوتی ہے۔ اس کے لئے میری تجویز یہ ہے کہ تمام ہندو گوشت کھانا قطعاً چھوڑ دیں۔ تب بکرے وغیرہ ارزاں ہو جائیں گے اور مسلمان اپنے بڑے بڑھوں اور بچوں کو گائے کے دودھ سے جواں کے دودھ سے بڑھ کر بے محروم نہ رکھ سکیں گے۔

شر دھاند کے اس بیان پر تبصرہ غیر ضروری ہے۔ فراخ دل حضرات اس سے یہ نتیجہ ضرور اخذ کریں گے کہ سوامی جی مذکور بڑی قیمت دے کر بھی ہندو مسلم اتحاد اور رواداری کی حفاظت کرنا چاہتے تھے۔ آخر میں تو ہم اس مسئلہ میں مولانا ابوالکلام آزاد کا بیان پیش کریں گے مگر اس سے پہلے ایک واقعہ ضرور سن لیجئے۔ ۱۹۴۳ء کا سال اور دسمبر کا مہینہ تھا۔ گاندھی جی نے ہندو مسلم اتحاد کے لئے اکیس دن کے برت کا اعلان کیا۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے اس مقصد کے لئے ایک کانفرنس منعقد کی۔ اور اس میں ان تمام طریقوں پر بحث کی گئی جن

کے ذریعہ سے اتفاق و اتحاد کی جڑیں مضبوط ہو سکتی تھیں :

”بڑا مسرکہ اس دن ہوا جب گائے کی قربانی کا مسئلہ پیش ہوا۔ مسلمان سب خاموش رہے۔ ٹیلنگوٹی پہنے ہوئے تھے۔ انھوں نے کہا کہ میں بھی ہندو ہوں گائے میرے نزدیک بھی مقدس اور متبرک ہے۔ لیکن اگر مسلمانوں کا یہ عقیدہ نہیں ہے تو کیا وجہ ہے کہ گائے کے بارے میں ہم اپنا عقیدہ مسلمان بھائیوں پر زبردستی تھوپیں۔ البتہ اگر وہ خود برضا و رغبت ترک کر دیں تو بہتر ہے۔ اس کے بعد لالہ لاجپت رائے کھڑے ہوئے اور انھوں نے طنزیہ انداز میں تقریر شروع کی۔ اور کہا کہ میں ہندوؤں کو مبارک باد دیتا ہوں کہ آج ان میں ایک ہندو کا اضافہ ہوا ہے۔ کل مجھ سے ٹیل جی نے کہا تھا کہ میں ہندو نہیں ہوں اور آج کہہ رہے ہیں کہ میں ہندو ہوں۔ پنڈت مدن موہن مالویہ نے ایسی شستہ اردو میں تقریر کی کہ ہم سب بخیریت رہ گئے۔ انھوں نے کہا کہ درمیانی راستہ بہتر ہے۔ جہاں کہیں قربانی ہوتی ہو وہاں ہندو کوئی رکاوٹ نہ ڈالیں۔ اور نہ قانونی جبر ڈالا جائے۔ لیکن جہاں نہیں ہوتی وہاں مسلمان نئے سرے سے گائے کی قربانی نہ کریں۔ کچھ اور تقریروں کے بعد مفتی کفایت اللہ نے بڑی مدلل تقریر کی اور ذبیحہ گاؤ اور قربانی گاؤ کی مکمل آزادی کا مطالبہ کیا۔ مولینا محمد علی نے کہا کہ مسلمان کا ذبیحہ بالکل بند کر دیں۔ بحث ختم نہیں ہوئی۔ دوسرے دن میں نے دیکھا کہ پنڈت مالوی جی مولینا کفایت اللہ صاحب سے کہہ رہے تھے کہ مولینا ذرا غور کیجئے ! اس پر نظر دوڑائیے کہ ہم ہندوؤں کے جذبات گائے کے بارے میں کیا ہیں؟ پھر بھی ہم اس پر راضی ہیں کہ جہاں گائے کی قربانی ہوتی ہے، ہو۔ اور اس پر بھی راضی ہیں کہ قانون سے کہیں روکا نہ جائے۔ جب ہم اس حد تک جھک رہے ہیں تو آپ بھی اپنی جگہ سے کچھ ہٹئیے۔ آخر اس میں آپ کو کیا قباحت ہے کہ آپ یہ تسلیم کر لیں کہ جہاں نہیں ہوتی ہے نہ ہو۔ ہم تو صرف یہ کہہ رہے ہیں کہ جہاں آج تک گائے کی قربانی نہیں ہوتی صرف انہیں جگہوں پر آپ برضا و رغبت آئندہ بھی نہ کریں مفتی صاحب

پہلے تو اڑے۔ مگر اڑنے کی گنجائش کہاں تھی۔ آخر کار مان گئے اور پنڈت مالوی جی کی تجویز پاس ہو گئی۔^۱

دلچسپ بھائی پٹیل جیسے سیاسی شخص نے مسلمانوں کا یہ حق تسلیم کر لیا۔ پنڈت مدن موہن مالویہ جیسے ہندو نے قربانی اور ذبیحہ گاد کی اجازت دے دی۔ مولانا محمد علی جیسے مسلمان نے گاد کشی کا بالکل بند کر دیا۔ یہ سارا ایشیا، سارا اخلاص اور ساری قربانیاں صرف اس لئے تھیں کہ ملک میں اختلاف اور اقتراق نہ ہونے پائے۔ اور اس کے باشندے دو قابلوں میں ایک جان بن کر رہ سکیں۔ اب اس باب کے ختم سے پہلے مولانا ابوالکلام آزاد کے خیالات بھی پڑھ لیجئے،

"حضرات! میں نے آپ کا اس قدر وقت در دیوار کی فکر میں لے لیا۔ حالانکہ

ابھی یہ بات باقی ہے کہ ہماری جدوجہد کی بنیاد کا کیا حال ہے۔ میرا اشارہ ہندو مسلم اتحاد کی طرف ہے۔ یہ ہماری تعمیرات کی وہ پہلی بنیاد ہے جس کے بغیر نہ صرف ہندوستان کی آزادی بلکہ ہندوستان کی وہ تمام باتیں جو کسی ملک کے زندہ رہنے اور ترقی کرنے کے لئے ہو سکتی ہیں۔ محض خواب و خیال ہیں۔ صرف یہی نہیں ہے کہ اس کے بغیر ہمیں قومی آزادی نہیں مل سکتی بلکہ اس کے بغیر ہم انسانیت کے ابتدائی احوال بھی اپنے اندر نہیں پیدا کر سکتے۔ آج اگر ایک فرشتہ آسمان کی بدلیوں سے اتر آئے اور قطب مینار پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کرے کہ سوراج ۲۴ گھنٹے کے اندر مل سکتا ہے بشرطیکہ ہندوستان ہندو مسلم اتحاد سے دستبردار ہو جائے تو میں سوراج سے دستبردار ہو جاؤں گا مگر اس سے دستبردار نہ ہوں گا۔ کیونکہ اگر سوراج ملنے میں تاخیر ہوئی تو یہ ہندوستان کا نقصان ہوگا لیکن اگر ہمارا اتحاد جاتا رہا تو یہ عالم انسانی کا نقصان ہے۔"

یہ تو اتحاد و اتفاق کی بات تھی۔ اب ذرا متحدہ قومیت کے بارے میں مولانا کا موقف ملاحظہ کیجئے:

”میں مسلمان ہوں اور فخر کے ساتھ مسوس کرتا ہوں کہ مسلمان ہوں۔ اسلام کی تیرہ سو برس کی شاندار روایتیں میرے ورثے میں آئی ہیں۔ میں تیار نہیں ہوں کہ اس کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا حصہ بھی ضائع ہونے دوں۔ بحیثیت مسلمان کے میں مذہبی اور کلچرل دائرے میں اپنی ایک خاص ہستی رکھتا ہوں۔ اور میں برداشت نہیں کر سکتا کہ اس میں کوئی مداخلت کرے۔ لیکن ان تمام احساسات کے ساتھ میں ایک اور احساس بھی رکھتا ہوں جسے میری زندگی کی حقیقتوں نے پیدا کیا ہے۔ اسلام کی روح مجھے اس سے نہیں روکتی اور اس راہ میں میری رہنمائی کرتی ہے۔ میں فخر کے ساتھ مسوس کرتا ہوں کہ میں ہندوستانی ہوں۔ میں ہندوستان کی ایک اور ناقابل تقسیم متحدہ قومیت کا ایک عنصر ہوں۔ میں اس متحدہ قومیت کا ایک ایسا اہم عنصر ہوں جس کے بغیر اس کی عظمت کا ہیکل ادھورارہ جاتا ہے۔ میں اس کی تکوین اور بناوٹ کا ایک ناگزیر عامل (FACTOR) ہوں۔ میں اپنے اس دعوے سے کبھی دستبردار نہیں ہو سکتا۔

اسی مضمون کے سیاق میں مولینا نے کچھ تاریخی حقائق کا تذکرہ بھی فرمایا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولینا نے یہ گہرا بے نایاب ہمارے اسی موضوع بلکہ اسی موقع کے لئے جمع فرمائے تھے:

”تاریخ کی پوری گیارہ صدیاں اس واقعے پر گزر چکی ہیں۔ اب اسلام بھی اس سرزمین پر ویسا ہی دعویٰ رکھتا ہے جیسا دعویٰ ہندو مذہب کا ہے۔ اگر ہندو مذہب کئی ہزار برس سے اس سرزمین کے باشندوں کا مذہب رہا ہے تو اسلام بھی ایک ہزار برس سے اس کے باشندوں کا مذہب چلا آ رہا ہے جس طرح آج ایک ہندو فخر کے ساتھ کہہ سکتا ہے کہ وہ ہندوستانی ہے اور ہندو مذہب کا پیرو ہے ٹھیک اسی طرح ہم بھی فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ ہم ہندوستانی ہیں اور مذہب اسلام کے پیرو ہیں۔ دو چار سطر کے بعد فرماتے ہیں ”ہمارے رسم و رواج ہماری روزانہ زندگی کی بے شمار حقیقتیں کوئی گوشہ بھی ایسا نہیں ہے جس پر اس مشترک زندگی کی چھاپ نہ لگ گئی ہو۔ ہماری بولیاں الگ الگ تھیں مگر ہم ایک ہی زبان بولنے لگے۔ ہمارے رسم و رواج ایک دوسرے سے بیگانہ تھے مگر انھوں نے مل جل کر ایک نیا سانچا پیدا کر لیا۔ ہمارا پرانا لباس تاریخ کی پرانی تصویروں میں دیکھا جاسکتا ہے مگر اب وہ ہمارے

جسوں پر نہیں مل سکتا۔ یہ تمام مشترک سرمایہ ہماری متحدہ قومیت کی ایک دولت ہے اور ہم اسے چھوڑ کر اس زمانے کی طرف نہیں جانا چاہتے۔ جب ہماری یہ ملی جلی زندگی شروع نہیں ہوئی تھی، ہم مل کر ایسے ہندوستان ہیں جو چاہتے ہیں کہ ایک ہزار برس پہلے کی ہندو زندگی واپس لائیں تو انھیں معلوم ہونا چاہیے کہ وہ ایک خواب دیکھ رہے ہیں جو کبھی پورا ہونے والا نہیں ہے، اسی طرح اگر ایسے مسلمان موجود ہیں جو چاہتے ہیں کہ اپنی اس گزری ہوئی تہذیب و معاشرت کو پھر تازہ کریں جو وہ ایک ہزار برس پہلے ایران اور وسط ایشیا سے لائے تھے تو میں ان سے بھی کہوں گا کہ اس خواب سے جس قدر جلد بیدار ہو جائیں بہتر ہے کیونکہ یہ ایک غیر قدرتی تخیل ہے اور حقیقت کی زمین میں ایسے خیالات نہیں اگ سکتے۔

یہ تین قومیں زندگی اور اتفاق، اتحاد اور رواداری کی وہ بنیادیں جن پر دو تین صدیوں کی مسلسل جدوجہد کے بعد متحدہ قومیت کی تعمیر ہوئی۔ بری بھلی جیسی بھی یہ تعمیر آج تک قائم ہے اور اسی پر ہندوستان کی ترقی، تعمیر اور مشترکہ کلچر اور تہذیب کا دار و مدار ہے۔ اس کے معاروں میں خاک و خون میں لوٹنے والے، قید و بند میں سسک سسک کر جان دینے والے، بھلا وطنی اور گھر بار سے محرومی کا عذاب پہننے والے، جوان اولادوں کی لاشوں کو کاغذ کا دینے والے آنکھوں کے تاروں اور راج داروں کو اپنی چند عیانی ہوئی آنکھوں سے مٹی میں ملتے دیکھنے والی، عین جوانی میں اپنے سہاگ کو لٹے ہوئے دیکھنے والی اور کھکاریاں مارتے ہوئے کھانے کھیلنے پڑھنے لکھنے کے عین درمیان بیسی کا دلغہ بننے والے ہزاروں، لاکھوں کڑیل جوان، بانیے پہلوان، مادر وطن کے پیوت، بوڑھے باپ، ضعیف مائیں، نسلی نوپلی دلہنیں اور پھول ایسے پیاسے بچے اور بچیاں سب ہی برابر کے شریک تھے۔ ان سب کی تفصیل اور فہرست تو اب ہندوستان کی پہلپاتی ہوئی مٹی اور چکدار ذروں کے علاوہ کون بتا سکتا ہے۔ ہیں تو صرف سر سید احمد، مولانا حسرت موہانی، مولانا محمد علی، مسٹر محمد علی جناح، پنڈت مدن موہن مالویہ وغیرہ وغیرہ چند افراد کا تذکرہ منظور تھا۔ بلکہ دراصل حضرت شیخ الاسلام مدنی قدس سرہ العزیز کا مسلک اس باب میں ذکر کرنا تھا جو اگلے باب میں آ رہا ہے۔

لے خطبات آزاد۔ ص ۳۰۰، ماہو از خطبہ صدارت کانگریس رام گڑھ ۱۹۴۰ء

متحدہ قومیت حضرت کا موقف

حضرت کی پوری زندگی اور اس کا ایک ایک لمحہ اعلیٰ کلمۃ اللہ، اصلاح و تبلیغ، ارضائے باری تعالیٰ اور قرآن و حدیث کی خدمت کے لئے وقف تھا۔ تعلیم و تربیت کا وقفہ، اسکول کے ایام، دیوبند کی طالب علمی، مدینہ طیبہ میں قیام، حرم نبوی میں درس حدیث، مالٹا کی اسارت، کراچی اور ساہیوال کی قید، سلہٹ کی زندگی اور دیوبند کی صدر مدرسگی ان پورے زمانوں اور سارے مکانات میں اصلی سیاسی دلچسپیوں، مصروفیتوں اور سرگرمیوں کی ایک جھلک بھی تو کہیں نظر نہیں آتی۔ یہ دوسری بات تھی کہ حرمین شریفین، خلافت اسلامیہ، بیت المقدس، دنیائے اسلام، ہندوستان کی مسلم حکومت، غرض مسلمانان عالم کی مظلومیوں، محرومیوں، تباہیوں اور بربادیوں کے جو زخم حضرت نے اپنی آنکھوں سے دیکھے تھے، اپنی روح پر برداشت کئے تھے اور اپنے جسم و جان پر قبیلے تھے ان کا درد، کرب، بے چینی اور کس طرح مسلسل ان کے دل و دماغ میں دکھ رہی تھی۔ اپنے مطالعہ، مشاہدہ اور تجربہ کی بنا پر ان سارے مصائب کا ذمہ دار وہ حکومت برطانیہ کو سمجھتے تھے۔ وہ وقت بھی ایسا تھا کہ استعمار اور سامراج کا سب سے بڑا مرکز بلکہ اس پالیسی کا لیڈر برطانیہ ہی تھا۔ اور ہندوستان، ترکی، فلسطین، حرمین شریفین اور سارے ہی دول اسلامیہ کے خلاف جو کارروائیاں اور سازشیں دنیا میں سرگرم عمل تھیں ان کی ابتدا بھی برطانیہ ہی سے ہوتی تھی اور سرپرستی بھی وہیں سے جاری رہتی تھی۔ اس حقیقت کے پیش نظر حضرت کے نزدیک اس امر کی شرعی حیثیت سے بڑی اہمیت تھی کہ جہاں تک ممکن ہو برطانیہ کی مخالفت کی جائے۔ بلکہ اس کی طاقت و قوت کو ختم کیا جائے، یہ نکتہ بھی قابل ملاحظہ ہے کہ آپ کسی دوسری قوم اور خاص طور پر ہندو قوم کو اسلام اور مسلمان کا ایسا خطرناک دشمن نہیں سمجھتے تھے جتنا برطانیہ اور انگریزوں کو خیال کرتے تھے۔ انہیں کی زبانی سنئے :

”ہندو میں بالفعل اتنی طاقت نہیں ہے جتنی انگریز میں ہے۔ اسی لئے“

بعض مستقبل اور حال میں مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے۔ ہندو کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ ممکن ہے وہ مستقبل قریب میں ایسا ہی یا اس سے زیادہ ہو جائے، مگر یہ امر منظوں اور موبہوم ہے۔ اسی بنا پر ہمیشہ اکابر نے ہندوستان میں انگریز سے آزادی حاصل کرنا اور اس کے اقتدار کو ہٹانا ضروری سمجھا ہے۔

انگریزی سامراج اور برطانیہ کی سیاستوں، تجارتوں اور سازشوں کی ضرب کاری سارے عالم اسلام پر تو پڑی ہی تھی مگر ہندوستان میں تو انہوں نے مسلمانوں کو بالکل ہی تباہ و برباد کر دیا تھا۔ ہزاروں بلکہ لاکھوں کی تعداد میں آدمی بھی مسلمانوں ہی کے قتل ہوئے اور پھانسی پر لٹکے۔ علاقے اور جائیدادیں بھی انہی کی ضبط ہوئیں۔ صنعت و حرفت اور تجارت بھی انہی کی پامال ہوئی۔ روزی روزگار سے بھی وہی محروم ہوئے۔ عزت و آبرو بھی انہی کی لٹی اور سلطنت و شوکت بھی انہی کے ہاتھ سے گئی۔ ہندوستان کے جو سربراہ اور وہ حضرات برطانیہ اور انگریزوں کے ہوا خواہ اور حاشیہ بردار تھے ان کی تعداد اگرچہ کم تھی مگر اثر و نفوذ کے اعتبار سے ان کی آواز بھی حکومت نے ہر طریقہ سے طاقت و رہنمائی تھی۔ ایسے لوگوں میں سب سے پہلے سرسید کا نام آتا ہے۔ ان کی سیکڑوں تقریروں اور تحریریں کا ذکر تو ناممکن ہے جن میں انہوں نے انگریزوں اور برطانیہ کی وفاداری، اطاعت شکاری اور مدح سرائی کی ہے۔ مگر ۱۸۵۷ء کے جہاد آزادی پر ان کی دو چار سطریں دل چسپی کا سبب ہوں گی:

”جن مسلمانوں نے سرکار کی نمک حرامی اور بدخواہی کی میں ان کا طرہ دار نہیں ہوں۔ میں ان سے بہت زیادہ ناراض ہوں اور ان کو حد سے زیادہ برا جانتا ہوں کیوں کہ یہ ہنگامہ ایسا تھا کہ مسلمانوں کو اپنے مذہب کے بموجب عیسائیوں کے ساتھ رہنا چاہیے تھا۔ جو اہل کتاب اور ہمارے مذہب ہی بھائی بند ہیں۔ نبیوں پر ایمان لائے ہیں۔ خدا کے دیے ہوئے احکام اور خدا کی دی ہوئی کتاب اپنے پاس

رکھتے ہیں جس کا قصد یہی کرنا اور جس پر ایمان لانا ہمارا عین ایمان ہے۔ پس اس ہنگامے میں جہاں عیسائیوں کا خون گرا وہاں مسلمانوں کا خون بھی گرنے چاہیے تھا۔ پھر جس نے ایسا نہیں کیا اس کے علاوہ نمک حرامی اور گورنمنٹ کی نمک حرامی کے جو کسی حال میں رعیت کو جائز نہ تھی، اپنے مذہب کے بھی خلاف کیا۔

نواب وقار الملک نہ صرف یہ کہ سرسید کے دست راست اور وفات کے بعد ان کے جانشین ہوئے بلکہ مسلم یونیورسٹی کے موسسین میں بھی تھے اور ملک کی اہم ترین شخصیتوں میں سے ایک تھے۔ آپ نے ۱۳ مارچ ۱۹۰۶ء کو مدرستہ العلوم علی گڑھ کے طلباء سے فرمایا:

”ہماری تعداد بہ مقابلہ دوسری قوموں کے ہندوستان میں ایک ٹکس ہے۔ اب اگر کسی وقت خدا نخواستہ ہندوستان میں انگریزی حکومت نہ رہے تو ہمیں ہندوؤں کا محکوم ہو کر رہنا پڑے گا۔ اور ہماری جان، ہمارا مال، ہماری آبرو ہمارا مذہب سب خطرہ میں ہوگا۔ اگر کوئی تدبیر ان خطروں سے محفوظ رہنے کی ہندوستان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے تو وہ یہی ہے کہ انگریزی حکومت ہندوستان میں قائم رہے، ہمارے حقوق کی حفاظت تبھی ہو سکتی ہے جبکہ ہم حکومت برطانیہ کی حفاظت پر کمر بستہ رہیں۔ ہمارا وجود اور گورنمنٹ (برطانیہ) کا وجود لازم و ملزوم ہیں۔ انگریزوں کے بغیر ہم اس قوت اور آسودگی کے ساتھ نہیں رہ سکتے۔ اگر مسلمان دل سے انگریزوں کے ساتھ ہیں تو انھیں ہندوستان سے کوئی نہیں نکال سکتا۔ ان کو اس وعدہ خیال کی تلقین کی جائے گی کہ وہ اپنے تئیں مثل ایک فوج کے تصور کریں۔ اور تاج برطانیہ کی حمایت میں اپنی جانیں قربان کریں۔ اور اپنا خون بہانے کے لیے تیار رہیں۔“

اسی نمونے کے سیکڑوں ہندو مسلمان، بڑے بڑے نام آور اور ذی اثر صاحبان برطانیہ کے طرفدار بھی خواہ اور اطاعت گزار تھے۔ یہاں تک کہ بعض علماء، فضاہل اور مذہبی رہنما بھی برطانیہ اور اس کے ہوا خواہوں کے ساتھ تھے۔ ایسے حضرات کی فہرست تو لمبی ہے

مگر ہندوستان کی دو بڑی جماعتوں کے دو بڑے اکابر مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی اور حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی زمرے میں شامل تھے۔ خلافت کی تحریک جس میں ملک کے ہندو مسلمانوں بڑھوں اور جوانوں عورتوں اور بچوں تک نے شرکت کی تھی۔ یہ حضرات اس کے بھی خلاف تھے۔ ہمارے حضرات نے ایک موقع پر لکھا ہے کہ:

"مولانا اشرف علی صاحب زید مجدہم کے خیال سے ان امور میں میں ہی مخالفت نہیں ہوں بلکہ حضرت مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز بھی خلاف تھے۔ خلافت کی تمام تحریک میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ شریک ہونا جہد و جہد کرنا غصہ و دردی اور واجب سمجھتے تھے اور مولانا تھانوی اس کو فتنہ و فساد سمجھتے رہے ہیں۔ میں حضرت شیخ الہند کا ادنیٰ خادم اور ان کی رائے کا متبع ہوں۔ باوجود اس اختلاف کے میں مولانا تھانوی کا دشمن نہیں ہوں۔ ان کی بے ادبی نہیں کرتا۔ ان کو بڑا اور بزرگ جانتا ہوں۔ مگر میرا خیال ہے کہ مولانا اس امر میں غلطی پر ہیں۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کوئی معصوم نہیں ہے۔" لے

غیر! یہ تو وہ حضرات تھے جو سرے سے ہندوستان کی آزادی اور برطانیہ سے گلو خلاصی ہی کے خلاف تھے مگر وہ لوگ جو آزادی کے بڑے علم بردار اور قومی تحریکوں کے سردار تھے ان کی لڑائی بھی صرف آزادی کے سوال اور مسئلہ پر تھی۔ جہاں بھی اور جب بھی برطانیہ کی حکومت ان کو نرم و ملائم نظر آتی تھی ان کے اختلاف کی درازیں اور سوراخ بند ہونے لگتے تھے۔ یہ صرف ۱۸۵۷ء کے مجاہدین اور خاص طور پر اکابر امت کی جماعت تھی جو برطانیہ سے کسی مرحلہ پر رشتہ مصالحت کے لئے تیار نہیں تھے۔ ان علماء کا کسی قدر تذکرہ پچھلے صفحات میں گزر چکا ہے اور ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اسی جماعت کے سالار کارواں تھے۔ وہ دنیائے اسلام اور مسلمانان عالم کی ذبوں حالی اور زیاں کاری کا ذمہ دار برطانوی سامراج ہی کو قرار

دیتے تھے۔ اس بارے میں حضرت ہی کے قلم سے ان کے خیالات ملاحظہ فرمائیے:

”جب سے اسلام نے ظہور کیا ہے انگریز نے برابر اسلام اور مسلمانوں کو اس قدر نقصان پہنچایا ہے کہ کسی دوسری قوم نے اتنا نقصان نہیں پہنچایا۔ یہ دو سو برس سے زیادہ عرصہ سے اسلام کو فنا کر رہا ہے۔ اس نے ہندوستان کی اسلامی طاقت کو فنا کیا“ اس کے بعد حضرت نے ہندوستان میں برطانیہ کے معاشی، اقتصادی اور اخلاقی مظالم اور ^{۱۸}۱۸۵۷ء کی انسانیت سوز حرکتیں تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کے بعد فرمایا: ”مگر اسی کے ساتھ عراق، شام، مصر، فلسطین، عرب، صومالی لینڈ، مشرقی افریقہ، سوڈان، براہ وغیرہ کے اسلامی عروج کو پامال کیا۔ خلافت عظمیٰ کو زیر کر دیا۔ حجاز، جدہ، مکہ اور مدینہ پر چڑھائی کی۔ چناق، قلعہ سمرا، استنبول وغیرہ میں کیا کیا نہیں کیا۔ اور ان مقامات پر کیسی کیسی خون کی ندیاں بہائیں۔ پھر اس پر طرہ یہ کہ یورپین طاقتوں میں اسلامی ممالک کو تقسیم کیا۔ طرابلس، صحرائے لیبیا، اور الجزائر، مغربہ اٹلی کو، ریف اسپین کو، الجزائر تیونس، فاس مراکش وغیرہ فرانس کو، وسط ایشیا اور شمالی ایشیا کے ممالک بخارا، سمرقند، گرجستان، ازبکستان، داغستان، فرخستان وغیرہ روس کو برابر معاہدوں وغیرہ کے ذریعہ تقسیم کرتے رہے۔ ترکی سے بلغیریا، یونانی، مقدونیہ، رومانیہ، ہرسلٹ، البانیہ، سروریہ، مانیٹر، کویت، بلقان وغیرہ کو مجبور کر کے آزاد کراتے رہے اور اسلامی طاقت کو فنا کراتے رہے۔“

یہ خوں چکان داستان ہمہ وقت حضرت کے پیش نظر اور دل و دماغ پر طاری رہتی تھی کہ یہ وہ ملک تھے جہاں اسلامی شوکت و عظمت کے نقارے بجتے تھے اور جن کے افق پر لا الہ الا اللہ کا جھنڈا لہرایا کرتا تھا۔ ہندوستان کی غلامی کو بھی وہ عالم اسلام کا زیاں تصور فرماتے تھے اور ان کا نقشہ یہ تھا کہ اگر برطانیہ ہندوستان سے نکل جائے گا تو نہ صرف یہ کہ سارے ہی اسلامی ممالک آزاد ہو جائیں گے بلکہ برطانوی سامراج کی کمر لوٹ جائے گی۔ حضرت کو یقین تھا کہ

برطانیہ اور انگریز اسلام کے سب سے بڑے دشمن ہیں۔ اور ان کا قلع قمع کرنا مسلمانوں کا فرض اولین ہے۔ ایک جگہ فرمایا کہ :

"روئے زمین پر اور ہندوستان میں اسلام کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے۔ جتنا اس نے اسلام کو برباد کیا اور کر رہا ہے اور کرنے کی قوت رکھتا ہے۔ دنیا بھر میں کسی قوم اور کسی ملک نے نہیں کیا؟ لے

اپنی تقریروں اور تحریروں میں حضرت پوری تفصیل اور مکمل دلائل کے ساتھ فرمایا کرتے تھے کہ عالم اسلامی کے گلے میں طوق غلامی کا بڑا سبب ہندوستان کی غلامی ہے اور اسی بنا پر وہ انگریز کی مخالفت کو مقدس فریضہ گردانتے تھے اور ملک کی جدوجہد آزادی کو جہاد کا درجہ دیتے تھے۔ اجمالی طور پر حضرت کی پالیسی پر ایک نظر ڈال لیجئے :

"ہندوستان کے علاوہ افغانستان، ایران، عراق، مصر، فلسطین، حجاز وغیرہ بھی انہی مصیبتوں کا شکار بنے ہوئے ہیں۔ اور افسوس یہ کہ ان تمام ممالک کی مصیبتیں صرف ہندوستان کی غلامی کے سبب سے ہیں۔ لہذا ہر مسلمان کا مذہبی اور دینی فرض ہے کہ اس ظالمانہ شاہنشاہیت کے بارگراں کو جلد از جلد ہندوستان سے ہٹا کر عدل و انصاف کی حکومت قائم کرے۔" لے

اس مقام پر ایک منٹ ٹھہر کر غور کر لیجئے کہ یہ وہ مقصد تھا جس کے لیے حضرت نے اپنی زندگی وقف کر دی تھی اور یہی وہ منزل تھی جس کے لیے تمام عمر سنگلاخ صبراؤں اور خارزار راہوں میں جاوہ پیار ہے۔ دوسرے لیڈران، سیاسی جماعتیں اور ہندوستان کے اعیان جس جدوجہد کو تحریک آزادی ہندوستان جس جنگ کو سیاسی اور ملکی لڑائی اور جن قربانیوں اور سرفروشیوں کو یللائے آزادی کے حضور نذرانہ قرار دیتے تھے۔ حضرت کے مسلک میں "ساری سرگرمیاں اور قربانیاں مذہبی اور دینی فریضہ تھیں۔ ایک ایسی جدوجہد جس کے ذریعہ حجاز مبارک، عربین شریفین، بیت المقدس، عرب و مصر، خلافت اسلامیہ، ہندوستان اور خلافت

اسلامیہ بھی اسلامی طاقتوں کی زنجیریں ٹوٹ رہی ہوں اور بیڑیاں کٹ رہی ہوں۔ وہ جہادِ قدس اور دینی فریضہ کے علاوہ اور جو بھی کیا سکتی ہے۔ خوب سمجھ لیجئے کہ حضرت کے نزدیک جہادِ آزادی ہند وہ معرکہ تھا جس کی راویں سر دینے والا شہید اور سر لینے والا فداوی کے راعب عالیہ کا شوق تھا۔ اس کے لئے حضرت یہ دلیل دیتے تھے:

”ہندوستان کی آزادی کی جدوجہد میں اگر مسلمان کی جان بھی کام آجائے تو وہ سراسر سعادت اور نفعِ حدیث کے بموجب شہادت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: ”مَنْ قَتَلَ دُونَ مِائَةِ نَفْسٍ شَهِيدًا“ ”مَنْ قَتَلَ دُونَ مِائَةِ نَفْسٍ شَهِيدًا“ ”مَنْ قَتَلَ دُونَ مِائَةِ نَفْسٍ شَهِيدًا“ (ترمذی)

یعنی جو اپنے مال کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے اور جو اپنے فرائض کی یاد میں یا اہل و عیال کی حفاظت کرتا ہوا مارا جائے وہ بھی شہید ہے۔ (ترمذی)

سارے ہی ہندو مسلمان لیڈران اور عوام ہندوستان کی آزادی کے لیے کمر بستہ و سرگرم تھے۔ حضرت بھی اس رزم گاہ میں مردانہ وار صفت آرا تھے۔ مگر آپ کی نیت بھی الگ تھی اور منزل بھی دوسروں سے جدا تھی۔ یہ بالکل الگ بات تھی کہ دونوں کی راہیں ایک تھیں۔ اس نکتہ کی وضاحت کے لیے حضرت کے ان الفاظ پر غور کریں:

”جو کہ برٹش گورنمنٹ کے جملہ اہل و عیال کو نجات دہشت گردانہ قوت و دہرہ دہرہ کا بڑا مسئلہ ہندوستان کا غلام ہونا ہے اس لیے اس باعث نجات دہشت گردانہ قوت دینا ہر مسلمان کا مذہبی فرض ہوگا۔ اور یہی اعلیٰ درجہ کی جنگ اس گورنمنٹ کے ساتھ ہوگی۔ یہی بات اس کے گھٹے لگا دے گی۔ ہندوستان کی مکمل آزادی اور اس کے سولہ لاکھ مسلمان کی موت کا مرادف ہے۔“

اس نکتہ کو ذہن میں تازہ رکھیے کہ یہ ساری سرگرمیاں اور معرکہ آرائیاں صرف اعلیٰ

کلمۃ الحق اور تبلیغ و اشاعت دین ہی کے لئے ہیں۔ حضرت اپنی تقریروں اور بیانات میں بار بار اس امر کا اعادہ فرماتے تھے۔ دین کی تبلیغ اور فریضہ اشاعت اسلام کی ادائیگی کے لئے حریت رائے، آزادی ضمیر اور فراغت بال بہت ضروری ہے۔ مظلوم و مقہور افراد اور جماعتیں اپنی آواز بلند کر سکتی ہیں اور نہ ان کی دعوت و پیغام کی کوئی قیمت ہوتی ہے۔ اگر مسلمان اپنی آزادی کے لئے مکمل جدوجہد نہیں کرتے وہ ایک بنیادی اور مقصدی فریضے کی ادائیگی سے قاصر رہیں گے۔ اس فرض کی ادائیگی کس درجہ اہم اور اس مقصد کا حصول کس قدر لازمی ہے اس کی تفصیل ملاحظہ ہو :

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "افضل الجہاد کلمۃ حق عند

سلطان جائز" یعنی ظالم بادشاہ کے سامنے انصاف کی بات کہنا سب سے بڑا

جہاد ہے۔ آزادی وطن کی جدوجہد ہر مسلمان پر فرض ہے۔ آزادی وطن ہی آزادی ملت

کا ذریعہ ہے۔ اور آزادی وطن ہی کے بعد اسلامی احکام نافذ کئے جاسکتے ہیں مظلوم

و مقہور رہ کر غلامانہ زندگی پر قناعت کرنا اسلامی نقطہ نظر سے قطعاً حرام ہے۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، من مات ولم یغزو ولم یحدث بمنا نفسه

مات علی شعبۃ من النفاق (مسلم) یعنی جس شخص نے زندگی بھر جہاد نہیں

کیا، اور نہ ہی جہاد کا جذبہ اس کے دل میں پیدا ہوا اور اسی حالت میں مر گیا تو

وہ ایک قسم کے نفاق کی حالت میں مرا۔ اسلام اس لئے ہے کہ بلند و بالا ہو کر ہے۔

چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ الاسلام یعلم ولا یعلم علیہ

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ہندوستان کی تحریک آزادی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک

در اصل جہاد فی سبیل اللہ کا ایک شعبہ تھی۔ اسی کے ساتھ یہ حقیقت بھی ذہن میں رکھیے کہ اس

سلسلے کا ہر قدم، عدم تعاون، ایچی ٹیشن، مظاہرے، قید و بند، تقریر و تحریر، ریزولیشن اور

کانفرنسیں، برشی مال کا بائیکاٹ، گرفتاریاں اور قید و بند وغیرہ وغیرہ ساری ہی سرگرمیاں اور

مصائب و آلام اسی جہاد کی مختلف شکلیں اور اسی میدان کارزار کے متعدد مراحل تھے۔ میدان جنگ میں لاشیں بھی گرتی ہیں، خون کے فوارے بھی اُبلتے ہیں، سر بھی اُچھلتے ہیں اور زخمیوں کی چیخیں اور کراہیں بھی ابھرتی ہیں۔ نتیجہ ان تمام مظاہر کا ایک ہی ہوتا ہے چاہے اقدام عمل ساری ہی فوج کا کتنا ہی مختلف ہو۔ ہندوستان کے جیالوں نے، پشتوں نے، معصوم بچوں نے اور کردیل جوانوں نے آزادی کی قربان گاہ پر کیسے کیسے اپنی اُسنگوں بھری جوانیوں اور اُبلتے ہوئے خون کے اندازے پیش کئے۔ یہ بڑی خوں چکاں داستان ہے۔ اور اس کا ایک ایک لفظ ملک کے ذرے ذرے پر ثبت ہے، دو چار حکایتیں راقم مَولف کے ذہن میں تازہ ہیں۔ ایک واقعہ کا تذکرہ دلچسپی سے خالی نہ ہوگا۔ مہینہ تو اب یاد نہیں مگر زمانہ ۱۹۴۷ء کا تھا۔ اور انگریز ہندوستان سے نکل جاؤ، یعنی کوئٹہ انڈیا کی تحریک زور وں پر تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مراد آباد جیل میں قید تھے۔ میں حضرت سے ملاقات کے لئے مراد آباد گیا ہوا تھا۔ ایک دن صبح سے خبریں گرم ہوئیں کہ کانگریس کا جلوس نکلے گا اور حکومت کی طرف سے سخت پابندی اور انتظامات ہیں کہ یہ جلوس نہ نکلے پائے۔ کانگریس نے بھی فیصلہ کیا ہے کہ یہ جلوس نکل کر رہے گا۔ سارے شہر میں بوڑھے جوان بچے بڑے ہندو مسلمان صبح ہی سے جلوس کے انتظامات میں اس طرح ذوق و شوق کے ساتھ مشغول تھے جیسے لوگ برات میں جانے کی تیاری کرتے ہیں۔ دوپہر ہوتے ہوتے انسانوں کا ٹھٹھا ٹھیں مارتا ہوا سمندر جلوس کی شکل میں اپنی منزل کی جانب گامزن ہوا۔ چند ہی قدموں کے بعد سلع گارد نے سنگینوں کی نوک پر راستہ روکنا چاہا۔ مگر نشہ آزادی کے متوالوں نے آناً فاناً میں سنگینوں کا یہ گھیرا ہوا میں اُڑا دیا۔ جلوس کا ریل آگے بڑھا تو جوش و خروش بھی بیسوں گنا بڑھ گیا۔ انقلاب زندہ باد، بھارت ماتا کی جے، نعرہ بکیر اور کوئٹہ انڈیا کے نعروں سے زمین و آسمان گونج اُٹھے۔ میری عمر اس وقت چودہ ہند رہی۔ برس کی رہی ہوگی، تماشہ دیکھنے کے شوق میں مجمع کے درمیان پتے پساتے میں بھی آگے پیچھے ہو رہا تھا۔ مجمع مقررہ منزل تک پہنچا تو اس کا نشہ بھی شباب تک پہنچ گیا۔ دو چار جوشیلے قسم کے نوجوان ایک اونچی جگہ پر چڑھ کر انقلابی نعرے اور تقریریں پیش کرنے لگے۔ نہ جانے کیوں اور کیسے۔ شاید تماشے کا نظارہ مکمل کرنے کے لئے میں بھی کانٹھوں کا ندھوں اچاک کر اس پلیٹ فارم تک پہنچ گیا۔ تماشہ نظر جوش دستی میں چور انسانوں

کا سیلاب دیکھ کر مجھ پر ایک خمار آلودہ ہوشی سی طاری ہو گئی۔ اسی عالم میں چشم زدن میں کسی نے پیچھے سے گھسیٹ کر مجھے قریب کی دکان میں دھکادیا اور میں اسی لمحے آنا خانائیں برطانوی طاقت نے بہتے عوام پر سنگینوں کی بارش سے آگ اگل دی۔ اور دیکھتے ہی دیکھتے مادر وطن کے کسی پوتوں نے بھارت مانا کی جے اور کلمہ شہادت پڑھتے پڑھتے اپنے تازہ خون سے سرزمین وطن کو لالہ زار بنا دیا۔ ان تمام سرفروشیوں اور قربانیوں میں وطن اور اہل وطن کا جو بھی حصہ ہوا ہو مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی نیت خالصہ بوجہ اللہ اور جہاد فی سبیل اللہ ہی تھی۔ ہندو مسلم اتحاد اور متحدہ قومیت بھی اسی میدان جہاد کا ایک قیمتی اور کارگر حربہ تھا۔ اس باب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بے شمار تقریروں اور خطبات میں سے دو ایک اقتباسات ذہن میں تازہ کر لیجئے۔ دسمبر ۱۹۲۳ء میں جمیہ علماء کے پانچویں سالانہ اجلاس کی صدارت کرتے ہوئے اپنے خطبے میں فرمایا:

"واعدو لهم ما استطعتم من قوۃ ومن مہباط الخیل ترهبون
بہ عدد اللہ وعدوکم۔ (اللہ رسول کے دشمنوں کے مقابلے میں جس قدر ہو سکے اور
جتنی بھی طاقت اور سواریاں وغیرہ فراہم ہو سکیں وہ سب مہیا کر کے اللہ کے اور اپنے
دشمنوں سے مقابلہ کرو) یہ آیت صاف بتلا رہی ہے کہ مسلمانان ہند کے لئے یہ اتحاد
(ہندو مسلم) ضروری ہے۔ کیونکہ وہ قوت جس کے ذریعے ہم دشمن کو ڈرا سکتے ہیں اور اس
کے پتھر پلے دل و دماغ کو گچھلا سکتے ہیں وہ اہل ہند کے لئے ظاہری حیثیت سے اتحاد ہند
مسلم اور صرف اتحاد ہندو مسلم ہے۔ اس لئے یہ اتحاد مذہبی حیثیت سے فقط حبابِ لہی
نہیں بلکہ ضروری بھی ہوگا۔" ۱۵

افکار خیالات اور تقاضے تو یہی تھے جن کی بنیادوں پر حضرت متحدہ قومیت کے عالم
تھے مگر انہی نظریات کے ساتھ ساتھ ہندوستان کا ملا جلا اور مشترک ماحول بھی آپ کے
پیش نظر تھا جس میں اقراق، اختلاف، دشمنی اور عداوت کی کوئی گنجائش نہیں تھی قبل اس کے
کہ اس بارے میں حضرت کی رائے پیش کی جاوے۔ اس موقع پر ایک خاص نکتہ ذہن میں

مختصہ کر لیں کہ راقم مؤلف کے مشاہدے اور مطالعے کے مطابق حضرت کو اپنے وطن اور اہل وطن سے بہت محبت تھی۔ اس کی تفصیل بہت طویل ہے۔ کچھ تذکرہ آئندہ صفحات میں آئے گا۔ یہاں تو حضرت کا ایک بیان ملاحظہ فرمائیے جس میں افکار و نظریات نہیں بلکہ سیدھے اور سادے الفاظ میں نفس واقعہ پیش کیا گیا ہے۔ ایک سوال کے جواب میں فرمایا :

”مسلمان تو ہندوؤں سے اُس وقت سے ملے ہوئے ہیں جب سے کہ ہندوستان میں آکر آباد ہوئے ہیں اور میں تو اُس وقت سے ملا ہوا ہوں جب سے کہ پیدا ہوا ہوں کیونکہ میری ولادت ہندوستان ہی میں ہوئی اور یہاں ہی پرورش پائی۔ جب ایک ملک یا ایک شہر اور ایک آبادی میں رہیں گے تو ضرور ایک دوسرے کو دیکھے گا، ساتھ رہے گا، ساتھ چلے گا۔ معاملہ لین دین اور ہر قسم کے خرید و فروخت امداد و کالت عارضہ تعلیم و تعلم وغیرہ وغیرہ میں ایک دوسرے سے باتیں کرے گا۔ ہاتھ ملائے گا۔ لہذا میں اور تمام مسلمان جب تک ہندوستان میں ہیں ہندوؤں سے ملے ہوئے ہیں بازاروں میں ملے ہوئے ہیں۔ مکانوں میں، ریلوں میں، ٹراموں میں، لاریوں میں، اسٹیمروں میں، اسٹیشنوں میں، کالجوں میں، ڈاک خانوں میں، تھانوں میں اور پولیس کے اداروں میں، کچھریوں میں، کونسلوں میں، اسمبلیوں میں، ہوٹلوں میں وغیرہ وغیرہ میں بتلائیے ملنا کہاں اور کب نہیں ہے۔ آپ زمیندار ہیں آپ کے کاشت کار کیا ہندو نہیں ہیں؟ آپ تاجر ہیں، کیا آپ کے خریدار اور معاملے والے جن سے آپ کو خریدنا ہوتا ہے، ہندو نہیں ہوتے۔ آپ وکیل ہیں کیا آپ کے موکل یا آپ کے وہ حکام جن سے مقدمے کے معاملات میں تعلق ہے ہندو نہیں ہوتے؟ کیا اُن سے ملنا نہیں پڑتا۔ آپ میونسپل بورڈ اور سٹریٹ بورڈ، لوکل بورڈ، کونسل، اسمبلی وغیرہ کے ممبر ہیں۔ کیا ہندو ممبران اور سکریٹری اور پریزیڈنٹ سے ملنا بحث کرنا، انسانی تہذیب اور آداب کو بھالانا نہیں پڑتا ہے۔ پھر بتلائیے اور غور کیجئے کہ کون اس سے بچا ہے۔ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کو گردن زدنی قرار دے دیجئے۔ میں ابتدائی عمر میں مڈل اسکول میں پڑھتا تھا تو ہندو طلباء بھی ساتھ تھے۔ چنانچہ کئی سال تک متحدہ دکانوں میں ساتھ رہا اور

بعض کلاسوں کے مدرس بھی ہندو تھے ان سے پڑھنا ہوا۔
 مذکورہ بالا اقتباس پڑھنے کے بعد ایک بات کا خیال رکھئے۔ ملنے کا مطلب ملاقات اور
 سلام و دعا نہیں بلکہ اپنے وسیع معنوں میں اشتراک عمل ہے۔ اور یہی حضرت کا طریقہ اور
 نظریہ تھا کہ ہندوستان میں رہ کر ملک کی ساری ہی آبادی کے ساتھ بلا لحاظ مذہب ملت اشتراک
 عمل ناگزیر ہے۔ اور یہی وہ بنیاد تھی جس پر حضرت ہندوستان کے بھی بسنے والوں کو ملیں
 ہندوستان کے شہری ہونے کے ایک قوم سمجھتے تھے۔ قبل اس کے کہ ہم آگے بڑھیں ایک نو
 ٹہ کر اگر حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ کے خیالات و نظریات پر
 بھی چند سکند غور کر لیں تو موضوع اور بھی زیادہ واضح ہو جائے گا۔ اس لئے کہ خدمتِ حدیث
 میں 'تعلیم و تدریس میں' 'احیائے دین میں' 'سیاسی جدوجہد میں' 'قومی خدمات میں' غرض عوامی
 زندگی کے ہر شعبے میں ہمارے حضرت انہی شیخ الہند کے متبع 'خوشہ چین اور جانشین رہے
 ہیں۔ بار بار اس امر کا اظہار و اعلان فرماتے رہے کہ میں حضرت شیخ الہند کا خادم اور متبع
 ہوں اور ان کے راستے سے ایک قدم نہیں ہٹا سکتا۔

انہی کے مطلب کی کہہ رہا ہوں زبان میری ہے بات اُن کی
 انہی کی محفل سنوارتا ہوں چسراغ میرا ہے رات اُن کی
 حضرت شیخ الہند کا فرمان سنئے :

کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ نے آپ کے ہم وطن اور ہندوستان کی سب سے
 زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مقصد کے حصول میں
 مؤید بنادیا ہے۔ اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اتحاد کو بہت ہی مفید اور نتیجہ
 خیز سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے علماء
 نے کی ہے اور کر رہے ہیں اس کے لئے میرے دل میں بہت قدر ہے۔ کیوں میں جانتا
 ہوں کہ صورتِ حالات اگر اس کے مخالفت ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو ہمیشہ

کے لئے ناممکن بنادے گی۔ ادھر دوسری حکومت کا آئینی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا۔ اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقشہ باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی باری بد اعمالیوں سے حرف غلط کی طرح مغفرت و استغاثہ سے مٹ کر رہے گا۔ اس لئے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں بلکہ سکھوں کی جنگ آزادی کو ملا کر تینوں عنصر اگر صلح و آشتی سے رہیں گے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ چوتھی قوم خواہ کتنی ہی طاقت ور ہو ان اقوام کے اجتماعی نصب العین کو محض اپنے حیر و استہداد سے شکست کر سکے گی۔^۱

یہ وہ عوامل تھے اور یہی وہ ماحول اور تقاضے تھے جن کی بنا پر حضرت ہندوستان میں رہنے اور بسنے والی بھی قوموں کے درمیان اشتراک عمل لازمی اور ضروری سمجھتے تھے۔ اور اپنی سیاسی زندگی کی بالکل ابتداء سے ہر اس فرد اور جماعت کے مؤید و معاون تھے جو اس نظریے کی حامی ہو۔ اور یہی وہ فکر اور اساس تھی جس پر متحدہ قومیت کی تعمیر قائم تھی۔ یہ بنیاد درمیان سے ہٹ جائے تو نفرت اور عدالت کی آگ پورے ملک بلکہ پوری انسانیت کو نگل لینے کے لئے دہک رہی تھی۔ اس نظریے کی تعریف اور خلاصہ حضرت^۲ سے سنئے:

”اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ ہندوستان کے رہنے والے (عوام) مذہب و ملت کے لحاظ سے خواہ کتنا ہی اختلاف رکھتے ہوں مگر ہندوستانی ہونے کا رشتہ ان سب کو ایک لڑی میں پروئے ہوئے ہے۔ اس رشتے کی بنا پر ان کے مفادات مشترک ہیں۔ ہندوستانی ہونے کی حیثیت سے جو چیز ہندو کے لئے مفید ہے وہ مسلمان کے لئے بھی مفید ہے اور جو مسلمان کے لئے نقصان رساں ہے وہ لا محالہ ہندو کے لئے بھی نقصان رساں ہے۔ اسی رشتے کی بنا پر ان سب کا فیشن ایک اور ان کی قومیت متحد ہے۔“

مذکورہ بالا مضامین سے متحدہ قومیت کی اہمیت اور اس بارے میں حضرت کا مسلک

داخل طور پر کہہ میں آگیا ہوگا۔ اسی سلسلے میں کچھ آگے چل کر حضرت فیصلہ کن بات کہہ کر موضوع کو ختم کر دیتے ہیں :

”اگرچہ پہلے مضمون سے غلط فہمیوں کا ازالہ ہو گیا ہے مگر یہ بات صاف نہیں

ہو سکی کہ متحدہ قومیت میرے نزدیک ایک اہم نظریہ ہے اور موجودہ احوال و احوال و احوال میں ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اس کو ضروری سمجھتا ہوں۔“

خوب دھیان رہے اور کہیں یہ غلط فہمی نہ ہو جائے کہ یہ لفظ اپنے عام معنی میں استعمال ہو رہا ہے۔ مذکورہ بیانات میں بھی حضرت نے بار بار اس کی وضاحت کر دی ہے اور دوسرے بے شمار مواقع پر اپنی تحریروں اور تقریروں میں اس کا اعلان فرمایا ہے کہ اس لفظ متحدہ قومیت کا اطلاق اپنے خاص مفہوم ’ہندوستانی ہونے اور ایک ملک کے باشندے ہونے کی حیثیت میں ہو رہا ہے۔ لیکن جہاں اور جب بھی مسلمانوں کے دین مذہب اور اسلامی شخص و شعائر کا سوال پیدا ہوتا ہے وہاں ان کی حیثیت بالکل الگ ہو جاتی ہے۔ پہلے اس مسئلے میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب کا فیصلہ سنئے :

”یہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی وحدت

اور آشتی کو اگر آپ پائدار اور خوش گوار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حدود کو خوب اچھی

طرح ذہن نشین کر لیجئے۔ اور وہ حدود یہی ہیں کہ خدا کی باندھی ہوئی حدود میں ان سے

کوئی رخنہ نہ پڑے۔ جس کی صورت بجز اس کے اور کوئی نہیں ہے کہ اس صلح و آشتی

کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں سے کسی ادنیٰ امر کو ہاتھ نہ لگایا جائے

اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی

ایذارسانی اور دل آزاری منظور ہو۔“

یہ تقریر نہیں بلکہ قوم اور ملک کے نام حضرت شیخ الہند کا آخری پیغام تھا۔ اس تقریر کے

آٹھ ہی دن روز کے بعد حضرت موصوف نے جان عزیز جانِ آفریں کے سپرد کی۔ اس اعتبار سے

ہم کے اور اپنے چاہنے والوں کے لئے آپ کے یہ الفاظ وصیت کے درجے میں داخل ہو گئے۔
آپ کے بانیین حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس اللہ سرہ العزیز کی پالیسی آخر ہم تک انہی
انہوں اور خطیوط پر عمل پیرا رہی۔ کوئی اس کو قبول کرے یا نہ کرے، اعتراض کرے یا نہ کرے اور عمل کرے یا
نہ کرے تاریخی حقائق زمین و آسمان کے ذرے ذرے پر راجح و قلم سے پوری طرح بے نیاز
ہو کر بھی ثبت ہو کر ہی رہتے ہیں۔ حضرت شیخ الہندؒ کے اس آخری پیغام اور اس مقصد کے
لئے ہمارے حضرت کی مسلسل جدوجہد کے پچاس برس بعد جب ہندوستان کا کانٹنیٹیویشن ٹیوشن بنا تو اس
میں اس بات کو قانونی اور کانٹنیٹیویشنل درجہ دیا گیا کہ اسٹیٹ کو یہ حق کبھی نہیں ہو گا کہ وہ ملک
کے رہنے والے کسی گروہ کے مذہبی امور میں سے کسی کو ہاتھ لگائے یا کسی فرقہ کی دلازاری
کرے اس سلسلے میں حضرتؒ کے الفاظ ملاحظہ فرمائیے:

”ہماری مولو متحدہ قومیت سے اس جگہ وہی متحدہ قومیت ہے جس کی بنیاد جناب سول مین
صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل دین میں ڈالی تھی۔ یعنی ہندوستان کے باشندے خواہ کسی
مذہب سے تعلق رکھتے ہوں ہمیشہ ہندوستانی ایک قوم ہو جائیں۔ اور اس پر دیکھی قوم
سے جو کہ دینی اور مشترک مفاد سے غروم کرتے ہوئے سب کو فنا کر رہی ہے۔ جنگ
کو کے اپنے حقوق حاصل کریں اور اس ظالم و بے رحم قوت کو نکال کر غلامی کی زنجیروں
کو توڑ پھوڑ ڈالیں۔ ایک دوسرے سے کسی مذہبی امر میں تعرض نہ کرے، بلکہ تمام
ہندوستان کی بسنے والی قومیں اپنے مذہبی اعتقادات، اخلاق اور اعمال میں آزاد
رہیں۔ اپنے مذہبی رسم و رواج مذہبی اعمال و اخلاق آزادی کے ساتھ عمل میں
لائیں اور جہاں تک ان کا مذہب اجازت دیتا ہو، امن و امان قائم رکھتے ہوئے اپنی
اپنی نشر و اشاعت بھی کرتے رہیں۔ اپنے اپنے پرسنل لاء، کلچر اور تہذیب کو
محفوظ رکھیں۔“

یہ نشر و اشاعت ماڈرن زبان والا نہیں ہے جو پروپیگنڈہ کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ حضرت نے اس لفظ سے تبلیغ دین و اشاعت اسلام مراد لی ہے۔ وہ اپنی تقریروں اور گفتگوؤں میں بڑی صراحت اور اعلان کے ساتھ فرمایا کرتے تھے کہ مسلمان کوئی کمزور جماعت نہیں جسے آسانی سے منکوب کیا جاسکے۔ اس ملک میں اسلام کی اشاعت اور ترقی اُس وقت شروع ہوئی جب وہ صرف چند سو کی تعداد میں تھے۔ اور آج سے بہت زیادہ کمزور اور معمولی اقلیت میں تھے مگر تعلق مع اللہ اور اخلاص فی سبیل اللہ وہ طاقتیں ہیں جن کے ذریعے اس ملک کے چپے چپے اور روئے زمین کے ذرے ذرے پر اسلامی افکار، آثار، تہذیب اور تعلیمات کے نقوش ثبت ہیں۔ آج بھی دنیا اسی طرح اللہ کے نام اور اسلام کے پیغام کی پیاسی ہے مگر پیغامبروں میں وہ حرارت ایمانی اور جوش عمل مفقود ہے۔ حضرت مسلمانوں کو اس ملک میں اقلیت تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں تھے۔ وہ نقطہ صہ کی اور کثرت کو طاقت نہیں خیال کرتے تھے۔ اُن کا خیال تھا کہ ایمان کا ایک ذرہ اور ثلثیت کا ہلکا سا جذبہ بھی بڑے بڑے پہاڑوں کے جگرش کر دینے کے لئے کافی ہے۔ لو انزلنا ہذا القرآن علی جبلٍ لرأیۃ خاشعاً متصدعاً من خشیۃ اللہ۔ سیاسی اعتبار سے آپ ہندوستان میں بسنے والی ساری ہی قوموں کو ملک پر برابر کا حقدار قرار دیتے تھے۔ اور تنظیمیں و انتظامی ترقیات کو قوموں کے حقوق میں دخل اندازی کی اجازت نہیں دیتے تھے۔ ۱۹۴۷ء کو جبیتہ علماء ہند کے سالانہ اجلاس منقرضہ لاہور کے خطبہ صدارت میں فرمایا:

”ہندوستان کے داخلی مسائل میں مسلمانوں کا مسئلہ خاص اہمیت رکھتا ہے۔“

گذشتہ ایک صدی سے ہندوستان میں برطانیہ کی حکمت عملی نے مسلمانوں کو بھی ہندوستان کی اقلیتوں میں داخل کر کے ان کے متعلقہ مسائل کو اقلیتوں کے مسائل کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے۔ برطانوی سیاست داں اور مدبرین ہمیشہ مسلمانوں کو ایک سیاسی اقلیت کی صف میں شمار کرنے اور ان کے معاملات کو اقلیتوں کے معاملات میں شامل کرنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ اور اسی بنا پر ہندوستان کی غیر مسلم قومیں بھی ہندوستان کے سیاسی مستقبل میں مسلمانوں کے متعلقہ مسائل کے ساتھ وہی سلوک کر رہی ہیں جو اقلیتوں کے مسائل کے ساتھ کرنے والی ہیں۔ یہ خیال انگریزوں اور غیر مسلموں ہی تک محدود

نہیں رہا بلکہ اس کا تجربہ ہوا کہ خود مسلمانوں کے ایک طبقے کے دلوں میں بھی یہ
اساس بن پیدا ہو گیا کہ وہ ہندوستان میں ایک سیاسی اقلیت ہیں۔ اور اس وجہ
سے وہ تمام المیے، دوسرے اور خطرات ان کے دلوں پر چھا گئے ہیں جو ایک
اقلیت کو اپنی زندگی اور العزالت کے متعلق اکثریت کی طرف سے پیش آتے ہیں۔
اس میں شبہ نہیں کہ ہندوستان کی مجموعی مردم شماری میں تعداد کے لحاظ سے مسلمان
ہندی اقلیت میں ہیں لیکن یہ بھی یقینی ہے کہ بھائے خود ہندوستان میں مسلمانوں کی
تعداد یورپ کے کسی بڑے سے بڑے خطے کی آبادی سے کہیں زیادہ ہے۔ نیز ہندوستان
کی تصویر میں ان کا حصہ سب سے زیادہ ہے۔ ہندوستان میں ان کی تعداد نو اور دس
کروڑ کے درمیان ہے، تہذیب اور ثقافت کے لحاظ سے وہ اہم خصوصیات کے مالک
ہیں، جغرافیائی اعتبار سے انھیں قدرتی استحکام حاصل ہے۔

یہ تھا وہ نظریہ متحدہ قومیت جس کی تائید اور حمایت حضرت رحمۃ اللہ علیہ علی الاعلان
کسی لومہ لائٹ اور مخالفت و عداوت کا خیال کئے بغیر کرتے رہے۔ آپ اپنے اس نظریے
میں منفرد نہیں تھے۔ ۱۸۵۷ء سے لے کر آج تک بلکہ اس سے بھی بہت پہلے سے بے شمار
ہندوستانی بلکہ تمام دنیا کی سیاسی، ملکی اور انتظامی وحدتیں اس کو تسلیم کرتی رہی ہیں
اسلامی احکام نے ان غیر مسلموں کے جزیے اور ٹیکس معاف کر کے ان کو اپنی صفوں میں لا کر برابر
سے کھڑا کر دیا تھا جو ملک کے دفاع میں یک جہتی اور ہم آہنگی کے ساتھ شریک ہو گئے ہوں۔ گزشتہ
صفحات میں گزرا ہے کہ ہندوستان میں سرسید احمد بلکہ بادشاہ بہادر شاہ ظفر سے لے کر ڈاکٹر
سرمہ اتہال، مشر محمد علی جناح، مولانا حسرت موہانی، مولانا محمد علی وغیرہ صد بلکہ ہزار باہر ترین
اسی نظریے کے علمبردار تھے۔ فرق صرف اتنا رہا کہ سیاسی مصالح اور نشیب و فراز کی رو میں
وقت کے ساتھ بہت سے ہندو مسلم حضرات ہوا کے رخ کے ریتے میں بہہ گئے اور حضرتؑ نے
ایک بار جو مسلک و موقف اختیار کر لیا تھا اس پر ہزار باخطرات، اختلافات اور اعتراضات کے

باوجود قائم اور ثابت قدم رہے اور یہ حضرت رحمۃ اللہ کا مزاج تھا کہ بلا سوچے سمجھے کوئی طریقہ اور راستہ اختیار نہیں فرماتے تھے۔ مگر جب کوئی فیصلہ کر لیتے تھے تو عداوت و ملامت، سب و شتم، طنز و تشنیع، دست درازیاں اور گستاخیاں تو معمولی حوادث تھے۔ پھانسی کا تختہ اور تلوار کی دھار بھی آپ کو استقلال، ثابت قدمی اور عزم راسخ کے راستے سے نہیں ہلا سکتی تھی۔ فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ ان اللہ یحب المتوکلین۔

کوئی چیز گورنمنٹ کی ترغیب و تحریص، مسلم لیگ کی مخالفت۔ مخالف علماء کے طے اور خوران کی قوم کے پھڑے ہوئے لوگوں کی گالیاں۔ آزادی ہند اور ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں جو انھوں نے پختہ اور پرجوش عقیدہ قائم کیا تھا اس سے ان کے پائے استقلال میں ذرا بھی لغزش نہ پیدا ہو سکی۔
حضرت رحمۃ اللہ کا یہ مسلک صحیح تھا یا نہیں؟ اس کا فیصلہ تاریخ کی غیر جانب دار عدالت کرے گی۔ ہمارا موضوع تو صرف یہ ہے کہ ہندوستان کے ماحول، حالات اور واقعات کے سیاق میں حضرت کے نظریہ پر نظر ڈال لیں۔

کانگریس میں شرکت۔ بدیشی مال کا بائیکاٹ

ہر چند کہ حضرت کی بنیادی سیاست جمیۃ علماء ہند کی پالیسی کی تابع تھی۔ مگر چونکہ کانگریس اور جمیۃ علماء میں بڑی حد تک اتحاد فکر و عمل تھا۔ اس لئے ملکی اصلاحات، سیاسی مطالبات اور آزادی کی تحریکات کی حد تک حضرت رحمۃ اللہ کانگریس کے دوش بدوش سرگرم عمل تھے۔ یہ اشتراک عمل حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کی زندگی سے اور جمیۃ علماء ہند کی ابتداء سے کبھی کبھی وقتی اور جزوی اختلافات کے باوجود مسلسل جاری رہا تھا۔ ہمارے حضرت مالٹا سے واپسی کے فوراً بعد کانگریس کے ممبر ہو گئے تھے اور اس کے بعد ساری ہی زندگی مختلف حیثیتوں میں صوبائی کانگریس کی سربراہی، کانفرنسوں کی صدارت، ورکنگ کمیٹی کے اجلاس میں شرکت وغیرہ کی شکل میں آخر تک تعاون و تائید جاری رہی۔ "میں کانگریس کا اُس وقت سے ممبر ہوں جب سے کہ مالٹا سے ہندوستان آیا تھا۔" حضرت پورے غور و خوض کے بعد اس نتیجے پر پہنچے تھے کہ ہندوستان کی آزادی کے لئے مکمل اخلاص اور جاں فروشی کے ساتھ جدوجہد کرنے والی جماعت صرف انڈین نیشنل کانگریس ہی ہے۔ اور دوسری ساری جماعتیں انگریز اور برطانوی حکومت کی تابع اور فرماں بردار ہیں۔ آزادی کو حضرت ملک و ملت اسلامیہ کی فلاح و بہبود کا پہلا زینہ سمجھتے تھے اور اس راہ میں ہر فرد و جماعت سے اشتراک کے لئے تیار تھے۔ اگرچہ اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں آپ دنیا کے دوسرے مشاغل اور افکار سے قطع نظر کر کے صرف تدریس و تعلیم اور روحانی اور اصلاحی مشاغل میں مصروف تھے مگر اسی دوران قلب و دماغ میں انقلاب اور تشہد پندانہ جذبات بھی پیدا ہونے شروع ہو گئے تھے۔ مدینہ طیبہ میں اس قسم کے خیالات کا اظہار کبھی کبھی ہوتا رہتا تھا اور بچے گزر چکا ہے کہ وہیں ایک عوامی جلسے میں حضرت نے اپنے سیاسی خیالات کا کھل کر اعلان کیا تھا اور مسلمانوں کو جہاد پر آمادہ کرنے کے لئے تقریر کی تھی۔

لیکن اس کے باوجود عملی سیاست میں مالٹا سے واپسی کے بعد ہی محدود سیاسی زندگی کی ابتداء کے بارے میں حضرت نے لکھا ہے:

”پہلے میں انقلابی تشدد آمیز خیالات کے ساتھ موجودہ انگریزی اقتدار کو مخالف تھا۔ اور اسی بنا پر مالٹا میں ۴ برس کی قید ہوئی تھی۔ اور واپسی مالٹا کے بعد ہم تشدد کے ساتھ انگریزی اقتدار کا مخالف اور ہندوستان کی آزادی کا حامی ہو گیا۔ ۱۹۲۰ء سے برابر سالانہ فیس ممبری انڈین نیشنل کانگریس اور جیتہ علماء میں ادا کرتا ہوں۔ خطرات کا بھی اسی وقت سے ممبر ہوں۔ مگر خطرات فنا ہو گئی اس لئے اس میں اب کوئی حصہ نہیں رکھتا اور میں ہر اس انقلابی جماعت میں شریک ہونے کو تیار ہوں جو انگریزی اقتدار کو ہندوستان سے ختم کرنے یا کمزور کرنے کی چٹائی کے ساتھ کوشاں ہو۔“

یہ باضابطہ شرکت اور ممبری کا معاملہ تھا۔ مگر اس کے ساتھ ہی عملی سرگرمیوں میں بھی پورے حوصلے اور عزم و ہمت کے ساتھ شرکت ہمیشہ جاری رہی۔ اس سلسلے میں مختلف مقامات پر اسفار، اجلاسوں میں شرکت، کانفرنسوں میں خطبات اور تقریریں کانگریس کمیٹیوں کی صدارتیں تواتر اور تسلسل کے ساتھ ہوتی رہتی تھیں۔ ان سرگرمیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت نے فرمایا:

”میں ۲۵ برس سے کانگریس کا ممبر ہوں۔ جلسوں میں شریک ہوتا ہوں، تقریریں کرتا ہوں، فیس ممبری ادا کرتا ہوں، عہدوں کو قبول کرتا ہوں، جیل جاتا ہوں۔ اور اسی طرح اسی وقت سے جیتہ علماء کا بھی ممبر ہوں۔ ہاں کس مذہب و فرقہ داری غیر مسلم (ہندو، سکھ، پارسی، عیسائی، پہلوی) جماعت کا نہ ممبر ہوں نہ ان کے جلسوں وغیرہ میں شریک ہوتا ہوں۔“

ایک اہم نکتہ اس جگہ قابل غور ہے۔ کانگریس میں یہ شرکت حضرت کے لئے فقط سیاسی یا عوامی سرگرمی نہیں تھی۔ بلکہ وہ اس کو ایک مذہبی فریضہ سمجھتے تھے۔ ہندوستان کی آزادی اور

حکومت برطانیہ کے استعمار کو آپ اسلام کی ترقی اور عالم اسلام کی گھر خلاصی کی خاطر پہلا اور ضروری قدم خیال فرماتے تھے۔ اس اجمال کی کسی قدر تفصیل پچھلے اوراق میں گز چکی ہے۔ حضرت کا ذوق اور طبیعت ثانیہ یہ تھی کہ ان کی زندگی کا ہر لمحہ اور ہر اقدام اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی کے لئے وقف تھا اور اپنے اسی مزاج کی روشنی میں وہ کانگریس کو ایک دوام مسلمانوں اور عالم اسلام کے لئے سب سے زیادہ قابل اعتماد جماعت قرار دیتے تھے۔ اور اس میں شرکت کو اپنی ضرورت فرماتے تھے۔ اپنے اس مسلک کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہ ملک میں کانگریس کا ممبر ہوں۔ اس میں کیا مراد ہے۔ یہ ملک کی ایک مشترک جماعت ہے۔ اس میں ملک کا ہر باشندہ ممبر ہے اور ہو سکتا ہے۔ یہ مسلمانوں سے قائم ہے۔ آٹھ یا نو اس کے صدر مسلمان رہ چکے ہیں مسلم لیگ، خلافت کیٹی، ہمتی علماء، مسلمانوں سے برابر اس میں شریک ہو کر کام کرنے کی ہدایت کرتی رہی ہیں۔ یہ خالص ہندوؤں کی جماعت نہیں ہے۔ ہندوؤں کی خالص ہندو مہاسبھا ہے۔ وہ صرف ہندوؤں کے فریضہ حقوق کا مطالبہ کرنے والی ہے جس طرح مسلم لیگ خالص مسلمانوں کے حقوق کی ذمہ دار ہے جس طرح یونیورسٹیوں، ڈسٹرکٹ بورڈ، کونسلوں اور اسمبلیوں میں مسلمان ملکی حقوق کی حفاظت وغیرہ کے لئے جاتے ہیں۔ اسی طرح کانگریس میں جانا اور تمام ملک کو انگریزوں سے آزاد کرانا اور اس کے لئے جنگ بقدر طاقت کرنا ضروری ہے اور میں اس کو اس وقت جہاد اور فاضل الجہاد سمجھتا ہوں۔“

اس مسئلے میں ایک صاحب الرائے اور صاحب الرائے عالم اور عالم اسلام کی ایک منفرد شخصیت کی رائے بھی ملاحظہ فرمائیے جنہوں نے حضرت کے اس مسلک کی تائید فرمائی ہے۔ مولانا نجم الدین صاحب اصلاحی مرتب مکتوبات شیخ الاسلام نے لکھا ہے کہ:

”مفت مکرم مولانا سید ابوالحسن علی الندوی زید مجدہ نے میرا ہاتھ پکڑے ہوئے فرمایا کہ مولوی نجم الدین! میں تم سے ایک خاص بات کہنا چاہتا ہوں اور وہ یہ

ہے کہ ہندوستان میں اگر کوئی سید احمد شہید رہتا تو شہر طبرہ کا شہنشاہ تھا تو وہ حضرت
مولانا حسین احمد صاحب دہلوی نور اللہ مرقدہ تھے۔ اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ حضرت
دہلوی کا کاغذ بھی کے اندر شرکت کرنا ان کے تہجد سے کم نہیں تھا۔
اسی جدوجہد آزادی اور جذبہ جہاد کے راستے میں ایک سرگرمی منویات کی فائن
اور ملک کی صنعت کی ترقی کا بھی پڑنا تھا۔ حضرت سال بہ سال کی اقتصادی رپورٹوں اور ہر دو
مال کی درآمد کی تفصیلات اور اعداد و شمار سے بڑے اہتمام کے ساتھ باخبر رہتے تھے۔ اس کے
اُن مواقع کا علم بھی رکھتے تھے جہاں ملکی مصنوعات کی ترقی اور فروغ پر غور کیا جاتا تھا۔ ہر ملک
جلسوں اور اجتماعات میں بیشتر تقریروں میں گفتگوں یہ تفصیلات اور اعداد و شمار بیان فرماتے
تھے۔ اپنی سوانح نقش حیات میں بھی بڑے شرح و بسط کے ساتھ یہ مضمون تحریر فرمایا ہے۔
ایک جگہ لکھتے ہیں :

۱۰۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان کی صنعت کو برباد کر دیا جائے۔
چنانچہ کھلے ہوئے احکامات صادر کئے گئے کہ بنگال میں ریشم پیدا کرنے کی کوشش
کی جائے لیکن ریشم کے پکڑے تیار کرنے کو روکا جائے۔ اس مقصد کو حاصل کرنے
کے لئے ریشم بانوں کو جبریہ کمپنی کے کارخانوں میں ملازم رکھ لیا گیا۔ اور دوسرے کسی
گاہک کی فرمائش پر پکڑا بننے کی ممانعت کر دی گئی۔ ہندوستان کی ان صنعتوں کو
تباہ کرنے کے لئے ایسٹ انڈیا کمپنی اور برطانوی حکومت دونوں یکساں آرزو مند
تھے۔ اس کا اندازہ اس شرح محصول سے کیا جاسکتا ہے جو برطانیہ کے ساحل پر
ہندوستانی مال کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ ۱۸۵۷ء میں اکثر ہندوستانی (پکڑوں پر
۶۸ اور ۸۰ فیصدی محصول (کسٹم ڈیوٹی) لیا جاتا تھا۔

ہندوستانی صنعتوں اور ان کی اعلیٰ خصوصیات و امتیازات خصوصاً قالین بافی جو اہرات
تراشی، زرگری، طلائی و نقرئی ظروف سازی، عطر کشی، جرم سازی، لکڑی پتیل اور دوسری
معدنی اشیاء پر نقش نگاری، پارچہ بافی و بنکاری وغیرہ اور ان کے عروج و زوال کے بارے

۱۰ میرت شیخ الاسلام، مولانا نجم الدین اصلاحی، ص ۳۵۰ کے نقش جگہ ۱، ص ۳۳

ہیں بڑی بڑی تفصیلات حضرتؑ اپنی تقاریر میں بیان فرماتے تھے جنہیں سن کر ایک طرف فزادہ
سرت کے احساسات موجزن ہوتے تھے تو دوسرے ہی لمحے دل رنج و صدمے سے چور ہو جاتا
تھا۔ وہ تفصیلات تو تاریخی اور اقتصادی کتابوں ہی میں مل سکتی ہیں۔ میں تو وہ ایک ہی
اقتباسات پر اکتفا کرتی پڑے گی اور وہ بھی اس لئے کہ اس مسئلے میں حضرتؑ کے موقف
کی وضاحت ہو جائے۔ حضرتؑ فرماتے ہیں:

”واعیانِ خدمت انسانی اور دعویٰ دارانِ تمدن و تہذیب مامونِ تجارت
کی آڑ میں ایسے ایسے جابرانہ اور ظالمانہ قوانین ہندوستانی تجارت اور مصنوعات
کو روکنے کے لئے بنائے کہ دنیا سے تجارت نے نہ کبھی دیکھے تھے نہ سنے تھے۔
(انگلینڈ) میں ہندوستانی مصنوعات پر حکومت کی طرف سے نہایت پھل موصول
(کسٹم ڈیوٹی) لگائے گئے۔ حالانکہ ہندوستان برطانوی مقبوضات اور نوآبادیات
برطانیہ میں قرار پا چکا تھا۔ ایسے ٹیکسز کی بناء پر لازم اور ضروری تھا کہ ہندوستانی
مال انگلستان میں یک قلم بند ہو جاتا۔ اور ہندوستانی کاریگروں کی زندگی موت
کے گھاٹ اتر جاتی۔“

”ہنری سنٹ جارج محکمہ جھوں نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ ہندوستان
میں بسر کیا تھا اور جو بعد واپس انگلستان کہیں کے ڈائریکٹروں میں داخل کر لئے
گئے تھے۔ ۱۹۳۱ء میں مختصر بیان کرتے ہیں۔ ہم نے ہندوستان سے کیسے تعلقات
قائم کر رکھے ہیں؟ اس کے ریشمی کپڑے اور وہ کپڑے جو ریشم اور سوت سے بن
کر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں سے بالکل خالی کر دئے گئے ہیں
اور حال میں کچھ ۶ فیصدی محصول درآمد کی بدولت اور کچھ کلوں کی ایجاد کی بدولت
سوتی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے تھے نہ صرف اس ملک میں
آنے بند ہو گئے ہیں بلکہ ہم اٹلے انگلستان سے سوتی کپڑے اپنے ایشیائی مقبوضات
میں بھیجنے لگے ہیں۔ اور اس طرح ہندوستان تجارتی ملک سے تنزل کر کے اب نقص
نہایتی ملک ہو گیا ہے۔“

”خلاصہ یہ کہ تاہیں تجارت کی غرض سے انگلستان نے پہلے ہندوستان
مصنوعات پر ۸۰ فیصدی اور اس سے بھی زیادہ محصول (کسٹم ڈیوٹی) لگا کر اور پھر قطعی
مانعت کر کے مہذب ڈاکہ ڈالا تھا۔ اور پھر جب (ان کے) ملوں اور کارخانوں کی
پیداوار بہت زیادہ تیز ہو گئی اور دوسرے ممالک میں ان کی کچھت نہیں ہو سکی تو
آزاد تجارت کے ڈھونگ سے ہندوستان میں اپنی مصنوعات ٹھونسے کی غرض سے
محصول درآمد کم کر کے ہندوستان کو مجبور کر دیا جس سے وہ خام مال تیار کرنے پر بے دست
پا ہو گیا اور دستکاری سے ہاتھ دھو بیٹھا۔ سٹرمانٹ گومری تاریخ نوآبادیات برطانیہ
میں لکھتا ہے ہم نے رنج صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنی مصنوعات
خریدنے پر مجبور کر دیا ہے۔ اس طریقے پر کہ ہمارے اپنی مال پر ہندوستان میں کوئی
محصول نہیں لیا جاتا۔ سوتی مال پر ۲۰ فیصدی محصول تھا۔ اور اسی نسبت سے دیگر
اشیا پر محصول لگایا گیا تھا۔ درآں حالیکہ اسی زمانے میں ہندوستان کے بنے ہوئے
مال پر انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی درآمد
بالکل ہی بند ہو جائے۔“

برطانیہ کی اس پالیسی اور ہندوستانی اقتصادیات پر ایسی ضرب کاری کے جواب میں
ہندوستان نے بدیشی مال کا بائیکاٹ کر کے دیسی مصنوعات کو فروغ دینے کی تحریک چلائی۔
حضرت رحمۃ اللہ اس تحریک کے قائدین میں شمار ہوتے تھے۔ بہت ہی مجبوری ہو جائے تو دوسری
بات ہے ورنہ جہاں تک ممکن ہوتا تھا حضرت کسی قسم کا کوئی بدیشی مال، سامان یا چیز استعمال
نہیں کرتے تھے۔ مٹی کہ ان فرش و فرش پر نہیں بیٹھتے تھے جن کے بارے میں یہ علم ہو جائے
کہ غیر ملکی صنت ہے۔ اگر اتفاق سے کوئی بدیشی چیز بھولے سے بھی گھر میں یا استعمال میں
آجاتی تھی تو اندازہ ہوتے ہی اسے ضائع کر دیتے تھے۔ اپنے متعلقین، متبعین، مریدین اور مستحقین
کو اگر کوئی غیر ملکی چیز استعمال کرتے دیکھتے تھے تو ناگواری کا اظہار فرماتے تھے اور حتی الوسع اسے تبدیل
کر دیتے تھے۔ کسی جنازے کا کفن غیر ملکی کپڑے کا ہوتا تو نماز تو پڑھ لیتے تھے مگر اس کی امامت نہیں

کراتے تھے۔ حضرت کے ایک مامول زاد بھائی سید خلیل احمد صاحب مرحوم کی وفات حسن اتفاق سے اس زمانے میں ہوئی جب حضرت ٹانڈہ میں موجود تھے۔ سید صاحب کو حضرت سے عزیز داری اور رشتہ داری کا تعلق تو تھا ہی مگر دینی اور مذہبی پہلو سے بھی بڑی عقیدت اور محبت تھی۔ مرحوم خود بھی بڑے پابند اوقات اور متقی انسان تھے۔ بدقسمتی سے ان کے کوئی اولاد زیر نہ نہیں تھی۔ دوسرے پس ماندگان کو اس کا خیال بھی نہ آیا کہ ان کے کفن کے بارے میں حضرت کی رائے کی رعایت رکھی جاتی۔ غالباً ان کو اس کا علم بھی نہ تھا۔ چنانچہ جنازہ آیا تو غیر ملکی لٹھے کا استعمال تھا۔ حضرت نے اہمیت فرمانے سے انکار کر دیا اور باوجود اصرار اور اعدا کے رضامند نہ ہوئے۔ البتہ نماز میں شرکت فرمائی۔ اس باب میں واقعات تو پچاسوں بلکہ سیکڑوں ہیں۔ مگر نمونے کے لئے ایک حکایت اور پیش خدمت ہے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور لٹھے کا لباس زیب تن کیا کرتے تھے۔ ہمارے حضرت میں اور ان میں بڑے اخلاص اور اللہ فی اللہ کا تعلق تھا۔ شروع شروع میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے انھیں بدیشی کپڑے استعمال کرنے پر ٹوکا۔ شیخ نے پھر بھی یہ کپڑے نہ چھوڑے تو حضرت نے کچھ زبانی اتہام و تفسیم کی۔ مگر اس پر بھی جب شیخ نے اپنا طریقہ نہیں بدلا تو ہمارے حضرت نے اپنا طور بدل لیا۔ اب جب بھی شیخ کو دلائی کپڑے پہنے ہوئے دیکھتے بلا ایک لفظ کہے ہوئے اس کو چیر بھاڑ دیتے۔ شیخ الحدیث صاحب کے واقعات ان کے اپنے منفرد اسلوب میں زیادہ دلچسپ لگتے ہیں۔

”حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ کو کھدر سے تو عشق تھا اور دلائی کپڑے سے نفرت

تھی یہ تو ساری دنیا کو معلوم ہے لیکن اس سید کار کے حال پر ایک مزید شفقت یہ تھی کہ میرے بدن پر جب بھی بدیشی کپڑے دیکھتے گریبان میں اتھ ڈال کر ایسے زور سے چاک فرماتے تھے کہ نیچے تک وہ پھٹ جاتا تھا۔ حضرت قدس سرہ کی حیات تک ڈر کے مارے کھدر کا میرے یہاں بہت ہی اہتمام رہا چونکہ حضرت قدس سرہ کی آمد کا کوئی وقت مقرر نہ تھا لہذا دن رات اس لئے گرمی میں بھی کھدر کا کرتہ جھک مار کر پہننا پڑتا تھا۔“

لے حضرت مولانا زکریا صاحب آپ جتنی ۹۵

اس بات کا اتنا اہتمام تھا کہ مجلسوں اور کانفرنسوں میں دلائل و احوال بات ثابت کیا کرتے تھے کہ برطانیہ نے قہارت ہی کے راستے ہندوستان پر قبضہ کیا ہے اور قہارت ہی کے ذریعے سے ہمارے ملک کی ساری دولت سمیٹ کر اپنے ملک انگلستان پہنچا رہے ہیں۔ ایک تقریر آئی بھی کانوں میں گونج رہی ہے، "ڈائریکٹوریٹ ہندوستان" ہمارے ہندوستانی مسلمانوں میں لکھتا ہے کہ ہمارا طرز حکومت اپنی ہی کی طرح دیرانے لگا سے دولت ہمارے گریباں کے ہونے کے کنارے لاکر چھڑ دیتا ہے۔ اس بات پر بہت اندر دیتے تھے کہ اگر ہندوستان اپنی کلی صورت کو فروغ دے اور غیر ملکی اشیاء کی خریداری بند کر دے تو دنیا کی کوئی طاقت اس پر حکومت نہیں کر سکتی۔ حضرت کی ایک تہیہ اور نصیحت ملاحظہ ہو۔

پھر یہ کہا کہ نصیحت کرتا ہوں کہ غریبوں اور اٹھواریں انگریزوں کی ادنیٰ وجہ سے کی بھی حمایت، غیر خواہی اور مددگاری نہ کیجئے، یہ تو دنیا اور آخرت کا سوال ہے۔ دلائی چہیزوں خصوصاً کپڑوں سے خود رکے اور دوسروں کو روکے، اور جس قدر بھی ممکن ہو مسلمانوں میں اتحاد و عظیم پیدا کیجئے اور گورنمنٹ برطانیہ کی قوت کو ہراد کرنے کی کوشش کیجئے۔

ادھر اس اہتمام و احتساب کے بعض چیزیں بدھ بھوری استعمال ہی کرنا ہوتی تھیں۔ دوسرے سال لکھائی نے ہندوستان کو بالکل غلام و مالکہ کر دیا تھا۔ دوزخ کے استعمال کی ساری ہی چیزیں لال ٹین، پٹری، پاتوقیمینی، سوئی، برقیں، شیشیاں، گاڑتھیں، پن قلم کی ٹب، دھڑائی، ہتھ، تھوڑے فرائض استعمال کی ساری ہی چیزیں ولایت ہی سے آتی تھیں۔ ان تمام اشیاء میں حبشہ صوبہ وہ چیزیں بھر دیکراہ استعمال فرماتے تھے جس میں کے بغیر چاہ نہیں تھا۔ اپنی اس پالیسی کے بارے میں فرماتے ہیں،

"میں جی تو ایسی چیزیں ہندوستان کی بنی ہوئی چیزیں استعمال نہیں کرتا تھا۔ ہر چیز ہندوستان میں تیار نہ ہو سکتی تھی اور ان کی قیمتیں بھی ہر ان کو ہندوستان

استعمال کرتا ہوں۔ میرے پاس سوائے گھری 'سینک اور فاؤنٹین پین کے اور کوئی چیز
غیر وطنی نہیں ہے۔ فاؤنٹین پین بھی سوائے سفر کے دوسرے اوقات میں استعمال نہیں
کرتا۔ آپ کے مرسل کاغذات غیر وطنی تھے۔ مجھ کو اسلاہیت اور وطنیت کا سودا سخت
ہے۔ میں زیادہ ضروری سمجھ رہا ہوں کہ مسلمان اور اہل ہند کھدر کا استعمال کریں اور
دلالتی چیزوں سے حتی الوسع گریز کریں۔

یہ وہ حربہ تھا جس نے ایک طرف تو ہندوستان کے باشندوں میں احساسِ زبیاں اور
جذبہ آزادی بیدار کیا اور دوسری طرف برطانیہ کے مصالح اور مفادات پر فیصلہ کن ضرب کاری
لگائی جس کے نتیجے میں اس کو ہندوستان سے بوریابستر گول کرنا پڑا۔

معاندین و مخالفین

پچھلے صفحات میں گزر چکا ہے کہ مدینہ طیبہ میں حضرتؒ کے حاسدین و معاندین کی شروعات ہو چکی تھی اور اس کی وجہ صرف حضرتؒ کی مقبولیت و محبوبیت تھی۔ اٹھارہ سالوں کے بعد آپ کی شہرت و مقبولیت سیاسی تبلیغی اور اصلاحی خدمات میں روز افزوں ترقی ہونے لگی اور اسی کے ساتھ مخالفین اور مقررین کی تعداد میں بھی روز بروز اضافہ ہوتا گیا۔ حضرتؒ کی طبیعت انکساری، خوش اخلاقی اور ہر کس و نا کس کی دلداری اور اس کے ساتھ ساتھ تعلیمی، تدریسی، روحانی اور سیاسی مشاغل میں انتھاک انہماک کے پیش نظر یہ کہنا مشکل ہے کہ مخالفین کے حدود حد کے کیا اسباب تھے۔ مگر حالات کے مشاہدے و مطالعے سے جو نتائج اخذ ہو سکتے تھے ان کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس قسم کے لوگ تین چار گروپوں میں تقسیم تھے۔

پہلی جماعت مولوی احمد رضا خاں صاحب کے متبعین اور مریدین کی تھی جن کو عرف عام میں بریلوی جماعت کہا جاسکتا ہے۔ ان کی مخالفت کی ابتداء جیسا کہ پچھلے صفحات میں گزرا ہے مدینہ طیبہ ہی سے ہو گئی تھی۔ یہ لوگ پوری دیوبندی جماعت اور مسلک سے بغض و عناد رکھتے تھے اور چونکہ اس مسلک کے مقدار اور جماعت کے سربراہ اپنے وقت میں حضرتؒ ہی تھے اور انہوں نے المستشرقین الکاذب لکھ کر اس جماعت کے مسلک اور طریقہ کو نمایاں کیا تھا اس لئے ان کو حضرتؒ سے خصوصی طور پر عناد تھا۔ یہ لوگ غلط، جھوٹے، نقلی اور بے بنیاد الزامات و اتہامات اور اعتراضات کی نشر و اشاعت بھی کرتے رہتے تھے اور جہاں جہاں وہ موقع ملتا تھا اعلیٰ طور پر بھی فتنہ و فساد برپا کرتے رہتے تھے۔ ان کی جماعت حکومت برطانیہ کی حمایت اور تحریک آزادی کی مخالفت میں بھی بہت پیش پیش تھی۔ اس لئے کانگریس میں شرکت ہندو مسلم اتحاد، صلح و رواداری اور جدوجہد آزادی بھی ان کے الزامات اور اتہامات کی فہرست میں شامل تھیں۔ اور ان کو وہ مختلف عنوانات سے حوام کے سامنے پیش کرتے تھے۔ مگر اس حقیقت کا بھی اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اس جماعت میں بعض افراد و احاد ایسے بھی تھے جو حضرت

کی عظمت، عزیمت اور مرتبت کے قائل اور معتقد تھے۔

دوسرا طاقتور گروہ زمینداروں، رئیسوں، نوابوں، جاگیرداروں، تعلقداروں اور خطاب یا قتل کا تھا۔ فطری طور پر ان کے حاشیہ بردار اور مصاحبین بھی ان کے ساتھ بلکہ ان سے بڑھ کر تھے۔ ان لوگوں کا عیش و عشرت، شان و شوکت، راگ و دھج، رقص و سرود اور استحصال بالجبر حکومت برطانیہ کے دم قدم سے زندہ اور اسی کا عطا کردہ تھا۔ یہ لوگ تحریک آزادی کو کھلنے میں اپنا مال، دوست، سپاہی، پیادے، گناشتے، ملازمین اور مصاحبین سب کچھ آخری حد تک استعمال کرتے تھے۔ حضرت کے ساتھ ان لوگوں کا رویہ بہت شدید تھا۔ حکومت کی طرف سے بھی ان کو اشارہ اور حکم ملتا رہتا تھا کہ حضرت کے خلاف مخالفت کا رد وائیاں کرتے رہیں۔ جلسوں میں، کانفرنسوں میں اور مجالس میں ان کے مقرر کردہ لوگ عین تقریر کے اور جلسوں کی کارردائیوں کے درمیان اٹھ کر شور مچاتے تھے۔ ہڑ بازی کرتے تھے اور اینٹ پتھر پھینکتے تھے جس شہر اور مقام پر حضرت تشریف لے جاتے تھے وہاں مخالفت میں اشتہارات شائع کر داتے تھے پوسٹر لگاتے تھے اور عوام کو درغلالتے اور بھڑکاتے تھے۔ حضرت کے معتقدین اور متبعین میں زیادہ تر عوام مزدور، کارگر، محنت کار، مدرسین، کسان اور معمولی دوکان دار اور ملازمین شامل تھے۔ ان کمزور لوگوں پر ان صاحب اثر و نفوذ حضرات کا پورا بس چلتا تھا۔ مقامی افسران، کلکٹر، ایس پی، تھانیدار، دادند وغیرہ وغیرہ اس طبقے کی پشت پناہی کرتے تھے۔ حضرت سے ان کو ایک ذاتی پرغاش یہ بھی تھی کہ ایک مولوی مولینا بوریہ نشین اور مسجد و خانقاہ کے عیکن کی یہ حیثیت اور مجال ہو گئی کہ ہماری رعایا کے لوگ اور ہماری ریاستوں کے عوام اس کے اشاروں اور احکام پر قربان ہونے اور ہمارے مقابلے پر آنے کے لئے تیار ہو گئے ہیں۔ ان کے وظیفہ خوار، تنخواہ دار اور ایجنٹ جو ان کے ذریعے سے دراصل گورنمنٹ برطانیہ کے ایجنٹ ہوتے تھے، ہر شہر اور ہر علاقے میں موجود رہتے تھے۔ دیوبند اور مدرسہ دیوبند بھی ان سے خالی اور پاک و صاف نہیں تھا اور یہ لوگ اپنی سرکاروں کی خوشنودی مزاج کے لئے اپنی سرگرمیوں میں مصروف رہتے تھے۔ مدرسہ دیوبند کی سب سے بڑی اور با اختیار کمیٹی، مجلس شوریٰ میں بھی بعض ایسے

نواب جاگیردار اور خطاب یافتہ حضرات موجود اور اپنی ریشہ دوانیوں میں مشغول تھے۔ وہ
 دراز ہنگ یہ لوگ اس ہلکام کوشش میں مصروف رہے کہ مدرسہ دیوبند سے حضرت کو
 الگ کر دیا جائے۔

حضرت کے مخالفین کی تیسری جماعت حکومت کے جہدہ داران، بڑے بڑے
 انجمن تاجیر مشرور اور تمدنی انگریزی کے علم برداروں اور ان کے حاشیہ نشینوں پر مشتمل
 تھی۔ یہ لوگ کسی درجے میں تو مجبور تھے اس لئے کہ ان کا سبب و بعض سرکار کے اشاروں
 کے تابع تھے لیکن اس کے علاوہ بھی اس طبقے کے بیشتر افراد حضرت سے شخصی اور ذاتی بغض و
 عناد رکھتے تھے۔ اس کی وجہ بنیادی طور پر تو یہ تھی کہ یہ جس طبقہ، ماحول اور مکتب فکر سے تعلق
 رکھتے تھے حضرت اسی کے استیصال کے لئے سرگرم عمل تھے۔ دوسرے اس معاملے میں
 حضرت کے طرز عمل اور برتاؤ کا بھی بڑا دخل تھا۔ حضرت کا مزاج یہ تھا کہ چھوٹے بڑے، امیر فقیر،
 قزاق غنی، کامی اور حال غرض ہر شخص کے ساتھ یکساں کشادہ روی اور خوش اخلاقی سے ملتے
 تھے اور ظاہری شان و شوکت اور دنیاوی اختیار و حیثیت کی بنا پر کسی کے ساتھ کوئی امتیازی
 معاملہ نہیں کرتے تھے۔ یہ مزاج صاحب جبر و اختیار لوگوں کے لئے اور وہ بھی حکومت برطانیہ
 کے سامنے دروازہ افراد کے لئے قابل قبول بلکہ قابل پروا داشت نہ تھا۔ حضرت وقتاً فوقتاً ان کو
 علی الاعلان مخاطب کرتے تھے کہ برطانیہ کی وفاداری میں اپنے وطن، اہل وطن اور قوم کے ساتھ
 غداری اور بے وفائی تمہارے لئے ننگ دھار ہے۔ حکومت برطانیہ تمہارے کندھوں پر بندھن
 رکھ کر ہندوستان کو نشانہ بنا رہی ہے اور تمہارے ہاتھوں سے تمہارے ہی بھائیوں کو
 تباہ کر رہی ہے۔ انھوں نے بھی نوشتہ دیوار پڑھ لیا تھا۔ اور تیزی کے ساتھ ایسے مامن
 اور پناہ گاہ کی تلاش میں تھے جہاں یہ اپنے آقا یاں ولی نعمت کے پیر اکھر جالے کے بعد سر چھپا
 سکیں۔ یہ دیکھتے تھے کہ حضرت رحمۃ اللہ اور ان کی جماعت شب و روز علوم اسلامیہ اور افکار
 دینیہ کی نشر و اشاعت میں مصروف ہے۔ مدارس اسلامیہ کی ترقی اور افکار دینیہ کی ترویج
 ان لوگوں کو سب سے زیادہ گراں تھی۔ اس سے ان کی زندگی پر بڑا اثر اور آزادی میں بہت
 فرق پڑتا تھا۔ چنانچہ یہ بر ملا حضرت کی شان میں تحقیر آمیز خیالات کا اظہار کرتے تھے اور علماء کے لئے

بڑے قوی القاب قی امویہ نے مسجد کے درمیان جمہوراتی نماز گاہ و غیرہ ایجاد کرتے تھے۔ شہر اپنے اشلہ میں تغیر و استحکام کرتے تھے۔ اور مصلیوں، بکرا طرزہ، مصلیوں لکھتے تھے۔ حضرت رتہ اللہ اسی جہت علماء کے مقتدا و سربراہ تھے۔ اسی کے ساتھ ہندوستان کے ہزاروں مراہم و فیہ دیگاہب اسلام کے سرپرست تھے اس لئے قدرتی طور پر ان حضرات کے نشاۃ ال کی زوہب سے پہلے ہر سب سے زیادہ خدمت کے ساتھ حضرت ہی پر پڑتی تھی۔ ان کے ساتھ ہی علماء و فضلاء کا بھی ایک گروہ حضرت کی مخالفت میں شامل تھا۔ یہ وہ حضرات تھے جو ملک کی آزادی اور برطانوی حکومت کی مخالفت کو مسلمانوں کے لئے نقصان و خسران کا سبب خیال کرتے تھے۔ یہ سمجھتے تھے کہ مسلم قوم کی حفاظت و بقا کے لئے انگریزوں کا وجود ضروری ہے۔ ان حضرات کو حضرت سے ذاتی مہارت و دشمنی نہیں تھی۔ مگر سیاسی مخالفت ضرور تھی اور وہ بعض اوقات اس قدر آگے بڑھ جاتی تھی کہ حدود و قیود سے تجاوز کر جاتی تھی۔ ہم حال یہ حقیقت اپنی جگہ پر قابل شکر ہے کہ انہوں نے حضرت کے خلاف کبھی زبان طعن اور قلم تنقید و راز نہیں کیا۔ لیکن ان کی مخالفتوں کی زوہ گھوم پھر کر ہی سہی مگر حضرت کی ذات پر پڑتی تو تھی ہی۔

مختصر یہ کہ حضرت نے اپنی زندگی میں چالیس پچاس برس تک دن رات جس فکر اور عینیت کے ساتھ یہ عداوتیں، طرز تشنیع، ناگفتہ بہ کلمات اور مختلف قسم کی ناروا حرکات برداشت کیں اس کی بہترین تفسیر اس کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتی کہ واذا جسرد بالفرسرد و کراما داذا خا طہم الجاہلون قالو سلا ما۔ کسی بھی مخالفت عداوت، سب و شتم، الزام تراشی اور بڑبازی پر کبھی کسی زبانی یا عمل شکوہ و شکایت کا اظہار نہیں کیا۔ خود تو علم و بردباری اور صبر برداشت کا ثبوت دیتے ہی تھے غلطیوں و تخطیوں کو بھی صبر و شکر کی تاکید کرتے تھے۔

• اگر میں حق پر ہوں اور غلطانہ مذہب اور اسلامی خدمات کرتا ہوں تو غیروں اور انہوں سے جو کچھ بھی اذیتیں پیش آئیں یا آ رہی ہیں ان کے لئے اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے احوال اور اعمال مشعل راہ ہیں۔ جو جو مصائب انبیائے کرام

اور اولیائے عظام اور مقدس علماء کو پیش آئے ہیں اُن کے سامنے ہائے مصائب
تو وہ بھی نسبت نہیں رکھتے جو ذرے کو پہاڑ سے ہے۔ اشد الناس بلاء
الانبياء ثم الامثل فالامثل سے تو بشارت حاصل ہوتی ہے جس سے قبولیت
عند اللہ کا پتہ چلتا ہے اور اگر خدا نخواستہ میں غلط راستے پر ہوں اور معاذ اللہ غفلت
اور گمراہی میں پھنسا ہوا ہوں تو اس کا مستحق ہی ہوں۔

مالٹا سے رہائی کے بعد مدینہ طیبہ کا پہلا سفر

دیوبند میں مستقل قیام کے بعد اب حالات کے نشیب و فراز میں ظاہری طور پر کسی قدر سکون نظر آنے لگا تھا۔ مولینا وحید احمد کی شادی سے سبکدوشی ہو گئی تھی اور وہ مدرسہ عزیز بہار شریف ضلع پٹنہ میں ملازم بھی ہو گئے تھے۔ خود حضرت کے ایک صاحبزادے اسد اب روڈ بھائی برس کے ہو گئے تھے اور عائلی زندگی کسی حد تک مطمئن محسوس ہونے لگی تھی، ہر چند کہ مدینہ طیبہ کی مستقل واپسی کا ارادہ ابھی نہیں کیا تھا مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے والہانہ عشق اور ان گلیوں کی یاد شب و روز بے چین رکھتی تھی۔ بڑے بھائی مولینا سید احمد صاحب اور چھوٹے مولینا سید محمود احمد صاحب کا تقاضا اور اصرار بھی دن بدن بڑھتا جا رہا تھا۔ ادھر بھیجا بھی وقتاً فوقتاً چچا سے اصرار کرتا تھا۔ آخر ۱۹۳۱ء میں سفر حج کا ارادہ فرمایا۔ یہ مالٹا کی رہائی کے بعد پہلا حج تھا اور اس میں حضرت، ان کی اہلیہ مرحومہ، ایک صاحبزادہ اسد ملکہ، ایک خادمہ جن شہر اتن مرحومہ، مولینا وحید احمد مرحوم، ان کی اہلیہ مدظلہا، ایک تین برس کا لڑکا اور ایک شیر خوار بچی، کل آٹھ نفر شریک قافلہ تھے۔ اس سفر کے حالات خواب کی طرح یاد ہیں اور اکتفا، انہی تفصیل پر کی جائے گی۔ دیوبند سے بذریعہ ٹرین روانہ ہو کر پہلے منزل کراچی میں کی گئی۔ کراچی اس وقت ایک چھوٹا سا ساحلی شہر تھا۔ آبادی بہت ہوگی تو چار پانچ یا چھ لاکھ رہی ہوگی۔ شہر میں عام لوگوں کے لئے ٹرام چلتی تھی اور خاص خاص لوگ ڈیگھوڑوں کی گاڑی پر چلتے تھے جسے ڈیگھوڑیہ اور فٹن کہتے تھے۔ کہیں کہیں اکا دکا موٹریں بھی نظر آ جاتی تھیں جو یقیناً انگریز عہدہ داران کی ہوتی ہوں گی۔ اس وقت ہندوستانی خواتین چاہے کسی بھی طبقے یا جماعت سے تعلق رکھیں گھروں سے شاد و نادر ہی نکلتی تھیں۔ اگر کسی جمہوری کی وجہ سے نکلنا ہی پڑتا تھا تو پردے اور حجاب کے بیسوں انتظامات ہوتے تھے انہی ضروریات کے لئے اس وقت کراچی کے صدر اور بندر روڈ پر ایسی ہی پردہ دار ڈیگھوڑیہ گاڑیاں اور فٹن

نظر آتی تھیں جو چاروں طرف سے بالکل بند ہوتی تھیں اور ہوا کے لئے ان میں ریل کے ڈبوں کی طرح ہوا دار کھڑکیاں لگی ہوتی تھیں۔ ایسی ہی ایک گاڑی میں حضرت کا خاندان بندرگاہ تک پہنچا تھا۔ کراچی میں حضرت کا قیام محلہ کھڈہ مدرسہ عربیہ میں مولانا محمد صادق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مکان پر ہوا تھا۔ کراچی سے جدہ کا سفر دخانی جہاز کے ذریعے ہوا جس میں اوپر کے طبقے پر ایک سائے دار سائبان میں چاروں طرف قناتیں لگا کر قیام کی آرام دہ جگہ بنائی گئی تھی۔ بحری سفر کے دوران کھانے کا انتظام خود کرنا پڑتا تھا جس کے لئے جملہ لوازمات و ضروریات پہلے ہی سے ساتھ لے لی گئی تھیں۔ اس سفر کے دوران حضرت کا زیادہ تر وقت ذکر و شغل، عبادت و ریاضت اور تبلیغ و تذکیر میں خرچ ہوا۔ بارہ چودہ دن کے سفر کے بعد جہاز جدہ پہنچا تو کھلے سمندر میں لنگر انداز ہوا۔ اس وقت تک جدہ میں جہازوں کے ٹھہرنے کے لئے پلیٹ فارم نہیں بنے تھے۔ مسافر رسیوں سے بندھی ہوئی سیڑھیوں کے ذریعے اترتے تھے جو جہاز سے لٹکی رہتی تھیں۔ اور جہاز سے اتر کر کشتی میں سوار ہوتے تھے جو ساحل تک پہنچاتی تھیں۔ مرد تو کسی نہ کسی طرح اس امتحان میں پورے اتر جاتے تھے مگر خواتین خاص طور پر بچوں والیاں اور بوڑھیاں جب ان ہلتی اور ڈمگاتی ہوئی سیڑھیوں سے اترتی تھیں اور پھر اس طرح کہ نیچے نہ کھولے سمندر لہریں مار رہا ہوتا تھا اور سامنے ڈولتی اور ہچکولے کھاتی ہوئی کشتیاں دل دہلائے دیتی تھیں اور آخری سیڑھی سے کشتی میں کسی قدر پھلانگ مار کر پہنچتی تھیں تو اللہ کی رحمت کاملہ سے امید ہے کہ حج کا آدھا ثواب تو اس پہلے ہی مرحلے پر مل جاتا ہوگا۔ حضرت کے استقبال کے لئے عام کشتی کے بجائے موٹر بوٹ پر ان کے دونوں بھائی مولانا سید احمد صاحب اور مولانا محمود احمد صاحب اور نو عمر بھتیجے سید حبیب صاحب حاضر تھے۔ جدہ میں حضرت کا قیام چھوٹے بھائی سید محمود احمد صاحب کے یہاں ہوا جو حکومت حجاز کی ملازمت کے سلسلے میں جدہ ہی میں مقیم تھے۔ پہلے مدینہ طیبہ کی حاضری سے مشرف ہوئے۔ یہ سفر اس زمانے کی موٹر یا لاری میں ہوا جو آج کی طرح آرام دہ اور شیریں رفتار نہیں تھی۔ یہ لاری دس دس بارہ بارہ میل پر کھڑی ہو کر ہانپنے لگتی تھی۔ پھر بڑی مشکل ایک دو ٹین پانی پلانے اور بیس پچیس راؤنڈ ہینڈل مارنے کے بعد ہلتی تھی۔ سڑک کا تو کیا ریگستان

میں ایک بھی نہیں ملتی تھی ہر آدھ پون گھنٹے کے بعد ریت کے جھکڑ نشان راہ کو سطح آب کی طرح سپاٹ کر دیتے تھے۔ بڑی بڑی مشکلوں سے یہ سفر دو دن میں طے ہوا۔ مریضہ طیبہ میں مولانا سید احمد صاحب کا قائم کردہ مدرسہ باب جبریل سے ملا ہوا اور حرم پاک سے بالکل متصل تھا۔ اسی کے قریب حضرت موسس مدرسہ کا گھر تھا وہیں حضرت اور آپ کے قافلے کا قیام ہوا۔ یہاں قیام کے دوران زیادہ تر وقت حضرت حرم پاک میں گزارتے تھے۔ خوب یاد ہے کہ مواہ شریف میں ساکت و صامت کھڑے ہیں۔ آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں بہہ رہی ہیں اور استغراق کی حالت طاری ہے کبھی گھنٹے اسی حالت میں گزر گئے، نہ لب ہلتے تھے نہ پیر بدلتے تھے۔ واپسی میں مکہ مکرمہ، منی، عرفات اور مناسک حج کے لئے سفر اونٹوں پر طے ہوا۔ اونٹوں کی سواری قافلے والوں خصوصاً عورتوں اور بوڑھوں کے لئے تو بہت ہی اجر و ثواب کا باعث ہوتی ہوگی۔ سارے راستے جان پتے پر رکھی رہتی تھی کہ اب گرے اور تب گرے۔ اونٹ کی پشت پر دونوں طرف جھولے کی قسم کے کھٹولے لٹکا کر ان میں حجاج کرام کو اس طرح سوار کرایا جاتا تھا کہ دونوں طرف وزن برابر رہے۔ اس کے لئے پہلے اونٹ والا نظروں ہی نظروں میں سوار یوں کو تول لیتا تھا۔ اور سوار ہو جانے کے بعد ترازو کے باٹوں کی طرح ادھر ادھر کر کے پلڑے برابر کرتا تھا۔ اتنی احتیاط کے باوجود راستہ چلتے ہوئے کسی بار خبردار کرتا تھا کہ فلاں طرف کا پلڑا جھک رہا ہے یا اٹھ رہا ہے۔ جلدی وزن برابر کرو۔ اونٹ آگے قدم بڑھاتا تو معلوم ہوتا تھا کہ اب اٹھتے ہی چلے جائیں گے اور جب پاؤں زمین پر رکھتا تو ڈر لگتا تھا کہ زمین پر جا لگیں گے۔ اس طرح یہ قافلہ رواں دواں رہتا تھا۔ روحانی اور دینی اعتبار سے ان قافلوں کی بلندی اور علوئے شان کا کیا ٹھکانہ تھا مگر ظاہری طور پر ہر اونٹ کی نکیل اگلے والے کی دم سے بندھی ہوتی تھی۔ اس طرح بیسوں پچاسوں دموں اور نکیلوں کو باندھ کر ایک ایک میل لمبی قطار بن جاتی تھی۔ سب سے اگلے والے اونٹ کی نکیل پکڑ کر چلانے کے لئے ایک ہی بندو (ساربان) پر اکتفا ہو جاتی تھی۔ دو ایک گارڈ اس پوری لائن کے آگے سے پیچھے تک چکر لگاتے رہتے تھے، مبادا کوئی نکیل کسی دم سے کھل نہ جائے اور اس طرح کوئی ڈبہ اس ریل سے کٹ کر پٹری سے الگ نہ ہو جائے۔

قرآن پاک کے فیصلے قیامت تک کے لئے کس درجہ ناطق اور بصیرت افروز ہیں! سبحان اللہ! افلا یمنظرون الی الابل کیف خلقت۔ ایسے ہی ایک قافلے کے ذریعے حضرت کی جماعت عرفات پہنچی تو شدید گرمی تھی۔ زمین آگ آگ رہی تھی اور آسمان شعلے برسا رہا تھا۔ ہر ہند کو خیموں اور ٹینٹوں کا معقول انتظام تھا۔ کھانے اور پانی کا بھی وافر اہتمام تھا۔ مگر ان تپتے ہوئے خیموں میں کھانے پینے کا ہوش کس کو تھا۔ کسی کو کسی پل چین نہ پڑتا تھا۔ ایسی چنگاریاں برساتی ہوئی دھوپ میں حضرت دو تین گھنٹے یا شاید اس سے زیادہ جل رہے تھے۔ اس طرح مصروف عبادت و مجاہدہ رہے جیسے کوئی فرحت بخش نسیم سحر سے لطف اندوز ہو رہا ہو۔

حج کے بعد بھائیوں نے بہت اصرار کیا کہ اب واپس نہ جائیے۔ اس وقت ملک عبدالعزیز آل سعود کی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ حجاز میں چاروں طرف امن و امان کا دور دورہ تھا۔ مالی ترقیوں، فراخ دستیوں اور مرفہ الحالی کا دور شروع ہو چکا تھا۔ بھائیوں کا کہنا یہ تھا کہ جس خدمت کو درمیان میں چھوڑ کر جانا پڑا تھا اس کو اب پھر سے اختیار کیجئے اور جس گھر بار کو مجبوراً ترک کرنا پڑا تھا اس کو پھر آباد کیجئے۔ اب جب پورا خاندان ایک ایک بچہ اور عورتیں مدینہ طیبہ آگئی ہیں تو واپسی کی کوئی وجہ اور ضرورت نہیں ہے۔ مگر حضرت کی دلیل یہ تھی کہ ہندوستان میں اعلیٰ کلمۃ الحق کے لئے جہاد کی اور مسلمانوں کی دینی و روحانی ترقی کے لئے خدمات کی ضرورت شدید ہے۔ آج تن آسانی کے پیش نظر یہاں قیام کر لوں اور مشکلات سے فرار اختیار کر لوں تو کل اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاؤں گا۔ مجبور ہو کر بھائیوں نے کہا اگر آپ نہیں رکھتے تو وحید کو چھوڑ دیجئے۔ مگر بھتیجے نے اس بار پھر چپا کی فرقت برداشت کرنے سے انکار کر دیا اور پورا قافلہ ہندوستان واپس ہو گیا۔

جمیۃ علماء اور مسلم لیگ میں اشتراک و اختلاف

۱۹۳۱ء سے ہندوستانی عوام حکومت برطانیہ کی مخالفت میں دن بدن آگے ہی بڑھتے چلے گئے۔ اسی دوران گاندھی جی نے نمک کی سیرنگ میں ڈانڈی کی طرف پیدل مارچ کیا۔ اس قانون شکنی میں نمک تو گاندھی جی نے دو چار تولے ہی بنایا ہوگا مگر اسی ذرا سی مقدار نے ملک اور قوم میں جوش اور جذبے کی لہر دوڑادی اور آزادی کی تحریک کو پچھلوں برس آگے پہنچا دیا۔ آزادی کے اس قافلے میں کسی مذہب اور دھرم کی قید نہیں تھی۔ ہندوستان میں بسنے والی کبھی قومیں ہندو، مسلمان، پارسی، سکھ اور عیسائی کبھی قدم سے قدم ملا کر منزل کی جانب رواں دواں تھے۔ مسلمانوں میں مولینا حسین احمد مدنی، مولینا ابوالکلام آزاد، مولینا محمد علی عظیم اجل خاں، ڈاکٹر منتہا احمد انصاری، مسٹر جناح اور ان کے ساتھ ہزاروں اور لاکھوں مسلمان کانگریس میں شریک تھے۔ جماعتی طور پر جمیۃ علماء ہند، مجلس احرار، خدائی خدمت گار اور بہت سی چھوٹی چھوٹی جماعتیں بھی کانگریس کی موید و معاون تھیں۔ مسلم لیگ جماعتی حیثیت سے اس سے الگ تھی مگر اس کے اندر جو دو کیپ ہو گئے تھے ان میں سے ایک نے لیگ سے باہر نکل کر نیشنلسٹ پارٹی کی حیثیت سے اس تحریک میں نمایاں حصہ لیا۔ اسی دوران ۱۹۳۱ء میں بمقام الہ آباد مسلم لیگ کا ایک سو سالانہ اجلاس ڈاکٹر سر محمد اقبال کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس میں کانگریس سے مخالفت کا عنصر اور ذہن غالب رہا اور اسی رہنما کے ماتحت سر اقبال نے پہلی بار مسلمانوں کے لئے ایک الگ ہوم لینڈ کا مطالبہ کیا۔ انھوں نے اپنے خطبہ صدارت میں فرمایا:

لے مسلمانوں کا روشن مستقبل۔ ص ۴۴

”میری خواہش ہے کہ پنجاب، سندھ، سرحد اور بلوچستان کو ایک ہی ریاست میں ملا دیا جائے۔ خواہ یہ ریاست سلطنتِ برطانیہ کے اندر خود مختار رہے یا آزاد۔ مجھے صاف نظر آتا ہے کہ اور نہیں تو شمال مغربی ہندوستان کے مسلمانوں کو بالآخر ایک منظم اسلامی ریاست قائم کرنا ہی پڑے گی۔“

اس تجویز کے بعد ڈاکٹر محمد اقبال صاحب انگریز تشریف لے گئے، یہ وہ زمانہ تھا کہ موصوفی سیاست میں دلچسپی کے ساتھ حصہ لے رہے تھے اور مسٹر جناح کے ساتھ سیاسی مسائل میں خصوصاً مسلمانوں کی جدوجہد حیثیت کے بارے میں خط و کتابت بھی ہوتی رہتی تھی۔ چنانچہ ڈاکٹر صاحب انگریز تشریف لے گئے تو وہاں ہندوستانیوں کے سامنے بھی اپنے خیالات پیش کرتے رہے۔ اس کے تین برس بعد برطانیہ میں مقیم ایک صاحب چودھری رحمت علی مرحوم نے مسلمانوں کے لئے ایک الگ ہوم لینڈ کی اسکیم پیش کی جس کے لئے نہ صرف ہندوستانیوں ہی میں بکرا انگریزوں اور حکومت کے ذمے داروں میں بھی انہوں نے میدان ہموار کرنے کا کام کیا۔ سب سے پہلے اس ہوم لینڈ کا نام پاکستان موصوفی ہی نے تجویز کیا تھا۔ اس وقت تو ان دونوں حضرات کی تجاویز اور دلائل کو ہندوستانیوں اور مسلمانوں میں کوئی خاص قبولیت اور توجہ حاصل نہیں ہوئی۔ مگر اتنا ضرور ہوا کہ تقسیم ملک، مسلمانوں کے لئے ہوم لینڈ اور ہندو مسلم منافرت اور علیحدگی کی بنیاد کا کام مکمل ہو گیا اور فرقہ پروری اور تحریک آزادی کے مخالفین کو اپنی سرگرمیوں کے لئے ایک میدان مل گیا۔

۱۹۳۵ء کے گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کے مطابق ملک میں عام انتخابات کا پردہ گرام سامنے آیا۔ اس ایکٹ کی رو سے صوبائی اسمبلیاں اور مرکزی کونسل منتخب ممبروں کے ماتحت رہنی قرار پائی تھی۔ لیکن آخری حکم گورنروں اور وائسرائے کے لئے محفوظ رکھا گیا تھا۔ کانگریس کو یہ ناممکن اور نام کی حکومت منظور نہیں تھی اور اس نے انکشن میں شرکت سے انکار کر دیا تھا۔ مسلم لیگ اس وقت تک بحیثیت جماعت کانگریس کی مخالفت نہیں تھی۔ اپنی علیحدہ تنظیم، پالیسی

اور قیادت کے باوجود ملک کی آزادی کے معاملے میں کانگریس کی موید تھی۔ کہیں کہیں سیاسی اور نظریاتی اختلافات رائے کے باوجود بھی تعاون اور اتحاد عمل برقرار تھا۔ کچھ بحث و مباحثہ اور تردد و توقف کے بعد جب کانگریس نے ۱۹۳۶ء کے الکشن میں حصہ لینا منظور کر لیا تو مسلم لیگ نے اس الکشن میں کانگریس اور دوسری جماعتوں کے ساتھ اشتراک عمل کا فیصلہ کیا۔

”۱۰ اپریل کو بمبئی میں مسلم لیگ کا اجلاس بھارت سر وزیر حسن منعقد ہوا جس میں صدر اجلاس نے اپنے خطبے میں اس امر کو واضح کر دیا کہ کانگریس کے ذریعے اہل ہند کا قدم سوراخ کی طرف نہیں بڑھا بلکہ جدید آئین میں گورنر کے اختیارات پہلے سے زیادہ قائم ہو گئے۔ مسلم لیگ کے ذریعے بھی مسلمانوں کو ان کے واجبی حقوق نہیں ملے اس لئے نہ صرف کانگریس اور مسلم لیگ کو بلکہ ملک کی جلد سیاسی جماعتوں کو چاہیے کہ حکومت خود اختیاری کے حصول، سخت قوانین کی منسوخی، تحریر و تعزیر اور اخبارات کی آزادی، کاشت کاروں اور کاریگروں کے مالی حالات کی بہتری اور ابتدائی تعلیم کے اجراء کے لئے ایک متحدہ پروگرام بنا کر اس پر یکجہائی عمل کریں۔“

اس جذبے اور خیالات کے نتیجے میں کانگریس اور لیگ میں الکشنی اتحاد فکر و اتفاق کی راہیں کافی حد تک ہموار ہوئیں۔ مسلم لیگ نے اسی ذہن کے مطابق جمیۃ علماء ہند کو بھی اشتراک عمل کی دعوت دی اور ایک ایسا پارلیمنٹری بورڈ بنانے کی تجویز کی جس میں ساری ہی مسلم جماعتیں خصوصاً جمیۃ علماء بھی شریک ہو۔ اس مقصد کے لئے مارچ ۱۹۳۶ء میں دہلی میں مسلم لیگ اور جمیۃ علماء وغیرہ کا ایک مشترکہ اجلاس منعقد ہوا جس میں کافی بحث و تمحیص کے بعد مسلم لیگ کے ایک مہتمم نے یہ تجویز پیش کی کہ بجائے کسی نئے پارلیمنٹری بورڈ کے مسلم لیگ ہی کے بورڈ اور اسی کے ٹکٹ پر مسٹر جناح کی قیادت میں الکشن لڑا جائے۔ اس پر نواب اسماعیل خاں صاحب اور چودھری خلیق الزماں نے کہا کہ مسٹر جناح کا ماحول ایسا

ہے کہ وہ ہمارے ساتھ نہیں چل سکتے۔ یہ دونوں صاحبان اس وقت صوبہ پول کے بڑے طاقتور لیڈر تھے۔ چودھری صاحب اپنی ذہانت، سرگرمی، عمل اور قوت لیصل کی بدولت ہندوستان دونوں میں مقبول و محبوب تھے اس کے علاوہ موصوفت میں برس تک کانگریس کے سرگرم ممبر رہے تھے اور اس وقت بھی کانگریسی حلقوں میں ان کا اثر تھا۔ نواب اسماعیل صاحب بھی اپنی شخصیت، رکھ رکھاؤ اور خوش اخلاقی کی وجہ سے صوبہ کے ممتاز افراد میں شمار ہوتے تھے۔

”ان دونوں کے اعتراض پر چودھری عبدالمیتن صاحب نے فرمایا کہ جناح صاحب وعدہ کرتے ہیں کہ میں آزاد خیال امیدوار لانا چاہتا ہوں۔ اس پر کہا گیا کہ یہ ان کے قبضے کی بات نہیں ہے اور وہ اس جماعت کو چھوڑ نہیں سکتے اس بات کی مولانا شوکت علی نے بھی تائید کی اور اس پر بہت دیر تک بحث ہوتی رہی۔“
آخر میں یہ طے کیا گیا کہ جناح صاحب سے براہ راست گفتگو کی جائے۔ اگر وہ آزاد خیال افراد اور افکار کو ساتھ لینے اور ان کے ساتھ کام کرنے پر رضامند ہیں اور سلم لیگ بھی اس پالیسی سے اتفاق کرتی ہے تو نہ صرف انکشن کا بلکہ مسلم حلقوں کی حد تک ملک کی سیاسی پالیسی کا فیصلہ ہو جائے گا۔

”چنانچہ دوسرے روز وقت مقررہ پر جلسہ ہوا۔ اس میں جو حضرات شریک ہوئے ان میں جو نام مجھے یاد پڑتے ہیں وہ تحریر کرتا ہوں۔ مولانا شوکت علی صاحب، جناح صاحب، چودھری عبدالمیتن صاحب، نواب اسماعیل خاں صاحب، مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب، مولانا احمد سید صاحب، ناظم جمیۃ علماء ہند، مولانا عنایت اللہ صاحب، سرگرمی علی، مولانا عبدالحامد صاحب، سید طفیل احمد صاحب، منگلوری، سید محمد احمد صاحب، کاظمی، مولانا منظور انیس صاحب، (مولانا) بشیر احمد (صاحب)، سید ذاکر علی صاحب، چودھری عتیق الزماں صاحب، ان سب کی موجودگی میں گفتگو شروع ہوئی۔ معمولی بات چیت کے بعد بحث

لے رسالہ مسٹر جناب کا پراسرار سہ اور اس کا مل۔ از حضرت شیخ مولانا مسٹر جناب کا پراسرار سہ

شرح ہوئی کہ آزاد خیال پارلیمنٹری بورڈ کس طرح بنایا جاسکتا ہے۔ اس دوران میں اولاً جناح صاحب نے ایک مفصل تقریر فرمائی اور بڑی قوت سے ظاہر کیا کہ میں رجعت پسندوں سے تنگ آگیا ہوں اور میں ان کو بالکل علحدہ کر دینا چاہتا ہوں حتیٰ کہ خود جناح صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ یہ اس قسم کے رجعت پسند ہیں کہ میری پارٹی میں ہونے کے باوجود اسمبلی میں گورنمنٹ کی رائے دیتے ہیں۔ تب ان سے کہا گیا کہ جب مسلم لیگ میں اکثریت رجعت پسندوں کی ہے پھر کس طرح آزاد خیال بورڈ منتخب ہو سکتا ہے۔ حتیٰ کہ وہاں چودھری عبدالستین نے ممبران کو نسل مسلم لیگ کی فہرست پیش کی اور اس میں غور کیا گیا کہ آزاد خیال آدمی کس قدر ہیں اور رجعت پسند کس قدر۔ بہت سے نام گنائے گئے۔ تین نام مجھ کو یاد ہیں جن کو ظاہر کر کے بحث کی گئی۔ سر محمد یعقوب صاحب، سر محمد یامین، مولوی منظر الدین، خصوصیت سے جناح صاحب نے مولوی محمد یعقوب کو علحدہ کرنے کو کہا۔ بہر حال یہ گفتگو ہوتی رہی اور سوچا جاتا رہا کہ کیا طریقہ آزاد خیال بورڈ بنانے کا اختیار کیا جائے۔ تب یہ ظاہر کیا گیا کہ اول تو رجعت پسندوں کی جماعت وہاں زیادہ جائے گی نہیں۔ اور پھر یہ کہ آزاد خیال آدمیوں کے جانے کی پوری سہولت کی جائے۔ تب یہ بتلایا گیا کہ اکثر آزاد خیال آدمی مسلم لیگ کے ممبر ایسے ہیں جو ہمیشہ جانے کے مصارف برداشت نہیں کر سکتے۔ ان کی تعداد کا اور مصارف کا اندازہ کیا گیا۔ اس پر جناح صاحب نے وعدہ کیا کہ ایسے حضرات کے لئے میں بھی جا کر ایک ہزار روپیہ بھیجوں گا۔ اس کے بعد خواہش تو سب بڑے آدمیوں کی تھی مگر تکلفاً کہنا پسند نہیں کرتے تھے کہ جناح صاحب سے وعدہ لیا جائے۔ چنانچہ میں اور مولینا عنایت اللہ صاحب قریب بیٹھے تھے۔ ان کے اشارے پر میں نے عرض کیا کہ اور حضرات تو کہنا نہیں چاہتے، میں آپ سے یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ اگر میری پارٹی بھی میں زیادہ پہنچ گئی تب آپ کیا کر لیں گے؟ تو انھوں نے یہ فرمایا کہ اس وقت آپ لوگ یہ کوشش کیجئے کہ پارلیمنٹری بورڈ بنانے میں مجھ کو تنہا اختیارات دے دیے جائیں چونکہ دوسری پارٹی بھی مجھ سے مطمئن ہے وہ اس میں اختلاف نہیں کریں گے، تب میں نے مقرران

سے کہا کہ احتمال تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کو ہمارے ان جلسوں کی خبر ہو جائے اور وہ آپ پر اعتماد نہ کریں۔ لہذا ہم کو یہ بتلادیا جائے کہ اگر ہم یا آپ کسی طرح بھی اس میں کامیاب نہ ہو سکے کہ پارلیمنٹری بورڈ آزاد خیال منتخب ہو تو پھر آپ کی پوزیشن کیا ہوگی۔ اس پر بہت جوش کے ساتھ سینے پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ اگر میں کسی طرح بھی اس پر قادر نہ ہوا تو مسلم لیگ کو چھوڑ کر آپ کے ساتھ آجاؤں گا۔ اس پر بے انتہا خوشی کا اظہار کیا گیا اور سب حضرات نے فرمایا کہ ہم یہی چاہتے تھے اور پوری مسرت کے ساتھ جلسہ ختم ہوا۔

اس فیصلے، وعدہ وعید اور وضاحتوں کے موقع پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی تائید و تصدیق شاید اس لئے ضروری سمجھی گئی کہ بغیر حضرت کے فکری اور عملی اشتراک کے اس میدان میں کوئی جدوجہد آسان نہیں ہو سکے گی۔ چنانچہ:

”دو یا تین اجتماع کے بعد قرار پایا کہ حسین احمد کو بلایا جائے اور اس کو اس مفاہمت میں شریک کیا جائے۔ باوجودیکہ بعض رجعت پسندوں نے یہ کہا کہ بھوں کے ساتھ اشتراک عمل کر سکتے ہیں مگر حسین احمد کے ساتھ اشتراک نہیں کر سکتے مگر مجھ کو تاروے کر ملتان سے (جہاں میں بعض جلسوں میں شرکت کی غرض سے گیا ہوا تھا) بلایا گیا۔ وہی پہنچے پر اراکین جمیعہ کا اجتماع مسٹر جناح کے کمرے میں جبکہ وہ نئی دہلی کے ایک ہوٹل میں ٹھہرے ہوئے تھے کرایا گیا۔“

بہتر ہے کہ یہ واقعہ چودھری غلیق الزماں کی زبانی بھی سن لیا جائے:

”مسٹر جناح سے مصالحت

متین چودھری نے مجھ سے یہ بھی درخواست کی کہ ہم لوگ جناح صاحب سے گفتگو سے پہلے انتخابات کے متعلق کوئی فیصلہ نہ دیں تو مناسب ہوگا۔ میں نے ان کی یہ رائے قبول کر لی کہ ہم پانچ آدمی یعنی میں خود، مولانا شوکت علی، مفتی کفایت اللہ، مولانا

۱۔ مسٹر جناح کا پراسرار منہ۔ بیان مولانا بشیر احمد کھٹوری ۲۔ مسٹر جناح کا پراسرار منہ

حسین احمد اور مولانا احمد سعید آج شام کو، بجے سٹر جناح سے ان کے ہٹل میں ملیں گے۔

”صاحب وعدہ ہم لوگ سٹر جناح سے ملے اور ان سے بہت دیر گفتگو کرتے رہے۔ سٹر جناح نے ہم کو یقین دلایا کہ وہ مسلم لیگ کی زمینداروں اور تعلقداروں کی قیادت سے بہت غیر مطمئن ہیں کیونکہ وہ لوگ اپنے طبقے اور ذاتی مفاد کو مسلم قومی مفاد پر ترجیح دیتے ہیں اور ہمیشہ برٹش سیاسی نظریات کو قطعیت کا درجہ دیتے ہیں اس لئے ان کی بڑی خواہش ہے کہ مسلم لیگ کو نئے سرے سے ایک جہاندار ادارہ بنایا جائے۔“

”قبل اس کے کہ کوئی اور بولے میں نے جناح صاحب سے کہا کہ آپ کا خیال معقول ہے اور میں اس کو قبول کرتا ہوں مگر باوجود اس کے مولانا حسین احمد سے نہ رہا گیا اور انھوں نے کہہ ڈالا کہ ہم لوگ تو کامل آزادی کے متمنی ہیں اور آپ کی مسلم لیگ اس کو قبول نہیں کرتی۔“

ان یقین دہانیوں پر اعتماد کر کے مولانا احمد سعید صاحب کی تحریک پر سٹر جناح کو پارلیمنٹری بورڈ بنانے کا مکمل اختیار دیا گیا جس کے مطابق موصوف نے آزاد خیال افراد پر مشتمل مسلم لیگ کا پارلیمنٹری بورڈ منتخب کیا جس میں جمیۃ علماء کے دیگر افراد کے علاوہ مفتی کفایت اللہ صاحب صدر جمیۃ علماء ہند، مولانا احمد سعید صاحب ناظم اعلیٰ اور ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی شامل تھے۔ اس بورڈ نے جو انکشن مینی فیسٹو شائع کیا اس کا پروگرام قابل غور ہے۔

”تمام جاہلانہ قوانین منسوخ کرائے جائیں گے۔ ملک کی اقتصادی لوٹ کو روکا جائے گا۔ ملک کے گراں بار اخراجات کو گھٹایا جائے گا۔ فوج کے اخراجات گھٹا کر اسے قوی بنایا جائے گا۔ منست و عزت کو ترقی دی جائے گی۔ سکھ و شرح تہادار کا خیال رکھا جائے گا۔ زرعی قرضوں کے بار کو گھٹایا جائے گا۔ ابتدائی تعلیم کو مفت کیا

جائے گا۔ مسلمانوں کے مذہب اور زبان اور مروت کی حفاظت کی جائے گی، ملک میں
رائے عامہ پیدا کی جائے گی۔

اس مرحلے پر یہ تاریخی رکارڈ قابلِ غور ہے کہ مسلم لیگ انکشن کمیٹی کا یہ منشور بالکل وہی
محتاجو کانگریس کمیٹی یا کانگریس انکشن بورڈ کا تھا۔ اس طرح ان دونوں جماعتوں کے خیالات
پالیسی اور میدان عمل میں بڑی حد تک اتفاق و اتحاد ہو گیا۔ موقع بے موقع وقتی اور عارضی اختلافات
کی گنجائش بھی کافی حد تک ختم ہو گئی۔ جیسے علماء ہند بھی اس اتحاد فکر اور اشتراک میں برابر کی
شریک ہو گئی۔ بہت دنوں بعد ان سب کمیٹیوں اور پلیٹ فارموں سے متحد و متفق عربے بلند
ہوئے۔ ہندوستان زندہ باد، القلاب زندہ باد، بھارت ماتا کی جے، نعرہ تکبیر اللہ اکبر۔

اب تک مسلم لیگ، نوابوں، رئیسوں، جاگیرداروں، سردوں اور خان بہادروں کی
جماعت تھی جو بڑے بڑے محلوں، دیوان خانوں، ہوٹلوں اور کونٹیوں تک محدود تھی۔ اس کی
پالیسی، جدوجہد اور اغراض و مقاصد کا نقشہ اسی کے ایک بڑے لیڈر اور پاکستان کے بانیوں
میں ایک مہر چودھری خلیق الزماں کی زبانی سینے؛

”مسٹر جناح اور مسلم لیگ کی حالت ۱۹۴۷ء میں“

بلکے یقین ہے کہ اگر مسلم لیگ اس وقت کوئی ذمے دار اور باوقار جماعت ہوتی
تو جناح صاحب کو اس قسم کے کھجوروں کی ضرورت نہ پڑتی جس زمانے میں مسلم لیگ
کی بنیاد پڑی اس وقت انگریز اپنی پوری قوت کے ساتھ ہندوستان میں اپنے پاؤں
جمانے ہوئے تھا۔ اس لئے مسلم لیگ کا نظریہ شروع ہی سے یہ رہا کہ وہ صرف کانگریس
کی مخالفت ہی کو اپنا سرمایہ نہات بنائے رکھے۔ اور اس کے زعماء بھی یہ ضروری
نہیں سمجھتے تھے کہ اسے ایک عوامی مسلم جماعت بنائیں۔ نہ اس کی صوبہ داری مشاغل
ہیں نہ اس کی کثیر ممبر سازی تھی۔ جب دستور میں ممبری کے لئے شرط یہ ہو کہ ہر شخص
ممبری کے لئے باقاعدہ درخواست دے جس پر دو مسلم لیگ والوں کے دستخط ہوں اور

۱۰ سالہ چھ روپے چندہ بھی ادا کرے تو ان ضوابط کے ساتھ اس کے عوامی مسلم جماعت بننے کا کوئی امکان بھی نہ تھا۔ اس کے سالانہ جلسے ضرور ہوتے تھے جس کا اس سال کے لئے ایک صدر منتخب ہوا تھا اور کچھ خطاب یافتہ زمیندار اور تعلقدار اس صدر کی بارات میں شریک ہو جاتے تھے اور اس اجلاس کے لئے کسی شہر کے کسی ہسپتال یا تھیٹر ہال میں دو تین دن کے لئے اجلاس کر لیا جاتا تھا۔ شہر کے عوامین کارڈ رکھا کر اندر آتے تھے اور صدر، استقبالیہ صاحب جلسہ میں اس سال کے صدر مسلم لیگ کا قصیدہ زیادہ اور مسلم لیگ کے کاموں کا ذکر کم کرتے تھے۔ ان کی فرسٹ اور سیکنڈ کلاس میں سفر کی صورتوں کا ذکر بڑے شاندار الفاظ میں کیا جاتا تھا اور معذرت خواہی کی جاتی تھی کہ ان کی سائنس و آرام کا کاج، انتظام مشتعلین کی طرف سے نہیں ہو سکا اور پان پر پان اور سگریٹ پر سگریٹ پی کر زعمائے لیگ اپنے کارنامے سن کر خوش ہوتے تھے اور جلسے کے اختتام پر پلاؤ اور قورہ کھا کر کچھ تھادیز پر لمبی لمبی تقریریں کر کے جس طرح صیبتیں برداشت کر کے آئے تھے اسی طرح تکلیفیں برداشت کر کے واپس چلے جاتے تھے اور پھر سال بھر اپنی جماعت کی خبر لیتے تھے۔ یہ ضرور ہے کہ اخبارات میں ان کی تھادیز چھپ جاتی تھیں مگر اخبارات سے پہلے حکومت کو لیگ کے جلسوں کی ایک ایک منٹ کی کارروائی مخصوص ذرائع سے معلوم ہو جایا کرتی تھی۔ جب سے خلافت کیلٹی میدان میں آئی تھی یہ تمام مہول سیاسی نفاختم ہو گئی تھی۔ مگر جیسے ہی خلافت کا دور ختم ہوا مسلم لیگ پھر انہی نوابوں اور زمینداروں کی خانہ زاد بوٹھی بن گئی؟ جنہوں نے اپنی استعداد بھر یہ عقیدہ رکھ کر مسلم لیگ کی پرورش کی کہ برٹش گورنمنٹ کو مسلم لیگ سے ناراض یا دل برداشتہ نہ کیا جائے کیونکہ اسی میں اس کی خیریت ہے۔

اس ذہن پالیسی اور طرز عمل کے لاتعداد واقعات اور مثالیں ملتی ہیں مگر چودھری صاحب کے بیان کے بعد کسی مزید تفصیل کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ مختصر یہ کہ یہ پہلا موقع تھا کہ اس کی

آواز گاؤں، دیہات، مزدور اور کسان تک پہنچ رہی تھی۔ کانگریس کے ہیڈ کوارٹر سے بھی اس کے امیدواروں کے لئے اپیلیں ہوتی تھیں، عوامی مجبوں میں بھی اس کا نام گونجتا تھا۔ سب بڑا سب یہ ہوا تھا کہ علماء کرام پر سے اخلاص، عزم و ارادے کے ساتھ اس کے لئے بسوا میں اتر پڑے تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ کو انتھاک، جدوجہد اور مسلسل کام کا جو وصل اللہ نے عطا فرمایا تھا اس کی مثال بہت کم نظر آتی ہے۔

دوسری بات یہ تھی کہ جماعتی فیصلوں اور مشترکہ پروگراموں کو جس تندہی، ذمہ داری اور محنت کے ساتھ حضرت پورا کرتے تھے وہ ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہوتی تھی، اس موقع پر بھی حضرت نے دن رات ایک کر دئے۔ شہر شہر اور نگر نگر گھوم کر ایک ایک دن میں بارہ بارہ تقریریں کیں اور اجتماعات میں شرکت کی۔ مولانا ظفر احمد انصاری لکھتے ہیں:

”ان حالات میں ۱۹۳۶ء میں قائد اعظم نے مسلم لیگ کو نئے عوامی قلاب میں ڈھالنے کا بیڑہ اٹھایا۔ اس کے لئے انصاف ہمارا کی، مولانا شوکت علی مرحوم نے تنظیمی دورے کئے، کانگریس سے پھرے گفتگوئیں ہونے لگیں اور ایسی انصاف بنی کر باہمی مخالفت سے انتخابات لڑے جائیں۔ مولانا حسین احمد صاحب اور ان کے رفقاء جمیہ بھی لیگ کی حمایت پر کمر بستہ ہوئے اور قائد اعظم کی حمایت میں تقریریں کیں۔“

یہ تو آپ نے دیکھ ہی لیا کہ مشرجمان نے لیگ کی عوامی قلاب میں ڈھالنے اور کانگریس سے گفتگوئیں کرنے کا کیا بیڑہ اٹھایا اب یہ بھی ملاحظہ کیجئے کہ لیگ کو ایک نئی زندگی سے ہمکنار کرنے میں جمیہ علماء اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے وہ کون سا رول ادا کیا تھا جس کو مولانا ظفر احمد صاحب نے لیگ کی حمایت پر کمر بستہ ہونے اور قائد اعظم کی حمایت میں تقریریں کرنے سے تعبیر کیا ہے۔ اس الگشن میں مسلم لیگ کو صوبہ یوپی میں جو کامیابی حاصل ہوئی تھی اُس نے لیگ کو پاکستان ہندوستان میں کامیاب قرار دلوادیا۔ درندہ مسلم اقلیت والے صوبوں کا تو ذکر ہی کیا ہے مسلم اکثریت والے صوبوں میں بھی اسے خاطر خواہ کامیابی نہیں مل سکی تھی، پنجاب میں یونیسٹ پارٹی

کی حکومت بنی تھی جس کے وزیر اعلیٰ مسٹر سکندر حیات تھے۔ اس پارٹی کا لیگ سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ صوبہ سرحد میں کانگریس کی حکومت بنی تھی جس کے وزیر اعلیٰ ڈاکٹر خان صاحب تھے اور بنگال میں کرشک پارٹی کی حکومت بنی تھی جس کے وزیر اعلیٰ مسٹر اے کے فضل الحق تھے، بلوچستان اور سندھ میں کم و بیش یہی نتائج رہے تھے۔ مگر یوپی میں لیگ کی کامیابی اس درجہ تک پہنچ گئی تھی کہ اس کو اسی فیصدی کامیابی نصیب ہوئی۔ یہی وہ صوبہ تھا جہاں لیگ کے سارے پلان اور تجویزیں واسکیں تیار ہوتی تھیں۔ یہی مسلم لیگ کا قلعہ تھا اور وہ مسلم لیگ جس نے پاکستان بنوایا وہ تو پورے ہی طور پر یوپی ہی میں پروان چڑھی تھی ہندوستان کی تاریخ کے سارے ہی محققین جانتے ہیں کہ یہ صوبہ یوپی ہی تھا جہاں سے مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ ہوئی ہے۔ لہٰذا اسی صوبے میں مسلم لیگ کو الکشن میں ایسی کامیابی ہوئی کہ اُسے نئی زندگی مل گئی۔ الکشن سے پہلے عوامی حلقوں میں لیگ کو بہت کم لوگ جانتے تھے۔ اس کے ممبروں کی تعداد ہزاروں تک محدود تھی مگر اس کے بعد ہی اس کی آواز اور تعداد لاکھوں لاکھ پہنچ گئی۔ ۱۹۳۷ء کے الکشن کے بعد ایک سال سے کم ہی عرصے میں مسلم لیگ کے ممبروں کی تعداد ہزاروں سے لاکھوں تک پہنچ گئی۔

مزید تحقیق کی جائے تو تاریخ اس حقیقت کی بھانگ ڈھل گواہی دے گی کہ لیگ کی یہ کامیابی مولینا حسین احمد مدنی اور ان کی جماعت جمیۃ علماء ہند کی انتھک اور مخلصانہ کوششوں کا نتیجہ تھی۔ مولینا ابوالکلام نے لکھا ہے:

”بیسویں میں مسلم لیگ نے کسی سیشن حاصل نہیں مگر جو عظیم الشان کامیابی اس کو یوپی میں ہوئی وہ کہیں نہیں ہو سکی اور یوپی میں لیگ کی یہ کامیابی بنیادی طور پر جمیۃ علماء ہند کے تعاون کی مرہون منت تھی۔ جمیۃ نے لیگ کے ساتھ یہ سمجھ کر تعاون کیا تھا کہ الکشن کے بعد وہ کانگریس کے ساتھ مل کر کام کرے گی۔ لہٰذا

خود حضرت نے تحریر فرمایا ہے:

”ہم نے مسلم لیگ کے ساتھ پورا تعاون کیا اور تقریباً پونے دو بیسے کی رخصت بوضع تنخواہ دار العلوم دیوبند سے لی۔ اور اتنی جدوجہد کی کہ ایگزیکٹو پارٹی اور دوسرے رجعت پسند امیدواروں کو شکست ہوئی اور تقریباً تیس یا اس سے زائد ممبر مسلم لیگ کے کامیاب ہوئے، جس پر چودھری خلیق الزماں نے مجھ کو ایک خط میں لکھا کہ آپ نے تیس برس کی مردہ لیگ کو از سر نو زندہ کر دیا۔“

اس انکشن کے نتیجے میں مسلم لیگ کے ساتھ کانگریس بھی زبردست اکثریت کے ساتھ کامیاب ہوئی۔ مگر دونوں کامیابیوں میں فرق تھا۔ کانگریس اس پوزیشن میں آگئی تھی کہ وائسرائے نے اس کو گورنمنٹ بنانے کی دعوت دی۔ اس موقع پر کانگریس نے اس دعوت پر غور کرنے کے لئے کچھ وقت لیا اور دوسرے معنوں میں اپنے استغنی کا ثبوت دیا۔ یہ بھی سنا گیا کہ وہ گورنمنٹ بنانے کے حق میں نہیں ہے مگر وہ یہ بھی جانتی تھی کہ اگر اس نے اشارتاً بھی انکار کر دیا تو مسلم لیگ اور دوسری پارٹیاں مل کر اپنی گورنمنٹ بنالیں گی۔ مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ کے صدر راجہ سلیم پور کانگریس کے اس تردد و توقف کے دوران موقع کو غنیمت سمجھ کر بغیر مسلم لیگ کی منظوری کے عارضی طور پر چیف منسٹر ہو بھی گئے تھے۔ اسی دوران کانگریس کے حکومت بنانے کی دعوت منظور کرنے سے پہلے مسٹر محمد علی جناح نے گاندھی جی کو پیغام بھجوایا کہ اگر وہ تھوڑی سی بھی توجہ کر لیں تو ہندو مسلم اتحاد کا خواب اب بھی پوری طرح پورا ہو سکتا ہے اور اس طرح ملک کی تعمیر و ترقی کا راستہ کھل سکتا ہے۔ بہتر ہے کہ یہ قصہ دوسروں کی زبانی ملاحظہ فرمائیے:

”۱۹۳۷ء میں جب یہ حقیقت سامنے آئی کہ کانگریس کو بھاری اکثریت سے ختم حاصل ہوئی ہے اور وہ گورنمنٹ بنانے کی پیش کش کو قبول نہیں کر رہی ہے تو جناح صاحب نے گاندھی جی کو ایک خصوصی اور زبانی پیغام بھیجا۔ گاندھی جی نے اگرچہ کانگریس سے خارجیت کے اعتبار سے ملحدگی اختیار کرنی تھی مگر اصل میں کانگریس کے

رہنا وہی تھے۔ یہ پیغام مشرقی جی کھیر نے گاندھی جی کو پہنچایا۔ کبیر بھٹی میں اسمبلی کے ایڈر اور وزیر اعلیٰ بنائے جانے والے تھے۔ اس پیغام میں گاندھی جی سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ وہ اپنی رہنمائی میں ہندو مسلم اتحاد کی فضا ہموار کریں۔ اگرچہ مزید تفصیلات کا علم نہیں ہے مگر اس پیغام کے وقت کاتینیں پیغام رسانی کے لئے کھیر کا انتخاب اور بعد کے واقعات یہ ظاہر کرتے ہیں کہ دوسری باتوں کے ساتھ جناح صاحب کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ لیگ اور کانگریس میں کوئی معاملہ طے ہو جائے اور صوبوں کے وزراء کے معاملے میں حقے مقرر ہو جائیں۔ مگر گاندھی جی نے جناح صاحب کو صاف جواب دے دیا اور لکھا کہ کھیر کے ذریعے آپ کا پیغام ملا۔ میری خواہش ہے کہ میں اس معاملے میں کچھ کر سکتا۔ مگر قطعاً مجبور ہوں اتحاد کے بارے میں میرا ایمان آج بھی ہمیشہ کی طرح روشن ہے مگر مجھے اس کے لئے کوئی امید نظر نہیں آتی۔

تواضع، اخلاص، مصالحت و مفاہمت کا صحیح اعتبار اسی وقت ہوتا ہے جب وہ صاحب اقتدار و اختیار افراد یا جماعت کی طرف سے پیش ہو۔ تو اسی طرح زردن فردزاں نکوست۔ کانگریس کو پہلی بار اپنی قانونی طاقت کا اندازہ ہو رہا تھا اور گورنمنٹ بنانے کا موقع مل رہا تھا۔ تحریک کو آگے بڑھانے کے لئے اتحاد و اتفاق کی اسپرٹ کو زندہ رکھنا ہر قیمت پر ضروری تھا مگر اب حالات نے ایسا رخ اختیار کر لیا تھا کہ گاندھی جی کو پہلی مرتبہ اتحاد کے لئے کوئی امید نظر نہیں آرہی تھی۔ اس اب کا ایک اور واقعہ مزید وضاحت اور دلچسپی کا سبب ہو گا:

”بھٹی میں مشرقی ناریمان مقامی کانگریس کے ایک مانے ہوئے ایڈر تھے۔ کانگریس کے لئے جب بھٹی میں گورنمنٹ بنانے کا موقع آیا تو سابقہ خدمات اور ذاتی حیثیت کے اعتبار سے عام طور پر یہی توقع کی جا رہی تھی کہ کانگریس مشرقی ناریمان ہی سے درخواست کرے گی کہ وہ گورنمنٹ بنائیں اور وزیر اعلیٰ کا عہدہ قبول کریں۔ لیکن چونکہ ٹیل اور ان کے ساتھی ناریمان سے خوش نہیں تھے اس لئے ان کے

بھانے سٹریٹیجی کھیر کر بھیجی کا پہلا وزیر اعلیٰ بنایا گیا۔ ناریمان پارسی تھے اور کچر ہندو تھے اس لئے اس فیصلے پر عام طور پر خیال پیدا ہو گیا کہ ناریمان کو صحنہ فرقہ پرستی کی بنیاد پر نظر انداز کیا گیا ہے۔ چاہے یہ خیال غلط فہمی ہی پر مبنی ہو مگر اسے غلط ثابت کرنا مشکل ہو گیا۔ فطری طور پر سٹریٹجی ناریمان کو اس بات کا بڑا صدمہ ہوا۔ اس وقت کانگریس کے صدر جواہر لال تھے۔ بہت سے لوگ یہ سمجھتے تھے کہ جواہر لال فرقہ وارانہ تعصب سے بالاتر ہیں اور یہ ناریمان کے معاملے میں انصاف کریں گے۔ اسی خوش فہمی کی بنا پر ناریمان نے اپنا معاملہ کانگریس ورکنگ کمیٹی کے سامنے پیش کیا۔ پٹیل اور جواہر لال میں بہت سی باتوں میں اختلاف رہتا تھا مگر اس معاملے میں انھوں نے یہ نہیں سوچا کہ پٹیل نے فرقہ پرورانہ ذہنیت سے کام لیا ہے اور انھوں نے بھی ناریمان کی عرضداشت کو نظر انداز کر دیا اور ان کی کوئی مدد نہیں کی۔ جواہر لال کے دور پر ناریمان کو سخت تعجب ہوا اور انھوں نے گاندھی جی سے کہا کہ یہ معاملہ میں آپ پر چھوڑنا ہوں۔ گاندھی جی نے پورے قہقہے پر ٹھنڈے دل سے غور کر کے کہا کہ ایک غیر جانبدار شخص کے ذریعے پٹیل کے خلاف الزامات کی تحقیقات کی جائے چونکہ ناریمان بھی پارسی تھے اس لئے پٹیل اور ان کے ساتھیوں نے یہ طے کیا کہ تحقیقات کسی پارسی ہی کے سپرد کی جائے۔ اس کے ساتھ ہی ان لوگوں نے مختلف طریقوں سے اس طرح اپنے اثرات کا استعمال کیا کہ مسئلہ کا اصل پہلو دب گیا اور اصل تحقیقات شروع ہونے سے پہلے ہی ناریمان غریب مقدمہ ہار گئے۔ اور پٹیل کے خلاف کوئی الزام نہیں لگایا گیا۔ اس واقعے سے بھارے ناریمان کا دل ٹوٹ گیا اور ان کی سیاسی زندگی ہمیشہ کے لئے ختم ہو کر رہ گئی۔

یوپی میں بھی جب کانگریس نے گورنمنٹ قبول کر لی اور صوبے کی حکومت کے لئے وزراء کے انتخاب کا وقت آیا تو باوجود سارے ناموافق جذبات کے مسلم لیگ کے کامیاب ممبران اسمبلی

میں سے ان کی تعداد کی مناسبت سے وزراء کو شامل کرنے کی مجبوری سامنے آئی۔ اصولی اور قانونی طور پر یہ بات کتنی بھی ضروری تھی مگر ایک خاص قسم کے لوگوں کے لئے یہ بڑی پیڑھی کھیر تھی کہ مسلم لیگ کو بھی اختیارات اور حکومت میں شریک کیا جائے۔ چنانچہ بہت غور و خوض اور ادھیڑ بن کے بعد دلہ بھائی پٹیل نے یہ تجویز سامنے رکھی کہ پہلے مسلم لیگ کے ممبران اسمبلی کانگریس میں مل جائیں تب ہم ان کو وزارت میں لیں گے۔ یہ بات قابل عمل اور قبولیت کے لائق تھی یا نہیں یہ الگ بات ہے۔ اس قسم کا ذہن کانگریس کی طرف سے صرف سامنے ہی آنے پر لیگ اور اس کے حلقے پر بہت ناگوار اثر پڑا۔ راج موہن گاندھی کے الفاظ دیکھئے :

”جولائی میں کانگریس نے گورنمنٹ سے طویل و طویل گفتگو کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ وہ حکومت میں شریک ہو جائے۔ چنانچہ صوبہ بمبئی اور یوپی میں جہاں لیگ کو قابل ذکر کامیابی ہوئی تھی لیگ اور کانگریس کے درمیان اس بارے میں گفتگو شروع ہوئی کہ وزارتوں کی تقسیم کس طرح ہو کہ دونوں پارٹیوں کے پاس طاقت رہے۔ بمبئی میں ستر جناح اور کھیر میں ایک غیر رسمی اور مختصر گفتگو ہوئی اور یوپی میں مولینا ابوالکلام نے جن کو کانگریس نے نار تھ انڈیا کی وزارتیں بنانے کا کام سپرد کیا تھا، یوپی مسلم لیگ کے لیڈر چودھری خلیق الزماں سے بات کی بمبئی والی گفتگو اس بنیاد پر فیمل ہو گئی کہ دلہ بھائی نے کانگریس کی طرف سے یہ مطالبہ کیا کہ پہلے مسلم لیگ کے ممبران اسمبلی کانگریس اسمبلی پارٹی میں داخل ہو جائیں تب ہی وہ وزارت میں لئے جاسکیں گے۔“

”یوپی منسٹری میں شرکت کی جو گفتگو مسلم لیگ سے ہو رہی تھی اس میں ستر جناح کا کوئی حصہ نہیں تھا اور اسی بنا پر جناح صاحب کی خواہش تھی کہ یہ گفتگو کامیاب نہ ہو اور خلیق الزماں اور ان کی مسلم لیگ کے ساتھ کانگریس کا کوئی پیکٹ نہ ہو سکے۔ مشترکہ گورنمنٹ بنانے یا کانگریس میں مل جانے کا مسئلہ یوپی میں بھی

زیر بحث تھا۔ مگر جناح صاحب اس گفتگو کے خلاف تھے اس لئے کہ یہ بات حیت ان کے مشورے سے نہیں ہو رہی تھی۔

کونیشن اور شرکت کی بات اور تھی۔ جناح صاحب اسی بنیاد پر کانگریس کے ساتھ تعاون کرنا چاہتے تھے مگر پٹیل کے کانگریس میں مل جانے والے مطالبے نے دونوں پارٹیوں کے درمیان تعلقات پر بڑا خراب اثر ڈالا۔ مسلم لیگ نے محسوس کیا کہ کانگریس طاقت کے نشے میں توہین آمیز رویہ اختیار کر رہی ہے۔ تاہم ایک امید ابھی باقی تھی۔ ایکشن سے ان دونوں میں جو مخالفت اور اشتراک عمل کی فضا پیدا ہو گئی اس کے پیش نظر یہ خیال تھا کہ جیسے بھی ہو صوبوں کی حکومتوں میں مسلم لیگ کو اس کا جائز حصہ ضرور ملے گا۔ مگر وزارت کی تشکیل کا وقت آیا تو کانگریس نے ایک مسلم لیگ ممبر کا تو لیگ کو اختیار دیا دوسرے کے لئے یہ کہا کہ جس کو ہم چاہیں گے اسے لیں گے۔ تاہم مسلم لیگ کے ممبر کا ہو اور انتخاب کا اختیار کانگریس کو ہو یہ بات مسلم لیگ کے لئے قابل قبول نہیں ہوئی۔ یوپی مسلم لیگ کا الکشن چودھری خلیق الزماں اور نواب محمد اسماعیل خاں نے لڑا تھا۔ اور بجا طور پر یہ دونوں منسٹری میں شمولیت کے امیدوار تھے۔ مگر اس کے ساتھ ہی چودھری خلیق الزماں کانگریس کے ساتھ اس قسم کا سمجھوتہ کرنا چاہتے تھے جس میں مسلم لیگ کا وقار بھی باقی رہے۔ چودھری صاحب صوبے کے مسلم لیڈر اور ہندو مسلمانوں میں یکساں مقبول تھے۔ یوپی کی سیاست کا کوئی معاملہ بھی بغیر ان کے مشورے کے آگے نہیں بڑھتا تھا۔ وہ بیس برس تک کانگریس کے ممبر اور صاحب رائے رکن رہے تھے۔ پنڈت موتی لال نہرو اور جواہر لال نہرو سے ان کے قریبی تعلقات تھے۔ ۱۶ برس تک لکھنؤ کی اس یونیورسٹی کے چیرمین رہے تھے جس میں ہندوؤں کی اکثریت تھی۔ مگر گورنمنٹ بنانے اور صوبے کی حکومت میں مسلم لیگ کے وزراء کو شریک کرنے کے مرحلے پر کانگریس نے لیگ کو اپنے میں ضم کرنے کے ایسے شرائط پیش کئے جو کسی بھی جماعت کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتے تھے۔ تصویر کا صحیح رخ اس تفصیل کو دیکھنے ہی سے سامنے آ سکتا ہے جو چودھری صاحب نے اپنی کتاب شاہراہ پاکستان میں لکھی ہے۔ اسی

کے ساتھ ہی کانگریس نے مسلم لیگ کے دو وزراء لینے سے انکار کر کے دو دوسرے مسلم وزراء رفیع احمد قدوائی اور حافظ محمد ابراہیم کو وزارت میں شامل کر لیا۔ قدوائی صاحب اور حافظ جی کے بارے میں کچھ لکھنے سے قبل اس واقعے کا تذکرہ مولینا آزاد سے سنئے:

۱۱؎ (لکشن کے بعد) جب میں یوپی کی وزارت بنانے کے لئے لکھنؤ پہنچا

اس وقت چودھری خلیق الزماں اور نواب اسماعیل خاں یوپی مسلم لیگ کے لیڈر تھے

میں نے ان دونوں صاحبان سے بات چیت کی انھوں نے مجھے یقین دلایا کہ نہ صرف

یہ کہ ہم کانگریس کے ساتھ تعاون کریں گے بلکہ اس کے پروگرام کی پوری طرح

تائید کریں گے۔ قدرتی طور پر ان کو یہ توقع تھی کہ نئی وزارت میں مسلم لیگ کا بھی

حصہ ہوگا۔ مقامی سیاست کچھ اس طرح کی تھی کہ ان میں سے کسی کو اکیلے نہیں

لیا جاسکتا تھا۔ یا تو دونوں ہی لئے جائیں ورنہ کوئی نہ ہو۔ چنانچہ مجھے امید تھی کہ یہ

دونوں صاحبان وزارت میں لے لئے جائیں گے۔ اگر وزراء کی کل تعداد سات

ہوگی تو دو مسلم لیگی ہوں گے اور باقی کانگریسی ہوں گے۔ اگر وزارت ۹ ممبروں

پر مشتمل ہوئی تو کانگریس کی اکثریت مزید طاقت ور ہو جائے گی۔ میرے ساتھ

مشورے کے بعد ایک تحریر تیار کی گئی کہ مسلم لیگ اسمبلی پارٹی کانگریس کے ساتھ

تعاون کرے گی اور کانگریس کے پروگرام کی تائید کرے گی۔ نواب اسماعیل خاں

اور چودھری خلیق الزماں دونوں حضرات نے اس تحریر پر دستخط کئے۔ اس کے

بعد چونکہ بہار کی گورنمنٹ بنانے کے لئے میری ضرورت تھی اس لئے میں پٹنہ

کے لئے روانہ ہو گیا۔ کچھ دنوں بعد میں واپس الہ آباد پہنچا اور یہ دیکھ کر مجھے

افسوس ہوا کہ جواہر لال نے چودھری خلیق الزماں اور نواب اسماعیل خاں کو یہ

لکھا ہے کہ ان دونوں میں سے صرف ایک ہی وزارت میں لیا جاسکتا ہے اور

یہ کہ وہ اپنا فیصلہ لکھ کر روانہ کریں کہ دونوں میں سے کس کو لیا جائے مگر جیسا کہ

میں نے اوپر کہا ہے کہ ان میں سے ایک بھی اکیلے گورنمنٹ میں آنے کی پوزیشن

میں نہیں تھا۔ چنانچہ انھوں نے معذرت کر دی کہ وہ اس پیش کش کو منظور نہیں کر سکتے۔

یہ ایک نازک صورت حال تھی اگر مسلم لیگ کے تعاون کی یہ پیشکش قبول کر لی جاتی تو عملی طور پر مسلم لیگ کانگریس میں مل جاتی۔ مگر جواہر لال کے اقدام نے یوپی مسلم لیگ کو زندگی کا ایک نیا موقع فراہم کر دیا۔ ہندوستانی سیاست سے واقف کبھی لوگ جانتے ہیں کہ مسلم لیگ کی نشاۃ ثانیہ یوپی ہی سے ہوئی ہے۔ مسٹر جناح نے اس صورت حال کا پورا پورا فائدہ اٹھایا اور ایسے ایسے جارحانہ اقدامات کئے ہیں جنہوں نے آخر کار ملک کو "پاکستان" پہنچا کر دم لیا۔ مجھے بعد میں پتہ چلا کہ اس معاملے میں پرنسٹن داس ٹنڈن نے بڑا بنیادی پارٹ ادا کیا ہے اور جواہر لال کو اس اقدام کے لئے ہوا کیا ہے۔ میں نے ٹنڈن کے نظریات کو کوئی اہمیت نہیں دی۔ اور جواہر لال کو سمجھانے کی کوشش کی کہ وہ اپنے موقف میں اصلاح کر لیں۔ میں نے اُن سے کہا کہ لیگ کو وزارت میں نہ لے کر انہوں نے زبردستی غلطی کی ہے۔ میں نے انہیں اس بات پر بھی خبردار کیا کہ ان کا یہ اقدام مسلم لیگ کو نئی زندگی حاصل کرنے کا موقع دے گا اور ملک کی آزادی کے راستے میں بڑی مشکلات کھڑی کرے گا۔ مگر جواہر لال نے میری ایک نہیں سنی اور اپنے فیصلے پر اڑے رہے۔ ان کی دلیل یہ تھی کہ چھبیس ممبروں کی پارٹی کو وزارت میں صرف ایک ہی سیٹ دی جاسکتی ہے۔ جب میں نے ان کو اتنا سخت دیکھا تو وار دھا جب کہ پورا معاملہ گاندھی جی کے سامنے رکھا۔ انہوں نے میری تائید کی اور کہا کہ میں جواہر لال سے کہوں گا کہ وہ اپنے فیصلے میں ترمیم کریں۔ مگر جب جواہر لال نے اپنے طریقے سے انہیں سمجھایا تو وہ مان گئے۔ اور معاملہ کو صحیح طریقے سے حل نہیں کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مسئلہ سلجھ نہیں سکا۔ مسٹر جناح نے موقع سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور پوری مسلم لیگ کو کانگریس کا مخالف کر دیا۔ الگشن کے بعد مسٹر جناح کے بہت سے حمایتی قریب قریب ان سے علیحدہ ہو چکے تھے مگر اس واقعہ کے بعد وہ ان لوگوں کو ایک بار پھر اپنے گرد پ میں ملا لینے پر قادر ہو گئے۔

لکھنؤ دس فروری ۱۹۴۷ء مولانا ابوالکلام آزاد

در اصل کانگریس کو مسلم لیگ سے دو ہی ممبران وزارت میں لینے تھے۔ مگر ایک ممبر حافظ محمد ابراہیم کو وہ پہلے ہی ملے کر چکی تھی۔ یہ بھنور سے مسلم لیگ کے ٹکٹ پر منتخب ہوئے۔ تھے۔ جو بے میں اس الیکشن سے پہلے ان کی کوئی سیاسی اہمیت تو نہیں تھی مگر بعض ترجیحات کی بنا پر جمیۃ علماء اور اس کے اراکین کو ان کے شمول پر اصرار تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی ان کی خصوصی تائید فرما رہے تھے۔ اور اسی بنیاد پر ان کو یوپی کی وزارت میں لے لیا گیا۔ اس پر مسلم لیگ نے اعتراض کیا کہ اگر حافظ جی کو وزارت میں آنا ہے تو لیگ سے استعفیٰ دے کر کانگریس کی طرف سے الیکشن لڑیں اور کامیاب ہو جائیں تو وزارت میں آئیں حافظ جی کو لیگ سے استعفیٰ دینا پڑا اور نگیٹو ہی سے وہ کانگریس کے ٹکٹ پر لڑے۔ یہ الیکشن تمام ہندوستان میں اہمیت کی نگاہ سے دیکھا گیا اور جمیۃ علماء نیز دیوبند کے لوگوں نے اس میں بڑے جوش و خروش کے ساتھ حصہ لیا۔ مسلم لیگ کو یہ بات ناگوار گزری کہ باوجود اتحاد و اتفاق کے جمیۃ علماء نے اس الیکشن میں مسلم لیگ کی مخالفت کی۔ یہ اختلافات یہاں تک بڑھا کہ حافظ جی کے ایک مؤید اور کارکن مولوی محمد نصیر صاحب فیض آبادی کو اسی دوران بے رحمی کے ساتھ پھر انگوٹھ دیا گیا۔ موصوت کی زندگی ہی تھی جو وہ بچ گئے ورنہ حملہ آور نے کوئی کسر نہیں چھوڑی تھی۔ خوش قسمتی سے حافظ جی کامیاب ہو گئے اور مسلم لیگ کو شکست ہوئی۔ اس کامیابی پر دارالعلوم دیوبند میں حافظ جی کا ایسا استقبال کیا گیا جیسے کسی بڑے قومی ہیرو کا ہو سکتا ہے۔ مختصر یہ کہ حافظ جی تو وزیر ہو ہی گئے۔ اس کے بعد وہ مرکزی حکومت میں وزیر رہے اور جب بالکل ہی کمزور ہو گئے تو پنجاب کے گورنر بنا دئے گئے مگر جیسا کہ مولانا آزاد نے فرمایا ہے ہندوستان کی سیاست سے واقف حضرات اس بات پر متفق ہیں اگر کانگریس اس موقع پر ذرا مساوات اور مصالحت سے کام لیتی تو پاکستان وجود میں نہ آتا۔ بعض اہل رائے حضرات کا خیال ہے کہ کانگریس کامیابی اور غرور کے نشے میں بہتا ہو چکی تھی۔ مولوی طفیل احمد صاحب نے لکھا ہے :

اب ایک اور واقعہ پیش آیا کہ مجلس احرار نے اپریل ۱۹۴۷ء کے اجلاس میں جو لکھنؤ میں ہوا مسٹر کرپانی سکریٹری کانگریس کو مدعو کیا۔ انھوں نے بول بلیا

کو وہ نہیں آسکتے اس لئے کہ وہ بیدار ہیں۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ اگر میں چاہا
میں ہوتا تب بھی نہ آتا کہ اگر مجلس احوار ایک فرقہ دارانہ جماعت ہے۔ اس سے مسلم
ہوتا ہے کہ لاگریس والوں کو اپنی کامیابی پر اس قدر غور ہو گیا تھا کہ انہیں اپنے ساتھ
کا دل کو کھانے میں بھی تامل نہ ہوتا تھا۔

مفسر کہہ رہی وہ پہلا موقع تھا جب مسلم لیگ اور خاص طور پر چودھری غلیق الزماں اہل
اسامیل خاں دنیو کا گھر میں کی مخالفت میں کھل کر میدان میں آگئے۔ مسلم لیگ کے افراد میں احمد انی
طور پر ہم کچھ اختلاف و انتشار تھا ان کو ختم کر کے اس کو ایک زبردست آل انڈیا جماعت بنادیا
گیا۔ یوپی لیگ والے کتنے بھی طاقت ور تھے مگر ایسے مضبوط نہیں تھے کہ آل انڈیا بنیادوں
پر لیڈری کا ہرچہ سنبھال سکیں۔ مسٹر جناح کی ذہانت، تیزی طبع، سیاسی سوجھ بوجھ اور قابلیت
تھوڑے طور پر مسلم تھی مگر مشکل یہ تھی کہ ان کو شمالی ہند میں اس وقت تک تعارف اور شہرت
حاصل نہیں تھی۔ مسلم لیگ والے ان کو اپنا لیڈر بناتے بھی تو بعض مشکلات سامنے تھیں۔ ۱۱
اپنی وطن قطع، ٹرانس و فرانس زبان و بیان کے اعتبار سے یوپی، اہلی، بہار و غیرہ کے مسلمانوں
کی لیڈری کے لئے فٹ نہ تھے اور مشکل یہ تھی کہ موعوت آسانی کے ساتھ اپنی وطن کو تبدیل
کرنے پر بھی رضامند نہ تھے۔ مسلمانوں کے نزدیک اس وقت جناح صاحب کی حیثیت کے بارے
میں گزشتہ صفحات میں چودھری غلیق الزماں کا بیان گزر چکا ہے۔ ایک دوسرا اہم بھی حقیقت کو
مزدواج کہہ سکتے ہیں۔ چودھری صاحب نے لاگریس سے مقابلے کا پان پوری طرح تیار کر لیا اور
اس پر جلد آمد شروع کیا تو

”دہلی ۱۹۴۳ء میں میں نے (چودھری غلیق الزماں نے) لکھنؤ میں مسٹر جناح
کو دعوت دے کر بلایا کہ وہ جلد سے لئے چندہ کرانے میں ہماری مدد کریں۔ گنگا پرشاد
بھوشن دہلی میں اس سلسلے میں ایک جلسہ کیا گیا جہاں مسلم لیگ سے عوام کی بے تحاشی کوب
حال نظر آیا کہ شاہ سو سے زائد آدمی اس جلسے میں نہ تھے۔ کل ۲۱ ہزار روپے چندہ

کا اعلان ہوا۔ تین ہزار راجہ محمود آباد، تین ہزار راجہ سلیم پور (دونوں شیخہ)، تین ہزار میرے بہنوئی مشروریم کل ۲۱ ہزار روپے ہوئے جن میں سے بالآخر تین ہزار وصول بھی نہیں ہوئے۔

یہ تو مسلم لیگ اور خاص طور پر جناح صاحب کی مقبولیت اور شہرت کا حال تھا۔ اس
ساتھ ہی ان کے طرز زندگی کے بارے میں بھی بعض شہادتیں قابل غور ہیں۔ نواب شمس الحسن صاحب
تیس چالیس برس تک مسلم لیگ کے سکرٹری رہے ہیں۔ وہ کچھ واقعات بیان کرتے ہیں :

"بدقسمتی سے مقامی لوگ ذاتی طور پر قائد اعظم سے واقف نہ تھے اور اسکی

"بدقسمتی سے مقامی لوگ ذاتی طور پر قائد اعظم سے واقف نہ تھے اور اسکی

معقول درجہ بھی تھی۔ ان کی پیدائش کراچی کے دور دراز شہر کے ایک متوسط اور غریب

معرون گھرانے میں ہوئی تھی جس میں تعلیم کے زیادہ تجارت و قیغ سمجھیں جاتی تھی، اُن

کے چھانے جب پرائمری اسکول میں انہیں داخل کرایا تو ان کا نام محمد علی جناح

بھائی لکھوایا، جو سندھ مدرسہ کراچی، انجمن اسلام اسکول بمبئی اور حیرج مشن

سوسائٹی اپنی اسکول کراچی میں برقرار رہا لیکن جب وہ انگلستان پہنچے تو انہیں

اس کی (اپنے نام کی) بوا بھی کا احساس ہوا۔ اور انھوں نے ایک عدالتی حکم

کے ذریعے چودہ اپریل ۱۸۹۳ء میں اس نام کو منسوخ کرا کے ایم۔ اے جناح میں

تبدیل کر لیا۔ اور ساتھ ہی تاریخ پیدائش۔ ۱۸۴۵ء کے بجائے ۱۸۶۵ء

۱۸۶۶ء منظور کراچی۔ اس سلسلے میں ایک بڑی عجیب بات شمس الحسن صاحب

نے یہ جہان کی کر قائد اعظم کے ہزار ہا دستخطی خطوط، دستاویزات اور حکم ان کے

ہاتھ سے گزرے مگر انھوں نے مدت العمر قائد اعظم کو اپنا نام محمد علی جناح لکھتے

آٹھ سے زورے سکر اٹھوں کے مدت انحراف اسم کو اپنا نام ممدی جہاں سے
ہوئے نہیں دیکھا۔ بلکہ وہ دوسروں سے بھی اسے آپ کو ایم۔ اے جناح ہی کہہ کر

معارف کراتے تھے۔

یہ تو آپ بعد میں غور کیجئے گا کہ وہ کون سی بوا بھی تھی جس کا جناح صاحب کو احساس

ہوا وہ کون سی علامتیں تھیں جنہیں سوچتے کر کے انہوں نے اپنے نام سے مٹوایا۔ اور وہ کون سے نام تھے جس سے وہ مدت العمر اجتناب کرتے رہے۔ سر دست تو یہ دیکھئے کہ ان خیالات اور ان حالات میں مسٹر جناح کو یوپی اور وائی والوں کے سامنے کھڑا کرنا بڑا مشکل کام تھا۔ مگر مسلم لیگ والوں نے اپنے مقاصد کی تکمیل کے لئے کوئی ترکیب نہیں چھوڑی جو آزمائی نہ ہو۔ لکھنؤ کے ایک جلسے میں جناح صاحب تشریف لائے، بابائیان جلسہ نے آپ کے تعارف کے لئے اور پہلک کو جمع کرنے کے لئے جو اشتہار شائع کیا وہ قابل ملاحظہ ہے:

”مولانا محمد علی جناح کی عروس البلاد میں تشریف آوری

اہالیان شہر کو مبارک ہو کہ بطل جلیل مولانا محمد علی جن کی ہر تقاریر نے حکومت کے ایوانوں کو ہلا کر رکھ دیا ہے آپ کے یہاں پہلی مرتبہ رونق افروز ہو رہے ہیں۔ لے ہندوستان کے لوگ ہندو مسلمان چھوٹے بڑے مولانا محمد علی کے نام پر جان دیتے تھے۔ ہزاروں افراد تو مولانا محمد علی جناح اور مولانا محمد علی کے درمیان فرق بھی نہ کر سکے۔ اور جو لوگ کسی قدر سمجھے بھی ان کے لئے مولانا کا لفظ ہی دوڑ پڑنے کے لئے کافی ثابت ہوا۔

”اب صورت حال یہ تھی کہ لوگ جوق در جوق آکر اُن کا (مسٹر جناح کا)

نام دریافت کرتے تھے جو صحیح طور پر ہم کو بھی معلوم نہیں تھا۔ وزیر حسن سب کو محمد علی بتا دیتے تھے اور چونکہ اُس زمانے میں چوٹی کے تمام لیڈر مولینا کے لقب سے یاد کئے جاتے تھے اس لئے اشتہاروں ہی میں نہیں بلکہ بعض اخباروں میں بھی انہیں مولانا محمد علی جناح لکھ دیا تھا۔ لے

بڑی مشکل اُس وقت پیش آئی جب مولانا صاحب قبلہ نفس نفیس عوام کے سامنے نمودار ہوئے تو لوگوں کو بے حد تعجب ہوا۔ وہ اس امید میں تھے کہ عبادتگاہ میں نہ ہی مولانا صاحب اسلامی وضع قطع میں تو ضرور رہی ہوں گے۔

”لیکن اسے ہوا آرزو کہ خاک شد۔ قائم اعظم ریل سے اترے تو ہلکے بادامی

لیگ کا بے دخل اور بلاسلٹ کا سوٹ زیب تن کئے آسانی لیگ کی ٹائی لگائے اور
 بیٹ پینے ہوئے تھے۔ اور بھول شمس الحسن صاحب مولینا کے بھائے فریخی نگر
 آرہے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ عوام میں کوئی انھیں پہچان نہ سکا اور وہ اسی انتظار ہی
 میں کھڑے رہ گئے کہ مولینا کی ایک جھلک کب نظر آئے اور وہ غرہ بکیر اللہ اکبر
 سے ان کا خیر مقدم کریں۔ اور مشتعل اجلاس اس گشتی کو حل کرنے کی فکر میں تھے۔
 آخر یہ طے ہوا کہ ان کے لئے راتوں رات ایک شیر دانی تیار کرائی جائے۔ لیکن
 جب یہ تجویز قائد اعظم کے سامنے رکھی گئی تو انھوں نے یہ کہہ کر یکسر انکار کر دیا کہ جس
 لباس کا میں عمر بھر عادی نہیں اسے پہن کر میں خود کو بھی عجیب معلوم ہوں گا۔
 اس کے بعد کچھ اور تفصیلات ہیں اور آخر میں یہ لکھا ہے کہ :
 "قائد اعظم کے استقبال میں لکھنؤ کے عوام سے ناواقفیت کی بنا پر
 جو غلطی سرزد ہو گئی تھی اس کی ہم نے اس طرح توفی کی کہ مشریم۔ اے جناح کو
 اگر مولانا نہیں تو کم از کم محمد علی جناح ضرور بتا دیا جس نام سے وہ آج تک مشہور ہیں؟
 غرض اب مسلم لیگ اور خصوصاً یوپی کی مسلم لیگ چودھری صاحب وغیرہ نے یہ طے کر لیا
 کہ کسی حالت میں اور کبھی کانگریس کے ساتھ مفاہمت نہ ہو سکے گی اور جہاں تک ممکن ہو اس
 جماعت کی مخالفت کرنی ہے اس مقصد کے لئے ہر جائز ناجائز ذرائع استعمال کئے گئے
 اور جناح صاحب کو ان طریقوں سے یوپی وغیرہ میں مشہور و مقبول بنایا گیا۔ موصوف پہلے ہی سے
 تیار بیٹھے تھے، اب میدان ہموار پایا تو مہینوں کی منزل دنوں میں اور دنوں کی گھنٹوں میں طے
 ہونے لگی۔ اس موقع پر یہ نکتہ قابل غور ہے اور آگے آنے والے واقعات بھی یہ حقیقت
 ثابت کریں گے کہ پاکستان کے قیام، ہندو مسلم اختلافات کے نام اور کانگریس مسلم لیگ
 کے درمیان بغض و عناد میں سیاست اور فرقہ واریت سے کہیں زیادہ ذاتی اور شخصی مصلحت
 ہندو اور اقتدار و اختیار کی سیاست کا دخل تھا۔"

۱۹۳۷ء میں مسلم لیگ کو گورنمنٹ میں شریک نہ کر کے مسلمان قوم کا رخ پاکستان کی طرف موڑ دیا۔ گاندھی جی کے پرائیویٹ سکرٹری اور سوانح نگار پیارے لال نے اس کو بہت بڑی سیاسی غلطی سے تعبیر کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ کانگریس دہائی کمان نے مسلم لیگ کو الگ کر کے گاندھی جی کے بہترین فیصلے کے خلاف کیا۔ فرانک موریس کی رائے یہ ہے کہ اگر کانگریس نے مسلم لیگ کے ساتھ ہوشیاری کا معاملہ کیا ہوتا تو پاکستان کبھی وجود میں نہ آتا۔ مسٹر پنڈل مون ہندوستان میں آزادی کے بعد آئی سی ایس افسر رہے ہیں۔ انھوں نے لکھا ہے کہ پاکستان کی تخلیق کا سب سے بڑا سبب یہ ہوا کہ ۱۹۳۷ء میں کانگریس نے مسلم لیگ کے ساتھ تعاون نہیں کیا۔ کانگریس کے ساتھ مسلم لیگ کا رویہ اور پالیسی بدلتی تو جمیۃ علماء اور مسلم لیگ میں بھی اختلافات ہو گئے۔ انکشن سے پہلے لیگ اور مسٹر جناح نے وعدے وعید کئے تھے ان پر جمیۃ والوں اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو مکمل یقین ہو گیا تھا کہ اب ہمارے درمیان مقاصد کا کوئی اختلاف و افتراق نہیں رہ جائے گا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا طبعی اور مزاجی انداز یہ تھا کہ گفتگو میں وعدوں میں اور معاہدوں میں داؤ پچ بالکل نہیں جانتے تھے۔ اور مخاطب کی گفتگو اور یقین دہانی میں کبھی کوئی شک نہیں کرتے تھے۔ جمیۃ علماء کے دوسرے اراکین بھی پوری طرح غلط اور بے فوض تھے وہ کسی منصب، عہدے اور دنیاوی ترقی کے لئے سیاسی جدوجہد میں شریک نہیں تھے بلکہ محض الحب للہ والبغض للہ پر ان کا عمل تھا۔ مسلم لیگ کی یقین دہانی پر وہ کس درجہ مطمئن ہو گئے تھے؟ یہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے سنئے؛

۱۔ مسلم لیگ کی دہائی کمان اور مسٹر جناح کے اعلانات اور وعید نے جمیۃ علماء کے اراکین کے قلوب کو جذب کر لیا۔ ان کو لیگ میں اپنی امیدوں کی جھلک نظر آئی اور یہ یقین ہو گیا کہ لیگ کی پالیسی اور طریق کار اب بدل گیا ہے

لکھ ایٹ لائیو، ص ۱۳۶، ج ۱، انہما تھا گاندھی کا آخری دور، از پیارے لال

اور اب وہ اپنی گم کردہ ستار کو لیگ میں پا جائیں گے۔ اور مسلمانوں کو کم سے کم یہاں تک لایا جائے گا اور اسی ذریعے سے مسلم قوم کی بے بسی کو دور کیا جائے گا۔ یقیناً یہ اطلاعات بتا رہے تھے کہ لیگ کا طریق کار اور پالیسی ہر دو بدل گئے ہیں۔ اور اب لیگ مردانہ دار ہندوستان اور مسلمانوں کے لئے میدان میں کود پڑی ہے۔ چنانچہ اسی بنا پر باوجود نصب العین کے اختلاف کے جیتہ کے بہت سے اراکین اس سے اشتراک عمل کے لئے تیار ہو گئے۔

علما کو تحریک کے میدانوں میں کود پڑنے کے لئے ذاتی اغراض اور مالی و جاہی حاجات باعث نہیں ہوئی تھیں۔ اور نہ ان کو آزاد ہندوستان میں جھڑپاے حکومت حاصل ہونے کی امید تھی، ان کو اس میدان میں لانے والے اسلام اور ہندوستان کے وہ مصائب آلام ہیں جنہوں نے تمام ہندوستانی اقوام اور اسلامی دنیا کو زندہ درگور بنا دیا ہے۔ وہ اخلاص اور لہجہ کے ساتھ میدان عمل میں اترے تھے اور اسی لئے باوجود مشر محمد علی جناح کے صورتاً اور سیرۃً غیر مذہبی ہونے کے ان کے ساتھ اور انہی کی قیادت میں قومی اور ملکی خدمات انجام دینے کے لئے تیار ہوئے تھے۔
گذشتہ صفحات میں بیان کیا گیا ہے کہ ماحول میں بڑی تیزی کے ساتھ تبدیلی آئی۔ انکشن سے پہلے والے جذبات، خیالات اور حالات انکشن کے بعد از سر تا پا بالکل بدل گئے اور نتیجے کے طور پر لیگ نے اپنی پالیسی کا دھارا مثبت سے منفی روانی کی طرف موڑ دیا۔ ایسا مسلم ہوتا تھا کہ اب لیگ کے سامنے کانگریس کی مخالفت کے علاوہ کوئی مقصد اور ہدف باقی نہیں رہ گیا تھا۔ جیتہ علماء کے لئے لیگ کی اس پالیسی کے ساتھ ساز باز کرنا مشکل تھا۔ اس لئے مسلم لیگ کو اس بدلی ہوئی سیاست کی طرف توجہ دلائی تو مشر جناح نے بڑا مایوس کن رویہ اختیار کیا۔ یہ حکایت بھی حضرت ہی کی زبانی ملاحظہ فرمائیے :

”انکشن کے بعد پارلیمنٹری بورڈ کی ورکنگ کمیشن اور منتخب شدہ ممبروں کے

ممبرانہ پانچ والے گھنٹہ کے پہلے ہی اجلاس میں مشر جناح نے انتہائی جدوجہد کی کہ

مشر جناح کا پُر اسرار مہم اور اس کا عمل۔ از حضرت رحمۃ اللہ علیہ

ایگریچلرٹ پارٹی کے اور انڈینڈنٹ پارٹی کے تمام کامیاب ممبران بحیثیت پارٹی کے لیگ پارٹی میں شامل کر لئے جائیں حالانکہ الکشن سے پہلے وہ لوگ نہ صرف یہ کہ لیگ کے ٹکٹ پر کھڑے ہونے سے متنفر تھے بلکہ انہوں نے لیگ کی مخالفت اور اس کو ناکامیاب بنانے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی۔ لیگ کے ورکرز کو ان کے مقابلے میں بڑی جدوجہد کرنی پڑی تھی۔ ان میں سے متعدد ہستیوں نے مسٹر جناح کی اکیم کو باشارہ حکام برطانیہ ٹھکرا دیا تھا۔ حالانکہ مسٹر جناح نے مرکزی بورڈ میں ان کا نام چن لیا تھا۔ مگر انہوں نے مخالفت کی تھی اور اپنی علیحدگی کا اظہار کیا تھا۔ ان میں سے بہت سے ایسے تھے جن کی سیاسی زندگی بہت تیرہ و تار تھی۔

”جب مسٹر جناح سے کہا گیا کہ آپ نے تو یہ ظاہر فرمایا تھا کہ ہم رجعت پسند اور خود غرض افراد کو سیاست کے میدان اور لیگ سے خارج کر دیں گے اور ان کے بجائے آزاد خیال، ترقی پسند اور مخلص لوگوں کو لیگ میں بھرتی کریں گے تو مسٹر جناح نے فرمایا کہ وہ سیاسی دھڑے تھے۔“

اس واقعے کے بعد جمعیت اور مسلم لیگ میں اتحاد و اتفاق کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ گئی اور مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے اکابر جمعیت علماء کے بارے میں اس قسم کے بیانات شروع ہوئے جن میں ذاتی اہانت کا پہلو غالب ہوتا تھا۔ خاص طور پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف تنقید و تنقیص کا ایک سلسلہ جاری کر دیا گیا اور کوشش کی گئی کہ حضرت کی تحفیف و توہین کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہ پائے۔

”جناح صاحب نے ایک تقریر کی جس میں کہا گیا کہ جمعیت علماء یا احسار کو کانگریس میں داخلے کے مسئلے پر جبکہ یہ لوگ بورڈ میں داخل ہو چکے ہیں کوئی حق نہیں ہے اور یہ ان کی انتہائی بے اصولی ہے۔ مولانا اسماعیل صاحب نے کہا کہ ہم صرف الکشن کے لئے داخل ہوئے تھے۔ اپنی پارٹیوں، عقیدوں اور نصب العین کو نہیں

پھوڑا تھا۔ ہم کو ہر وقت اس چیز کا اختیار ہے کہ ہم اپنی جمیعتوں کے لائحہ عمل پر غور کریں۔
اس پر جناب صاحب نے پھر اپنا جواب دہرایا اور مزید وضاحت سے تفسیر فرمائی
جس کا ماحصل یہ تھا کہ جمیعت کو سیاست میں رائے قائم کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ یہ
تقریر نہایت تلخ اور جمیعت کے لئے نہایت تزیل کن تھی۔

لیگ کے اعتراضات اور اہانتوں کا نشانہ علماء اور جمیعت علماء تو تھی ہی مگر حضرت
رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ان کے حلوں کا رخ بہت شدید ہوتا تھا۔ ان کی کسی قدر تفصیلات ہم
اگلے صفحات میں بیان کریں گے، سردست موضوع کی مناسبت سے دو ایک واقعات پر اکتفا
کرتے ہیں۔ منجملہ دوسرے اتہامات اور سب و شتم کے ارکان جمیعت پر حسابات میں بے احتیاطی
اور روپے لینے کا الزام بھی لگایا جاتا رہا۔ اس سلسلے میں ایک واقعہ چودھری خلیق الزماں کے
الفاظ میں ملاحظہ ہو:

”اس انکشن کے سلسلے میں پنڈت جواہر لال کا ایک خطاریج احمد کے نام
مسلم لیگ والوں کے ہاتھ لگ گیا جس میں مولینا حسین احمد کو روپیہ دینے کے متعلق
ذکر تھا۔ اس کو مسلم لیگ والوں نے خوب خوب اچھالا تا کہ عوام یہ سمجھ لیں کہ شمار احمد
شیروانی جن کی جمیعت علماء تائید کر رہی تھی۔ وہ دراصل کانگریسی نمائندے ہیں
یہ تو واقعہ تھا کہ وہ کانگریسی نمائندے تھے۔ مگر مولینا حسین احمد کو روپیہ دینے کے
معاصلے میں ان پر الزام صحیح نہیں تھا۔ کیونکہ میرا ذاتی تجربہ ہے کہ جب کبھی میں
نے ان کو انتخابات کے دورے وغیرہ کے مصارف کے متعلق روپیہ دیا تو اس کا
ایک ایک پیسے کا صاب انھوں نے بچے دیا اور بقیہ رقم مجھے واپس کر دی اس لئے
میرا خیال ہے کہ جس روپے کا ذکر تھا وہ انھیں انکشن کے مصارف کے متعلق دیا
گیا ہو گا۔“

یہ تو کبھی کبھی ہوا ہے کہ حضرت کو امانت و دیانت کی بنا پر کس نے کوئی رقم کہیں

پہنچانے کے لئے دی اور حضرت نے پہنچا دی مگر یہ راقم السطور کا ذاتی مشاہدہ و مطالعہ ہے کہ پبلک فنڈ کا کوئی پیسہ نہ حضرت نے کبھی اپنے پاس رکھا نہ اس کی کوئی ذمہ داری لی۔ مگر لیگ نے حضرت پر اس قسم کے اتہامات بھی لگائے اور اس کو ایک مستقل موضوع بنا کر برسوں اچھالتے رہے۔ دوسرا واقعہ یہ ہے کہ ان اختلافات کے بعد حضرت نے مسلم لیگ پارلیمنٹری بورڈ سے استعفیٰ دیا۔ اس کے کافی دن بعد راجہ سلیم پور نے بھی اس بورڈ سے استعفیٰ پیش کیا۔ دونوں استعفیاں ایک ہی مجلس میں پیش ہوئے۔ راجہ سلیم پور کا استعفیٰ منظور کیا گیا اور حضرت کا بورڈ سے اخراج کیا گیا۔ حضرت لکھتے ہیں:

”صدر پارلیمنٹری بورڈ یوپی راجہ سلیم پور نے لیگ سے کھلی ہوئی غداری کی اور جاکر کیمینٹ میں وزارت پر فائز ہو گئے۔ چاہیے یہ تھا کہ ان کا لیگ سے اخراج کیا جاتا مگر پارلیمنٹری بورڈ کے اجلاس میں جو کہ وزارت کے عرصے کے بعد منعقد ہوا تھا ان کا استعفیٰ پیش کیا جاتا ہے اور وہ قبول کر لیا جاتا ہے۔ کوئی کارروائی ان کے خلاف نہیں کی جاتی۔ اس کے برخلاف جبکہ میرا استعفیٰ مئی میں پیش ہو چکا تھا اگست میں بجائے اس کی قبولیت کے میرے اخراج کا اعلان کیا جاتا ہے۔“

یہ برتاؤ ان مخلصانہ اور بے غرضانہ خدمات کے بعد تھا جنہوں نے مسلم لیگ کو نئی زندگی عطا کی تھی اور مسلم عوام سے تحائف کرایا تھا اور جس کا اعتراف مسلم لیگ کے لیڈران مختلف مواقع پر کرتے رہے تھے۔ پارلیمنٹری بورڈ کی یسٹنگ میں بھی نصف مزاج مبہروں کی طرف سے اصرار ہوا کہ جمعیت علماء کے ساتھ عزت و احترام کا معاملہ کیا جانا چاہیے۔

”بعض ریزولیشنوں کے پاس کرتے وقت مسٹر ظہیر الدین فاروقی اور بعض دیگر اراکین نے کہا کہ جمعیت علماء نے ہماری مدد کی ہے اور ہم اس کی وجہ سے کامیاب ہوئے ہیں۔ اس بورڈ کو ان کے خیالات کا اندازہ کر کے کوئی فیصلہ کرنا چاہیے۔“

راجہ سلیم پور اس سخت دہز کے درمیان گورنر سے مل کر یوپی کی وزارت چھٹی پر فائز ہو گئے تھے۔
مسٹر جناح کا پراسرار سفر سے

اہلیہ کا انتقال اور چوتھی شادی

گو ناگوں مشاغل اسفار اور تعلیمی و تدریسی مصروفیتوں کی وجہ سے حضرت گھر اور گھر والوں کے معاملات کے لئے اتنا وقت نہیں دے سکتے تھے جیسے عام طور پر لوگ کرتے ہیں۔ سیاسی اور اصلاحی تبلیغی اسفار تو عمر بھر جاری رہے مگر اس سال الکشن کی مصروفیات اور دورے معمول سے کہیں زیادہ ہوتے رہے۔ تیسری اہلیہ سال چھ مہینے سے طویل تھیں۔ اس زمانے میں بڑے چھوٹے ہر گھرانے کا یہ معمول تھا کہ جب تک ممکن ہوتا حکیم ہی کا علاج دیتا تھا۔ چنانچہ کم و بیش سال بھر تک حضرت کی اہلیہ کا علاج بھی مقامی اطباء کی زیر نگرانی ہوا۔ مگر افاقے کی کوئی شکل نظر نہیں آئی۔ آخر مجبور ہو کر ان کو بغرض علاج دلی لے جایا گیا۔ جامع مسجد کے پاس عورتوں کا ایک مخصوص ہسپتال ہے اس وقت اس کا نام وکٹوریہ ہسپتال تھا۔ اسی کے ایک مخصوص کمرے میں رخصتہ اور بیمار داروں کا قیام ہوا۔ اتنی فرصت تو حضرت کو نمل سکی کہ تیمارداری کے لئے مستقل دلی میں قیام کر سکتے مگر جب تک اہلیہ کا قیام وہاں رہا پابندی سے ہر ہفتے پرستش احوال اور نسکین دلا سے دیئے گئے جاتے رہے۔ اصل مرض تو اللہ جانے کیا تھا مگر پچاس پچھن برس کی کان میں پڑی ہوئی بات یاد آتی ہے کہ پیٹ میں ٹیومر ہو گیا تھا۔ آخر کار کوئی علاج کارگر نہ ہوا اور مرحومہ عین عالم نوجوانی میں ۴۴ اور ۵ نومبر ۱۹۳۶ء کی درمیان رات کو ایک نو برس کے صاحبزادے اسد کو چھوڑ کر مالک حقیقی سے جا ملیں۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ حضرت نے اس حادثے کا ذکر اپنے ایک والا نامہ میں فرمایا ہے :

”نہایت افسوس کے ساتھ مطلع کرتا ہوں کہ ۱۸/۱۹ شعبان ۱۳۵۵ھ چہار شنبہ پنجشنبہ کی درمیانی شب میں والدہ اسد دہلی میں اس دار فانی سے عالم جاودانی کو سدھار گئیں۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ مجھ کو شب ہی میں تمار ملا۔ دہلی پہنچا۔ جنازہ دیوبند لایا اور پنجشنبہ کی شام کو مرحومہ کو سپرد خاک

کیا گیا۔ دعائے مغفرت فرمائی۔

حضرت کی زندگی میں نہ مسرت کی کوئی قیمت تھی اور نہ صدمے کی کوئی اہمیت تھی کوئی بھی حالت ہو ان کے شب و روز یکساں سبردشک اور وقار کے ساتھ گزرتے تھے۔ مگر اس سانچہ پر حضرت کو بڑا صدمہ گزرا۔ مرحوم بڑی وضعدار، مہاں نواز، پیکر اخلاص، وفا شعار اور متقی و پرہیزگار، صابر و شاکر بیوی تھیں۔ حضرت کی مزاج شناس تھیں اور ان کی ذات سے حضرت کے آستانے پر غیر معمولی برکت و رونق رہتی تھی۔ ان کی رغبتی کے ساتھ گھر تو گھر پورا ماحول سونا ہو گیا۔ مذکورہ بالا دالانامہ میں حضرت نے جو نہایت افسوس کے الفاظ لکھے ہیں یہ کوئی محاورے کے روزمرہ اور رسمی الفاظ نہیں ہیں۔ حضرت اس قسم کے الفاظ کے عادی نہیں تھے۔ دل پر جو بھی گزر جائے مگر زبان و قلم سے افسوس، صدمہ اور شکوہ آمیز کلمات کا استعمال کبھی نہیں کرتے تھے۔ یہ غیر معمولی تاثر ہی تھا کہ قلم سے افسوس کے الفاظ نکل گئے۔

حضرت اہلیہ مرحومہ کا جسد خاکی دیوبند لائے۔ اب خیال ہوتا ہے کہ تیس بیستیس برس پہلے یہ اہتمام اس لئے کیا ہوگا کہ قیامت تک کے لئے مرحومہ کو اپنے قدموں کی رفاقت سے آسودہ کر سکیں۔ رحمہم اللہ و برّہم اللہ مضاجعہم

اس حادثے کے ایک ہفتے بعد حضرت دیوبند سے حسب معمول سلاہٹ کے لئے روانہ ہو گئے۔ راستے میں اپنے آبائی وطن ٹمانڈہ میں دو ایک روز کے لئے قیام فرمایا اور اسی دوران اپنے چچا زاد بھائی کے یہاں چوتھا عقد سنون ہوا۔ اس کی تفصیل حضرت سے سنیں :

”میں شب میں ٹمانڈہ پہنچا۔ وہاں میرے تائے زاد بھائی محمد بشیر صاحب کی لڑکی دو سال سے بیوہ تھی۔ اس کو نکاح کے دو تین سال بعد بیوگی کا منہ دیکھنا پڑ گیا تھا۔ صرف ایک بچی پیدا ہوئی تھی جو کہ تھوڑے ہی دنوں زندہ رہ کر راہی ملک بھا ہو گئی تھی۔ اس بیوہ کے نکاح کا عرصہ سے بھگڑا چلا آتا تھا۔ مختلف مقامات پر اس کے نکاح کے لئے گفتگو ہوئی تھی مگر کوئی مناسب جگہ

ہاتھ نہ آئی تھی۔ میرے احباب نے بنیر میری منشاء اور تحریک کے اس میں تحریک شروع کر دی تھی۔ کیوں کہ بھائی محمد ظہیر صاحب جو کہ بھائی محمد بشیر کے بڑے بھائی ہوتے ہیں بطور تعزیت دیوبند گئے تھے۔ میں اس جگہ کو غیر مناسب نہیں سمجھتا تھا بالخصوص اس بنا پر کہ اپنے ہی گھر کا معاملہ تھا۔ اگرچہ اس وجہ سے کہ میں ساٹھ برس کی عمر کو پہنچ رہا ہوں اور لڑائی کی عمر تقریباً بائیس سال ہے۔ عدم تناسب بھی تھا۔ مگر اتحاد خاندانی اور اس کی بیوگی اور کسی موزوں جگہ کا ہاتھ نہ آنا۔ کیوں کہ جن جگہوں سے اس کے رشتے آرہے تھے ان کی بیویاں موجود تھیں۔ مگر وہ اپنی بیویوں سے خوش نہ تھے وغیرہ امور اس کے متقاضی ہوئے کہ میں اس کو منظور کر لوں۔ میں نے استخارہ کیا۔ اس سے پہلے دیوبند میں اور دوسری جگہوں میں آٹھ نو جگہوں سے پیغام کنواری اور بیوہ لڑکیوں کے لئے آیا تھا مگر میں نے توقف کیا تھا۔ بہر حال صبح بروز دوشنبہ۔ بدشعبان کو میرے سامنے یہ مسئلہ پیش ہوا۔ لڑکے کے تائے نے یہ ظاہر کیا کہ گھر میں سب لوگ راضی ہیں۔ جب تو سلیٹ سے واپس ہو تو عقد کر کے ساتھ لیتے جانا۔ میں نے ان کو نشیب فراز پر متنبہ کیا۔ بالخصوص اپنی عمر کے متعلق۔ چونکہ وہ ہمارے خاندان میں مردوں میں سب سے زیادہ عمر والے ہیں۔ ہم بھائی ان کے سامنے بپتے ہیں۔ انھوں نے کہا کہ میں بخوبی واقف ہوں اور جلد امور پر کافی غور کر چکا ہوں اور گھر میں بھی عورتوں مردوں نے کافی غور کر لیا ہے۔ تب میں نے کہا کہ اگر لڑکی اور اس کی ماں وغیرہ راضی ہیں تو کیوں نہ عقد ابھی کر دیا جائے۔ میں عقد کر دینے کے بعد اس وقت چلا جاؤں گا اور واپس پر لیتا جاؤں گا۔ جو لوگ مجھ کو اپنی بہت کی وجہ سے مختلف مقامات سے پیغام دیتے اور تحریک کر رہے ہیں ان لوگوں کو مزید تکلیف کی حاجت نہ رہے گی۔ بہت سے جھگڑے بند ہو جائیں گے۔ انھوں نے کہا اس کا تذکرہ نہیں آیا ہے۔ میں مشورہ کر کے خبر دیتا ہوں۔ الحاصل انھوں نے مشورہ کر کے چھو بارے منگا کر اس صبح میں جس

میں کچھ احباب مٹنے کی غرض سے آئے تھے مہر فاطمی پر عقد کر دیا۔ اس کے بعد
وحید اور اس کے خسر و خیرہ کا اصرار ہوا کہ ایک شب یہاں قیام کر لیا جائے۔
اصرار پر مجز اس کے کوئی چارہ نظر نہیں آیا۔ چنانچہ یکم رمضان ۱۳۰۰ھ کو میں
منازلہ سے روانہ ہو گیا۔ جو حالت مشاہدہ ہوئی فائدہ کو قوی امید ہے کہ یہ عقد باعث
محبت خاطر ہو گا۔

ایک مولانا اسعد صاحب کے علاوہ حضرت کی ساری رات اولادیں انہی چوتھی اور
کے بطن سے تولد ہوئیں۔ دوسرے غفلتوں میں یہ رات بچے حضرت کی ساٹھ برس کی
عمر کے بعد کی اولادیں ہیں۔ بلکہ سب سے چھوٹے صاحبزادے اسجد سلمہ تو کم زبیش ۸۰ برس
کی عمر میں تولد ہوئے تھے سلمہ اللہ۔ ان کی تفصیل کتاب کے آخر میں آئے گی۔ جیسا کہ
حضرت نے توقع کی تھی یہ اہلہ حضرت کے لئے ہر طرح کے ظاہری و معنوی اطمینان اور راحت
کاسب ہوئیں۔

بھتیجے کی وفات

گزشتہ صفحات میں دو تین جگہ حضرت رحمۃ اللہ کے بھتیجے مولانا وحید احمد صاحب مرحوم کا تذکرہ آچکا ہے۔ موصوف بچپن اور مدینہ طیبہ کے زمانہ قیام ہی سے حضرت ہی کی شفقت اور تربیت کے سایے میں رہتے چلے آئے تھے اس لئے چچا ہی کو باپ کی جگہ جانتے اور مانتے تھے۔ حضرت کے اس وقت تک کوئی اولاد نہیں تھی اور چاروں بھائیوں کے درمیان یہ اکیلے لڑکے تھے اس لئے بھتیجے کی توجہ اور محبت کا مرکز تھے۔ مگر تسلیم و تربیت کی وجہ سے حضرت سے خصوصی قربت تھی۔ اسارت مالٹا کی گرفتاری کے وقت آپ نو عمر تھے۔ کچھ مخلصین نے آپ کی رہائی کے لئے ٹیگ دو کرنی چاہی مگر آپ نے شیخ الہند اور چچا سے الگ ہونا منظور نہ کیا اور برضا و رغبت طوق و سلاسل کو گلے لگالیا۔ مالٹا سے رہائی ہوئی تو مدینہ طیبہ میں مقیم چچاؤں نے واپسی کے لئے اصرار کیا مگر آپ نے چچا حضرت مولینا حسین احمد سے مفارقت گوارا نہیں کی۔ مدینہ طیبہ کی حاضری کے وقت بھی چچاؤں نے روکنے کی بڑی خواہش کی مگر وہ حضرت سے الگ نہ ہوئے۔ حضرت رحمۃ اللہ بھی بھتیجے کو اولاد ہی کی طرح چاہتے اور رکھتے تھے۔ اپنی بے حد مصروفیتوں روز روز کے اسفار اور شب و روز کے تدریسی مشاغل کے باوجود ان کی تسلیم و تربیت و لہداری اور ناز برداری سے کسی وقت غافل نہیں رہتے تھے۔ اپنی طبیعت اور مزاج کے اعتبار سے حضرت سرتاپا مہر و محبت اور شفقت و مروت تھے۔ اعزہ اقرباء مسترشدین اور متبعین میں ہر فرد یہ سمجھتا تھا کہ حضرت کو سب سے زیادہ خصوصیت میری ہی ذات سے ہے۔ مگر مولینا مرحوم سے حضرت کو جو تعلق تھا اس کی مثال ہزاروں چچاؤں میں تو مل نہیں سکتی۔ لاکھوں میں شاید مل جائے۔ ساہرمتی جیل سے حضرت نے مولینا کو جو خطوط لکھے تھے ان میں سے دو خطوط ملاحظہ فرمائیے :

”عزیزم وحید احمد سلار! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!
 تمہارے مزاج کی کیفیت عرصے سے معلوم نہیں معلوم ہوئی۔ نہ معلوم
 مدینہ منورہ سے کوئی خط آیا یا نہیں؟ وہاں کی کیا حالت ہے؟ حجاج بھی واپس
 آئے ہوں گے۔ ان کے ہمراہ بھی شاید خطوط آئے ہوں۔ بعض واقف حجاج بھی
 شاید ہوں گے جن سے مزید احوال کا بھی پتہ چل سکے گا۔ شیخ حسن عبدالجواد واپس
 گئے یا ابھی ہندوستان ہی میں ہیں۔ اگر ہندوستان میں ہیں تو کہاں ہیں؟ میں
 نے جو خطوط مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ کے لئے روانہ کئے تھے وہ تم نے روانہ کئے یا
 نہیں؟ ان کے جواب آنے پر بلا تاخیر تم ہمارے پاس روانہ کر دو۔ خبردار!
 تم دیوبند کے کسی فتنہ و فقیہ میں شریک نہ ہونا۔ مولوی عزیز گل صاحب
 سے بھی نہ توڑنا۔ اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے جملہ اعزہ کے احترام و تعظیم میں کمی
 نہ کرنا۔ ان دنوں جو قصہ سفر نامہ مالٹا کا مولوی مسین صاحب کے خلاف چل رہا ہے
 اور عزیزم محمد احمد نے اپنی بیوقوفی سے اس میں شرکت کی ہے ہرگز ہرگز تم ذرا
 بھی اس میں ملوث نہ ہونا۔ تم کو اپنے علمی مشغلے کے سوا کسی امر سے سروکار نہ
 ہونا چاہیے۔ مولوی مسین صاحب سے سابقہ تعلق میں ذرا بھی تغیر نہ ہونا چاہیے
 سب سے چھوٹے بن کر رہو۔ اسی میں دنیا اور آخرت کی بھلائی ہے۔ جناب مولانا
 حبیب الرحمن صاحب، جناب مفتی صاحب، جناب حکیم صاحب، جناب شاہ صاحب،
 مولانا مرتضیٰ حسن، سید اصغر حسین صاحب، مولانا شبیر احمد صاحب، مولانا
 عبدالمسیح صاحب، مولانا محمد ابراہیم صاحب، قادی جید الوحید صاحب، منشی
 امداد الحق صاحب اور دیگر دافقین صاحبان کی خدمت میں سلام عرض کر دو۔
 مولوی محمد طاہر صاحب، مولوی سعید صاحب گنگوہی، اراکین جمیۃ الطلبة
 و محمودیہ وغیرہ حضرات سے بھی، مولوی عقیسی، مولوی رحمت علی، صوفی محمود صاحب،
 مولوی عبدالحق صاحب سے سلام سنون کہہ دو۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی جسد
 عاجز ادبوں، مولوی رفیع، مولوی سکندر صاحب سے سلام عرض کر دینا اور

خط جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں، مستقل طور پر جیل کے پتے پر بھیج دو۔ (نقطہ) سابر متی جیل احمد آباد گجرات) انگریزی میں ہو اور میرا نام اردو میں 'لمحہ کوئل' جائیگا۔ (انشاء اللہ) رجسٹری ہرگز مت بھیجنا، بمشکل ملے گی۔ ہم کراچی والوں کو جو ماہوار خط لکھنے کا استحقاق تھا وہ منسوخ ہو گیا۔ اب تیسرے مہینے خط اور ملاقات کا حکم عام قیدیوں کے لئے آگیا ہے جن میں ہم بھی ہیں۔ ہم کو پولیٹیکل حقوق ملنے کا ریزرویشن اگرچہ انگریزوں نے نہیں گورنمنٹ نے پاس اور منظور کر لیا ہے مگر ابھی تک کوئی خبر نہیں ہے۔ مولوی عزیز گل صاحب، مہدی حسن صاحب اور اراکین خلافت سے میرا سلام کہدو۔ والسلام حسین احمد غفرلہ از سابر متی جیل۔

خط کا مضمون کسی توضیح و تشریح کا محتاج نہیں ہے۔ سوائے اس کے کہ جو اسمائے گرامی میں مذکور ہیں ان کا تعارف کرایا جائے تو اس کے لئے ایک الگ کتاب کی ضرورت ہے۔ اس فقرہ نصرت میں اتنی گنجائش کہاں سے لائی جائے۔ سردست تو ایک دوسرا والا نام دیکھ لیجئے اور پھر آگے کی بات سماعت فرمائیں :

در سر عربیہ دیوبند عزیزم وحید احمد سلا۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ میں نے پہلے خط میں جو کہ ۵ و ۵ ذی قعدہ کو لکھا تھا مگر بوجہ سنسر کے تاخیر ہو گئی۔ مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ کے خطوط روانہ کر چکا ہوں۔ غالباً پہنچے ہوں گے ان کو بلا تاخیر روانہ کر دو اور جو خطوط وہاں سے آئیں ان کو مع اپنے خط کے مستقل لگانے میں لکھ کر یہاں میرے پاس روانہ کر دیا کرو۔ اب خطوط کا انتظام قدسے قابل اطمینان ہو گیا ہے۔ پھر ازل بھیجنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ تم کو خطوط وہاں سے پہنچا کریں گے فیض آباد کھجوریں بھیج دی گئیں یا نہیں؟ تم اب کیا کتابیں پڑھتے ہو شوق اور نصرت سے جلد کتابیں ختم کرو۔ مولوی عزیز گل صاحب کے قصے میں فخر دار فریق بند نہ ہونا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اعزہ و اقارب سے ہمیشہ نہایت خلوص اور ادب سے تعلق رکھنا ضروری ہے۔ مولوی مرتضیٰ حسن صاحب کی خدمت میں بعد از ادب فدیاز و تسلیات نیاز مند از عرض ہے کہ آپ نے اپنے قدیم والا نام میں

میری سوال کردہ چیزوں کا بھی جواب نہ دیا، خصوصاً بریلوی صاحب کی کیفیت کچھ تو ذکر کی ہوتی۔ مجھ کو اپنا خادم قدیم اور مخلص دعا گو تصور فرماتے رہیں۔ صاحبزادوں کی خدمت میں سلام عرض کر دیں۔ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب، جناب مفتی صاحب، جناب حکیم صاحب، مولوی محسن صاحب، شاہ صاحب، مولوی شبیر احمد صاحب، مولوی ابراہیم صاحب، بلیاوی، مولوی سراج احمد صاحب، مولوی عبد الباقی صاحب، مولوی رحمت علی صاحب، مولوی عبد الاحد صاحب، مولوی طاہر صاحب، مولوی سعید صاحب گنگوہی اور اراکین جمیعتہ مع جناب قاری عبد الوحید صاحب، دیگر پرسان حال و واقفین کو سلام مسنون معروض ہو، منشی امداد الحق صاحب اور جملہ صاحبزادیوں اور مولوی محمد رفیع صاحب کو سلام مسنون عرض کر دو۔ والسلام حسین احمد غفرلہ اگر مجھے خط لکھو تو میرا نام لفظ پر آردو میں اور پتہ انگریزی میں۔

ایک مدت تک ہندوستان میں مسافرت اور غریب الوطنی کی حالت میں گزر کرنے کے بعد یہ نظر آیا کہ مستقبل قریب میں مدینہ طیبہ واپسی نہ ہو سکے گی۔ چنانچہ مولانا وحید احمد صاحب بہار شریف ضلع پٹنہ میں وقف بی بی صغریٰ اسٹیٹ کے مدرسہ عزیزہ میں مدرس ہو گئے۔ اور حضرت نے ان کے لئے اپنے آبائی وطن ٹانڈہ ضلع فیض آباد میں اپنی موروثی زمین پر نہایت اعلیٰ درجے کا وسیع شان دار اور آرام وہ مکان تنگی ترشی کی حالت میں قرض ادھار لے کر تعمیر کرایا۔ ابھی اس مکان کی آبادی کو سال بھر بھی نہیں گزرا تھا کہ مولانا وحید احمد صاحب بہار شریف سے بیمار ہو کر شعبان کی در تاریخ کو ٹانڈہ پہنچے۔ دوا علاج حکیم ڈاکٹر کے لئے دوڑ دھوپ کی جانے لگی تو آپ نے مایوسی کا اظہار کیا کہ اب میرا آخری وقت ہے اور سختی سے منع کیا کہ دوا علاج بیکار ہے۔ تاہم جو کچھ بن پڑا دوا دارو کی گئی مگر کوئی افادہ نہ ہوا۔ دن بدن مرض بڑھتا ہی رہا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو بذریعہ تار نزاکت حالات کی اطلاع دی گئی۔ یہ وہ وقت تھا جب حضرت دیوبند سے سلیٹ کے لئے روانہ ہوا کرتے تھے۔ یہ تار پا کر حضرت راستے میں لکھنؤ سے ڈاکٹر حکیم مولانا سید عبد العلی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ناظم ندوۃ العلماء کو لے کر ٹانڈہ پہنچے۔ ڈاکٹر صاحب

طیب حاذق ہونے کے علاوہ نہایت متقی پرہیزگار اور حضرت کے شخص ادا تہ تھے۔ آپ نے پوری توجہ کے ساتھ معائنہ فرما کر دوائیں تجویز کیں اور کسی قدر اطمینان بھی دلایا۔ اس کے بعد حضرت اپنے اگلے سفر سلہٹ کے لئے روانہ ہو گئے۔ مولینا محمد جلیل صاحب کیرانوی مدرس مدرسہ دیوبند حضرت کے ساتھ تھے، آپ نے یہ واقعہ بتلایا کہ کلکتہ پہنچ کر ایک رات بیمار ہوا تو حضرت کی طبیعت میں بے چینی اور گھبراہٹ پیدا ہوئی اور تھوڑی ہی دیر میں یہ کیفیت اتنی بڑھی کہ آدھی رات گئے ڈاکٹر بلوانا پڑا۔ اس نے ہر طرح معائنہ کر کے بتلایا کہ جسمانی طور پر کوئی ناسازی یا کمزوری نہیں ہے۔ کوئی وقتی تاثر ہے جو جلد ہی ٹھیک ہو جائے گا۔ مگر صبح تک یہی کیفیت رہی اور رات بھر جاگ کر ٹہل ٹہل کر وقت گزرا۔ صبح کو آگے کے سفر کے لئے روانگی سے پہلے حضرت نے ارجنٹ تار دلوا یا کہ وحید کی خیریت سے مطلع کرو۔ تاریخ رمضان کو صبح دس بجے ملا۔ اور مولینا کارات کو۔ اپنے وصال ہو چکا تھا۔ تار پہنچا تو جسد خاکی کو آخری غسل دیا جا رہا تھا۔ غسل دینے والوں ہی میں سے ایک بزرگ مولینا عزیز احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اسی وقت تار کا جواب لکھا جو حضرت کو سلہٹ پہنچنے کے بعد ملا۔ حاضرین اور ستر شہین میں ایک بزرگ کو منتخب کیا گیا کہ وہ حضرت کو حادثہ کی اطلاع دیں۔ موصوف کمرے میں داخل ہوئے تو حضرت تلاوت فرما رہے تھے۔ پانچ دس منٹ بعد تلاوت روک کر دریافت کیا کہ وحید کے بارے میں کوئی اطلاع آئی یا نہیں؟ حادثے کی اطلاع پائی تو انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھ کر دوبارہ تلاوت میں مشغول ہو گئے۔

یہاں ہے سیر فقیروں کی اور یہی فریاد زمیں پر بٹھ گئے سوئے آسماں دیکھا یاد کر بیٹھے کہ آج سے کم و بیش بیس برس پہلے بھی مانسا کی قید کی حالت میں اس سے کہیں زیادہ جگر سوز سانحہ پیش آیا اور اس وقت بھی حضرت انا اللہ پڑھ کر اسی طرح تلاوت میں مشغول ہو گئے تھے۔

رمضان شریف میں حضرت کو عبادت، ریاضت، تلاوت اور تراویح و تہجد کے علاوہ کسی دوسرے مشغلے یا گفتگو کا موقع نہیں ملتا تھا۔ مگر افطار اور رات کے کھانے کے وقت حاضرین سے کچھ شکفتہ باتیں کر لیتے تھے۔ مگر اس رمضان میں سارے مہینے حضرت نے

کسی سے کوئی بات کی نہ ہی خدام کو کسی گفتگو کی ہمت ہوئی۔ عید کے بعد وہاں ہی میں جب ٹائی
تشریف فرما ہوئے تو اسٹیشن سے لانے والی سواری بھائے قیام گاہ کے سید سے قبرستان پر
روکی۔ اور دیر تک فاتحہ درود میں مصروف رہے۔ وہاں سے سید سے مرحوم بھتیجے کے گھر تشریف
لائے۔ حضرت کی آمد پر مرحوم کی بیوہ ایسی بیتاب اور بے قابو ہوئی کہ آداب و سلام بھی منہ کی
ہی سے غصے کر لگیں اور اس قدر پھوٹ پھوٹ کر روئیں کہ دیکھنے والوں کا کبیر نکل پڑے۔ بہت
دیر تک پورا گھر آہ و بکا سے معمور رہا۔ ایسے ماحول میں حضرت مکمل طور پر غائب ہو گئے اور ساکت
رہے۔ شدت تاثر سے چہرے پر سرخی کی جھلک نمودار ہوئی اور کیفیت متغیر ہوتی محسوس ہوتی گئی
زبان سے ایک لفظ بھی نہیں نکلا حتیٰ کہ تسلی و تسفی کے کلمات بھی ارشاد نہیں فرمائے۔ زندگی بھر
مصائب و آلام کے طوفان صحنِ دل ہی پر قبیلے آئے تھے اور صبر و شکر کی ایک عظیم مثال
روایت برقرار رکھی تھی۔ اس وقت ایسا معلوم ہوا تھا کہ اندیشہ تھا کہ اگر ایک لفظ بھی بول
دیں گے تو عمر بھر کی صبر و شکر کی یہ روایت کہیں ٹوٹ نہ جائے۔

حضرت نے مرحوم بھتیجے کے بال بچوں کی پرورش، تربیت اور کفالت کا بار جس فراخ
جوش و شفقت کے ساتھ برداشت کیا اس کی مثال آج کی دنیا میں ڈھونڈنے سے بھی نہ
ملے گی۔ اپنی اولاد اور مرحوم کی اولاد میں کوئی فرق نہیں آنے دیا۔ اور یہ محسوس نہیں ہونے دیا کہ
دو نیم ہو چکے ہیں۔ ہر قسم کی تنگی ترشی برداشت کی بعض اوقات مقروض ہو گئے۔ مگر گھر کا پورا
خرچہ پورا کیا۔ ان کے تین لڑکوں اور دو لڑکیوں کی شادیاں پورے انتظام اور اہتمام سے
انجام دیں۔ ہر چند کہ اسلامی سادگی اور سنت نبویؐ کی پابندیوں کا پورا خیال رکھا مگر شادیوں
کی قدرتی رونق اور وضعداری میں بھی کوئی فرق نہیں آنے دیا۔ زیورات اور ملبوسات کا جتنا
کچھ بھی انتظام اپنے بچوں کے لئے کیا ٹھیک وہی ان یتیم بچوں کے لئے بھی جیسا کیا۔ غرض جب تک
جئے اپنی ذات کی صدمہ ان کی دلہاری اور ناز برداری میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ بڑے
صاحبزادے مولانا اسد صاحب کی شادی کے سلسلے میں اہلیہ محترمہ کو جیل سے کچھ ہدایات
لکھی تھیں اس کا ایک اقتباس اس بے مثال حسن سلوک کی یاد تازہ کرتا ہے:

منہارم سے خط آیا ہے کہ وہاں سے ۲۳ جولائی کو کپڑے روانہ ہو گئے۔

ان تھاؤں میں سے آدھا آدھا اُن دو جوڑوں کے لئے لے لو جو کہ اسد کی بیوی کے لئے بناؤ گی اور آدھا آدھا نرہ کے لئے رکھ لو۔ اس کی شادی بھی انشاء اللہ عید کے بعد ہو جائے گی۔

یہ بتا دسی کپڑے یا بتا دسی پوت نئی نسل کی بگھ میں بھی نہ آئے گی۔ ایک زمانہ تھا کہ دنیا میں اس سے زیادہ قیمتی کوئی ملبوس نہیں تھا۔ اسی کی ایک قسم کڑاب سے رانیوں، شہزادیوں اور راجکاریوں کے لباس تیار ہوتے تھے۔ ہمارے زمانے تک شادیوں اور باراتوں میں اس کے ایک دو جوڑے تو ضرور ہی دئے جاتے تھے۔ مگر اب تو اس کا نام بھی آہستہ آہستہ مٹا جا رہا ہے۔ آخر میں ایک نادور اور بے مثال واقعہ حضرت کی شفقت اور دستِ قلب کا اور ملاحظہ کر لیجئے۔ وصال سے کچھ دن پہلے حضرت نے خیال فرمایا کہ وجد کے لئے میں نے جو مکان تعمیر کرایا ہے اس پر قانوناً اس کے پتوں کا کوئی حق نہیں بنتا۔ اس لئے کہ وہ موروثی جائیداد پر تعمیر ہوا ہے اور بچے شرفاً محروم اور اراثت ہیں۔ چنانچہ حضرت نے وہ مکان پتوں کے نام ایک ہزار روپے میں بیچ کر دیا۔ جیٹری تیار ہوئی اور اس پر دستخط کرنے لگے تو مرحوم کے بڑے لڑکے کو غائب کر کے فرمایا کہ جب یہ مکان تیار ہوا تو تیرے باپ نے کہا کہ اس میں چوکی، تخت، آئینے اور چوبی صندوق وغیرہ رہنے ضروری ہیں۔ اس کی ضد پر میں نے یہ سامان اور کچھ دوسرا سامان پلنگ، پٹری، میسرہ کہیں باہر سے منگوائے ان پر کم و بیش ایک ہزار روپے لگ گیا تھا۔ اور آج تو نے پورا مکان ایک ہزار میں لے لیا اور وہ بھی نہیں دیا۔ اس مکان کو بنے ہوئے آج کچھ اوپر پچاس برس ہو گئے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے ابھی کچھ ہی برس بن کر تیار ہوا ہے۔ ایسی شاندار اور وسیع عورتی بنوائی آج کے زمانے میں بڑے بڑے لوگوں کی طاقت سے بھی باہر ہے۔ رحمہم اللہ علیہم اجمعین۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ پر ڈاکٹر اقبال کی تنقید

مدرسہ دیوبند اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کے اختلافات و انتشار کا واقعہ ناظرین بھولے نہ ہوں گے۔ اس موقع پر ملک کے بہت سے علماء اور معتد بہ حضرات شاہ صاحب کے موید تھے اور ان کا خیال تھا کہ شاہ صاحب مدرسے سے قطع تعلق کر لیں گے تو دارالعلوم دیوبند کی وہ مقبولیت اور حیثیت باقی نہ رہے گی جو شاہ صاحب کی موجودگی میں ہے۔ مگر مدرسے میں حضرت کی تشریف آوری سے مدرسے کے فیض، مقبولیت اور شہرت میں دن بدن اضافہ ہوتا چلا گیا تو شاہ صاحب کے مویدین کو ایک عرصے تک حضرت سے گرانی رہی۔ اگرچہ مژدورت کے ساتھ اس قضیہ کی تلخیاں دلوں سے ٹوہنی گئیں۔ پھر بھی محدود چند حضرات ایسے تھے جن کو یہ واقعہ بھولا نہیں تھا۔

ڈاکٹر سر محمد اقبال مرحوم کو بھی حضرت علامہ انور شاہ صاحب سے ان کی علیت، لہیت تقویٰ و بزرگی کی بنا پر بڑی عقیدت و ارادت تھی۔ مذکورہ بالا اختلافات کے موقع پر ڈاکٹر صاحب نے حضرت علامہ کے لئے اپنی خدمات پیش کی تھیں کہ مدرسہ دیوبند سے قطع تعلق کے بعد شاہ صاحب لاہور تشریف فرما ہو کر یہیں سے اپنے بھائی محمد علی اور محمد نواز فیوض و برکات کے چشمے جاری کریں۔

ایک تاریخی حقیقت یہ بھی ہے کہ ہندوستان کی تقسیم کا تصور سب سے پہلے ڈاکٹر صاحب ہی نے پیش کیا تھا۔ اسی کے ساتھ یہ حقیقت بھی ذہن میں تازہ رہنی چاہیے کہ ڈاکٹر صاحب مرحوم محمد علی جناح صاحب سے بہت متاثر تھے اور ان کی قیادت سے انھیں بہت کچھ امیدیں تھیں۔

ان عوامل کے ساتھ بعض حقائق اور بھی تھے جن کی بنا پر ڈاکٹر صاحب کو حضرت

کے سیاسی نظریات، خصوصاً متحدہ قومیت اور کانگریس میں قومیت کے اختلافات و اعتراضات تھا۔

مگر سہرا اقبال صاحب شاعر بھی تھے، فلسفی اور پیرسٹر بھی تھے، اپنی فکر و نظر میں اسلام کا رد بھی رکھتے تھے اور ساتھ ہی اپنے وطن سے وسیع المشرقی کے ساتھ تعلق رکھتے تھے۔ آپ کی شاعری کو ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ دنیا کے بعض دوسرے ملکوں میں بھی قبولیت اور شہرت نصیب ہوئی، ہندوستان اور ہندوستان کی سبھی اقوام کے لیے ان کے دل میں بھی وہی عزت اور وقعت تھی جس کو اتحاد قومیت کے ساتھ قبیر کیا جاسکتا تھا۔ ایک زمانہ تو وہ تھا کہ نچے پختے کی زبان پر ان کے یہ اشعار جاری تھے، آج بھی تراڑ ہندی بیشتر تعلیمیات و حضرات کے لیے انہیں نہ ہوگا۔ پوری نظم گزشتہ صفحات میں نقل ہو چکی ہے۔ دو تین شعر دوبارہ بھی پڑھ لیجئے:

سات جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا	ہم بھلیں ہیں اس کی یہ گلستاں ہمارا
فریت میں ہوں اگر ہم، رہتا ہے دل وطن میں	بکھو وہیں ہیں بھی دل ہو جہاں ہمارا
غریب نہیں سکھانا آپس میں ہر رکت	ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا
یرمان و سرود و اسبٹ گئے جہاں سے	اب تک مگر ہے باقی نام و نشاں ہمارا

غور فرمائیے اتفاق، اتحاد و حب وطن اور متحدہ قومیت کا اس سے اچھا تراڑ اور اس سے زیادہ موثر پیغام اور کیا ہو سکتا ہے۔ پھر یہ کہ اسی پر بس نہیں ہے، ہندوستان کی تعریف و توصیف اور وطن پروری کے اس سے کہیں بڑھ کر جذبات بھی دیکھئے، عنوان ہے "ہندوستانی بچوں کا گیت"۔ نظم اس کی مستحق ہے کہ پوری نقل کی جائے۔ مگر اس وقت تو دو تین ہی بندوں پر اکتفا کیجئے:

مشتی نے جس زمیں میں پیغام حق سنایا	ناک نے جس چمن میں وحدت کا گیت گایا
کانا دیوں نے جس کو اپنا وطن بنایا	جس نے ہما زباں سے دشت عرب بھڑایا

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

یونانیوں کو جس نے حیران کر دیا تھا سارے جہاں کو جس نے علم و ہنر دیا تھا
مٹی کو جس کی حق نے زر کا اثر دیا تھا ترکوں کا جس نے دامن ہیروں کو بھر دیا تھا

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

ہندے کلیم جس کے پرست جہاں کے سینا نوح نبی کا آکر ٹھہرا جہاں سفینا
رفت ہے جس میں کی بام فلک کا زینا جنت کی زندگی ہے جس کی فضا میں جینا

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے

انصاف سے بتلائے کوئی بڑے سے بڑا محب وطن اتفاق و اتحاد کا علمبردار اور متحدہ
قومیت کا دعویدار بھی اس سے زیادہ اور کیا کہہ سکتا ہے۔ ڈاکٹر صاحب وسیع المشرب بھی تھے۔
خبروں کے لیے بھی ان کے دل میں وہی عزت و وقعت اور احترام تھا جو اپنوں کے لیے
کھا۔ راجندر جی کی شان میں قصیدہ مدحہ فرماتے ہوئے تو قلم ہی توڑ دیا ہے:

بریز ہے شراب حقیقت سے جام ہند سب منسفی ہیں خطہ مغرب کے رام ہند
یہ ہندیوں کے فکر فلک رس کا ہے مقام رفت میں آساں سے بھی اونچا ہے بام ہند
ہے رام کے وجود پر ہندوستان کو ناز اہل نظر سمجھتے ہیں اس کو امام ہند

گاندھی جی کی منقبت میں بھی ان کے اشعار بہت بلند پایہ تھے۔ ہمیں وہ اشعار
دستیاب نہیں ہو سکے، صرف مندرجہ ذیل حوالہ ملا ہے جو پیش ہے:

”علامہ اقبال نے گاندھی جی کی تعریف میں چھ اشعار لکھے جس میں انھیں
مردِ نچھہ کا روحی اندیش دبا صفا سے مخاطب کیا۔ یہ اشعار ۱۳۱۳ھ کے زمیندار
میں چھپ چکے ہیں۔“

آفتاب عالمیاب کے حضور ڈاکٹر صاحب نے جو اشعار پیش کیے ہیں وہ گاندھی جی کے
ترجہ ہیں۔ اس منتر کو ترجمے کے لیے منتخب کرنا اور پھر اس کو اپنے مجموعہ بانگ درا میں شامل کرنا
ان کی دستِ قلب و نظر کی دلیل ہے اس کے دو اشعار آپ بھی پڑھ لیجئے:

اسے آفتاب ہم کو مینائے شہر ہے چشم خرد کو اپنی تجلی سے نور ہے
ہر غفل و غور کا سماں طہر از تو یزدان ساکنانِ نیش و غر از تو
ہر چیز کی حیات کا پروردگار تو زائیدگانِ نور کا ہے تاجدار تو
نے ابتدا کوئی نہ کوئی انتہا تری آخر و قیدِ اول و آخر ضیا تری
بہتر ہے کہ اس موقع پر آفتاب کی رفعت کے بارے میں مسلمان، اسلام اور
قرآن پاک کا فیصلہ بھی ذہن میں تازہ کر لیجئے :

والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره **الاله الخلق والامر**
تبارک اللہ رب العالمین۔

(سورۃ پچام اور ستارے سب اللہ تعالیٰ کے حکم کے تابع ہیں۔ تسبیح اور فیصلہ
اسی کے ہاتھ میں ہیں، اس کی بڑی شان ہے)

اپنے ان خیالات و افکار کے باوجود ایک موقع پر ڈاکٹر صاحب نے تین اشعار کی
ایک تنقید میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو وہ سب کچھ کہہ ڈالا جو ان کے معاصرین، حاسدین، مخالفین
اور سمرغین نے جہلوں، نعروں اور اخباروں میں نڈر، زر خرید، ملت فروش، بے رحم
وغیرہ و غیرہ عنوانات سے چند روزوں میں پورا کیا۔ واقعوں پر پیش آیا کہ
”مہر جنوری ۱۹۴۷ء کی شب میں ص۔ ۱۱۱ اور ۱۱۲ کی تفصیل پر بگوش زیر صدارت

مولانا نور الدین صاحب جلسہ کیا گیا، اس میں میں نے بعض ضروری مضامین
کے بعد ملک کی بیرونی ممالک اور غیر اقوام نیز اندرونی ملک میں آزادی کا
تہدید مضمون شروع کیا تو کب کہ موجودہ زمانے میں قومیں اوطان سے ہنسی
ہیں نسل یا مذہب سے نہیں۔ اگلے روز ”الامان“ میں چھپا کہ حسین احمد نے تقریر
میں یہ کہا کہ قومیت طرح سے ہوتی ہے مذہب سے نہیں ہوتی اور اس پر شور و غوغا ہوا
اس کے بعد الامان میں اور دیگر اخبارات میں سب دشت چھا پا گیا۔“

ڈاکٹر صاحب نے حضرت کی اس تقریر کے بارے میں مسلم لیگی اخبارات الامان احسان، زمیندار وغیرہ کی خبروں پر اعتماد کیا۔ دلی ہی کے دوسرے اخبارات انصاری، تیج وغیرہ میں تقریر کی جو رپورٹیں شائع ہوئی تھیں وہ صحیح حقائق پر مبنی تھیں مگر جلدی میں مومن پوری تحقیق نہ کر سکے اور تین شعروں کی ایک ہجو تحریر فرمادی:

عجم ہنوز نہ داند رموز دین ورنہ ز دیو بند حسین احمد ایس چہ بوا بھئی است
سرود بر سر منبر کہ ملت از وطن است چہ بے خبر ز مقام محمد عربی است
بمصطفیٰ برساں خویش را کہ دیں ہمہ دوست اگر بہ او نہ رسیدی تمام بوا بھئی است
ان اشعار کی بنیاد ڈاکٹر صاحب نے خواجہ حافظ شیراز کی غزل پر رکھی جس کا ایک شعر یہ ہے:

حسن ز بصرہ بلال از جہش صہیب از روم ز خاک مگر ابو جہل ایس چہ بوا بھئی است

ناظرین یہ غزل دیوان حافظ میں ملاحظہ فرمائیں۔ تنقید و اعتراض کا انداز الفاظ زمین، بحر و قوافی اور مزاج وہی ہے جو حافظ کے اس شعر کا ہے۔

معاندین و مخالفین تو پہلے ہی سے حضرت کو ہر قسم کی گفتنی ناگفتنی، سب و شتم طعنہ و دشنام کا نشانہ بناتے رہتے تھے اب ان کو ایک ادبی، علمی اور فلسفیانہ گالی ہاتھ آگئی۔ پہلے تو شاید کچھ لحاظ ملاحظہ بھی کر لیتے ہوں گے مگر اب تو پکارے گلے صاف چلا چلا کر جو چاہتے تھے کہتے تھے اور شاعر اسلام، حکیم الامت اور دانائے راز کی یہ گویا فاشانی ہجوم جھوم کر اور مست ہو ہو کر سنتے اور سناتے تھے۔ حضرت کے متقدمین، مترشدین، مریدین اور تلامذہ نے یہ ہجو سنی تو ان کے قلوب غم و غصہ سے بھر گئے اور انہوں نے پیادوں طرح سے انفرادی اور اجتماعی طور پر اظہار ناراضگی اور ناپسندیدگی کیا۔ بے شمار شعرا نے اسی ہجو اور انہی ردیف و قوافی میں ڈاکٹر صاحب کے اشعار کے جوابات لکھے۔ حضرت سے حقیت اور محبت رکھنے والے لاکھوں سے متجاوز تھے جو آپ کی شان میں ادنیٰ گستاخی بھی برداشت نہیں کر سکتے تھے، اس لیے ان جوابات میں رطب و یابس

تلخ و ترش اور نرم و گرم بھی قسم کے اشعار شامل ہو گئے تھے۔ حضرت کے ایک جاں نثار خادم اور مرید مولینا سید عزیز احمد صاحب قاسمی رحمۃ اللہ علیہ تھے جن کا ابھی پہلی رمضان ۱۳۸۹ھ میں بمقام دیوبند وصال ہوا ہے۔ ان کی جوابی نظم بڑی ترکی بہ ترکی جواب تھی۔ اس کا ایک شعر اتم الحروف کو آج تک یاد ہے:

فروش شاد برگستاخ قدر خوش بشناس ز حد خویش گذشتن کمال بے ادبی است

غرض یہ کہ اتنی جوابی نظمیں کہیں گئیں کہ عامی، معمولی اور تند و تیز قسم کے اشعار الگ کر دئے جائیں تو بھی حصول و مدلل جوابی قطعات و قصائد کی تعداد سیکڑوں تک پہنچتی ہے۔ کچھ خدام نے ان کو مجموعہ کی شکل میں طبع کرنے کا ارادہ کیا مگر حضرت کو علم ہو گیا اور آپ نے سختی کے ساتھ ممانعت و مخالفت کی۔ آج تو اگر مکمل تحقیق و تفتیش بھی کی جائے تو مشتے نمونہ از خروار بھی مشکل ہی سے ہاتھ لگے گا۔ ایک جوابی نظم مولینا اقبال سہیل مرحوم کی دستیاب ہوئی ہے

وہ ملاحظہ ہوا

سک بکشم فروزاں سہاب بے بسی است	مخاندے کز پیش الحدیث خروہ گرفت
زبان او عجمی و کلام در عربی است	بیان او ہمہ تخیل و بحث در تفسیر
دردش گوئی و ایرادیں چہ بواجبی است	کہ گفت بر سر منبر کہ ملت از وطن است
کہ مستفاد از فرمودہ خدا دینی است	درست گفت بحث کہ قوم از وطن است
کہ فرق ملت و قوم از لطائف ادبی است	زبان طعن کشوری مگر نہ دانستی
کے زکیش دگر کشدیت یا نسبی است	تھاوتے است افرادان میان ملت و قوم
وے بہ قوم مجازی نسل منطبی است	ملت ارچہ بر ادبی است سرور ما
رسول پاک کہ ہمش نور محمدی است	ز قوم خویش شمر داہل کفر را بہ احد
وے پختہ کاپے برد کے کہ فی است	خوانے گفت بقسمہ آن لکل قوم باد
پراز حکایت یا قوم مصطفیٰ علی است	بقوم خویش خطاب ہمیں ہر ان ہنکر
کہ جل دین قوی تر از دینہ نسبی است	بند تر بود از قوم رتبہ ملت

کے کہ ملت اسلام نور سینہ دوست
وے بہم وطنان در مصاف آزادی
سلوک رفیق و مدد او بہ جبار ذی القربا
محبت وطن است از شعایر ایمان
نظر نہ بودن و بادیدہ در در افتادن
رموز حکمت ایمان ز فلسفی جستن
خوشی از سخن ناسزا گزیدہ تراست
بہ دیوبند گذرا گر نجات می طلبی
برادر است اگر زندگی است و طلبی است
مجاہدانہ تعاون جہاد حق طلبی است
عمل بہ حکم الہی و اتباع نبی است
ہمیں حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بانی است
دو گونہ شیوہ بوجہلی است و بولہبی است
تلاش لذت عرفان زیادہ غنی است
کہ ہرزہ لان زدن خیرگی و بے ادبی است
کہ دیوبند سلح شور و دانش توہمی است

بگیر راہ حسین احمد را خدا خواہی

کہ نائب است نبی را دہم ز آل نبی است

اصحاب فکر و نظر و ارباب علم و فن اس کا اعتراف کریں گے کہ الفاظ و تراکیب
اسالیب و فن شاعری قرآنی و شرعی دلائل و اقتباسات تاریخی و عرفی شواہد اور براہین کے
اعتبار سے علامہ اقبال ہیل مرحوم کی مذکورہ نظم ڈاکٹر اقبال صاحب کا مسکت جواب ہے
سب سے بڑا جواب یہ ہے کہ جس بنیاد پر سراقبال نے ہجو فرمائی ہے وہ بات حضرت رحمۃ اللہ
نے کہی ہی نہیں تھی مگر کہ گفت بر سر منبر کہ ملت از وطن است۔ دروغ گوئی الخ۔ حضرت
رحمۃ اللہ علیہ نے جو مفصل جواب خود تحریر فرمایا اس کے کچھ اجزاء حاضر ہیں :

۱۔ کیا یہ اتہالی تعجب کی بات نہیں ہے کہ ملت اور قوم کو سراقبال ایک
قراردے کہ ملت کو وطنیت کی بنا پر نہ ہونے کی وجہ سے قومیت کو بھی اس سے
منزہ قرار دیتے ہیں۔ یہ بولہبی نہیں تو کیا ہے۔ زبان عربی اور مقام محسنہ عربی
صلی اللہ علیہ وسلم سے کون بے خبر ہے۔ میں نے اپنی تقریر میں لفظ قومیت کا کہا ہے
ملت کا نہیں کہا ہے۔ دونوں لفظوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ملت کے
معنی شریعت اور دین کے ہیں اور قوم کے معنی عورتوں اور مردوں کی جماعت کے
ہیں۔ قانوس میں ہے المِلَّةُ۔ بالکسر الشریعة او الدین۔ القوم۔

الجماعة من الرجال والنساء معاً أو الرجال خاصة أو النساء
النساء بتعيينه.

اس باب میں مولانا سید سلیمان ندوی علیہ الرحمۃ کا مقالہ دیکھا کہ حوت آخر کی حیثیت رکھتا ہے۔ تاریخی اور علمی حیثیت سے مقالہ اس اہمیت کا حامل ہے کہ پورا ہی نقل کیا جائے مگر اپنی گنجائش اور موضوع کی رعایت سے ہم اس کی تلخیص پر اکتفا کرتے ہیں:

”جناب مولانا میں احمد صاحب مدنی کے سیاسی خیالات سے کسی کو کتنا ہی اختلاف ہو، مگر اُن کی شخصی عزت و احترام، علمی فضل و کمال اور تقویٰ اور حسن نیت کی نسبت ایک لمحے کے لیے بھی کوئی خلاف بات گوارا نہیں کی جاسکتی۔“

دل کے بعض اخباروں میں مولانا کی تقریر کے ایک فقرہ کو جس طرح سیاق و سباق سے قطع کر کے اُچھالا گیا ہے، اور اُس کے جو جو معنی پہنچائے گئے، وہ صریحاً دیانت کے خلاف تھے، اور اسی لئے اُن کا اعتبار کر کے شاعر اسلام ڈاکٹر اقبال کا ایک ایسا قطع کہہ دینا جس میں حد درجہ کی بُری قلمبازی حافظ شیراز کے مشہور شعر کی بنا پر تھی۔ صاف کہہ دوں کہ باوجود ڈاکٹر صاحب سے میرے خاص تعلقات ہونے کے میرے لئے بہت اندھنہاں تھا، میں بے چین ہو گیا۔“

”صحیح و صحیح عربی اور قرآن پاک کے محاورے میں ”ملت“ کے ایک ہی معنی، اور وہ مذہب کے، ملت ایبیکہ ابراہیمہ (ج ۱)۔“

”قوم کا لفظ عربی ہے، اس کے معنی مطلق گروہ کے ہیں۔ یہ قرآن پاک اور عربی محاورہ میں تین معنوں میں آیا ہے۔ مطلق گروہ اور جماعت کے معنی ہیں جیسے

والک با نصد قوم لا یستحقون (مانہ) یہ اس لیے کہ لوگ عقل نہیں رکھتے۔
 با نصد قوم لا یفقهون (توبہ) اس لیے کہ لوگ نہیں سمجھتے۔
 انکم قوم متکبرون (حجرات) تم انجان لوگ ہو۔
 دنیو بہت سی آیتیں ہیں۔ ان آیتوں میں قوم کا ترجمہ لوگ اگر وہ اور جماعت ہو سکتا ہے۔

”ان اوپر کی سطروں کی بنا پر ڈاکٹر صاحب کے پیش نظر قوم، ملت اور امت کی جو تشریح ہے وہ فلسفیانہ اصطلاحوں میں صحیح ہو تو جو مگر قرآن کے لفظوں میں میرے خیال میں صحیح نہیں لیکن اپنے اس خیال کی قطعیت پر اصرار نہیں کہ وہ فوق کل ذی علم عظیم۔“

”اب دوسری بات سامنے آتی ہے کہ مسلمان جس ملک میں رہ رہے ہیں اور وہاں دوسری قومیں بھی آباد ہیں تو کیا اس ملک کے ناسلوں کے ساتھ مسلمان مل کر اس ملک کی کوئی مشترک سیاسی باطنی خدمت انجام دے سکتے ہیں یا نہیں تو ہم دیکھتے ہیں کہ اس نقطہ میں بھی یہ دونوں بزرگ مختلف نہیں۔ اقبال کا ہندی ترانہ جب تک موجود ہے اُن کے وطنی جذبات سے کوئی انکار نہیں کر سکتا، کیا وہ اقبال ہی نہیں ہیں جنہوں نے ہماری نوجوان نسلوں کو یہ سکھایا ہے۔“

خاک وطن کا جھکو ہر ذرہ دیوتا ہے
 مولانا حسین احمد صاحب تو وطن کی محبت میں اس منزل سے بہت نیچے
 ہیں، وہ ڈاکٹر اقبال ہی ہیں جنہوں نے ہندوستانی بچوں کو یہ قومی گیت عنایت کیا ہے:

میرا وطن وہی ہے میرا وطن وہی ہے
 ہندی مسلمانوں کو بھی یہ ترانہ انہی کا بخش ہوا ہے،

ہندی ہیں ہم، وطن ہیں ہندوستان ہمارا

پھر ڈاکٹر صاحب اسی مضمون میں لکھتے ہیں:

”میں نے ابھی عرض کیا ہے کہ مولینا کا یہ ارشاد کہ ”قوم اوطان سے بنتی ہیں“ قابل اعتراض نہیں، اس لئے کہ قدیم الایام سے اقوام اوطان کی طرف اور اوطان اقوام کی طرف منسوب ہوتے چلے آئے ہیں۔ ہم سب ہندی ہیں اور ہندی کہلاتے ہیں کیونکہ ہم سب کو ارضی کے اُس حصہ میں بودو باش رکھتے ہیں جو ہند کے نام سے موسوم ہے علیٰ ہذا التیاس چینی، عربی، جاپانی، ایرانی وغیرہ وطن کا لفظ جو اس قول میں مستعمل ہوا ہے، محض ایک جغرافیائی اصطلاح ہے اور اس حیثیت سے اسلام سے متصادم نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ ان معنوں میں ہر انسان فطری طور پر اپنے جنم بھوم سے محبت رکھتا ہے اور بقدر اپنی بساط کے اس کے لئے قربانی کرنے کو تیار رہتا ہے۔“

مولینا حسین احمد صاحب نے اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا، اور نہ اس سے زیادہ اُن کا کچھ اور منشا ہو سکتا ہے، وہ بھی یہ کہتے ہیں کہ وطن کے مشترک مفاد میں اس ملک کی دوسری بسنے والی قوموں کے ساتھ اشتراک کیا جائے اور وہ بھی ”ملت“ اسی کی خاطر! جیسا کہ ابھی آسام کی ایک تقریر میں فرمایا: ^۱

”آخر میں صرف ایک سوال ہے کہ ہم مسلمان ہندوستان میں دوسری قوموں کے ساتھ ایک ملک میں شانہ بہ شانہ رہتے ہیں اس سے ہمارے اُن کے درمیان ہم وطنی کی جامعیت بہر حال پیدا ہوتی ہے۔ اس جامعیت کی تعبیر کے لئے ہماری زبان میں کون سا لفظ ہے۔ ملت و امت کے لفظ تو قطعاً نہیں ہیں۔ اور اب قومیت کا لفظ بھی نہیں بولنا چاہیے۔ تو کیا اس کے لئے ”جنسیت“ کا لفظ بول سکتے

ہی؟ مگر انہوں نے پہلے قوم کے غصہ اور خینوں کی قوم سے بہر حال پوچھ لینا چاہیے۔
 مجھے امید ہے کہ اب اس غصہ کو بہیں دبا دیا جائے گا۔ اور ملت کے تشویش
 کو ایک نقطہ ہدایت کی بنا پر اور زیادہ پرانگندہ بنانے کی حکمت عملی سے گریز کیا جائیگا۔
 یہ بحث جاری ہی تھی اور اللہ ہی جانے کہاں تک جاری رہتی مگر اچانک ان
 ارشادات کے فرمانے کے تین چار ماہ بعد ڈاکٹر صاحب موصوف کا انتقال ہو گیا۔ انا اللہ
 وانا الیہ راجعون اس کے بعد کچھ خوش فہم حضرات نے یہ مشہور کیا کہ ڈاکٹر صاحب نے
 اپنی غلطی کا اعتراف کر لیا تھا اور حضرت سے معافی مانگ لی تھی۔ دل چاہتا ہے کہ خدا
 کرے یہ بات سچ ہو اور ظاہر اعلیٰ و بیانات ہیں ڈاکٹر صاحب نے دل ہی دل میں اعتراف
 کر لیا ہو اور حضرت سے نہ ہی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگ لی ہو تاکہ انا الاعمال بالنیات اللہ
 کے دربار میں بری الذمہ ہو گئے ہوں۔ اس لئے کہ تاریکی اور ظاہری طور پر اعتراف تصور
 اور رجوع کا جو معاملہ پیش آیا وہ اتنا صاف نہیں تھا جسے معافی کہا جاسکے۔ واقعہ یہ ہوگا
 دیوبند کے ایک فاضل و عالم مولانا عبدالرشید نسیم طاہر نے اس ناگوار قضیہ سے متاثر
 ہو کر حضرت رحمۃ اللہ کی خدمت میں عریضہ لکھا اور ڈاکٹر صاحب کو بھی توجہ دلائی۔ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۹ فروری ۱۹۳۵ء

جناب میں۔ مولانا صیغین احمد صاحب کے مقصد میں اور احباب کے بہت سے خطوں
 میرے پاس آئے۔ ان میں سے بعض میں تو اصل معاملے کو بالکل نظر انداز کر دیا گیا
 ہے مگر بعض نے معاملے پر ٹھنڈے دل سے غور کیا ہے اور مولوی صاحب کو بھی
 اس ضمن میں خطوط لکھے ہیں۔ چنانچہ آپ کے خط میں مولوی صاحب کے خط کے اقتباسات
 درج ہیں۔ اس واسطے میں نے آپ ہی کے خط کو جواب کے لئے انتخاب کیا ہے۔
 جواب انشاء اللہ اخبار "اسان" میں شائع ہوگا۔ میں فرداً فرداً معلومات کی وجہ سے
 خط لکھنے سے قاصر ہوں۔ نقطہ غلطی انہماک

لکھ انباء مدنیہ، ۳۰ مارچ ۱۹۳۵ء

اس خط کے بعد ڈاکٹر اقبال صاحب نے روزنامہ "احسان" لاہور میں ایک خط بغرض اشاعت روانہ کیا جس کو اخبار نے اپنی طرف سے سرخی لگا کر مندرجہ ذیل انداز میں ۸ مارچ ۱۹۳۶ء کو شائع کیا:

"میں نے مسلمانوں کو وطنی قومیت قبول کرنے کا مشورہ نہیں دیا۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی کا بیان۔"

"مجھے اس اعتراض کے بعد ان پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں رہتا۔ علامہ اقبال کا مکتوب۔"

قومیت و وطنیت کے سلسلے میں ایک علمی بحث کا خوش گوار خاتمہ۔

جناب ایڈیٹر صاحب احسان لاہور اسلام علیکم

میں نے جو تبصرہ مولینا حسین احمد مدنی صاحب کے بیان پر شائع کیا ہے اور جو آپ کے اخبار میں شائع ہو چکا ہے، اس میں اس سر کی تصریح کر دی گئی تھی کہ اگر مولینا کا یہ ارشاد کہ "زمانہ حال میں اقوام اور وطن سے بنتی ہیں" محض برہیل تذکرہ ہے تو اس پر مجھے کوئی اعتراض نہیں ہے۔ اور اگر مولانا نے مسلمانان ہند کو یہ مشورہ دیا ہے کہ وہ جدید نظریہ وطنیت کا اختیار کریں تو دینی پہلو سے اس پر مجھ کو اعتراض ہے۔ مولوی صاحب کے اس بیان میں جو اخبار انصاری میں شائع ہوا مندرجہ ذیل الفاظ ہیں:

"لہذا ضرورت ہے کہ تمام باشندگان ملک کو منظم کیا جائے اور ان کو ایک ہی رشتے میں منسلک کر کے کامیابی کے میدان میں گامزن بنایا جائے۔ ہندوستان کے مختلف عناصر اور متفرق مل کے لئے بجز رشتہ اتحاد کے اور کوئی رشتہ نہیں جس کی اساس محض یہی ہو سکتی ہے اس کے علاوہ اور کوئی دوسری چیز نہیں ہے؟ ان الفاظ سے تو میں نے یہی سمجھا کہ مولوی صاحب نے مسلمانان ہند کو مشورہ دیا ہے۔ اسی بنا پر میں نے وہ مضمون لکھا جو اخبار احسان میں شائع ہوا ہے۔ لیکن بعد میں مولوی صاحب کا ایک قسط طاوت صاحب کے نام آیا جس کی ایک

فعلیہ میں نے لکھ کر بھی ارسال کر دی۔ اس خط میں مولانا ارشاد فرماتے ہیں،
 رقم سر صاحب کا ارشاد ہے کہ اگر بیان و تقریر میں کوئی کام نہیں اور اگر مشورہ مقصود ہے تو وہ غلط و بابت ہے۔ اس
 لئے میں خیال کرتا ہوں کہ پھر الفاظ پر غور کر لیا جائے اور اس کے ساتھ ساتھ
 تقریر کے ساتھ و سابقہ پر نظر ڈالی جائے۔ میں یہ عرض کر رہا تھا کہ بوجہ زمانے میں
 تو میں لڑھکائی سے بچتی ہیں۔ یہ اس زمانے کی بیماری ہونے والی غلط فہمی ہے
 کی خبر ہے، یہاں یہ نہیں کہا جاتا ہے کہ ہم کو ایسا کرنا چاہیے، خبر ہے انشاء نہیں
 ہے۔ کسی بات میں نے مشورہ کو ذکر بھی نہیں کیا پھر اس کو مشورہ قرار دینا کس لئے
 غلطی ہے۔

خط کے مندرجہ بالا اقتباس سے صاف ظاہر ہے کہ مولانا اس بات سے صاف
 بیکار کرتے ہیں کہ انہوں نے مسلمانوں کو جدید نظریہ قومیت اختیار کرنے کا مشورہ
 دیا۔ لہذا میں اس بات کا اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ لکھ کر مولانا کے اس اقرار
 کے بعد کسی قسم کا کوئی حق اس پر اقرار نہیں کرنے کا نہیں رہتا۔ میں مولانا کے ان
 عقیدت مندوں کے جو شش حسدیت کی قدر کرتا ہوں جنہوں نے ایک نئی امر کی توضیح
 کے صلے میں پراپرٹی خطوط اور پہلے ترمیموں میں گالیاں دیں، خدا نے تعالیٰ ان کو
 مولانا کی محبت سے زیادہ مستفید کرے۔ نیز ان کو یقین دلاتا ہوں کہ مولانا کی حیثیت
 دینی کے احترام میں میں ان کے کسی عقیدت مند سے پیچھے نہیں ہوں۔ اہم اقبال
 مذکورہ بالا اقتباسات اور توضیحات سے یہ بات پوری طرح واضح ہو رہی ہے کہ لکھ کر
 نے کس دہشت میں ممانعت کوئی کی ہے اور کہاں تک قیام قبول کی بحث کی ہے۔ بہر حال اب تو دونوں
 ہی حضرات اس دربار میں پہنچ چکے ہیں جہاں قول و فعل اور نیتوں کے ذریعے کا حساب دینا
 ہوگا اور اس میں کسی منطقی اور فلسفی بحث کی گنجائش نہ ہوگی۔ اس لئے اللہ کی ذات سے قوی امید
 ہے کہ مولانا اقبال میں یہ نظم جب تک چھپتی رہے گی حضرت کے درود ثواب و درجات میں لاکھوں
 نے مکتوبات شیخ الاسلام مدظلہ میں

میں اضافہ ہوتا رہے گا۔ آخر میں عظمت و عزیمت اور اخلاق حسنہ کی ایک مثال بطور عبرت و نصیحت سن لیجیے:

”ہماری انجمن اصلاح مسلمین کا جلسہ تھا جس رات مولانا حسین احمد صاحب مدنی قدس اللہ سرہ کی تقریر تھی اسی دن مولینا کو جامع مسجد میرٹھ کے باہر کار سے اترتے وقت اطلاع دی گئی تھی کہ ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب کا انتقال ہو گیا۔ حضرت نے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا اور رات کو جلسے میں تقریر سے پہلے اس حادثے کا دلہوز انداز میں تذکرہ فرمایا اور حاضرین سے کہا کہ سب ڈاکٹر صاحب کی مغفرت کے لئے دعا کریں۔ چنانچہ مولانا کے ساتھ ہزاروں کے مجمع نے دعائے مغفرت کی۔ یہ بات غیر معمولی نہ ہوتی اگر ڈاکٹر سر محمد اقبال نے حضرت مولینا کے غلامِ قویت کے مسئلے پر اتنے سخت الفاظ استعمال نہ کئے ہوتے؟“

لاکھوں درود اور سلام سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر جنھوں نے امت کو عفو و درگزر اور اخلاقِ عالیہ کے راستے پر چلایا۔ انی بعثت لاتم مکارم اخلاقکم اور صد ہزار رحمتیں ہوں ان امتیوں پر جنھوں نے اپنی زندگیاں سنتِ نبوی کے اتباع میں وقف کر دیں۔

سلام اُس پر کہ جس نے خوں کے پیاسوں کو قبائیں دیں
سلام اُس پر کہ جس نے گالیاں کھا کر دعائیں دیں

جمیۃ علماء ہند کی صدارت

شہرت اور عمل کے اعتبار سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اسی دن سے طبعہ علماء کے سرخیل اور صدر ہو گئے تھے جس دن آپ کے شیخ اور استاذ مولانا رشید احمد گنگوہی اور شیخ الہند مولانا محمود حسن کا وصال ہوا۔ قوم اور ملک نے ان دونوں بزرگوں کی جانشینی کے فرائض آپ کے سپرد کر دیے تھے۔ قومی مسائل، وطنی ہوں یا قلعیمی، روحانی ہوں یا اخلاقی، سیاسی ہوں یا اجتماعی حضرت سے استعصاب اور شورش کے بغیر طے نہیں پاتے تھے مگر جمیۃ علماء ہند کی قانونی اور رسمی صدارت ابھی تک حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ذمے تھی۔ آپ بحرِ علم، تفتہ دینی اور فہم و فراست کے اعتبار سے جماعت کے ممتاز ترین افراد میں شمار تھے۔ لیکن مختلف عوارض اور امراض نے مفتی صاحب کو بہت خستہ و شکستہ کر دیا تھا۔ ادھر ۱۹۴۷ء میں جنگ عظیم دوم نے ایسی تباہ کاریوں کا آغاز کیا کہ ہندوستان میں اجتماعی اور انفرادی زندگیاں انتہائی بھیاں تک مسائل کا شکار ہونے لگیں۔ اس جنگ کے ہولناک اور خوف آشام تھے ہزار ہا ہزار معفیات لکھے جانے کے باوجود آج تک پورے نہیں ہوئے۔ پورے پورے ملک برباد ہو گئے تھے۔ چل پھل اور زندگی سے بھرپور بستیاں نیست و نابود ہو گئی تھیں۔ بھرے پورے بارودنی شہر ہوا میں اڑ گئے تھے۔ وہ جو سنتے ہیں کہ زمین شق ہو جائے گی، آسمان پھٹ پڑے گی، سمندر ابل پڑے گی، پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح ہوا میں اڑ جائیں گے، پتھر پودے، پرند، پرند، انسان، حیوان سب پلک جھپکتے میں تباہ و برباد ہو جائیں گے۔ اس قیامت کا ہلکا اور حقیر ہی سا ہی اثر ایک نمونہ اس جنگ میں دیکھا جا چکا ہے۔ ایک خوفناک آواز آئی، کانوں کے پردے پھٹ گئے، کیجیے اچھل کر حلق میں آ گئے اور چشم زدن میں مخلوق منہ کے بل گر پڑی۔ اس کے بعد ایک بھل چکی جس کی روشنی سے آنکھیں خیر ہو گئیں اور اس کی خوفناک چمک سے سر ہلکا

ہمارے شجر جھڑیلے پہاڑیاں سب زمین میں دھنس گئیں۔ جنگ میں ایک طرف برطانیہ تھا دوسری طرف جرمنی تھا۔ ان قیامتوں اور آفتوں میں یہی دونوں یا ان کے طرفدار برباد ہوتے تو ایک کی بات تھی۔ مگر ہندوستان مفت میں ان کے درمیان گھن کی طرح پس رہا تھا۔ جنگ سے دو روز پہلے ہندوستان کے بازاروں اور منڈیوں میں کی سوڈیوں اور زندگیوں کی فراوانی تھی۔ ایک روپیہ کا نمبری ایک سیر گھی، چار آنے کی سیر بھر شکر اور سیر بھر اعلیٰ درجے کا بھری کا گوشت، دو پیسے کا نمبری سیر بھر بڑا گوشت، ڈھائی آنے کا ایک گز قمیص کا ڈوریہ، بارہ آنے کا ایک جوڑا جوتا اور زندگی کی ساری ہی ضرورتیں اسی صاب سے مل رہی تھیں۔ ریلیں وقت پر چلتی تھیں، مسافر لیٹ کر اور سوکر سفر پورا کرتے تھے۔ دوران سفر چور ڈاکو تو دور کی باتیں تھیں پر غرہ پر نہیں مارتا تھا۔ سامان خریدتے بیچتے ہوئے دیکھا اور پرکھا اس وقت بھی جاتا تھا مگر ملاوٹ سٹراوٹ کا اس وقت تصور بھی نہیں تھا۔ رواج کے طور پر اتنا دیکھ لیتے تھے کہ سودا زیادہ پرانا اور بوسیدہ تو نہیں ہے۔ ایسے حالات میں اچانک جنگ چھڑی اور بازار میں زندگی کی ساری ہی ضروریات گراں نہیں بلکہ ناپید ہو گئیں۔ اسی وقت زندگی میں پہلی بار سنا کہ گھی سبزیوں سے بنایا جائے گا۔ روپیہ کا غد کا چنے گا اور لوگ فوج میں بھرتی ہوں گے۔ ریلیں بند ہو گئیں، بازار اُجاڑ ہو گئے۔ آبادیاں تاریک ہو گئیں، بستیاں ویران ہو گئیں۔ قانون بھلا کہ بازاروں میں سڑکوں پر گھروں میں اور سوار یوں پر کہیں روشنی کی کرن نہ ہو۔ سارے ملک میں دہشتناک اندھیرا چھا گیا۔ ہندوستان کی ہر پیداوار کی جنگ میں ضرورت تھی۔ ہندوستانی نوجوان میدان جنگ میں زندہ دیوار بن کر کھڑے ہو سکتے تھے۔ برطانیہ کی جنگی ضرورتوں کے لئے ہندوستان کے جسم کا آخری قطرہ بلا کسی قیمت کے حاصل کیا جاسکتا تھا۔ اس لئے برطانیہ نے ہندوستان کو بھی جنگ میں شریک کرنے کا فیصلہ کیا۔ مگر مشکل یہ تھی کہ ملک کی سیاسی جماعتوں بالخصوص کانگریس اور مسلم لیگ کو اعتماد میں لے بغیر اور ان کی تائید کے بغیر ہندوستانی عوام برطانیہ کا ساتھ دینے اور جنگ میں شریک ہونے کے لئے تیار نہیں ہو سکتے تھے۔ چنانچہ وائسرائے نے ان جماعتوں کو اس مسئلے پر گفتگو کی دعوت دی۔ گاندھی جی ذاتی طور پر برطانیہ کے طرفدار

تھے۔ انھوں نے داسرائے سے کہا،

”میری ہمدردیاں انسانیت کی خاطر انگلینڈ اور فرانس کے ساتھ ہیں۔
میں یہ خیال کر کے ڈرتا ہوں کہ لندن جو اب تک ناقابل تسخیر سمجھا جاتا تھا تباہ ہو سکتا
ہے۔ جب ان کے سامنے میں نے پارلیمنٹ کی حمایت اور ویسٹ منسٹر اسے بے کی تباہی
کا امکان پیش کیا تو میں رو دیا۔“

مگر ان جذبات کے باوجود انھوں نے جنگ میں شرکت سے انکار کر دیا۔ جنگ تو ان کے
نظریہ حیات کے بالکل ہی خلاف تھی۔ وہ عدم تشدد کے پینے بھر تھے۔ کانگریس نے بھی برطانیہ
کی حمایت اور جنگ میں شرکت سے انکار کر دیا۔ وہ کہتی تھی کہ پہلے یہ طے کر دیا جائے کہ جنگ
کے بعد ہندوستان مکمل طور پر آزاد کر دیا جائے گا۔ اس کے بعد ہی ہندوستان برطانیہ کی
مدد کر سکتا ہے۔ حمایت اور مدد کے لئے شرط مسلم لیگ نے بھی پیش کی۔ انکسشن کے بعد کانگریس
کے رویے اور اس کی سیاست سے مسلم لیگ بیزار تو ہو ہی چکی تھی۔ چنانچہ اب اسکی ہمدردیاں
برطانیہ کے ساتھ تھیں اور اس نے یہ شرط رکھی کہ کانگریسی گورنمنٹوں کے مظالم سے مسلمانوں
کو نجات دلائی جائے تاکہ وہ بھرپور حوصلے کے ساتھ برطانیہ کے دوش بدوش کھڑے ہو سکیں
کانگریس کی شرط کے مقابلے میں برطانیہ کے لئے یہ شرط بہت آسان تھی۔ مسلم لیگ نے ان
مظالم کی تفصیل مختلف رپورٹوں میں شائع کرائیں۔ یوپی سے پیر پور رپورٹ، بہار سے شریف
رپورٹ اور بنگال سے مسٹر فضل الحق کی رپورٹیں اور بمبلیٹ چھاپے گئے۔ کانگریس والوں
نے اور صوبوں کے انگریز گورنروں نے ان میں لگائے گئے الزامات کو بے بنیاد اور
بلا دلیل و ثبوت اتہامات پر مبنی قرار دیا۔ مگر جذباتی مقرروں اور ہنگامی سیاستوں میں
تحقیق و تصدیق کا جوش کسے رہ جاتا ہے۔ یہ رپورٹیں اپنا کام کر گئیں۔ ایک طرف تو
برطانیہ کو کانگریس حکومتوں کو نظر انداز کرنے کا موقع مل گیا۔ دوسری طرف ہندوؤں اور
مسلمانوں کے درمیان خلیج پہلے سے کہیں زیادہ وسیع ہو گئی۔ حکومت نے جنگ میں

لے چودھری خلیق الزماں، شاہراہ، پاکستان، ص ۷۷

ہندوستان کی شرکت کا حکم جاری کیا تو کانگریس نے دسمبر ۱۹۳۱ء میں صوبائی حکومتوں سے استعفیٰ دے دیا۔ اس موقع پر مسلم لیگ نے برطانوی کی حمایت کا اعلان کیا اور کانگریس حکومتوں کے استعفیٰ پر ملک بھر میں ۳۳ دسمبر ۱۹۳۱ء کو یوم نجات منانے کا فیصلہ کیا۔ ملک میں یہ نازک، خطرناک اور الجھے ہوئے حالات تھے جب مفتی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کمزوری صحت کی بنا پر قیادت کے فرائض ادا کرنے سے معذوری ظاہر کی اور جمیہ علماء ہند کے ذمے داروں کے سامنے یہ سوال آیا کہ جماعت کی صدارت کے لیے ایک مسلم عالم متفقہ شخصیت اور صاحب عظمت و حریت قائد کا انتخاب کیا جائے اور ملک کے تمام برگزیدہ اور چیدہ علماء کی متفقہ رائے سے حضرت کو جماعت کا صدر مقرر کیا گیا۔ چنانچہ ۲۷ مارچ اور ۹ جون ۱۹۳۱ء کو جون پور میں جمیہ علماء ہند کے سالانہ اجلاس کی صدارت کے لئے حضرت کے نام کا اعلان کیا گیا۔ اس زمانے میں ہندوستانی عوام جنگ آزادی کے رہنماؤں کے اجلاس کسی کسی میل لہسی لائیں بنا کر نکالا کرتے تھے اور ان کی سواری کی گاڑیاں گھوڑوں اور بیلوں کے بجائے اپنے ہی ہاتھوں اور کاندھوں سے کھینچا کرتے تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ تو صرف جنگ آزادی ہی کے نہیں عوام کے روحانی اور دینی پیشوا اور مقتدا بھی تھے۔ اجلاس کے ذمے داروں کو عام شہریوں کو اور شہر کے مسلمانوں کو کیسے کیسے ارمان استقبال کے اور کیسا کیسا جذبہ انظار محبت و عقیدت کار ہوا ہوگا۔ مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ بکمل درویشانہ اور عالمانہ شان کے ساتھ ہر قسم کی تقریب اور استقبال سے بے نیاز اور مستغنی شام کو تین بجے کی ٹرین سے پہنچے ہیں اور شدید گرمی اور دھوپ میں اسٹیشن سے قیام گاہ کی طرف پیدل روانہ ہو جاتے ہیں۔ ساتھی اور استقبال کے لئے آئے ہوئے عقیدت مند بھی پا پیادہ مشایعت کرتے ہیں اس طرح علماء و فضلاء کی جماعت کا یہ جلوس تقریباً اور درویشانہ شان سے جلسہ گاہ تک پہنچتا ہے۔ اس اجلاس میں حضرت نے بڑے سائز کے چالیس صفحات کا خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس کا ایک ایک لفظ درس جہت و نصیحت ہے، پڑھنے ہی کے نہیں بار بار مطالعے اور غور و فکر کے قابل ہے مگر اتنی گنجائش کہاں سے لائی جائے کہ پورا خطبہ نقل کیا جائے۔ چیدہ چیدہ اقتباسات اور خلاصہ ہی پر

اکٹھا کرنا پڑتا ہے۔ سب سے پہلے دنیا کی بے ثباتی اور بے قیمتی کا نقشہ کھینچنا۔ اس کے بعد ملک کی سیاسی اور اقتصادی ابتری کی تفصیل بیان کی کہ ہندوستان غلامی کی زنجیروں میں جکڑا ہوا ہے اور عوام مظالم اور نا انصافیوں کے بوجھ کے نیچے پستے چلے جا رہے ہیں۔ اس کے ساتھ ہی انگریز مورخین اور سیاست دانوں کے بیانات سے یہ ثابت کیا کہ برطانوی اقتدار کا مقصد وحید یہ ہے کہ ہندوستان کو سیاسی اور معاشی اعتبار سے مغلس اور کنگال بنادیا جائے۔ ان تمام تمہیدات اور مقدمات کے بعد وقت کے سب سے اہم مسئلے، جنگ میں ہندوستان کی پالیسی کا اعلان کیا۔ کانگریس نے شرط لگائی تھی کہ حکومت ہماری بات مان لے تو ہم جنگ میں اس کی تائید کریں گے۔ مسلم لیگ نے بھی حمایت کے لئے مطالبات پیش کئے۔ مگر حضرت نے صاف صاف الفاظ میں بلا کسی شرط و قید برطانوی جنگی حکمت عملی کی مخالفت کا اعلان کیا اور عالم اسلام پر برطانیہ کے مظالم کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا:

”وہ ایک طرف تو آزادی کا راگ الاپ رہا ہے۔ دوسری طرف آزادی کے

پر دانوں، اجرار اور کانگریسوں کو جیل کی سلاخوں میں بند کر رہا ہے۔ ان کھلے ہوئے

کارناموں اور مظالم کے بعد بھی اگر کوئی ہندوستانی اس کے دھوکے اور فریب میں

مبتلا ہو رہا ہے تو اس کی عقل اور سمجھ پر رونا چاہیے۔ ۱۹۳۷ء کے تجربات کثیرہ کیا کافی

نہیں ہیں۔ لایبلڈغ المومن من جہد مرتین۔ اسی گزشتہ جنگ عظیم میں

ہندوستانیوں نے کس قدر وفاداری کی، کس قدر اپنا خون بہایا، کس قدر اپنا

مال ضائع کیا۔ مگر صلہ کیا ملا؟ بجز خوش کن الفاظ اور ان کے ساتھ روٹ بل

جلیان والا باغ، مارشل لاء وغیرہ کے اور کیا چیز ہاتھ آئی؟ من جرب المجرب

حلت بہ الندامہ۔ آزمودہ را آزمودن جہل است۔ اس وقت برطانیہ

کی خیر خواہی اسی میں ہے کہ اس کو اس کے مظالم سے روکا جائے تاکہ اس

پر مذاب اور قہر الہی نہ نازل ہو جائے۔ حدیث شریف میں ہے انصر اخاک

ظالماً اور مظلوماً قیل یا رسول اللہ کیف انصر ظالماً قال تکفہ

عن الظلم (اپنے ظالم بھائی کی بھی مدد نہ کرو خواہ ظالم ہو یا مظلوم۔ کسی نے پوچھا

ظالم کی مدد کیسے کریں 'فرمایا اس کو ظلم سے روکو

آج بہت سے ناعاقبت اندیش کہتے ہیں کہ برطانیہ کی امداد اعانت اس میں ہے کہ اس کو لڑنے کے لئے سپاہی اور ضروریات جنگ کے لئے مال دولت دی جائے۔ ہمارے خیال میں باعتبار خصوص شرعیہ یہ لوگ برطانیہ کے سخت ترین دشمن ہیں اور اس کو اور اس کی قوم کو قعر جہنم میں جھونکنا چاہتے ہیں۔

برطانیہ کی امداد اس میں اور صرف اسی میں ہے کہ اس کو ان افعال شنیعہ سے روکا جائے۔ اگر خدا نخواستہ برطانیہ کی امداد فوج مال یا رسد وغیرہ سے کی گئی تو امداد کرنے والے اس کے تمام مظالم اور گناہوں میں شریک اور مؤید ہوں گے۔ وہ خلق خدا کو اور ستانا چاہتے ہیں۔ بے شک ایسے تمام لوگ خدا کے قہر عظیم کے مستحق ہوں گے اور سخت ترین پجڑ میں مبتلا کئے جائیں گے۔

یہ حقیقت ایک بار پھر ذہن میں تازہ کر لیجئے کہ اعلان حق کو بلند کرنے کا یہ وقت جنگ عظیم والا زمانہ تھا۔ جرمنی کا ہر ہٹلر آندھی طوفان کی طرح برطانیہ اور اس کے حلیفوں کو تہس نہس کر رہا تھا۔ اس کی توپیں لندن میں اور جاپان کے بم کلکتہ میں برس رہے تھے۔ برطانیہ کی جان پر بنی ہوئی تھی اور وہ اس جنگ میں سردھڑکی بازی لگائے ہوئے تھا اور اعلان کیا تھا کہ جو کوئی جنگی معاملات میں ہماری مخالفت کرے گا اپنی جان سے ہاتھ دھوئے گا۔ ایسے خطرناک حالات اور ہولناک ماحول میں برطانیہ کی تائید امداد اعانت اور حمایت کے خلاف فتویٰ دینے کی جرات ایسے مجاہدین کے علاوہ اور کون کر سکتا ہے جنہوں نے اپنی زندگیاں افضل الجہاد کلمۃ الحق عند سلطان جائز کے لئے وقف کر دی ہوں۔ اس بیان کے بعد سیاسی طور پر ملک اور عوام الناس کے سامنے برطانوی جنگی پالیسی کے بارے میں جمیۃ علماء ہند کے فیصلے کا واضح الفاظ میں اعلان کر دیا:

”اسی بنا پر میرٹھ کے جلسے میں جمیۃ علماء ہند نے اپنا اعلان موجودہ جنگ کے متعلق

صاف اور واضح الفاظ میں شائع کر دیتا تھا جس کا حق صرف حق اور قابل حق ہے
 اور وہ ہے۔ ہمیشہ عطا ہند کا نصب العین ہمیشہ سے مکمل آزادی رہا ہے
 اور وہ اس کو پاناٹھی، سیاسی اور اخلاقی حق کہتی ہے اور کوئی چیز جو اس حق
 کے راستے میں مزاحم ہو اس کے لئے ناقابل برداشت ہے۔ ہمیشہ عطا ہند کی مجلس
 عاملہ کسی نقطہ نظر سے بحالت موجودہ جنگ میں برطانوی اہمیت کی امداد کرنے
 کے لئے کوئی وجہ جواز نہیں پاتی۔^۱

لاہور ریزولیشن اور پاکستان کا اعلان

۱۹۴۷ء

پچھلے صفحات میں ڈاکٹر سراقبال اور چودھری رحمت علی کی تجویز پاکستان اور تقسیم ملک کا تذکرہ گزر چکا ہے۔ اب پورے دس برس بعد مسلم لیگ نے مارچ ۱۹۴۷ء میں بمقام لاہور سٹر محمد علی جناح کی صدارت میں اس تجویز کو خطابطے کی شکل میں منظور کیا۔ بہتر ہے کہ اصل تجویز اور پاکستان کی تصویر دیکھنے سے پہلے اس کے پس منظر پر ایک اجمالی نظر ڈال لی جائے۔ تاکہ اصل منظر واضح اور حیاں تر ہو جائے۔ چودھری رحمت علی کی تجویز چودھری غلیق الزماں کی زبانی سنیں :

”چودھری رحمت علی نے ۱۹۴۷ء اور ۱۹۴۸ء میں جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں ایک ایک حکم پاکستان کے نام سے تیار کی تھی جس میں انھوں نے لفظ پاکستان کے پی سے پنجاب، اے سے افغان، کے سے کشمیر، س سے سندھ اور تان سے بلوچستان رکھا۔ اور اسی سال ۱۹۴۷ء میں علامہ اقبال نے اپنے خطبہ صدارت الہ آباد میں اپنا نظریہ تقسیم ہند کا پیش کیا۔ اور بعد ازاں ایک چار صفحے کا پمفلٹ ”ابھی یا کبھی نہیں“ (NOW OR NEVER) چودھری رحمت علی، محمد اسلم خاں اور شیخ محمد صادق کی طرف سے جنوری ۱۹۴۷ء میں کیمرج میں تقسیم ہوا جس میں انھوں نے ارغی کیا وہ تین کروڑ تیس لاکھ اپنے اسلامی بھائیوں کی طرف سے جو پاکستان میں بستے ہیں اُسے شائع کرتے ہیں۔ انھوں نے اس میں یہ ظاہر کیا کہ پاکستان کے اجزاء ملکہ، صوبہ پنجاب، صوبہ سرحد، کشمیر اور صوبہ سندھ اور بلوچستان ہوں گے۔ ان حضرات نے اس میں یہ رائے بھی ظاہر کی کہ وہ آل انڈیا فیڈریشن کی تجویز کے جو راؤڈ ٹیبل کانفرنس میں پاس ہوئی ہے بالکل خلاف ہیں۔ اس میں انھوں نے یہ بھی کہا کہ پاکستانی مسلمان ایک منفرد قومیت

ہیں۔ کادون اپنی دست اور آبدی کے اعتبار سے فرانس کے برابر ہے اور وہ اس کی ایک عمدہ قومی حیثیت کو تسلیم کے جانے کا مطالبہ کرتے ہیں۔

یہ بیضہ وہی نقشہ تھا جس کی بنیاد پر دس سال بعد نوابزادہ لیاقت علی اور چودھری خلیق الزماں نے کانگریس کی مخالفت اور تقسیم ہندوستان کی پالیسی کا آغاز کیا اور جسکی قیادت جناح صاحب نے شروع کی۔ ۱۹۳۰ء سے پہلے تک نہ اس مطالبے پر کسی نے توجہ کی نہ مسلم لیگ کی ملک میں کوئی اہمیت تھی۔ جناح صاحب نے جب یہ دیکھا کہ ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۱ء میں کانگریس نے اپنے آپ کو گاندھی جی کے ہاتھوں میں ڈال دیا تو وہ بالکل مایوس ہو گئے اور ان کو اپنی سیاسی زندگی کے لئے کوئی پلیٹ فارم نظر آنے کی امید نہ رہی۔ چنانچہ انھوں نے انگریزوں میں جانے کا فیصلہ کر لیا۔ وہ کہتے ہیں کہ "میں اس قدر ناامید ہو گیا کہ میں نے انگریزوں میں رہنے کا فیصلہ کر لیا اس لئے نہیں کہ مجھے ہندوستان سے کوئی تعلق نہیں رہ گیا تھا بلکہ اس لئے کہ میں نے اپنے آپ کو بالکل مجبور محسوس کیا۔"

چنانچہ انھوں نے انگریز جا کر ہمسٹڈ میں ایک تین منزلہ کوٹھی خرید لی۔ ان کی بہن قاطر جناح نے جو ان کے ساتھ تھیں گھر گرہستی کا انتظام نبھال لیا۔ ان کی تیسرہ سالہ لڑکی رینا ایک انگلش بورڈنگ اسکول میں داخل ہو گئی جہاں سے وہ چھٹیوں میں باپ کے پاس آ جاتی تھیں۔ یہاں ان کی وکالت بھی کامیابی کے ساتھ چمک اٹھی۔ اتوار کے روز وہ انگریز کے خوبصورت مناظر کی سیر کے لئے جاتے تھے اور یہاں ان کی زندگی ہندوستان کے مقابلے میں زیادہ پرسکون ہو گئی تھی۔ لیکن انھوں نے ہندوستان سے اپنا رشتہ کبھی نہیں توڑا۔ دوسری دہائی میں کانگریس سے کچھ ہی پہلے وہ ہندوستان آئے اور کانگریسی مسلمانوں کو

ایک تہہ مسلم جماعت میں شریک کرنے کی کوشش کی۔ مگر اس مقصد میں انھیں کامیابی نہیں ہوئی۔ وہ اپنے چودہ نکات پر بھی زور دیتے رہے اور یہ بھی کہتے رہے کہ ذاتی طور پر میں مشترکہ انتخاب کا قائل ہوں مگر اس کے ساتھ ہی انھوں نے گورنمنٹ کو وارننگ دی کہ اگر اس نے ہندوؤں کی مرضی کے مطابق کوئی دستور منظور کر لیا تو مسلمان اس دستور کو ختم کرنے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھیں گے۔

جولائی ۱۹۴۳ء میں سینتیس برس کے ایک صاحب جو اپنی نئی (دوسری) بیوی کے ساتھ انگلینڈ میں اپنی بھینس منانے گئے تھے جناح صاحب سے ملنے آئے۔ ان کا نام لیاقت علی خاں تھا اور یہی آئندہ پاکستان کے پہلے وزیر اعظم ہونے والے تھے۔ بیگم لیاقت علی خاں نے بتلایا کہ ان کے شوہر کو یہ یقین ہو گیا کہ جناح صاحب ہی وہ شخص ہیں جو مسلم لیگ اور مسلمانوں کو بچا سکتے ہیں۔ دونوں میاں بیوی نے ان پر بہت زور دیا کہ وہ واپس ہندوستان چلیں مگر جناح صاحب نے کہا کہ میں ہمیشہ میں بہت مطمئن ہوں۔ لیاقت علی صاحب اپنے اصرار پر تھے ہی رہے آخر کار جب ان دونوں کو یہ محسوس ہوا کہ جناح صاحب اب انگلینڈ چھوڑنے پر آمادہ نہ ہوں گے تو ایک شاندار ڈنسر کے بعد انھوں نے کہا کہ آپ لوگ جائیں اور حالات کا مطالعہ کیجئے۔ ملک کے ہر حصے کا اندازہ کیجئے اگر پھر آپ کی رائے یہی ہوتی ہے کہ میں واپس چلوں تو میں یہاں کی ساری آسائشیں چھوڑ کر واپس آ جاؤں گا۔ یہ وعدہ لے کر لیاقت علی خاں ہندوستان واپس آئے اور یہاں سے پنچام بھیجا کہ واپس آجائیں۔ اس پر جناح صاحب نے اپنی کوٹھی فر دخت کر ڈالی۔ سامان اٹھنے پونے چھپے ڈالا اور اپنی بہن فاطمہ کو لے کر واپس آ گئے۔ ان کا ایک بڑا سی بتلاتا تھا کہ اس طرح روانہ ہو رہے تھے جیسے کوئی شخص بڑے عظیم الشان مشن پر جا رہا ہو۔ ہندوستان پہنچ کر ۱۹۴۳ء میں وہ متعلقہ طور پر مسلم لیگ کے دائمی صدر بنادئے گئے۔

اب مسلم لیگ اور خاص طور پر مسٹر جناح کا کانگریس نیشنلسٹ مسلمانوں اور متحدہ ہند کے نظریے سے براہ راست مقابلہ تھا۔ ان کی سیاست کا اہم ترین مقصد یہ تھا کہ مسلم لیگ کو ہندوستانی مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کرائیں۔ اور اس کے لئے انھیں لازمی طور پر کانگریس کو خالص ہندو جماعت کہے جانے پر اصرار تھا۔ پہلے مقصد کے لئے جناح صاحب نے قانونی موٹوگائیوں کا سہارا لیا اور نہایت سمجھ داری اور ذہانت کے ساتھ سیاسی ذرائع استعمال کئے۔ برطانوی افراد اور حکومت کے حلقوں کو ان پر اعتماد تھا اور براہ راست ان سے سیاسی اور اجتماعی روابط تھے۔ گورنمنٹ وقتاً فوقتاً مسلم لیگ کے لیڈران سے ملک کی سیاسی بساط پر بہت سی غیر متوقع اور اچانک صورتِ حالات کو دبانے کا کام لیتی رہتی تھی۔ اس لئے ہر سیاسی اقدام پر مسلم لیگ سے استمزاج ضروری سمجھتی تھی۔ علاوہ ازیں کانگریس کی پالیسی یہ تھی کہ آزادی کی راہ ہموار رکھنے کے لئے ہر اہم موڑ پر ملک کی سبھی سیاسی جماعتوں کی تائید و اعانت شریک رکھی جائے۔ اس طرح مسلم لیگ کو تحریک آزادی میں شرکت اور دخل اندازی کے مواقع حاصل تھے۔

"لندن میں دوسری راؤنڈ ٹیبل کانفرنس ہوئی تو گاندھی جی نے اس میں ڈاکٹر مختار احمد انصاری کو بھی شرکت کی دعوت دینے کی درخواست کی کیوں کہ وہ نیشنلسٹ مسلمانوں کے سربراہ تھے مگر ڈاکٹر صاحب نے ڈاکٹر صاحب کو شریک کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر گاندھی جی نے کہا کانگریس ہندو نہیں بلکہ ہندوستانی جماعت ہے اس لئے کہ اس میں مولینا ابوالکلام آزاد اور ڈاکٹر انصاری اور بہت سے دوسرے مسلمان شریک ہیں مگر مسٹر محمد علی جناح اور جناب سر آغا خان نے کانگریس کو ہندوستانی جماعت ماننے سے انکار کر دیا۔"

۱۹۳۷ء کے بعد جب مسلم لیگ اور کانگریس کے درمیان اختلافات شدید ہو گئے تو گاندھی جی نے صلح کی کافی کوششوں کے بعد مسٹر جناح کو وادھا آنے اور بات کرنے کی دعوت

دی مگر جناح صاحب نے وار دھا جانے سے انکار کر دیا۔ نتیجے کے طور پر گاندھی جی نے خود جناح صاحب کے پاس جانے کا ارادہ کیا اور اس بات حیت میں مولینا آزاد کو بھی شریک رکھنا چاہا مگر جناح صاحب نے اس سے انکار کر دیا اور گاندھی جی کو تار دیا کہ میں آپ سے اکیلے ہی ملوں گا۔ گاندھی جی کے اس رویتے نے جناح صاحب کے اعتقاد کو بہت مضبوط کر دیا اور انھوں نے گاندھی کے نام ایک خط میں لکھا کہ :

”اب اس بات میں کوئی مشبہ نہیں رہ جاتا کہ آپ اعتراف کرتے ہیں کہ مسلم لیگ مسلمانوں کی ایک نمائندہ اور ذمہ دارانہ جماعت ہے اور دوسری طرف آپ سارے ملک کے ہندوؤں اور کانگریس کے نمائندہ ہیں۔ ہم آئندہ صرف اسی بنیاد پر بات حیت کریں گے“۔

اس واقعہ نے اور مولینا سے ملنے سے انکار نے مسلمانوں میں جناح صاحب کی شخصیت کو بہت مشہور کر دیا اور مسلم لیگ والوں نے مختلف اسلوب اور پیرائے بیان میں اس کی شہرت کی کہ جناح صاحب کی شخصیت اس قدر اہم ہے کہ گاندھی جی کو ہر قیمت پر ان کے دروازے پر جانا ہی پڑا۔ اسی ریلے میں ایک اور اہم ترین واقعہ سامنے آیا جس نے جناح صاحب کو اپنی وقت ثابت کرنے کا ایک اور موقع فراہم کر دیا۔

کانگریس اپنے اس مطالبے پر سختی سے قائم تھی کہ ایک ایسی قومی حکومت بنائی جائے جس میں سارے ہی ہندوستانی عوام کی نمائندگی ہو۔ بحیثیت صدر کانگریس مولینا ابوالکلام آزاد نے جناح صاحب کو لکھا کہ کانگریس اس گورنمنٹ کی ترکیب و ترتیب میں آپ سے تعاون چاہتی ہے۔ اس نے فیصلہ کیا ہے کہ حکومت میں بھی پارٹیاں شامل ہوں گی۔ مگر جناح نے مولینا کے پیغام کا جو جواب دیا وہ تاریخی اہمیت کا حامل ہے انھوں نے لکھا :

”میں تم سے کوئی گفتگو نہیں کرنا چاہتا۔ چاہے وہ خط و کتابت ہو یا اور کسی طریقہ سے کیا تمہیں معلوم نہیں ہے کہ کانگریس نے صدر بنا کر تم کو ایک شو بوائے بنایا

ہے۔ کانگریس ایک ہندو جماعت ہے۔ اگر تم میں اور انہی نفرت اور اصرار ہے تو
اور کانگریس سے استغناء کرو۔ آج تک تم مسلم لیگ کو شدید اصرار دیکھاتے رہے ہو
لیکن اب سمجھو کہ تم اصل کام ہو گئے ہو اور اب یہ اصول جو اس نے ذکر کیا ہے

انگریزی زبان میں تو تم اور آپ کے لئے ایک ہی الفاظ عام طور پر استعمال ہوتا ہے
کلام کے سیاق و سراج سے یہ سمجھیں ہوتا ہے کہ مخاطب میں مراد آپ ہے یا تم۔ جناب صاحب کے
اس خط کا مزاج اس قسم کا تھا کہ اس میں "یو" کا ترجمہ تم ہی سے ہوتا ہے۔ مسلم لیگ اور اس کے
علاقوں نے مذکورہ بالا جواب کو جناب صاحب کی تاریخ میں زریں الفاظ میں لکھ دیا۔ اس کے
حکمت و سیاست کا شر پارہ قرار دیا اور برسوں تک بلکہ تقسیم ہندوستان کے دن تک اس پر
شروع دواشی کے اضافے کر کر کے بیان و اعلان کرتے رہے۔ یہ تمام واقعات مسئلہ کے
انکشاف کے بعد پیش آرہے تھے جب لیگ نے از سر نو زندگی شروع کی تھی ورنہ اس سے پہلے
عوام میں لیگ کی کوئی حیثیت نہیں تھی۔ اس موضوع پر مفصل بیان پہلے اور اسی میں گزرا ہے
اب جناب صاحب پورے دعوے کے ساتھ اعلان کرنے لگے تھے کہ ہندوستان کی کسی پارٹی کا
یہ حق نہیں ہے کہ وہ مسلمانوں کے معاملے میں دخل اندازی کرے۔

"مسئلہ ۱۹۳۵ء میں جناب صاحب نے کانگریس سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنی منزل
کیٹی میں کسی مسلمان کو منتخب نہ کرے مگر بسجاش چند برس نے جواب دیا کہ کانگریس
اپنے عقیدے سے نفرت نہیں ہو سکتی اور اپنے مسلمان ساتھیوں کو نہیں چھوڑ سکتی۔"

مسئلہ ۱۹۳۵ء کے بعد اب مسلم لیگ کانگریس سے مقابلے کے لئے کھل کر میدان میں آگئی
مسلم لیگ کے سربراہ اور وہ حضرات میں سٹر جناب اور نواب زادہ لیاقت علی خاں تو کئی برس سے
مقابلے میں تھے اب چودھری خلیق الزماں بھی اس مقصد میں شریک ہو گئے تو ان کی طاقت
اور تدبیروں میں دن دو نارات چوگنا اضافہ ہوتا چلا گیا۔ چودھری صاحب کا لہجہ ملاحظہ فرمائیے

نہ ایٹ لائیونز۔ راج موہن گاندھی۔ ص ۵۵

نہ ایٹ لائیونز۔ راج موہن گاندھی۔ ص ۵۵

"۲۶ جولائی کو نواب اسماعیل خاں اور میں دونوں مسجد کی گالری سے گفتگو کرنے گئے اور ہم لوگ سیدھے ہتھ جی کے گھر گئے۔ یہاں مولانا اپنی مسجد کی چائے پی رہے تھے۔ سلام اور دعا کے بعد میں نے جیب سے مولانا کا شرائط نامہ نکال کر ان کے ہاتھ میں دے دیا اور ان سے کہا کہ مولانا آپ کو معلوم ہے کہ یہ گفتگو میں مسلم قوم کی طرف سے کانگریس سے کر رہا تھا۔ اس میں میرا کوئی ذاتی سوال نہیں تھا اس لئے آپ کو سوچنا چاہیے تھا کہ ان شرائط سے آپ پوری مسلم قوم کی توہین کر رہے ہیں۔ بہر حال میں اپنی پارٹی کو لے کر آپ کا مقابلہ کروں گا۔ کچھ آگے چل کر چودھری صاحب نے لکھا ہے۔ اپنی تعداد کے اعتبار سے مسلمانوں نے کانگریس کی ہر تحریک میں ہوا ہوا ساتھ دیا تھا اور وزارتوں کے سلسلے میں میں نے مولانا کو یہاں تک لکھ کر دے دیا تھا کہ ملکی مسائل میں مسلم لیگی ممبر کانگریس کا گھلے گھلے ساتھ دیں گے۔"

پچھلے صفحات میں گزر چکا ہے کہ مسلم لیگ مصر تھی کہ اس کے دو ممبر چودھری خلیق الزماں اور نواب اسماعیل خاں یوپی کی وزارت میں لئے جائیں اور کانگریس ایک مسلمان ممبر اپنی طرف سے بھی شامل کرنے پر اڑی ہوئی تھی۔ اسی کو چودھری صاحب نے مسلم قوم کی طرف سے کانگریس سے گفتگو کہا ہے۔ مولانا اس کوشش میں تھے کہ کسی طرح جو اہر لال (کانگریس) مسلم لیگ کا یہ مطالبہ مان لیں یا پھر چودھری صاحب کسی درمیانی راستے پر مسخ کر لیں۔ اسی موضوع پر انھوں نے چودھری صاحب کو خط لکھا تھا جس سے چودھری صاحب کو یقین ہو گیا تھا کہ مولانا کی کوششیں بار آور نہیں ہو سکیں گی۔ کانگریس وزارت میں ان دونوں صاحبان کی شمولیت پر رضامند نہیں ہوئی۔ اسی کو انھوں نے پوری مسلم قوم کی توہین قرار دیا ہے۔ اس قضیے پر جو کچھ ہم لکھ چکے ہیں اس پر مزید اضافہ کرنے کے لئے کہاں سے گنجائش لائیں اور اسی نہ کسی طرح کوئی موقع نکالیں بھی تو اس تفصیل کا ہمارے موضوع سے تعلق کیا ہے، ہمیں تو یہاں پر صرف یہ بتلانا تھا کہ اگر کانگریس لیگ کے مطالبے کو اس طرح پس پشت نہ ڈال دیتی تو چودھری صاحب نے لکھ کر دیا تھا

کو ملکی مسائل میں مسلم لیگی ممبر کانگریس کا گلے گلے ساتھ دیں گے مگر بحالت موجودہ انہوں نے اپنی پارٹی (مسلم لیگ) کو لے کر کانگریس کا مقابلہ کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ مگر مقابلے کے لئے ان کے سامنے متعدد مشکلات تھیں۔ ان میں بڑی مشکل مسلمانوں پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اثرات اور مقبولیت تھی۔ حضرت اور ان کی جماعت ہندوستان کی تقسیم اور پاکستان کی تاسیس کے مخالف تھے اور مسلمانوں کو حضرت کی مخالفت پر آمادہ کرنا آسان کام نہ تھا۔ چودھری صاحب کانگریس سے مقابلے کی مشکلات کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

”دوسری دقت یہ ہے کہ سارا قصہ یونپی سے شروع ہوتا ہے جو تقیسی صورت ہے۔ معلوم نہیں مسلم اکثریتی صوبوں پر ان کا کیا رد عمل ہوگا۔ اگر ہم ان کو اپنی قربانیوں سے جگانہ سکے تو ہماری لڑائی کانگریس جیسی جماعت سے کے دن کی؟ خود اپنے صوبہ میں جمیہ علماء سب سے زیادہ با اثر جماعت ہے۔ اس کے مقابلے کے لئے سرفروشی نوجوان کارکنوں کی ضرورت ہوگی۔“

بہر حال چودھری صاحب میدان میں صف آرا ہو گئے اور اپنے روابط، تعلقات، ذہانت اور سیاسی تدابیر کے بل بوتے پر مارچ ۱۹۴۷ء میں بمقام لاہور پاکستان کا مندرجہ ذیل ریزولیشن پاس کرایا :

”آل انڈیا مسلم لیگ اپنی تجاویز ۲۷ اگست ۱۹۴۷ء اور ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۷ء اور سرفروشی ۱۹۴۷ء کی تائید کرتے ہوئے با اصرار اعادہ کرتی ہے کہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۴۷ء کے آل انڈیا فیڈریشن کی اسکیم بالکل نامناسب اور ملک کے حالات کے اعتبار سے ناقابل عمل ہے۔ اور وہ مسلمانوں کے لئے ناقابل قبول ہے۔ وہ پُر زور طریقے سے اپنا خیال ظاہر کرتی ہے کہ گورنمنٹ ۲۲ اکتوبر ۱۹۴۷ء کا رٹش گورنمنٹ کی طرف سے وائسرائے کا یہ بیان کہ گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۴۷ء مخالف پارٹیوں کے مشورے کے بعد دوبارہ زیر غور آئے گا اطمینان بخش ہے۔ پھر بھی مسلم لیگ یہ

واضح کر دینا چاہی ہے کہ جب تک تمام دستوری اسکیم پر از سر نو غور نہ کیا جائے گا جس میں مسلم لیگ کی مرضی اور قبولیت شریک نہ ہو قابل تسلیم نہ ہوگا۔

تجویز ہو کہ مسلم لیگ کی یہ غور شدہ رائے ہے کہ کوئی دستوری اسکیم ملک میں مسلمانوں کے لئے قابل قبول نہ ہوگی جو حسب ذیل بنیاد پر قائم ہو۔ یعنی وہ جغرافیائی ہمسائی (اقطاع یا اکائیوں) (ریونٹ) رکن یا زون حسب ضرورت اقطاع کے لین دین کے ساتھ اس طریقے سے شامل کئے جائیں کہ وہ تمام حصے جن میں ہندی اعتبار سے مسلمان اکثریت میں ہوں جیسے ہندوستان کے شمال مغربی اور مشرقی حصے ہیں ان کو ٹاکر آزاد اسٹیشن بنائی جائیں جو خود مختار اور آزاد ہوں۔

یہ کہ مناسب، با اثر اور قانونی تحفظات دستوری اقلیتوں کے لئے رکھے جائیں جس سے ان کے اپنے کلچرل، اقتصادی اور سیاسی مفادات محفوظ رکھے جائیں اور دوسرے حصوں میں جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں اسی قسم کے تحفظات دستور میں ان کے لئے بھی رکھے جائیں۔

اس تجویز میں اقلیتوں کے کلچرل، اقتصادی اور سیاسی مفادات کے تحفظ کی بات قابل غور ہے۔ ہندوستان کے دستور کی حد تک ان تحفظات کا پورا پورا قانونی خیال رکھا گیا ہے مگر عملدرآمد ان قانونی قرار دادوں پر کس حد تک کیا گیا؟ اس کے لئے آزاد ہندوستان میں مسلمانوں، اچھوتوں، جیسائیوں اور دوسری اقلیتوں کی سیاسی، اقتصادی اور معاشرتی پس ماندگی سے سوال کرنا پڑے گا۔

پاکستان اور حضرت کا موقف

پاکستان اور تقسیم ہندوستان کا مطالبہ دو قومی نظریے پر مبنی تھا۔ پہلے صفات میں اس کا پکا ہے کہ حضرت ہندوستان میں بسنے والی تمام جماعتوں کو جنگ آزادی کی صد تک ایک نام سمجھتے تھے اور ان میں تفریق تقسیم اور اختلاف کے سخت خلاف تھے۔ اسی بنیاد پر وہ اور ہندوستان کے لاتعداد میٹنگس اور حریت پسند مسلمان تقسیم ہندوستان اور پاکستان قبول کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ اس سیاست کو نہ صرف ہندوستان بلکہ خاص طور پر مسلم قوم کے لئے سیاسی مذہبی اقتصادی اور ہر اعتبار سے نقصان اور گھماٹے کا سودا سمجھتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ دس بارہ کروڑ افراد کی ایک وحدت کسی بھی ملک میں مخالف سے مخالفت ماحول میں بھی مطلوب اور کمتر ہو کر نہیں رہ سکتی۔ مسلمانوں میں خاص طور پر فطری جرات، موروثی شجاعت، تاریخی شہادت، شوق شہادت اور عظمت و عزیمت جیسی صفات اور خصوصیات موجود ہیں۔ یہ اگر جاہل مستقیم پر گامزن رہیں تو صرف ہندوستان ہی میں نہیں پوری دنیا میں مظفر و منصور ہو کر رہ سکتے ہیں۔ حضرت کا خیال تھا کہ ہندوستان کو تقسیم کرنے کا منصوبہ اور سازش سامراجی سیاست اور برطانوی پالیسی نے تیار کی ہے۔ وہ تاریخی حوالوں اور مدلل شہادتوں کے ذریعے یہ بتلاتے تھے کہ اسلام دشمن طاقتیں اسی تقسیم اور تفرقہ اندازی کی سیاست کے ذریعے مسلمانوں کی چودہ سو سالہ تاریخ میں ہمیشہ ان کی جیت کو کمزور اور طاقت کو پارہ پارہ کرتی رہی ہیں۔

حضرت مولینا حسین احمد مدنی مطالبہ پاکستان کو مسلمانوں کے لیے نقصان سمجھتے

تھے۔ ان کا خیال تھا کہ یہ سیاست نہ صرف یہ کہ مسلم قوم کی اجتماعیت اور وحدت کے لیے ایک خطرناک ثابت ہوگی بلکہ یہ اسی مقصد کے تحت انگریزی حکومت کی پیدا کردہ ایک سیاسی پال ہے۔ چنانچہ آپ نے پورے اخلاص اور یقین کے ساتھ اس نظریے کی مخالفت کی اور پورے ہندوستان میں مسلمانوں کو تقسیم کے نتائج سے آگاہ کیا۔ اس سلسلے میں حضرت کو قدم قدم پر اپنی اور بیگانوں کی طاقتوں، مقصدوں، اعتراضات اور مخالفتوں

کا تدارک کرنا پڑا، مگر آپ نے پورے سہم و استقامت کے ساتھ اللہ پر بھروسہ کر کے
سارے مصائب برداشت کیے اور جس چیز کو چاہئے تھے وہ قوم کے سامنے پیش کی گئی۔

حضرت کا بیان ملاحظہ ہو۔

”پھر برطانوی حکومت ہی ہے جس نے مسلمانوں کی حیثیت کو پارہ پارہ کر ڈالا
ہے۔ ان کے تعلیمی اداروں کو برباد کر ڈالا ہے، شرعی قوانین کو ٹاکر ان کی جگہ
انسانی کے بنائے ہوئے قوانین جاری کر دیے ہیں، اسلامی عدالتوں اور قصود
ان کو ختم کر ڈالا ہے۔ ان کو اقتصادی اور معاشی طور پر برباد کر ڈالا ہے۔ آج
پاکستان ان کے دلوں میں مسلمانوں کی ہمدردی اور غیر خواہی کیسے پیدا ہو گئی۔ اور
کیسے مشرکوں سے سرکاری آؤٹ ریٹ نہ لیا۔ ہندوستانی مسلمانوں کی حالت پر
ملکِ عظم کی حکومت کی اس پریشانی کا اظہار مسئلہ میں مندرجہ ذیل الفاظ میں کر رہا
ہے یہ کچھ میں نہیں آتا۔

یہ فرمیں گے کہ انگریز ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی بات ہے
لیکن ہندوستان کی مشترکہ قومی زندگی کے اہم عناصر انگریزوں کے اس رویے کا
انکار کرتے ہیں کہ ہندوستان کی سیاست میں بولنے کا حق تنہا اسی کو ہے۔ یہ جانکر
اپنا یہ حق ثابت کرتے ہیں کہ ان کو نہ صرف یہ کہ موثر اقلیت مانا جائے بلکہ ہندوستان
کا دستور بنانے میں برابر کا حق دیا جائے ان میں سے زیادہ مضبوط نوے فیصد افراد
ہندوستانی مسلمانوں کی عظیم اٹھان قوم ہے جو شمال مشرقی اور شمال مغربی صوبوں
میں تو اکثریت میں ہے مگر متحدہ ہندوستان میں اقلیت شمار ہوتی ہے۔

غرضی اسکا شرقی تاریخی اور تمدنی اعتبار سے مسلمانوں اور اسی کے اوطاق
ہندوستان میں اتنا ہی گہرا فرق ہے جتنا یورپ کی کسی بھی دو قوموں میں ہوتا ہے۔
اکثریت کے بل بوتے پر جغرافیائی حدود کی بنیادوں پر تنجب کی بجائے دستور ساز اصول

میں رہا ہے۔ دستور میں اس کا کوئی حصہ نہ ہوگا۔

برطانوی ڈسٹریکٹوں کی اس قسم کی تقریروں، تجویزوں اور تائیدوں کی بنیاد پر
ہندوستان کے اتحادی مسلمانوں اور لیڈروں کو یقین تھا کہ اس تحریک کے پیچھے برطانوی
رہنما کی صلیت اور اتحاد موجود ہے۔ اس کے علاوہ ان کو معاشی اور اقتصادی پہلو سے
بھی تقسیم برائے حق تھا۔ وہ کہتے تھے کہ صدیوں کی غفلت اور مسلسل جدوجہد کے ذریعے
مسلمانوں نے غفلت، غفلت، غفلت اور غفلت کی کارگرگی میں معاشی استحکام حاصل
کیا ہے۔ بہت سے نئی شہر پارہ بانی، پرچم سازی، شیش گری، جواہر تراشی، نقشہ نویسی،
بانجائی، ڈھولائی، سہاری، بھاری وغیرہ وغیرہ میں مہارت، شہرت اور ایک مقام بنا یا ہے
جس میں کوئی دوسری قوم مسلمانوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ اور جو ہندوستان بھر میں اپنے
خصوصی علاقوں اور مقامات کی نسبت ہی سے بگھتی اور بگھلتی پھولتی ہیں۔ اس بارے میں مولانا
غلام الرحمن صاحب نے فرمایا:

پاکستانی اسکیم ایک جانب ہندو ہندوستان کے عظیم اٹان رقبے میں
مسلمانوں کو وہاں کے طبی و سماجی و ذخائر سے محروم کرنے کے سامان مہیا کرتی
ہے اور دوسری طرف مسلم ہندوستان (پاکستان) میں انہی سرمایہ کار ہندوؤں
کو دولت دیتی ہے کہ وہ جن کو حاصل مذکور، پیدا ہونے والی تنگ نظری اور فرقہ پرستی
کودل میں لے جاتے ہیں۔ کینیوں کی صورت میں مسلم ہندوستان کے معاشی اور طبی
ذخائر پر قابض ہو جائیں اور یورپ کے بیرونی سرمایہ داروں کی طرح حکومت
کے صلح و جنگ پر بالواسطہ ملک ہو جائیں اور پھر انگریزوں ہی سے رجوع کریں
کہ وہ اس معاشی اور اقتصادی گتھی کو اپنے سرمائے سے حل کرنے کے لئے ہمارے
اسی طرح آقا اور حاکم بنے رہیں جس طرح آج ہیں۔

لے ضیاء المسن غاروتی۔ دیوبند اسکول اینڈ دی ڈیپارٹمنٹ قائد پاکستان۔ ص ۱۰۴ بحوالہ مکتبہ شیعہ الاسلام
مرتبہ فروری ۱۹۷۱ء۔ تحریک پاکستان پر ایک نظر۔ مولانا غلام الرحمن صاحب ص ۲۳

ساجی اور اجتماعی اعتبار سے صدیوں کے رہن ہیں، بیل، ٹاپ اور معاشرت سے مسلمانوں کی ایک مخصوص تہذیب، تمدن اور روایت پئی بڑھی تھی۔ اس کے حدود و قیود اور حدودِ خال کو لاتعداد گردِ شہائے روزگار، مخالفوں، موافقوں اور قربانیوں نے سنوا دیا تھا۔ یہاں بٹھا کر بستیاں اُجڑیں گی تو صدیوں کی ترقی یافتہ تہذیب و معاشرت بھی مٹ جائے گی۔ اس کی دلیل ملاحظہ ہو:

”اگر ہم ہندوستان کے ایک حصہ کو پاکستان بنا کر چھ ہندوستان سے جدا کر لیں گے تو اگرچہ چھ ہندوستان (پاکستان) کی سرکاری زبان آریہ زبان کے قریب سے آئے گی لیکن چھ ہندوستان (بھارت) کی سرکاری زبان خالص ہندی اور ہم انھیں دو بھگتی ہو کر رہے گا۔ اور اس طرح آہستہ آہستہ ہندو ریاستوں کے مسلمانوں کی طرح تقریباً تین کروڑ (اب دس کروڑ) مسلمان جو ہندوستان (بھارت) کے باشندے ہوں گے اُردو زبان سے بڑی حد تک بیگانہ ہوں گے اور چند خاص علمی حلقوں کے علاوہ یہ زبان ہندوؤں میں تو کیا مسلمانوں میں بھی مذہبی زبان بولی کی طرح تبرک کے طور پر بولی اور لکھی جائے گی۔ اس کا جو اثر ہماری تہذیب و تمدن اور معاشرت پر پڑے گا وہ ظاہر ہے۔“

دینی، تعلیمی اور اسلامی میدانوں میں مسلمانوں نے ہندوستان جیسے عظیم ملک میں صدیوں کی سرفروشیوں، قربانیوں اور جاں نثاریوں کے ذریعے جو کامیابیاں حاصل کی تھیں اور جس کامیابی کے ساتھ ہندوستان کے بسنے والوں پر اثر انداز ہوئے تھے وہ اسلامی تاریخ کا زریعہ کا زمانہ ہے۔ حضرت فرماتے تھے کہ ملک کی تقسیم سے ان سرگرمیوں اور تحریکوں پر بڑے خراب اثرات مرتب ہوں گے۔ اس موضوع پر جیتے علماء ہند کا محکمہ ”نظر مولینا حفظ الرحمن“ کی زبان سے سنئے:

”جو حضرات اس حقیقت سے آگاہ ہیں کہ ہندوستان میں برٹش حکومت

ہے یہی وہ ہندو سکھوں کے دانت میں اسلام نے کس طرح اپنا پیغام پہنچایا اور
 یہاں کے باشندوں نے کس طرح اس کو قبول کیا نیز برٹش حکومت کے قیام کے
 بعد کس طرح یہاں کی مسلم آبادی وہ پسند ہو گئی اور جو حضرات اس حقیقت سے بھی
 انکاد ہیں کہ اسلام کی اس روز افزوں ترقی کے پیش نظر سیاسی اور مذہبی نکتہ
 نگاہ سے کس طرح ہندوئیں میں تکریمِ صلح تحریک کے نشوونما پائی وہ آسانی یہ سمجھ
 سکتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کی سیاسی، اجتماعی اور اقتصادی برتری اور ترقی کا علاج
 پاکستان ہی کے ذریعے کیا گیا تو اس سے اسلامی تبلیغ کو بڑا دھکا اور نفاذِ اہل
 حق و انصاف دینے کا ذریعہ

ہندوستان میں اسلام کی ترقی کی تاریخ اور تبلیغِ اسلام کے راستے میں تقسیم کے سفر
 اثرات بیان کرتے ہوئے حضرت فرماتے ہیں :

جب کہ اسلام ہے کہ صلح حدیبیہ ہی فتح منکے اور فتحِ عرب کا پیش خمیہ ہے
 جس روز یہ تمام وکال کو پہنچی اسی روز انا فتحنا الایہ نازل ہوتی ہے جس پر
 حضرت عمرؓ قہر کرتے ہوئے استفسار فرماتے ہیں : "اور فتح ہو یا رسول اللہ؟"
 کہیں میں اختلاط کا ہونا، نفرت میں کمی آنا مسلمانوں کے اخلاق اور ان کی تعلیمات
 کا سائنہ کرنا دلوں سے ہٹ اور ضد کا اٹھ جانا یہی امور تھے جنہوں نے اسلام کو
 کبارِ قریش کو کھینچ کھینچ کر صلح حدیبیہ کے بعد مسلمان بنا کر مکہ سے مدینہ پہنچایا،
 حضرت خالد بن ولیدؓ عمر ابی العاص وغیرہ رضی اللہ عنہم اس طرح حلقہ بگوش
 اسلام میں گئے کہ قریش کی ہستی فنا ہو گئی، الغرض اختلاط باعثِ عدمِ تنازع ہے
 وہ اقوام کو اسلام کی طرف لانے والا ہے، اور تنازع باعثِ عناد اور ضد نیز عدمِ
 افکار علی العاصی ہے۔ وہ اسلامی ترقی میں سدا رہا ہے اور چونکہ اسلام تبلیغی
 مذہب ہے اس لئے اس کا فریضہ ہے کہ جس قدر ہو سکے غیر کو اپنے سے قریب

کے نزدیک ان کو دور کرے۔ اسلام پر شکیق ہے، مادر مہربان ہے، ہمارے عزیز خواہ
ہے، جاب اقوام ہے، ہمدرد بنی نوع انسان ہے۔ اس کو غیروں کے ساتھ
جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا پر کار بند ہونا شایان شان نہیں ہے۔ لہ
حضرت کا خیال تھا کہ علمی اور تعلیمی میدان میں بھی تقسیم سے مسلمانوں کا بڑا نقصان
ہوگا اور ان کا ہزار سالہ ورثہ تباہ ہو جائے گا۔ مسلمانوں کے علمی، تہذیبی، ثقافتی، دینی اور تاریخی
مراکز و مساجد جو ہزاروں کی تعداد میں ہندوستان کے چھپے چھپے ہوئے ہیں جن میں دارالعلوم
دیوبند، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی، ندوۃ العلماء، لکھنؤ، جامعہ عثمانیہ حیدرآباد
اور دوسرے ہزاروں ایسے ہی اہم اور مرکزی ادارے شامل ہیں اور ان کے ساتھ ہی
لیکچروں، پیش قیمت اور نادر الوجود کتب خانے اور دارالاشاعت، مکتبہ دارالعلوم دیوبند، مولانا آزاد
لائبریری، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، خدائش لائبریری، پٹنہ، رضالائبریری رام پور، مکتبہ دارالعلوم
ندوۃ العلماء، لکھنؤ، دارالمصنفین، عظیم گڑھ، ندوۃ المصنفین دہلی، نیز لاکھوں مسجدیں، درگاہیں اور
خانقاہیں سب غیر مسلموں کے رحم و کرم پر رہ جائیں گی اور ان کو غیروں کے دست برد سے بچانا
بہت مشکل ہو جائے گا۔ مسلمانوں کی صدیوں پرانی علمی، فکری، تعلیمی اور دینی بنیادیں ہل
جائیں گی۔ اس موضوع پر حضرت دلائل واضحہ کے ساتھ گھنٹوں گفتگو اور تقریر فرماتے تھے کہ
بزرگوں سے ملی ہوئی یہ ذرا تئیں اتنی قیمتی ہیں کہ مسلمانوں کو جان دے کر بھی ان کی حفاظت
کرنی چاہیے اور ان کو چھوڑ کر جانے کا خیال بھی نہ کرنا چاہیے۔ ایک اہم حقیقت کی طور
حضرت مسلمانوں کو متوجہ کرتے تھے اور پورے دلائل کے ساتھ ثابت کرتے تھے کہ پاکستان کے
دو علاقوں، مشرقی پاکستان اور مغربی علاقے کے درمیان اس قدر دوری ہے کہ آمد و رفت، اتصالات،
وسائل، ریل و سائل اور نظم و ضبط کی اتنی مشکلات پیش آئیں گی۔ اور رہیں سہیں، زبان، تمدن اور
ماحول میں ایسا اختلاف ہے کہ ان کا متحد ہونا ناممکن ہو جائے گا۔ حضرت اسی کی زبان سے
نمونے کے طور پر اس بارے میں چند جملے سن لیجئے :

’ہندوستان‘ مشرقی پاکستان اور مغربی پاکستان کو الگ الگ بڑی،
 بحری اور خضائی فوج رکھتا رہے گی اور مشرقی حصہ خاص طور پر ایک جزیرہ بن جائے
 گا۔ فرقہ وارانہ کشیدگی میں تخی بڑھے گی۔ مجموعی ہندوستان اور وفاقی حصوں میں مسلمان
 بے بس اقلیت ہو کر رہ جائیں گے۔ پنجاب اور بنگال دونوں کے اہم حصے کاٹ دیئے سے
 اس کی موجودہ اہمیت ختم ہو جائے گی، مالی بحران پیدا ہوگا اور پاکستان اس حالت میں
 صحرانورد بن جائے گا چونکہ یہ ہو کر رہ جائے گا اور پھر مشرقی اور مغربی پاکستان کو
 ایک دوسرے سے طے کرنے کا کبھی سوال ہی پیدا نہ ہوگا۔ ” اور موجودہ شکل میں یہ
 نقشہ تیس چوبیس سال تک بھی یہ شکل ہی قائم رہ سکے گا۔“

مسلم لیگ اور مطالبہ پاکستان کے بارے میں یہ تذکرہ آچکا ہے کہ حضرت ان کو حکومت برطانیہ
 کی سازش سمجھتے تھے۔ آپ کی دلیل یہ تھی کہ مسلم لیگ کے موسسین ’ذمہ داران اور لیڈران برطانوی
 حکومت کے پروردہ اور وہ ’وظیفہ خواران‘ ’تربیت یافتگان‘ ’فرزندان دلبندگان‘ ’راجہ‘ ’مہاراجہ‘
 خطاب یافتگان ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ بڑے اثر انداز اور مدلل طریقے سے اپنی اس رائے کو ثابت
 کرتے تھے۔ ان دلائل کو بجا کرنا اگرچہ اب بیکار ہے مگر تاریخی اعتبار سے اتنا ہی اہم بھی ہے۔
 لیکن کئی سالوں کے خطبات، تقاریر اور مضامین میں سے یہ اقتباسات جمع کرنا کافی وقت اور دقت
 طلب کام ہے۔ تاہم مندرجہ ذیل چند دالوں سے ناظرین اس خرمن کا پوری طرح نہ ہی کسی کسی
 قدر اندازہ تو کر ہی لیں گے۔ مسلم لیگ کی بنیاد اور اس کے مقاصد کے بارے میں حضرت نے
 لکھا ہے کہ :

”مشرقیہ، مشرقیہ اور مشرقیہ کالون وغیرہ کی انتہائی انفرادی
 اور پھر مشرقیہ میں اجتماعی مباحی اس کی شاہد عدل ہیں جس کے ماتحت اولاً اسی سال
 میں یونائیٹڈ انڈین پٹریا ایک ایسوسی ایشن قائم کرائی گئی جس کا دوسرا نام انڈین کانگریس

خداوند پھر مشرق میں ملوئی انگلو انڈین وائس رائلٹی آف انڈیا کی
ملی جس کے تمام سب زلی قرار دے گا۔

۱۱) سونوں کی رہیں انگریزوں اور گورنمنٹ آف انڈیا کے سامنے پیش کر کے ملانوں
کے یہاں حق کی حفاظت کرنا۔

۱۲) عام سیاسی سرگوشیوں کو مسلمانوں میں پھیلنے سے روکنا۔

۱۳) اسی معاہدہ میں امر اور برطانوی سلطنت برطانیہ کی حفاظت اور استحکام میں مدد ہوں
بندہ اس میں اسی قلم رکھنا اور لوگوں میں وفاداری کے جذبات پیدا کرنا۔

یہ مشربک اور مشربکالوں وغیرہ کی انفرادی سیاسی ہی کا نتیجہ تھا کہ سر سید جیسے
تیز اور سخت سیاسی آدمی کے خیالات پر نہایت زہر ملا اثر ڈالا گیا۔ اسباب بغاوت ہند
کے کھنے والے شخص کے قتل اور لادوں کو روزانہ اور ہم سیاسی نے بالکل ہی جامد
ڈپک اور انگریز پرست بنادیا۔ اپنی سیاسی کی بنا پر مشرق میں اور میکڈالڈ نے
آند اور بگری کا قصد اٹھایا اور انہی وجوہ کی بنا پر مشرق میں متعدد متہ داران
برطانیہ کی کوششوں سے مسلم لیگ کی تخلیق شملہ کی چوٹیوں سے ظہور پذیر ہوئی اور آج
بہم اسی پالیسی پر گامزن ہے۔ اسی بنا پر بار بار امن سبھائیں قائم کرائی گئیں اور
اسی بنا پر شدھی اور شگشگ کی میدان میں ٹھہرایا گیا۔

یہ ایک اجمالی بیان ہے جس سے ہمیں صرف یہ معلوم کرنا ہے کہ اپنی بصیرت و بصارت
مشاہدہ و مطالعہ کی بنیادوں پر حضرت کو یقین تھا کہ ہندوستان کی ساری فرقہ وارانہ تحریکیں اور
تحکیکیں شدھی شگشگ ہندو مہا سبھا، مہڈن ایسوسی ایشن، مسلم لیگ وغیرہ تحریک آزادی کی
خلافیت میں، برطانیہ کی کابند اور اشارے سے وجود میں آئی ہیں اور اسی ایک مقصد کے لئے سرگرم
ہیں حضرت نے اپنے بیان میں شملہ کی چوٹیوں کا جو ذکر کیا ہے آج کے قارئین ہشکل ہی کہیں گے
کہ اس کا مطلب داسرے اور برطانوی حکومت کا دفتر ہے جو سال کے آدھے حصے تک شملہ میں رہا کرتا

تھا۔ حضرت کا موقف سمجھنے کے لئے اس اجمال کی کسی قدر تفصیل پر بھی ایک نظر ڈال لینا ضروری ہے۔
 ”اتفاق سے سٹراچیولڈ پرنسپل علی گڑھ کالج کے زمانے میں دہری حکومت کو

پھر ضرورت پیش آئی کہ مسلمانوں کی کوئی جماعت بنائی جائے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ
 بنگالیوں کی قوت توڑنے کے لئے لارڈ کرزن وائسرائے ہند نے ۱۸۹۱ء میں اعلان
 کیا کہ ان کا ارادہ یہ ہے کہ کشمیری چٹاگانگ، ڈھاکہ اور مبین سنگھ کو صوبہ بنگال سے
 نکال کر آسام میں شامل کر دیا جائے۔ اس کے خلاف بنگالیوں نے ہزار ہا جلسے کر ڈالے،
 اور لاکھوں دستخط کرا کے عرضداشتیں بھیجیں اور تمام ملک میں ہنگامہ برپا کر دیا۔ اس وقت
 نواب سلیم اللہ خاں آٹ ڈھاکہ نے بھی فرمایا کہ یہ ایک وحشیانہ تجویز ہے۔ لارڈ کرزن اس
 مخالفت کو برداشت نہ کر سکے اور فروری ۱۸۹۲ء میں کلکتہ یونیورسٹی کے جلسہ تقسیم اسناد
 میں ہندوستانیوں کے متعلق یہ کہا کہ وہ سچے نہیں ہوتے اور سچ بولنا کبھی ان کا نصب العین
 نہیں رہا ہے۔ اس پر بنگالیوں نے طوفان برپا کر دیا اور ایک عظیم الشان جلسے میں لارڈ
 کرزن اور ان کی پالیسی پر ملامت کی۔ یہ جلسہ ۱۸ مارچ ۱۸۹۲ء کو ہوا تھا اور اس پر لارڈ
 کرزن کو اس قدر اشتعال ہوا کہ وہ بذات خود ڈھاکہ پہنچے اور وہاں ایک جلسہ عام میں
 مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ تقسیم بنگالہ سے ان کا مقصد صرف یہی نہیں تھا کہ بنگال
 گورنمنٹ کے بار کو ہلکا کیا جائے بلکہ ایک اسلامی صوبہ بنانا تھا جس میں مسلمانوں کا
 غلبہ ہو۔

حکومت برطانیہ وائسرائے ہندوستان اور انگریزوں کو مسلمانوں سے کیسی ہمدردی تھی؟
 اور مسلمانوں ہی کی کیوں؟ اسلام کی کیسی خیر خواہی تھی کہ وہ ایک الگ اسلامی صوبہ بنانا چاہتے
 تھے۔ جو کام مسلم لیگ نے ۱۸۹۲ء میں پورا کیا۔ برطانوی حکومت اور اس کے وائسرائے نے پچاس سال
 پہلے ہی اس کی ابتدا کر دی تھی۔ مگر کچھ افراد اور جماعتیں ایسی تھیں جنہیں برطانوی حکومت کی
 ”ڈیوائڈ اینڈ رول“ کی پالیسی سے ہر وقت خطرہ رہتا تھا۔ انہی میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے۔ اسی

زمانے میں کلکتہ سے نکلنے والے ایک انگریزی اخبار نے کرزن کی اس تجویز کے مندرجہ ذیل مقاصد بیان کئے تھے:

(۱) بنگالیوں کی اجتماعی قوت کو کمزور کرنا۔

(۲) کلکتہ کی سیاسی برتری کو گرانا۔

(۳) مشرقی بنگال میں مسلمانوں کی طاقت کو اس لئے بڑھانا تاکہ ہندوؤں کی بڑھتی ہوئی قوت کو روکا جاسکے۔

بہر حال ۱۸ اکتوبر ۱۹۰۵ء کو تقسیم بنگال کا اعلان ہو ہی گیا۔ مگر اس کے خلاف بنگالیوں نے وسیع پیمانے پر دلائی مال کے بائیکاٹ کی تحریک شروع کی اس وقت اگرچہ نواب زادہ صیق اللہ خاں برادر حقیقی نواب سلیم اللہ خاں اور سنٹرل محمدن ایسوسی ایشن کلکتہ کی طرف سے اس کے سرکاری نواب امیر حسن خاں سی۔ آئی۔ اے۔ اسی نے تقسیم بنگال سے اختلاف کا اظہار کیا مگر نقار خانے میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے۔ جب عام مسلمانوں کو یہ سمجھا گیا کہ ان کی عظمت و رتہ واپس آجائے گی تو انھوں نے وہ سب کیا جو انھیں کرنا چاہیے تھا۔

ٹھیک پچاس برس بعد بھی مسلمانوں کو یہی یقین دلایا گیا لیکن اب سامراجی سیاست کا زور کام کر چکا تھا۔ اور اب اسلامی صوبے سے آگے بڑھ کر اسلامی ملک کا نعرہ مسلمانوں کو دیا گیا۔ علاوہ ازیں اس مرتبہ مسلمانوں نے وہ سب کچھ بھی کیا جو کرنا چاہیے تھا اور وہ بھی کیا جو نہ کرنا چاہیے تھا۔ مختصر یہ کہ تقسیم بنگال کا کام پورا ہو چکا تو کارروائی آگے بڑھانی گئی۔ چند ہی مہینوں بعد:

”۳۰ جولائی ۱۹۰۶ء کو نواب حاجی اسماعیل خاں صاحب نے جو فیصلہ آل میں

تھے اور کلام رس تھے، نواب حسن الملک بہادر آئری سکرٹری کلچرل علی گڑھ کو ایک سورہ تیار کر کے بھیجا کہ مسلمان بھی اپنے حقوق کا مطالبہ کریں۔ عام طور پر تعلیم یافتہ مسلمانوں نے اس طرف توجہ کی۔ اس زمانے میں علی گڑھ کالج کے پرنسپل مسٹر آرچر بولڈ نے جو چٹھی

۹۰۶ء کو نواب حسن الملک مرحوم کو لکھی اور جو طبع ہو کر ممبرانِ وفد کے پاس بھیجی گئی اس کے خلاصے سے معلوم ہوگا کہ علی گڑھ کالج کے پرنسپل تمام سیاسی جزئیات میں مسلمانوں کی کس طرح رہنمائی کیا کرتے تھے اور وہ علی گڑھ میں بمنزلہ گورنمنٹ کے ریزیڈنٹ کے ہوتے تھے چھٹی کا خلاصہ یہ ہے جس کا ایک ایک لفظ توجہ کے ساتھ پڑھنے کے قابل ہے۔

کنٹرل ڈنلپ اہمیت پر ایڈیٹ سکریٹری وائسرائے ہند اب نئے لکھتے ہیں کہ حضور وائسرائے ہند مسلمانوں کا وفد منظور کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اور نئے ہدایت کرتے ہیں کہ اس کے لئے ایک باضابطہ درخواست بھیجی جائے۔ اس کے متعلق حسب ذیل امور غور طلب ہیں۔ اول درخواست بھیجنے کا مسئلہ ہے۔ میرے نزدیک یہ کافی ہوگا کہ مسلمانوں کے کچھ نمائندے، اگرچہ ان کا انتخاب نہ ہوا ہو، درخواست پر دستخط کریں، دوسرا مسئلہ ممبرانِ وفد کا ہے۔ یہ لوگ جلد صوبہ جات کے نمائندہ ہوں۔ تیسرا مسئلہ ایڈریس کے مضمون کا ہے۔ اس کی نسبت یہ ہے کہ ایڈریس میں وفاداری کا اظہار کیا جائے۔ اس امر کا شکریہ ادا کیا جائے کہ طے شدہ پالیسی کے مطابق حکومت خود اختیاری کی طرف قدم اٹھایا جانے والا ہے جس کی رو سے ہندوستانیوں کے لئے عہدوں کے دروازے کھل دئے جائیں گے مگر اس سے یہ اندیشہ ظاہر کیا جائے کہ طریقہ انتخاب جاری کرنے سے مسلمان اقلیت کو نقصان پہنچے گا اور یہ امید ظاہر کی جائے کہ نامزدگی کا طریقہ جاری کرنے یا منہ ہی عقائد کی بنیاد پر نیابت دینے میں مسلمانوں کی رائے کو مناسب اہمیت دی جائے گی۔ اس رائے کا اظہار کیا جائے کہ ہندوستان جیسے ملک میں یہ ضروری ہے کہ زمینداروں کی رائے کو اہمیت دی جائے۔ ذاتی طور پر میری رائے یہ ہے کہ مسلمانوں کی سب سے زیادہ عقلمندی اس بات میں ہوگی کہ وہ نامزدگی کے طریقے کی تائید کریں کیوں کہ ابھی انتخاب کا وقت نہیں آیا ہے۔ علاوہ ازیں ان کے لئے نہایت مشکل ہوگا کہ طریقہ انتخاب جاری ہونے میں انہیں مناسب حصہ مل سکے۔ مگر میں اس تمام کارروائی میں پردے کے پیچھے رہنا چاہتا ہوں اور یہ تحریک تنہا ہی طرف سے ہونی چاہیے مگر آپ واقف ہیں کہ مسلمانوں کے فوائد کا میں کس قدر دل سے خواہاں ہوں اور اس کے لئے میں

نہایت خوشی سے ہر قسم کی امداد کروں گا۔ میں تمہارے لئے ایڈریس تیار کرنے یا اس پر تنقید کرنے کا کام کر سکتا ہوں۔ اگر وہ بمبئی میں تیار کی جائے تو میں اس کا مسودہ دیکھ سکتا ہوں کیوں کر مجھے عہدہ الفاظ میں استدعا کرنے کا فن آتا ہے، مگر نواب صاحب! یاد رکھیے، اگر تھوڑے عرصے میں کوئی با اثر اور زبردست تحریک پیدا کرنی ہے تو ہمیں فی الواقع بہت جلدی کرنی چاہیے؟

پرنسپل علی گڑھ کالج کی اس اسکیم میں چند اہم باتیں تاریخی اہمیت کی حامل ہیں۔ انگریز اور ان کی حکومت ہندوستانی مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرنا چاہتے ہیں، ان کی ملازمتیں، عہدے، نیا بیتیں اور ممبریاں دینا چاہتے ہیں اور وہ بھی معمولی نہیں بلکہ مذہبی عقائد کی بنا پر۔ اس اخلاص اور شفقت کی انتہا ملاحظہ کیجئے کہ یہ ساری مہربانیاں اور عطایا بالکل خاموشی اور پردے کے پیچھے سے ہوں گی جن کے بدلے میں کچھ عہدے، وفاداریاں، انتخابات کی مخالفت اور مسلمانوں کے حقوق کے مطالبے اور تحریکوں کے علاوہ اور کچھ نہیں چاہئیں۔ آخر کار ایڈریس (درخواست) تیار ہوا۔ سربراہ اور وہ اور چیدہ مسلمانوں کے دستخط لے گئے۔ لوگوں کو ساری اسکیم پڑھائی گئی۔ انتخاب و الیکشن کی مخالفت سکھائی گئی۔ مذہبی عقائد کی بنیادوں پر نامزدگیوں کے مفادات بتلائے گئے اور وفد بنایا گیا۔ آخری مرحلہ وفد کی لیڈری کا تھا اس کے لئے نظر انتخاب مسلمانوں کے سب سے بڑے ہورداور حکومت کے سب سے بڑے وفادار سرآغا خاں کے علاوہ کس پر پڑ سکتی تھی۔ چنانچہ ستم رسیدہ اور مفلوک الحال مسلمانوں کی نمائندگی کے لئے آپ کو لندن سے شملہ بلایا گیا۔ وفد کی اہمیت اور شان ملاحظہ کیجئے :

”اس وفد کی خبروں کا ہندوستان سے انگلستان تک یہ انتظام کیا گیا تھا کہ یکم اکتوبر ۱۹۰۹ء کو وائسرائے کی خدمت میں ایڈریس پیش کیا جاتا ہے اور اسی تاریخ کو لندن ٹائمز میں کئی کالموں کا ایک مضمون شائع ہوتا ہے جس میں مسلمانوں کی فکندی کی تعریف کی جاتی ہے کہ وہ یورپ کے نمونہ کی نیابتی مجلسوں (الیکشن) کے

بھی فریستہ نہ تھے۔ ہندوستان میں انگلستان کی طرح ایک قوم نہیں ہے۔ وہاں
فلسفہ مذاہب ہیں۔

”پھر وہ سرے روز ہر اکٹوبر ۱۹۵۷ء کو ٹائمز آف لندن میں ایک طویل مضمون
شائع ہوتا ہے جس میں بنگال کے شورش پسند ہندوؤں کے مقابلے میں مسلمانوں کے
اعتدال کی تعریف کی جاتی ہے کہ مسلمان سیاسی زندگی کے اہل معلوم ہوتے ہیں۔

انگلینڈ کے اخبار دیسٹرن پریس برشل میں لکھا گیا کہ اس وقت میں وہ
مضبوط اور جنگجو اور دلاور خاتین ہند قوموں کے لوگ تھے جو کانگریس میں تفسیر
کرنے والوں سے سخت نفرت کرتے ہیں اور انھیں کم مرتبہ سمجھتے ہیں۔ ہندو نے
اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ گورنمنٹ کے لئے بہتر ہے کہ وہ اس قسم کے لوگوں کی
پینج و پکار کی طرف زیادہ توجہ نہ کرے جو اپنی پرہیزگاری اور ذاتی دعوؤں کی وجہ سے
یکجہنے لگے ہیں کہ وہ ایک قوم ہیں۔ مسلمان ہندوؤں کو حقیر سمجھتے ہیں اور ان سے نفرت
کرتے ہیں۔ کسی ایسی چیز کا وجود یہاں نہیں ہے جسے ہندوستانی قوم کہہ سکیں اور
نہ ایسی چیز کا وجود ہو سکتا ہے۔“

سر آغا خان، نواب حسن الملک، پرنسپل آرچ بولڈ اور سب سے زیادہ لارڈ
کرزی دسراٹے نے مسلمانوں کی کیسی خدمت کی۔ ایک ہی دن میں اس قدر اور
قابل گردن زردنی قوم کو اس درجہ بام عروج پر پہنچا دیا کہ یہ بہادر، جنگجو، عقلمند، سیاسی
زندگی کی اہل اور خاتج ہند قوم کہلائے جانے کی مستحق ہو گئی۔ خوب ذہن نشین کر لیجئے
کہ انگریز قوم اور حکومت برطانیہ کیسی کیسی نوازشیں، عنایتیں اور دلداریاں مسلم قوم اور
اسلام کی کر رہی ہے اور بدلے میں صرف یہ چاہتی ہے کہ مسلمان ایک بہت دل سے
باد کر لیں۔ ہندوستان میں ایک قوم نہیں ہے، یہاں مختلف قومیں رہتی ہیں۔ یہاں
ایک قوم ہے نہ آئندہ کبھی رہ سکتی ہے۔

اس درجہ اور اس معیار تک مسلمانوں کو عقلمند، سیاسی اور سمجھ دار بنالینے

کے بعد ان کے لئے ایک سیاسی انجمن اور لیٹ فارم بنانے کی بھی فوری ضرورت پیش آئی۔ چنانچہ سر و ممبر مشن میں نواب وقار الملک صاحب کی صدارت میں ایک جلسہ اٹھا کر میں منتہی برادری میں آل انڈیا مسلم لیگ کا قیام عمل میں آیا۔ صدارت کے لئے انہی مسلم قوم کے سب سے بڑے خیر خواہ اور گورنمنٹ برطانیہ کے سب سے مخلص وقار اور سر آغا خاں سے بہتر اور کون ہو سکتا تھا۔ چنانچہ وہی آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر ہوئے اور نواب وقار الملک سکریٹری منتخب کئے گئے۔ مسلم لیگ کے قیام کی خبریں جب انگلستان پہنچیں تو وہاں کے اخبار نمائندوں نے بھول سرسید رضاعلی پر پریزڈنٹ مسلم لیگ اہلاس بھیجی تھے اس بات پر بغلیں بھائی کہ مسلمانوں کی ایک مضبوط سیاسی انجمن قائم ہو جانے کے بعد اب ہندوستانیوں میں صحت باقی نہ رہے گی۔

اس عظیم الشان کامیابی کے بعد نواب وقار الملک نے علی گڑھ کے جلسہ کے سامنے جو تقریر فرمائی اور جس میں مسلمانوں کی سیاسی پالیسی اور آئندہ پروگرام کی تفصیل بیان کی اس کا کسی قدر حصہ ہم پیچھے کسی موقع پر لکھ چکے ہیں مگر موضوع کی وضاحت کے لئے اس موقع وہ تقریر کچھ اور اضافے کے ساتھ دیکھ لینی چاہیے :

”ہندوستان میں ہماری تعداد بہ مقابلہ دوسری قوموں کے ایک نمبر ہے۔ اب اگر کسی وقت ہندوستان میں خدانخواستہ انگریزی حکومت نہ رہے تو ہمیں ہندوؤں کا حکوم بن کر رہنا پڑے گا۔ ہماری جان، ہمارا مال، ہماری آبرو، ہمارا مذہب سب خطرے میں ہوگا۔ اگر کوئی تدبیر ان خطروں سے محفوظ رہنے کی مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے تو وہ یہی ہے کہ انگریزی حکومت ہندوستان میں قائم رہے۔ ہمارے حقوق کی حفاظت تب ہی ہو سکتی ہے جب ہم گورنمنٹ برطانیہ کی حفاظت پر مکتبہ رہیں۔ ہمارا وجود اور گورنمنٹ کا وجود لازم و ملزوم ہیں۔ انگریزوں کے بغیر ہم اس قوت و آسودگی کے ساتھ نہیں رہ سکتے۔ اگر مسلمان دل سے

لے مسلمانوں کو دشمن مستقبل

انگریزوں کے ساتھ ہیں تو انھیں کوئی خطرہ نہیں ہے۔ وہ اپنے تئیں مثل ایک فوج کے تصور کریں اور تاج برطانیہ کی حمایت میں اپنی جانیں قربان کریں اور اپنا خون بہانے کے لئے تیار رہیں۔ اور گورنمنٹ سے اپنے حقوق نہایت ادب اور متانت کے ساتھ طلب کریں نہ کہ اس طریقے سے جس پر ہمارے ابناء وطن کا مل ہے۔ اس سے میری مراد ایکی ٹیشن کا طریقہ ہے اس سلطنت کی حمایت کرنا تمھارا قومی فرض ہے۔ تم اپنے تئیں انگریزی فوج کے سولجر خیال کرو۔ تم تصور کرو کہ انگریزی پرچم تمھارے سر پر لہرا رہا ہے۔ تم فوج برطانیہ پر اگر ضرورت پڑے تو اپنی جانیں نثار کرو۔ اور انگریزی فوج کے ساتھ مل کر اسکے دشمنوں کے ساتھ کلابہ کلارڈ۔ تب تم اپنی قوم کیلئے باعث فخر ہو گئے اور آئندہ نسلیں تمھاری شکر گزار ہوں گی اور تمھارا نام ہندوستان کی انگریزی حکومت کی تاریخ میں سنہری حروف میں لکھا جائیگا۔

مسلم لیگ کے مذکورہ بالا مقاصد ملک کے مخلصین، علماء اور حریت پسند طبقے کے لئے قابل قبول نہیں تھے۔ مولینا شبلی نعمانی نے اس کے بارے میں جس رائے کا اظہار کیا وہ قابل توجہ ہے :

”ہم کو اپنا راستہ خود متعین کرنا چاہیے۔ ہم کو خود اپنے پاؤں پر کھڑا ہونا چاہیے۔ ہماری ضروریات ہندوؤں کے ساتھ مشترک بھی ہیں اور جداگانہ بھی، اس لئے ہم کو ایک جدا پولیٹیکل اسٹیج کی ضرورت ہے۔ اس موقع پر ہمارے سامنے ایک چیز نمودار ہوتی ہے اور وہ مسلم لیگ ہے۔ یہ عجیب الخلقت چیز کیا ہے؟ کیا یہ پالیٹکس ہے؟ خدا نخواستہ نہیں۔ اینٹی کانگریس ہے؟ نہیں۔ کیا ہاؤس آف لارڈس ہے؟ ہاں سو اچھا تو کچھ اسی قسم کا ہے۔“

مسلم لیگ کا نظام ترکیبی کیا ہے؟ اور کیا وہ قیامت تک درست ہو سکتا ہے؟ پہلا سوال یہ ہے کہ کیا مسلم لیگ اس خصوصیت کو چھوڑے گی کہ سب سے پہلے اس کو دولت و جاہ کی تلاش ہے۔ اس کو اپنے صدر انجمن کے لئے، نیابت صدر کے

لے، سکرٹری شپ کے لئے، ارکان کے لئے، اختتام کے بعد ہریان کے لئے،
مہرے درکار ہیں جن پر علانیہ لگے ہو۔ لیکن پوچھیں ہمارے میں ان مہروں کی کیا
قدر ہے؟ کیا ایک معزز نہیں، ایک بڑا زمیندار، ایک حاکم ایک دولت مند اپنی
فرضی آبرو کو نقصان پہنچانا گوارا کر سکتا ہے۔ ہندوؤں کے پاس زمینداری، دولت اور
خطاب کی کمی نہیں ہے۔ لیکن کیا انہوں نے قیس برس کی طویل مدت میں کسی بڑے
زمیندار یا تعلقہ دار کو پریزیڈنسی کا صدر نشینی کیا؟ کیا ان کے پریزیڈنٹوں میں کسی کا
سر خطاب کے تاج سے آراستہ ہے؟

مولانا شبلی نعمانی کے بارے میں یاد کر لیجئے کہ یہ وہی بزرگ ہیں جو باوجود اپنے علم
وفضل کے اُسی جماعت میں شریک تھے جو علی گڑھ سے برطانیہ کی وفاداری کی تبلیغ کر رہی تھی۔
سریند کے دست راست بھی تھے اور ان کی تحریک کے سرگرم رکن بھی تھے مگر باوجود اس کے
مسلم لیگ کی ترکیب، تائیس اور مقاصد کے بارے میں اپنے اختلافات کو دبا سکے۔ اس پورے
تھے کہ مولانا ظفر علی خاں صاحب نے بڑے بلیغ انداز میں بیان کیا ہے۔ اس موقع پر اس کا تذکرہ
کچھ نہیں تو دل چسپی کا سبب تو ضرور ہی ہوگا۔

نظمت کدوا ہند کو آباد کریں گے	سننے ہیں کہ کوزن کے اشارے پہ سر آغا
شیریں کو ادھر اُبل فرما د کریں گے	خسرو سے چٹرائیں گے ادھر دامن شیریں
خود اپنے خدا سے طلب امداد کریں گے	بہر دور سر آغا سے کہ اسلام کے فرزند
ترک آج سے یہ شیوہ متنازع کریں گے	ہرگز نہ گدائی کے لئے جائیں گے لندن
انگریز اُسی فیصلے پر صناد کریں گے	اللہ کے دربار سے جو فیصلہ ہوگا

حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور تمام حریت پسند افراد اور جماعتیں حکومت برطانیہ کے ان
اطاعت گزار اور وفادار لوگوں اور انجمنوں کو مسلم قوم اور ہندوستان کے لئے ناقابل اعتبار
اور ضرر رساں یقین کرتے تھے اس لئے کہ ان کی ساری سرگرمیوں اور پالیسیوں کا سارا مقصد
صرف برطانیہ سے وفاداری اور فرماں برداری ہوتی تھی۔ حضرت مسلمانوں سے پوچھتے ہیں:

(۱) کیا مسلم لیگ کی درگاہ کمیٹی اور کونسل میں ذوالہجی، راجہ، ہمارا راجہ سرکاری خطاب

یا جنگان، زمینداران، تعلقداران، ہفتنرس، اور سرکار پرستوں کا غلبہ نہیں ہے؟

(۲) کیا یہ لوگ ہمیشہ سے سرکار پرست نہیں رہے ہیں؟

(۳) کیا لیگ نے انگریزوں ہی کی غارتوں کے پیٹ سے جنم نہیں لیا ہے؟

(۴) کیا لیگ کے ہانی کمان اور اعلیٰ عہدہ داروں کو اسلام اور مذہب سے قریب

کا تو کجا دور کا بھی کبھی واسطہ رہا ہے؟

(۵) کیا مسلم لیگ کے زعماء میں کلیت یا اکثریت مخلص اور غیور لوگوں کی ہے یا جاہ

پرستوں اور وزارت و اقتدار پسندوں کی ہے؟

ان سوالات کے ساتھ ہی مسلم لیگ کی جانب سے مختلف بیانات اور اس کی پالیسی

کے اعلانات کا ذکر فرماتے ہیں:

”زمیندار مورخہ ۵ مارچ ۱۹۴۷ء کے صفحہ ۷ کالم ۱ کو دیکھئے جس میں فرماتے

ہیں ہم ہانگ دہل اعلان کرتے ہیں کہ مسلمانان ہند اسلامی قومیت ہی نہیں بلکہ اس

ملت عظیم کا ایک جز ہیں جو بحر اوقیانوس سے بحر الکاہل تک پھیل ہوئی ہے۔ ترکی بھی

اسی ملت کا ایک حصہ ہے، افغانستان و عراق بھی۔ ہمیں خوشی ہے کہ اس جنگ

میں یہ طاقتیں برطانیہ کے ساتھ ہیں اور ہم ہندوستانی مسلمان بھی ان لوگوں میں کتنا

ہی اختلاف کیوں نہ رہا ہو، مگر اس وقت انگریزوں کے ساتھ ہیں اور ان کی مدد کرنا

چاہتے ہیں۔ ہم مسلم لیگ بھی اس ملک کی دوسری جماعتوں کی طرح برطانیہ ہی کی فتح چاہتے

ہیں اور انگلستان کو منظر و تصور دیکھنا چاہتے ہیں۔“

پچھے گزرتا چکا ہے اور آگے بھی اس کی تحاصل آرہی ہیں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ان

کی جماعت اور ان کے پیروں میں کسی بھی عنوان سے انگریزوں، برطانوی سامراج اور ہندوستان

ہند غیر ملکی حکومت کو فوج اور منظر و تصور دیکھنا نہیں چاہتے تھے اور دین و مذاہب نکتہ نظر سے

ان کے ساتھ، آلات کو حرام کہتے تھے۔ ایک دوسرا اعتراض حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو اور جمعیت علماء

کو یہ تھا کہ عام مسلمانوں کو غلط فہمی میں مبتلا کرنے کے لئے مسلم لیگ اسلامی حکومت کا نام لیتی ہے مگر قانونی اور رسمی بیانات میں یہ اعلان نہیں ملتا کہ پاکستان میں اسلامی حکومت ہوگی۔ یہ حضرات کہتے تھے کہ پاکستان بنانے والے عناصر میں قاریانی، آغا خانی، بوہری، اثنا عشری اور دوسرے بہت سے عقیدے جماعتیں اور افراد شامل ہیں۔ ایسی صورت میں کسی ایک عقیدے کی حکومت اور دستور بنانا کس طرح ممکن ہو سکے گا اپنے اس خیال کا اظہار فرماتے ہوئے حضرت فرماتے ہیں :

”کراچی میں مشر جناب نے ایک پریس کانفرنس کی جس میں ہندو مسلم اخبارات کے ایڈیٹرز شریک تھے۔ ایک اخبار نویس نے جناب صاحب سے دریافت کیا کہ وہ پاکستان کی ایسی تعریف کریں جس سے اس کا صحیح نقشہ واضح ہو سکے۔ جناب صاحب نے جواب دیا کہ مجھے اس وضاحت کے لئے کچھ وقت درکار ہے تاکہ میں پوری طرح اس کا مطالعہ کر سکوں۔ لیکن پریس نمائندوں کی طرف سے مسلسل مطالبہ رہا کہ وہ سمجھائیں کہ پاکستان کیا چیز ہوگی۔ جب کوئی جواب نہ بن پڑا تو جناب صاحب نے کہا کہ جو رسالے اور مضامین اب تک پاکستان کی تائید میں شائع ہوئے ہیں ان کو پڑھ لو اس پر ایک مسلمان اخبار نویس نے کہا کہ میں نے وہ سب پڑھے ہیں مگر کچھ سمجھ میں نہیں آیا۔ یہ سن کر جناب صاحب ناراض ہو گئے اور کہا کہ وہ اس مسئلے پر مزید گفتگو کرنا نہیں چاہتے۔“

پاکستان کا نقشہ کیا ہوگا؟ پاکستان کیا چیز ہوگی؟ اس کا دستور کیا ہوگا؟ اگر اس کا صاف اور سادہ جواب دینا منظور ہو تو یہ ایسا الجھا ہوا سوال نہیں ہے جس کے لئے وقت درکار ہو یا ناراضی کی صورت پیش آئے۔ دو لفظوں میں جواب لے لیجئے۔ جمہوری حکومت ہوگی، ڈکٹیٹر شپ ہوگی یا یہ کہ اسلامی حکومت ہوگی۔ مگر شبہ اور اعتراض کی بات یہ ہی تھی کہ اس قسم کے سوالوں کے جواب میں اسلامی حکومت کا نام کیوں نہیں لیا گیا۔ اس سے بھی آگے بڑھ کر جب ذمے دار حضرات کی طرف سے صراحتاً اسلامی حکومت کی نفی ہو جائے تو پھر یقیناً اور اس لئے حضرت مدنیؒ نے پاکستان کیا ہے۔

کے نتیجے میں مخالفت میں کیا کسر رہ جاتی ہے۔ یہ صراحت بھی ملاحظہ فرمائیے:

”شہباز لاہور مورخہ ۱۹ اکتوبر ۱۹۴۵ء لکھتا ہے کہ مسلم لیگ کے ذمے دار

سرکاری ترجمان ”ڈان“ کا بیان ہے کہ ”سٹر جناح نے ہمیشہ کہا ہے کہ پاکستان کوئی دینی

و مذہبی حکومت ہرگز نہیں ہوگی بلکہ خالصتاً ایک دنیوی حکومت ہوگی۔ اور مسلمانوں کی

حکومت الہیہ سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔“ نمائندہ نیوز کرائیکل کو بیان دیتے ہوئے

سٹر جناح نے فرمایا کہ پاکستان کی حکومت یورپین جمہوریت کے طرز پر ہوگی۔ ہندو

اور مسلمان اپنی اپنی آبادی اور مردم شماری کی حیثیت سے رائے شماری کر کے فیصلہ صادر

کریں گے۔ اور وزارتوں اور لیجسلیچر میں سب ذمے دار ہوں گے۔“

مسلم لیگ کی تحریروں، تقریروں اور بیانات میں اسلام کا نام ضرور لیا جاتا تھا مگر

اس سے یہ صراحت نہیں ہوتی تھی کہ اس کا مقصد اور پروگرام اسلامی حکومت کا قیام ہے بلکہ

بیان اس طرح دیا جاتا تھا کہ اسے ہے اور نہیں دونوں طرف استعمال کیا جاسکے حضرت نے

جناح صاحب کی ایک تقریر نقل کی ہے اُس سے ایسی ہی کیفیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ جناح صاحب

فرماتے ہیں:

”ہمارے لئے پاکستان کے معنی ہیں ہمارا تحفظ، ہماری تجارت اور ہمارا

مستقبل۔ اور یہی واحد ذریعہ ہے جس سے ہماری آزادی متعین ہو سکتی ہے اور

ہماری عزت اور اسلام کی شوکت برقرار رہ سکتی ہے۔“

پاکستان کا دستور ملت اور عوام ہی بنا سکتے ہیں۔ آپ اپنے آپ کو تیار

کریں اور اس کا اہتمام کریں کہ آپ ایسا دستور بنائیں جو آپ کے دلوں کی تمنا کے

مطابق ہو۔ اس سلسلے میں بڑی غلط فہمی ہے اور بڑا اثر پیدا کر دیا گیا ہے۔ سوال

کیا جاتا ہے کہ کیا وہ پاکستان، اسلامی حکومت ہوگی؟ کیا یہ بے معنی سوال نہیں

ہے؟ کیا ایسا سوال کرنا خود اپنے خلاف ملامت کا دوٹ پاس کرنا نہیں ہے؟

حضرت مولانا محمد علی جناح پاکستان کیا ہے؟ مطبوعہ دہلی

سیاسی اور اقتصادی حیثیت سے بھی حضرت کو یہ اعتراض تھا کہ پاکستان خود مختار اور آزاد حیثیت پر قرار نہیں رکھ سکے گا اور اسے اپنی جگہ کے لئے غیر ملکیوں اور خصوصاً اسلام دشمن طاقتوں کا دست نگر بننا پڑے گا۔ اس کی خارجہ پالیسی تمام تر سامراجی ملکوں کے زیر اثر رہے گی۔ اس بارے میں حضرت کا ایک بیان صرف نمونہ کے طور پر درج ذیل ہے:

میں سسٹوں کی منظم اور موثر اقلیت کے ساتھ متبادل وغیرہ پاکستان کے وہ داخلی مسائل ہوں گے جس سے حکومت جھڑبڑا نہ ہو سکے گی اور اپنی حالت کو سنبھالنے کے لئے کسی دوسری طاقت کا سہارا لینے پر مجبور ہوگی جس کی وجہ سے اقتصادی زندگی کا توازی برہمن حکومتوں اور غیر ملکی سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں پہنچ جائے گی۔ مزید برآں یہ حکومت پاکستان اپنے وسائل کی قوت اور مصارف کی زیادتی کی وجہ سے ملک کی دفاعی ذمہ داریوں کو بھی صحیح طور پر پورا نہ کر سکے گی اس ملک کے دفاع کو دولت مشترکہ برطانیہ کے دفاع سے وابستہ کرنا پڑے گا۔ یا اپنے سیاسی مستقبل کی باگ اس کے ہاتھوں میں دینی پڑے گی۔ اور اس طرح یہ نام نہاد سیاسی استقلال روس یا برطانیہ کی سیاسی و اقتصادی غلامی میں تبدیل ہو جائے گا۔ اپنی کمزوری اور بد حالی کی وجہ سے نہ اس کو بین الاقوامی سیاست میں کوئی اہمیت حاصل ہوگی اور نہ یہ حکومت اسلامی دنیا میں کوئی موثر کردار ادا کر سکے گی بلکہ روس اور برطانیہ کی سیاسی ریشہ دوانیوں کی آماجگاہ بن کر رہ جائے گی۔ ہندوستان اور پاکستان کے باہمی تعصبات سے برطانیہ کو پورا پورا فائدہ اٹھانے کا موقع ملے گا اور اس طرح ہندوستان سے برطانوی تسلط کے خاتمے کے باوجود براعظم پر اس کا اقتدار قائم رہے گا۔

اس موقع پر ایک اہم بحث کی طرف توجہ کرنا ضروری ہے۔ اقتدار اختیار اور اثر و نفوذ کے اعتبار سے آج جو حیثیت و منصب امریکہ کو حاصل ہے، جس وقت حضرت مذکورہ بالا گفتگو فرما رہے ہیں

یہ منصب برطانیہ کے پاس تھا۔ اس لئے اگر یہ حقیقت ذہن میں رکھی جائے کہ حضرت کا مفہم کسی خاص ملک کے بجائے پاکستان پر مغربی سامراج کا اقتدار و تسلط ہے اور مذکورہ اقباس میں جہاں جہاں برطانیہ کا نام آیا ہے وہاں امریکہ پڑھ لیا جائے تو حضرت کا اعتراض اور تنقید واضح ہو جاتی ہے۔ دینی اور مذہبی پہلو کے علاوہ یہ سیاسی اور اقتصادی کمزوریاں تھیں جن کو حضرت پورے ملک ایشیا اور عالم اسلام کے لئے ایک خطرہ قرار دیتے تھے۔ حضرت کا خیال تھا کہ سرمایہ دار طاقتیں اور مغربی استعمار و سامراج پاکستان کے راستے سے ایشیا کو اپنے اقتدار میں رکھنے کے لئے اڈا حاصل کرنا چاہتے تھے۔ مسلم لیگ، پاکستان اور اس کے لیڈروں سے حضرت کا اختلاف انہی بنیادوں پر مبنی تھا۔ ورنہ اگر دیانت، امانت اور وضاحت کے ساتھ ذمے داران مسلم لیگ یہ اعلان کرتے اور اسے ثابت کرتے کہ پاکستان کا مقصد اسلامی حکومت کا قیام اور عالم اسلامی کی ترقی و استحکام ہے تو حضرت پورے عزم و ارادہ کے ساتھ اس تحریک میں شرکت کے لئے تیار تھے۔ بلکہ ایک بار اپنی صفائی قلب اور نیک نیتی کی بنا پر اس قسم کی یقین دہانیوں کے نتیجے میں مسٹر جناح اور مسلم لیگ کے ساتھ پورے جوش و خروش کے ساتھ شریک بھی ہو چکے تھے۔ حضرت کے خلوص نیت کا اندازہ انہی کے الفاظ سے کیجئے:

”اس زمانے میں پاکستان کی اسکیم زبان زد خاص و عام ہے۔ اگر اس

کا مطلب حکومت علیٰ منہاج النبوة ہے جس میں تمام احکام اسلامی، قوانین مسدود و قصاص وغیرہ جاری ہوں، جن کو مسلم اکثریت والے صوبوں میں قائم کرنا ہے تو ماشاء اللہ نہایت مبارک اسکیم ہے۔ اس سے دنیا کا کوئی بھی مسلمان اختلاف نہیں کر سکتا نہ کوئی گھٹنگو کر سکتا ہے۔ لیکن اگر اس کا مقصد انگریزی حکومت کی مقاصد برآری کے لئے کوئی ایسی حکومت قائم کرنا ہے جس کو نام مسلم حکومت کا دیا جائے تو میرے نزدیک یہ اسکیم غرض بردلانہ اور سیفہانہ ہے۔“

اسی ضمن میں حضرت کا ایک بڑا اعتراض، اختلاف اور خطرے کا اظہار یہ بھی تھا کہ

ہندوستان میں مسلم اجماع کو غیر مسلم اکثریت کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا گیا تو ہندوستان
میں راج ہندو راشٹر اور ہندو مذہب کی حکومت قائم کرنے کی تدبیریں کر چکے اور مسلمانوں
کو مجبور کریں گے کہ وہ غیر اسلامی نظریات قبول کریں۔ حضرت کی ایک اور تقریر سنئے،
”ہندوستان سے ملحقہ لوہے مسلمانوں کو یہ دھوکا دیا جا رہا ہے کہ پاکستان میں
خاص اسلامی حکومت بطور خطائے دشمنی قائم کی جائے گی۔ یہ خواب تو نہایت
شیریں ہے۔ کاشی میں ہو۔ اگر ذمے داران مسلم جگہ اس کا اطمینان دلا دیں تو ہم
وہیں جیت سب سے پہلے اس کو زبردستی کھنسنے کے لئے تیار ہیں۔ مگر کیا یہ تعجب
کی بات نہیں ہے کہ وہ لوگ جن کو دین اور مذہب اسلام اور شہداء اسلام سے دور
کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ نہ صورت اسلامی ہے نہ سیرت۔ وہ اسلامی حکومت قائم کریں
گے اور اس کو بطور خطائے دشمنی چلائیں گے۔ اور اگر بالفرض ایسا ہوا بھی تو کیا
مسلم اجماع والے صوبوں میں اس کا رد عمل نہ ہوگا کہ وہاں خالص ہندو راج اور رام
راج قائم کیا جائے اور مسلمانوں کو ہندو بنانے کے سامان کر دئے جائیں؟“

ایک خاص اور تاریخی حقیقت اور بھی قابلِ توجہ ہے اس کو ذہن نشین کر لیجئے۔ حضرت
ہندوستان میں فرقہ وارانہ تعصب کو ہندوستانی حوام کے لئے زہر قاتل سمجھتے تھے۔ وہ مسلمانوں کی
فرقہ پرستی اور تعصب کے خلاف بھی آواز اٹھاتے تھے اور ہندو فرقہ پروری کے خلاف بھی سینہ
پہرہ دیتے تھے انھیں ہندو فرقہ پرستی سے ایسی عداوت تھی جو شاید سیاسی افراد اور جماعتوں کو
نہ ہوگی ملاحظہ ہو۔

”مولانا حسین احمد مدنی نے مولانا شوکت علی کو غالباً ۱۹۳۷ء میں صوبہ ذیل خط
لکھا میں آں جناب کی توجہ ایک مسئلہ پر مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ واقعہ یہ ہے کہ آزادی
کامل ہند اندر ہی سیاسی اور وطنی تعصب ایسا ہے اور ہر حیثیت سے ہم کو اس
کی کٹکٹ کرنا چاہیئے۔ مگر اسی کے ساتھ ہم اپنے مذہب اور قوم کو ضروری

سمجھتے ہیں۔ بلکہ آزادی کو مذہب و قوم کی وجہ سے ڈھونڈتے ہیں۔ اگر خدا نخواست
 مذہب برباد ہو جائے اور مسلمان فنا ہو جائیں تو ایسی آزادی سے کیا فائدہ؟ جو
 مسلمان ہندوستان میں اقلیت میں ہیں اور ہندو اکثریت میں ہیں اور اکثریت
 بھی غیر معمولی ہے تین اور ایک کی نسبت ہے اور ان کی یہ حالت ہے کہ آج تک ڈاکٹر
 مونجے ہی فرما رہے ہیں کہ یہ سرزمین کسی مسلمان یا کسی فرقے کی سرزمین نہیں ہے یہاں جو بھی
 راج ہو گا وہ ہندو راج ہو گا۔ مجھے کئی کروڑ ہندو رضا کاروں کی ضرورت ہے۔ (خطبہ صدارت
 ڈاکٹر مونجے سندھ) جو مظالم آئے دن دفتروں، شہروں اور ریاستوں میں کئے جا رہے
 ہیں اور جس عدم رواداری کا ثبوت حسب تصریح جناب ہندو دیوتا گاندھی جی اور نہرو صاحب
 نے دیا اس کی بنا پر ہم کسی طرح بھی اپنا وطن کے ساتھ متحدہ قومیت کی توقع نہیں
 کر سکتے۔ بلاشبہ متحدہ قومیت عمدہ اور اعلیٰ چیز ہے اور حصول آزادی کے لئے کارآمد
 نسخہ ہے۔ مگر افسوس ہے کہ ہندو اکثریت نہایت تنگ دل ہے اور پھر ہم سے بدتر جا
 زیادہ منظم اور تعلیم یافتہ ہے۔ تعصب اس میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ اس حالت
 میں اقلیت، بالخصوص مسلم اقلیت کس طرح مطمئن ہو سکتی ہے۔ دیگوالہ سیاست ملہ
 از محمد امین زبیری۔ ص ۲۸-۲۷۷

یہ حضرت رحمۃ اللہ کا بیان ہے۔ اس کے ساتھ اسی مسئلے پر مولانا حفظ الرحمن صاحب
 رحمۃ اللہ کی رائے بھی ملاحظہ فرمائیے:

”ظاہر ہے کہ اس مسئلے میں ہندوؤں کی عام ذہنیت ہمیشہ سے تنگ نظری
 سے ملوث ہے اور وہ ناپ تول کی زندگی کے عادی ہونے کی وجہ سے سیاسیات
 میں بھی سخت تنگ دل واقع ہوئے ہیں۔ اس معاملے میں قوم پرور مسلمانوں اور
 فرقہ پرست مسلمانوں کے درمیان نیز پاکستانی اور غیر پاکستانی مسلمانوں کے
 درمیان کبھی بھی دو رائیں نہیں رہی ہیں۔“

لے سید عبادت الدین عبد الرحمن۔ مولانا محمد علی کی یاد میں۔ ص ۲۷۶
 لے مولانا حفظ الرحمن۔ نظریہ پاکستان پر ایک نظر

تعب، تنگ نظری اور مسلم دشمنی کے جس جذبے اور ذہن سے فرقہ پرست مسلمانوں کو خطرہ اور اختلاف تھا بالکل وہی شبہات اور اعتراضات حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور قوم پرور مسلمانوں کو بھی تھے۔ فرقہ صرت سیاسی مزاج اور مسئلے کے حل کی تدابیر میں تھا۔ حضرت کی رائے یہ تھی کہ سارے ہندو اس ذہنیت سے مسموم نہیں ہیں۔ کچھ افراد، جماعتیں اور گروہ اپنے ذاتی مفادات کے لئے مسلم دشمنی کی فضا پیدا کرتے ہیں۔ اگر مسلمان بھی یہی ذہنیت اختیار کریں گے تو زہر رگ و پے میں سرایت کرتا چلا جائے گا۔ دوسرے حضرت کی سیاست یہ بھی تھی کہ ہندو مسلم مسائل کا حل نفرت و عداوت میں نہیں مصالحت و مفاہمت میں اور تقسیم و افتراق میں نہیں بلکہ اتحاد و اتفاق میں ہے۔ حضرت کا خیال تھا کہ برعظیم کے مسلمان اگر افتراق و تقسیم کا شکار ہو گئے تو ان کی جڑیں ہل جائیں گی اور متحدہ مربوط رہے تو کبھی کسی دشمن کی یہ مجال نہ ہو سکے گی کہ ان کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھ سکے۔ فرماتے ہیں:

”ہمارا فرض ہے کہ ہم معاملات کو بغض ہندو دشمنی ہی کی جینک سے نہ دیکھیں بلکہ پاکستان کے سوال پر سنجیدگی سے غور کر کے فیصلہ کریں کہ کیا یہ پاکستانی حکومتیں ہمارے لئے باعثِ رحمت ہو سکیں گی، اپنے تحفظ کے قابل ہو سکیں گی، اور بین الاقوامی سیاست میں اپنا وقار قائم رکھ سکیں گی یا نہیں؟ دانائی کا تقاضا یہ ہے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں کے لئے باقی زیادہ سے زیادہ اختیارات حاصل کر کے ان کو متحدہ ہندوستانی وفاق میں شامل رکھا جائے اور متحدہ ہندوستان کے وسائل سے فائدہ اٹھاتے ہوئے خود ملت اسلامیہ کی اس طرح تنظیم اور اصلاح کی جائے کہ وہ زندہ اور طاقتور قوم بن جائے۔“

اتفاق و اتحاد کا یہ پلان محض زبانی اور ذہنی نظریے تک محدود نہیں تھا بلکہ حضرت نے اس کے دستور کے لئے ایک کانٹنی ٹیوشنل فارمولا پیش کیا تھا جس کو قوم پرور مسلمانوں نے مدنی فارمولا کے نام سے ملک کے سامنے پیش کیا تھا۔ اس فارمولے پر ایک اجمالی نظر

والہی ضروری ہے مگر اس سے پہلے حضرت مولانا حفظ الرحمن کا تعارف پڑھ لیجئے :

”مسلمانوں کے حقوق کے سلسلے میں قوم پرور مسلمان اور جمیۃ علماء ہند کبھی ان کیونٹل مسلمانوں سے پیچھے نہیں رہی ہے۔ اور جب کبھی یہ مسئلہ زیر بحث آیا۔ سب سے پہلے انھوں نے ایسی تجاوز مرتب کیں، جن میں مسلمانوں کی بہتر سے بہتر حفاظت ہوتی ہے اور وہ ہندوؤں کے مساوی ہو کر ہندوستان کی حکومت میں مساوی حصہ دار ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ جمیۃ علماء ہند نے سہارن پور کے سال ۱۹۴۱ء والے فارمولے میں اس وقت کے پیش کردہ سٹر جناح کے مطالبات سے زیادہ بہتر طریقے پر مسلمانوں کا معاملہ حل کیا تھا اور آج بھی جمیۃ علماء ہند کا لاہور ریزولیشن مسلمانوں کے لئے کیونٹل اور فرقہ وارانہ نکتہ نظر سے مسلم لیگ کے ریزولیشن (پاکستان) سے زیادہ مفید اور بہتر ہے۔ وہ اقوام ملک کے درمیان مذہبی اور قومی منافرت بھی نہیں پیدا کرتا اور اجنبی اقتدار کو یہ بھی موقع نہیں دیتا کہ وہ ملک کے حصے بخرے کر کے ہمیں اپنے اقتدار و استحکام کا آلہ کار بنائے :“

آخر میں وہ فارمولا بھی دیکھئے جو حضرت نے اور قوم پرور مسلمانوں نے سلسلے کے حل کے لئے پیش کیا تھا :

”جمیۃ علماء ہند کی مجلس عاملہ کا اجلاس بعد ازاں شیخ الاسلام حضرت مولانا یحییٰ احمد صاحب مدنی مدظلہ صدر جمیۃ علماء ہند ۱۳ جنوری ۱۹۴۵ء کو دفتر جمیۃ علماء ہند میں منعقد ہوا مجلس عاملہ نے تین دن کی بحث و تمحیص کے بعد ہندوستان کے موجودہ جمود و تعطل کو دور کرنے اور مسلمانان ہند کے آئینی درجے کو واضح کرنے کے لئے حسب ذیل فیصلہ کیا ہے :

(۱) ہمارا نصب العین آزادی کا مل ہے۔

اب، وطنی آزادی میں مسلمان آزاد ہوں گے۔ اُن کا مذہب آزاد ہوگا۔ مسلم کلچر اور

تہذیب و ثقافت آزاد ہوگی۔ وہ کسی ایسے آئین کو قبول نہ کریں گے جس کی بنیاد ایسی آزادی پر نہ رکھی گئی ہو۔

(ج) ہم ہندوستان میں صوبوں کی کامل خود مختاری اور آزادی کے حامی ہیں غیر مسلم انتخابات صوبوں کے ہاتھ میں ہوں گے اور مرکز کو صرف وہی اختیارات ملیں گے جو تمام صوبے تحفظ طور پر مرکز کے حوالے کریں اور جن کا فعل تمام صوبوں سے یکساں ہو۔

(د) ہمارے نزدیک ہندوستان کے آزاد صوبوں کا اتفاق ضروری اور مفید ہے مگر ایسا اتفاق اور مرکزیت جس میں اپنی مخصوص ثقافت و تہذیب کی مالک نہ کر دے اور نفس پر مشتمل مسلمان قوم کسی عہد ہی اکثریت کے دھم و کرم پر زندگی بسر کرنے پر مجبور ہو۔ ایک لمحہ کے لئے بھی گوارا نہ ہوگی۔ یعنی مرکزی تشکیل ایسے اصول پر ہونی ضروری ہے کہ مسلمان اپنی مذہبی سیاسی اور تہذیبی آزادی کی طرف سے مطمئن ہوں۔

وفاق کی تشکیل اس طرح ہو کہ مرکز کی غیر مسلم اکثریت مسلمانوں کے مذہبی سیاسی اور تہذیبی حقوق پر اپنی عہد ہی اکثریت کے بل بوتے پر تعدی نہ کر سکے۔ ایسی تشکیل میں باہمی افہام و تفہیم سے مندرجہ ذیل صورتوں میں سے کسی صورت پر یا ان کے ملاوہ کسی ایسی تجویز پر جو باہمی اتفاق سے طے ہو جائے ممکن ہے۔

۱۱۱۔ مثلاً مرکزی ایوان کے ممبروں کی تعداد کا تناسب یہ ہو۔ ہندو ۴۵، مسلم ۴۵، دیگر اقلیتیں ۱۰۔

۱۱۲۔ مرکزی حکومت میں اگر بل یا تجویز کو مسلم ارکان کی ۲/۳ اکثریت اپنے مذہب یا اپنی سیاسی آزادی یا اپنی تہذیب و ثقافت پر غالب اثر انداز قرار دے تو وہ بل یا تجویز ایوان میں پیش یا پاس نہ ہو سکے گی۔

۱۱۳۔ ایک ایسا سپریم کورٹ قائم کیا جائے جس میں مسلم و غیر مسلم ججوں کی تعداد مساوی ہو اور جس کے ججوں کا تقرر مسلم و غیر مسلم صوبوں کی مساوی تعداد کے ارکان کی کمیٹی کرے۔ یہ سپریم کورٹ مرکز اور صوبوں کے درمیان تنازعات یا صوبوں

کے باہمی تنازعات یا ملک کی قوموں کے اختلافات کا آخری فیصلہ کرے گا۔ نیز تجویز نمبر ۲ کے تحت اگر کسی بل کے مسلمانوں کے خلاف نہ ہونے میں مرکزی اکثریت مسلم ارکان کی پٹ اکثریت کے فیصلے سے اختلاف کرے تو اس کا فیصلہ سپریم کورٹ سے کرایا جائے گا۔

(۴) یا کوئی اور تجویز جسے فریقین باہمی اتفاق سے طے کریں گے۔

یہ حضرت کے پیش کردہ فارمولے کا بنیادی خاکہ ہے مکمل فارمولا اس کی تشریح و تشریح حواشی، بین السطور اور وضاحتوں کے ساتھ مل کر بنتا تھا۔ اب ان تمام تفصیلات و توضیحات سے نہ کوئی فائدہ ہے نہ اس کے اعادہ کی ضرورت ہے۔ تاہم اتنا تو تاریخی حقیقت کی حیثیت سے باقی ہی رہنا چاہیے کہ تقسیم ملک اور پاکستان کے مقابلے میں حضرت کی تجویز یہ تھی کہ برعظیم ہندوستان میں مسلمانوں کی طاقت پارہ پارہ اور ریزہ ریزہ نہ ہونے پائے بلکہ تنظیم، اجتماع اور اصلاحات کے ذریعے اس میں روز افزوں ترقی کی کوششیں تیز تر ہوتی رہیں۔

”ایک مسلم اسکالر (عالم) کی حیثیت سے ان کا کامل یقین تھا کہ قرآن، کلام الہی اور حدیث کے ارشادات اور اعمال کا مجموعہ انسانی زندگی کے ہر دو پہلو کے لئے مکمل ہدایت و رہنمائی رکھتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مذہب کلی طور پر انسانی زندگی کے ہر شعبہ کے لئے مکمل ضابطہ حیات ہے۔ صرف اعتقادات، عبادات اور اخلاقیات ہی کو اس کے زیر ہدایت نہ برتنا چاہیے بلکہ ان امور کو بھی، جن کا تعلق، سماج، اقتصادیات، سیاسیات اور کلچر کے معاملات سے ہے۔ روحانی اور دنیوی معاملات میں کوئی تضاد نہ ہونا چاہیے۔“

یہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وہ سیاسی، مذہبی اور تہذیبی انداز فکر تھا جس کے لئے مسلم لیگ نے حضرت کو تنقید و ملامت، سب و شتم، الزامات و اتہامات اور حملہ و ایذا رسانی کا نشانہ بنانے میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ یہ تفصیل ہم آئندہ صفحات میں پیش کر رہے ہیں۔

لے تاریخ ہندوستان

لے ڈاکٹر تارا چند، تاریخ تحریک آزادی ہند، ج ۳، ص ۳۶۴، مطبوعہ ترقی اردو بورڈ، نئی دہلی

حضرت مولانا سید احمد کا وصال

حضرت رحمۃ اللہ کی تعلیم و تربیت پرورش اور پروانیت میں آپ کے بڑے بھائیوں کا بڑا ہاتھ تھا۔ وہی صاحبان آپ کو دیوبند لائے۔ انہوں نے ہی شیخ الہند مولانا محمد حسن کی نظر کیات اثر سے بہرہ ور کرایا۔ انہی کے ذریعے قطب الاقطاب مولانا رشید احمد کے دربار تک باریابی ہوئی۔ سو قسمتی سے سب سے بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب کا وصال مین مسلم جوانی میں بہت پہلے ہو چکا تھا مگر کھلے بھائی مولانا سید احمد صاحب ابھی تک بقیہ حیات اور چھوٹے بھائیوں کے لئے شفقت و محبت کا گوارہ تھے۔ یہی خاندان کی ہجرت کے محرک اور سبب تھے، انہوں نے ہی نے مدینہ طیبہ میں خاندان کی ذمے داریاں اپنے کاندھوں پر اٹھا کر حضرت کو تدریس و خدمات حدیث کے لئے فارغ رکھا تھا اور انہی کی انتھک جدوجہد سے درتہ العلوم الشریعہ کی بنیاد رکھی گئی۔ قدرتی طور پر حضرت کو ان سے بہت محبت اور قربت تھی۔ رہتے تو ہندوستان میں تھے مگر ہر قدم پر بڑے بھائی سے مشورہ اور اجازت لے کر ہی کسی کام میں آگے بڑھتے تھے۔ مولانا سید احمد صاحب اپنے طرز کے منفرد انسان تھے۔ عبادت ریاضت خدمت خلق اور تواضع و انکسار کے علاوہ صحیح معنوں میں زاہد انسان تھے اور ایسی زندگی کے نتیجے میں کمزوری اور امراض کا شکار رہتے تھے۔ انہی حالات میں ناسازگار واقعات اور حادثات بھی پیش آتے رہے اور مولانا کا کمزور جسم بیماریوں کی آماجگاہ بنتا گیا۔ آخر کار اگست ۱۹۴۲ء میں آخری بیماری قلب کے عوارض کا حملہ ہوا۔ اس زمانے میں مدینہ طیبہ ایک محدود سی بستی تھی اور اس میں طبی و ڈاکٹری سہولتیں بھی محدود ہی تھیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو بھائی کی بیماری اور اس کی تفصیلات کی اطلاع ملی تو بے چین ہو گئے اور فوراً مدینہ طیبہ روانگی کا ارادہ کیا مگر اس زمانے کے سفر میں اور پھر غیر ملکوں کے سمندر پار سفر میں آج کی طرح آسانیاں نہیں تھیں۔ ایک دو ماہ تو انتظامات اور کارروائیوں ہی کی نذر ہو گئے۔ مولانا سید احمد صاحب بھائی سے ملاقات کے لئے

قیام تھا۔ خط پہ خط اور تار پہ تار آرہے تھے۔ ایک مشکل یہ بھی تھی کہ مہینوں میں خط اور ہفتوں میں دن بعد تار پہنچتے تھے۔ غرض روانہ ہوتے ہوتے شوال کا مہینہ آگیا اور حضرت اپنے خاندان کے ساتھ آخر شوال ہی میں حازم سفر ہو سکے۔ ابھی کراچی ہی تک پہنچے تھے کہ اطلاع ملی کہ بھائی حسرت ملاقات دل ہی میں لے رہی تھیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ دل پر جو گزری ہوگی وہ تو گزری ہی مگر سفر جاری رہا۔ یہ بھی حضرت کا مخصوص مزاج اور ذوق تھا کہ شدتیں اور کلفتیں روزمرہ کے معمولات و طمانیت میں کوئی تبدیلی یا خلل نہیں پیدا کر سکتی تھیں۔ اس سفر کی مختصر سی روداد حضرت ہی کے قلم سے ملاحظہ ہو :

”میں ۴ ذیقعدہ کو جدہ پہنچا۔ کراچی سے عزیزم محمود کو تار دے چکا تھا۔ وہ اسی روز اپنی موٹر لاری لے کر جدہ پہنچ گئے اور کوشش کی کہ مجھ کو مسح عالمہ کے کوشاں (حاجیوں کے ٹیکس) سے مستثنیٰ کر دیا جائے۔ یہ امر اس بنا پر مقبولیت کو پہنچ گیا کہ میں عرصہ دراز تک مدینہ منورہ میں رہ چکا ہوں۔ اگلے روز یعنی ۵ ذیقعدہ کو ہم مدینہ منورہ اسی لاری میں روانہ ہو گئے۔ ۸ ذی الحجہ تک مدینہ منورہ میں قیام رہا۔ ۸ ذی الحجہ کو شب میں مکہ معظمہ پہنچا ہوا۔ ۸ ذی الحجہ کو مکہ معظمہ سے روانہ ہو کر ۱۰ ذی الحجہ کو جدہ سے روانگی ہوئی۔

آج بتاریخ ۸ ذی الحجہ غیر دعایت سب کراچی پہنچ گئے۔

اٹا سے رانی کے بعد یہ حضرت کا دوسرا حج تھا اور اس میں مدینہ طیبہ کے رفیق اور شاگرد رشید مولانا عبدالحق صاحب مدنی مع اپنے خاندان کے شریک سفر تھے۔ اس سفر کی ایک خصوصیت قابل ذکر ہے کہ حضرت کے دل پر اس دوران بڑا جانکاہ صدر گزرا مگر جیسا کہ مذکورہ بالا تحریر سے واضح ہے کہ سفر کے دوران یا واپسی کے بعد تحریر بیان تذکرہ یا پرسش احوال کے جواب میں اس بُخ و غم، عدم ملاقات یا حادثہ کا ادنیٰ اشارہ اور اظہار کسی سے کبھی نہیں فرمایا۔ پچھلے صفحات میں مولانا سید احمد صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کا کسی قدر تفصیل تذکرہ گزر چکا ہے۔ اسکنہم اللہ فیعم جنتہ

آل انڈیا جمعیت کانفرنس کی صدارت

دوسری جنگ عظیم کی تباہ کاریاں روز بروز بھیاںک تر ہوتی جا رہی تھیں۔ دنیا کے سارے ہی ملک موت کے دہانے پر کھڑے تھے۔ بڑی سلطنتیں برطانیہ، اٹلی، فرانس، جرمنی وغیرہ صدیوں کی ترقی یافتہ، آزاد اور مال دار حکومتیں تھیں بڑی بڑی جنگوں اور ملکوں کو آسانی سے برداشت کر کے بھی اپنی جنگوں پر ثابت قدم تھیں ان کے مقابلے میں ہندوستان گزشتہ سو سال سے غلامی بیکار افلاس اور استحصال بالجبر کے خراب بہتے بہتے زخموں سے چور ہو چکا تھا۔ اب اچانک جنگ کے شعلوں کی پیٹ میں آیا تو اس کی ہڈیوں میں گودا بک گھل گیا۔ گارھے خون پسینے کی آگ لگی ہوئی پیداوار، چھاتی سے نکلی ہوئی معذبات، اپنے مویشی چوپائے پر زور پرند اور انسان و حیوان بھرد کراہ دوسروں کے لئے قربان ہوتے دیکھ رہا تھا اور آہ بک کرنے سے بھور تھا۔ کانگریس اور حریت پسند جماعتوں کے لیڈر جیل خانوں میں بند تھے۔ سبھااش چندر بوس سابق صدر کانگریس ملک بدر اور روپوش تھے۔ رنگون انگریزوں کے ہاتھوں سے نکل چکا تھا۔ کلکتہ جاپانیوں کی توپوں کے دہانے پر تھا۔ جاپانی ہوائی جہاز کلکتہ کے قریب تک آکر واڑ گئے تھے کہ بسم اللہ کہاں سے شروع کی جائے۔ رنگون کے بعد یہاں بھی اس صبح دشام لگی ہوئی تھی۔ کانگریس نے جنگ کے بارے میں برطانیہ کی حمایت سے صاف انکار کر کے اس کے خلاف کوئٹہ انڈیا کی تحریک کا ارادہ کر لیا تھا۔ مگر مسلم لیگ نے برطانیہ کی مکمل حمایت اور ممکنہ خدمات کا وعدہ کر لیا تھا۔ مسلم لیگ ورکنگ کمیٹی نے اپنے اجلاس میں قائد اعظم کو یہ اختیار دے دیا تھا کہ وہ حالات کا مطالعہ کر کے حکومت برطانیہ کو یقین لادیں کہ مسلمانان ہند اہتمام جنگ میں برطانیہ کی تائید اور اس کے ساتھ تعاون کریں گے۔ مسلم لیگ

کا یہ اعلان اور وفاداری کی یقین دہانی واقعہ کے مطابق نہ تھی۔ مسلمان برطانیہ کی تائید اور تعاون کے لئے تیار نہ تھے۔ ہاں مسلم لیگ کی یہی پالیسی تھی اور اس نے حق خدمت ادا کرنے میں پوری کوششیں صرف کیں۔ مسلم لیگ کو برطانیہ کی مکمل سرپرستی اور خوشنودی حاصل رہی لیکن حریت پسند جماعتوں اور افراد پر برطانیہ کے شدید اور منظم اور مقابلے میں ان کا ہم تعاون روز بروز کم ہوتا گیا۔ حکومت برطانیہ نے دیکھا کہ مٹھی بھر شرپرستوں کی تائید سے کوئی نتیجہ نہیں نکل رہا ہے تو ۱۱ مارچ ۱۹۴۲ء کو برطانیہ کے وزیر اعظم مسٹر چرچل نے اعلان کیا کہ سرسٹیفورڈ کرپس کی سرکردگی میں برطانیہ کا ایک وفد ہندوستانی لیڈروں سے گفتگو کرنے کے لئے ہندوستان جانے والا ہے۔ ان حالات اور ایسی فضا میں جمعیت علماء ہند نے اپنا سالانہ اجلاس منعقد کرنے کا فیصلہ کیا کہ جنگ کے دوران ہندوستانی عوام کے الجھے ہوئے مسائل اور دھندلے ہوئے مستقبل کے بارے میں مسلمانوں کے موقف اور پالیسی کا اعلان کر سکے۔ چنانچہ ۲۲ مارچ ۱۹۴۲ء کو جمعیت علماء کا سالانہ اجلاس بصدارت حضرت شیخ الاسلام جانشین شیخ الہند مولانا حسین احمد مدنی لاہور میں منعقد ہوا۔ جمعیت علماء کا اجلاس؛ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی صدارت اور وہ بھی لاہور میں؛ جو حضرت رحمۃ اللہ کے مخالفین و معاندین کا مرکز تھا۔ یہیں ڈاکٹر اقبال رہتے تھے جنہوں نے ابھی حضرت کی مخالفت میں بھوکھڑی تھی۔ یہیں پاکستان کی تجویز پیش اور پاس کی گئی تھی۔ بڑی دھمکیاں دی گئیں کہ خیریت چاہتے ہیں تو یہاں قدم نہ رکھیں۔ بڑا شور اٹھا کہ جان کا خطرہ ہے۔ حکومت کی طرف سے بھی پوری تیاری تھی کہ جنگ کے بارے میں برطانیہ کے خلاف ایک لفظ نہ بول پائیں مگر حضرت ان تمام خطرات سے بالکل بے خبر تھے۔ یہ ان کی عادت اور طبیعت تھی کہ ایک ایک لمحہ اپنے مقاصد اور معمولات میں بہر تن مشغول رہتے تھے۔ تنقید، تبصرہ، مخالفت، عداوت وغیرہ کی طرف نہ صرف یہ کہ ادنیٰ توجہ نہیں کرتے تھے بلکہ ان سے بالکل لاعلم رہتے تھے۔ اذہم الفی بین جنیبہ ہذا۔ دیکھ عن فکر العواہ۔ چنانچہ اجلاس کے مقررہ وقت پر مزاجی شان استغناء بے خوفی اور بے جگری کے ساتھ لاہور میں رونق افروز ہو گئے۔ یہ تفصیل مولانا محرمیاں کی زبان سے سنئے:

۱۰۔ اجلاس کے لئے شہر لاہور سے کیا گیا تھا جہاں چند روز مسلم لیگ کا اجلاس

عام ہو چکا تھا۔ اور گویا لاہور کے درودیوار میں جمیۃ علماء سے مخالفت کے کانٹے چھو چکا تھا۔ مسئلہ متحدہ قومیت اور اقبال مرحوم کے اشعار مخالفین کے ہاتھ میں تھے اور جگہ جگہ سڑکوں، گلیوں اور چوراہوں پر اشتعال انگیز زہریلے پوسٹر چپاں تھے مگر خطرات و خدشات سے بھرے ہوئے شہر میں صدارت کے لئے وہ شیردل رہنا منتخب ہو چکا تھا جو خندہ پیشانی اور مسکراتے ہوئے چہرے کے ساتھ سخت سے سخت حالات کا مقابلہ کرنے کا عادی تھا۔

خطبہ صدارت شروع ہی ہوا تھا کہ پنڈال کی ایک جانب سے پاکستان زندہ باد کے نعرے بلند ہونے لگے۔ جلسے کا بڑا حصہ درہم برہم ہو گیا اور اضطراب و انتشار کی لہر پنڈال کو تہ و بالا کرتی ہوئی اسٹیج تک پہنچی۔ مگر بہادر صدر بدستور اپنی جگہ پر خطبہ دے رہا تھا۔

صدر کے استقلال نے پورے مجمع کو استقلال و استقامت کی دعوت دی اور چند منٹ بعد ہیجان و اضطراب کی جگہ مسامت اور سکون نے لے لی۔ پورے پنڈال پر خاموشی چھا گئی اور اطمینان کے ساتھ خطبہ صدارت جاری رہا۔
حضرت نے اپنے خطبے میں سب سے پہلے قرآن و حدیث اور تاریخ عالم کے حوالوں سے اسلام کی ہمہ گیری، اسلامی نظام اور فیوض و برکات بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ :
"خدا کی نظام یقیناً ہر قسم کے غل و غش اور تمام آلائشوں سے پاک ہوگا۔ اس میں اغراض پرستی اور دوسروں کی اہانت و تذلیل کا شائبہ بھی نہ ہوگا۔ اس کے نظام میں حقیقی جمہوریت و شورایت پائی جاتی ہے۔ اس میں ہر فرد انسانی سے وہ محبت و اُلفت بھری ہوگی جو کہ ان کے ماں باپ اور عزیز واقارب میں بھی نہیں پائی جاتی۔ اس میں کسی سے دشمنی و رقابت وغیرہ نہ ہوگی۔ اس میں اچھوت

برہمن اور شورو، سید اور شیخ بڑی ذات چھوٹی ذات وغیرہ کی کوئی تمیز نہ ہوگی
ہاں فرق اس قدر ضرور ہوگا کہ نظام میں داخل ہونے والے سطح و فرماں بردار
مستحق اعزاز و اکرام اور نظام سے گریز کرنے والے باغی و نافرمان خواہ وہ کسی
بھی نسل اور قوم سے تعلق رکھتے ہوں۔ اس میں کسی جماعت یا قوم پر ظلم و تعدی
گوارا نہیں کیا جائے گا۔ ان الله لا يحب الظالمين ومن يظلم منكم
نذقه عذاباً كبيراً۔

اس کے برخلاف انسانوں کا بنایا ہوا نظام خواہ شخصی ہو یا اجتماعی، فوجی ہو
یا سیاسی، اقتصادی ہو یا تجارتی، حکماء و فلاسفہ کا بنایا ہوا ہو یا ارباب حکومت و
سیاست کا، اگر خداوندی نظام کے زیر سایہ نہ ہوگا اور اس کی روشنی سے
استفادہ نہ ہوگا تو اس میں ایسی خامیاں اور خود غرضیاں ہوں گی جن سے ہر قسم کے
فتنہ و فساد، ظلم و عناد، ہلاکت و بربادی کا نشوونما ہوگا۔ خواہ وہ نازی ازم ہو یا بالٹوئزم،
نیشنل ازم ہو یا سوشل ازم یا سٹرنم ہو یا کوئی بھی ازم ہو۔ میرے محترم بزرگوار
آج اسلام ازم ہی وہ خداوندی نظام ہے جس میں حقیقی جمہوریت اور پکی آمریت کو
باحسن و جہ جمع کر دیا گیا ہے اور جس میں ہر فرد و بشر کے ساتھ انصاف و عدالت
کی تاکید کی گئی ہے۔

و اذا حکمت بین الناس ان تحکوا	لوگوں کے معاملات میں عدل و انصاف
بالعدل۔ (سورہ نسا)	کے ساتھ فیصلے کرو۔
یا ایہا الذین آمنوا کونوا قوامین	ایمان والو! عدل و انصاف کا ساتھ
للہ شہداء بالقسط و لا	دینے کے لئے تیار رہو۔ تعصب اور
یجرمنکم شنان قوم علی	دشمنی کی بنا پر انصاف کا دامن ہرگز نہ
الا تعدلوا اعدوا ہر	چھوڑو۔ ہمیشہ انصاف ہی کرو۔ یہی
اقرب للتقویٰ۔ (مائتہ)	تقویٰ و پرہیزگاری ہے۔

ان آیتوں میں عدل و انصاف کا حکم صرف مسلمانوں کے لئے ہی نہیں بلکہ زمین

کے تمام انسانوں کے لئے ہے اور یہ حکم ہے کہ تعصب اور دشمنی کی وجہ سے کسی قوم کے ساتھ عدل و انصاف کا راستہ نہیں چھوڑنا چاہئے، حق بات کو ہرگز نہ چھپایا جائے اور اغراض کا بندہ نہ ہونا چاہیے۔“

اس ذیل میں بڑی طویل بحث فرماتے ہوئے یہ ثابت کیا کہ دنیا کے مصائب و آلام کا حل شریعت اسلامیہ کا نفاذ اور اصل نظام مملکت حکومت الہیہ کا قیام ہی ہو سکتا ہے اور قرآن و حدیث کے دلائل سے واضح کیا کہ کسی قوم، کسی گروہ اور کسی جماعت کے لئے دشمنی اور عناد کو دل میں جگہ نہ دی جائے اور عدل و انصاف کا دامن نہ چھوڑا جائے۔

یاد کر لیجئے کہ حضرت ہندوستانی قومیت کے حامی اور متحدہ قومیت کے طرفدار تھے اور یہ بھی ذہن نشین کر لیجئے کہ اس پالیسی کو وہ احیائے کلمۃ اللہ اور شریعت اسلامیہ کے نفاذ کا صرف ایک ذریعہ سمجھتے تھے۔

اس کے بعد خطے میں جنگ عظیم دوم کی ہولناکیوں اور تباہیوں کے ساتھ حضرت نے جنگ کے باب میں جمیعۃ علماء ہند کی پالیسی کا تذکرہ فرمایا:

”اسلام نے صرف خاص حالات میں اور خاص خاص شرائط کے ساتھ

اجتماعی مقاصد کے لئے جنگ کی اجازت دی ہے۔ اگر کسی جدوجہد کے نتیجے میں خدا

کی ایک فرماں بردار ملت کو دنیا کے کسی حصے میں خدائی احکام کے مطابق یا اس

سے قریب تر کوئی اجتماعی نظام قائم کرنے کے مواقع حاصل کرنے ہوں تو اس کو

اسلام کی تائید حاصل ہو سکتی ہے اور صرف اسی جدوجہد کو اسلام نے جہاد فی

بسیل اللہ قرار دیا ہے اس کے بعد اگر کسی جنگ کا نتیجہ ایسی صورت میں ظاہر

ہو سکتا ہے کہ حق کی راہ میں مزید مشکلات پیدا ہو جائیں اور حق پرستوں کی پابندی

اور مجبوریوں میں مزید اضافہ ہو جائے تو اسلام کی شرعی زبان میں اس کو

محض قتال فی بسیل الطاغوت کہا گیا ہے اس لئے جس وقت موجودہ جنگ کے

سطحی مقاصد کا اعلان کیا گیا تو جمعیت علماء ہند نے مذہبی اور سیاسی نکتہ نظر سے ان کا جائزہ لیا اور اکتوبر ۱۹۳۹ء میں ایک مفصل تجویز کے ذریعے پوری جسرات و بیباکی کے ساتھ اپنے فیصلے کا اعلان کر دیا۔ (کہ موجودہ جنگ میں شرکت کے لئے ہندوستان کسی حالت میں تیار نہیں ہے) اور اب تک نہایت مضبوطی کے ساتھ اپنے اس فیصلے پر قائم ہے۔^۱

اس وقت کی ہندوستانی سیاست کے یہ اہم مسائل تھے جن کے بارے میں حضرت نے تاریخی جرات اور بے باکی کے ساتھ اپنا اور اپنی جماعت کے موقف کا پوری وضاحت اور دلائل کے ساتھ اعلان فرمایا کہ حکومت الہیہ کے علاوہ کوئی نظام انسانی مسائل کا حل نہیں ہو سکتا۔ دنیا کے کسی ملک، کسی قوم اور کسی فرد کے ساتھ عناد و دشمنی کر کے عدل و انصاف کا دامن نہیں چھوڑنا چاہیے۔ اور موجودہ جنگ عظیم دوم میں برطانیہ کی حمایت و نصرت ہرگز نہیں کرنی چاہیے۔

اس کے بعد خطبے میں برطانیہ اور برطانوی حکومت کے سامراجی مزاج اور پالیسی کا تذکرہ ہے جس میں بڑے تفصیل حوالے اور اقتباسات پیش کر کے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ برطانیہ ہندوستان کے ساتھ غیر منصفانہ اور استحصال بالجبر کا معاملہ کر رہا ہے اور یہی اس کا مقصد ہے۔ حکومت کی اس پالیسی کو سامنے رکھتے ہوئے ہندوستانیوں کو آزادی کی راہ میں ہر قسم کی قربانی اور جدوجہد کے لئے میدان میں صفت آرا ہو جانا چاہیے۔ پھر حضرت نے ہندوستان کے روایتی اور قدیم اتفاق و اتحاد کا تذکرہ کرتے ہوئے حوالوں کے ساتھ یہ حقیقت ثابت کی کہ ماضی میں ہندوستان میں مختلف طاقتوں اور ریاستوں کے ساتھ جھڑپیں بھی ہوئیں، جنگیں بھی ہوئیں مگر مذہبی عداوت و نفرت کبھی نہیں رہی اور صدیوں تک تمام ہندوستانی اتفاق و اتحاد کے ساتھ رہتے رہے مگر برطانوی سیاست نے اپنا اقتدار قائم کرنے اور اسے برقرار رکھنے کے لئے ان میں افتراق و عناد پیدا کیا اور

اس طرح اپنے اقتدار کی مدت دراز تر کر رہے ہیں۔ اس تفصیل کے بعد حضرت نے اپنی اس رائے کا اظہار فرمایا ہے کہ جداگانہ انتخاب مسلمانوں کے لئے مضر ہے اور اس سے ان کے مسائل کا حل نہیں ہو سکتا ہے۔ اور جمہوری اور نیابتی طرز حکومت میں مخلوط انتخاب ہی پبلک کے درمیان رابطہ اتفاق و اتحاد قائم رکھ سکتا ہے۔ ایک خاص نکتہ اس موقع پر قابل توجہ ہے کہ حضرت نے مخلوط انتخاب کی تائید اسی صورت میں کی ہے جب حکومت جمہوری اور نیابتی طرز کی ہو۔ یہ بالکل عمدہ بات تھی کہ حضرت سمجھتے تھے کہ بصورت موجودہ ہندوستان میں جمہوری طرز حکومت کے سوا کسی طرز حکومت کی تائید نہیں کی جاسکتی۔

اس کے بعد حضرت نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ مسلمان ہندوستان میں کوئی سیاسی اقلیت نہیں ہیں۔ یہ ایک سیاسی حملہ ہے جو مسلمانوں پر انگریزوں اور قوموں کی صفوں سے کیا جا رہا ہے کہ انھیں اقلیت شمار کیا جاتا ہے۔ خود مسلمان بھی اس فریب میں مبتلا ہوتے جا رہے ہیں۔ وہ ہندوستان کی تعمیر کا لازمی عنصر ہیں۔ ملک کے استحکام میں ان کا حصہ دوسروں سے بہت زیادہ ہے۔ یہاں ان کی تعداد لگ بھگ دس کروڑ ہے۔ "وہ یہاں پوری آزادی اور پوری تہذیبی و ثقافتی برتری کے ساتھ زندہ رہیں گے اور غیر کی غلامی پر عزت کی موت کو ترجیح دیں گے۔"

آخر میں آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کے سیاسی مقام کے بارے میں تین نظریات کا تذکرہ فرمایا ہے۔ پہلا نظریہ تو یہ ہے کہ مسلمان اکثریت کے ماتحت اور ان کے رحم و کرم پر زندہ رہیں۔ اس کے سلسلے میں حضرت نے فرمایا کہ یہ محض ایک خواب ہے جو کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہوگا۔ ہندوستان اور ہندوستانیوں کے لئے فوری اور مفید تر بات یہ ہے کہ اس بات کو جلد از جلد رانگوں سے نکال دیا جائے۔

دوسرے نظریے کا تفصیلی تذکرہ کر کے حضرت نے کہا کہ یہ طبقہ اکثریت کے تصور اور اس کے عواقب و نتائج سے گھبرا کر تقسیم ہند اور اقلیت کے لئے عمدہ ہوم لینڈ کا مطالبہ

کر رہا ہے اس میں بہت سے مشکلات اور خطرات ہیں۔ مسلمانوں کی وحدت منتشر ہو جائے گی اور ان کی طاقت پارہ پارہ ہو جائے گی۔ قیصرے گردہ کا نظریہ ہے کہ سات صوبے ایک وفاق اور مرکز کے ماتحت ہوں۔ مگر مرکز کے اختیارات محدود ہوں اور صوبوں کو زیادہ سے زیادہ اختیارات حاصل ہوں۔

حضرت کی سیاسی زندگی اور نظریہ اس خطبے میں بڑے جانت اور مانع طریقے سے منعکس ہے۔ بڑے تفصیلی مضامین اور ایک عصر کی تاریخ اس مختصر خطبے میں پنہاں ہے پھر بھی ہمارے لئے یہ مشکل ہے کہ ۴۵ فل سکیپ سائز کا یہ مضمون ان صفحات میں نقل کر سکیں اس کے لئے ناظرین کو حضرت کے خطبات کی اشاعت کا انتظار کرنا پڑے گا۔

الآباد جیل

۱۹۴۲ء۔ ۱۹۴۴ء

سیاسی تحریک اور آزادی کی جدوجہد شباب پر پہنچ رہی تھی۔ برطانیہ کے قدم لگ گارے تھے۔ باہر سے جرمنی اور ہٹلر کا رپلا بڑھتا ہی آ رہا تھا۔ جاپان آدھی طوفان کی طرح پڑھتا آ رہا تھا اور ملک کے اندر مہینوں سے بغاوت کی تیاریاں تیزی پر تھیں۔ عوام نے صاف اعلان کر دیا تھا کہ مکمل اور غیر مشروط آزادی سے کم کسی قیمت پر ہندوستان جنگ میں شریک نہیں ہو سکتا۔ ان حالات سے گہرا کراسا سیگلی کے عالم میں گورنمنٹ نے ملک کے لیڈروں کی گرفتاری شروع کر دی تھی۔ اسی ضمن میں مہینوں سے حضرت کی گرفتاری کی خبریں بھی آرہی تھیں مگر حضرت کی سرگرمیوں اور حکومت کے خلاف جدوجہد میں دن بدن اضافہ ہی ہوتا جاتا تھا۔ تقریریں، تحریریں، پکار اور للکاریں پورے جوش و خروش اور عزم و ہمت کے ساتھ جاری تھیں۔ اسی درمیان ۵ مارچ ۱۹۴۲ء کو مراد آباد کے قصبہ پھراؤں میں ضلع جیتہ علماء کی کانفرنس ہوئی۔ اس میں تقریر کرتے ہوئے حضرت نے فرمایا کہ ملک کے مختلف فرقوں کے درمیان اتحاد ہی ایک ایسا حربہ ہے جس کے ذریعے ہمیں طوق غلامی سے آزادی مل سکتی ہے۔ برطانیہ کی نا انصافیوں اور مظالم کا تذکرہ کیا اور خود انگریز مورخین اور مدبرین کے حوالوں اور مقالوں سے ان پر دلیلیں قائم کیں۔ یہی مضامین آپ ہمیشہ بیان فرمایا کرتے تھے مگر اس بار حکومت گرفتاری کی گھات میں تھی۔ چنانچہ اسی تقریر کی بنا پر گرفتاری کا فیصلہ کر لیا گیا۔ مگر حکومت کراچی کے مقدمہ کے موقع پر گرفتاری کا ماحول اور دشواریاں ابھی بھولی نہ تھیں۔ اس لئے ایسے انتظامات کئے گئے کہ کسی کو کانوں کان گرفتاری کی خبر نہ ہونے پائی۔ ۲۴ جون ۱۹۴۲ء کی رات کو ایک بچے صوبہ پنجاب کی ایک اتحاد کانفرنس میں شرکت کے لئے حضرت دیوبند سے جھنگ کے لئے روانہ ہوئے۔ گاڑی تیسرے اسٹیشن پر پہنچی تھی کہ پولیس آفیسر وارنٹ لئے ہوئے ڈبے میں

داخل ہوا اور جب گاڑی چل پڑی تو وارنٹ پیش کر دیا۔ اگلے اسٹیشن سہارن پور پر حضرت کو اتار لیا گیا اور پہلی ٹرین سے مراد آباد پہنچا دیا گیا۔ یہ خبر عام ہوئی تو مظاہرات، احتجاجات اور ہتھکڑیاں کا ایک سلسلہ چل پڑا۔ گاڑوں گاڑوں اور شہر شہر لوگ سڑکوں پر نکل آئے۔ نعرہ دیکر انقلاب اور آزادی کے نعروں سے نضا گونج اٹھی۔ جلوس نکلتے، جلستے ہوئے، توڑیں آئیں، تختہ پوٹیں، ہوش غرض مہینوں تک گورنمنٹ کی فینڈیں حرام رہیں۔ ان تمام سرگرمیوں سے حضرت رہا تو نہ ہو سکے اور یہ ملک فوری طور پر آزاد ہوا۔ مگر جلد آزادی کی لہریں دسوں بیسوں گنا اونچی اٹھ گئیں۔ اُس وقت کے مشہور اور مقبول انقلابی شاعر علامہ انور صابری کا ایک قطعہ آج تک کانوں میں گونج رہا ہے:

غلام آباد میں کیا فائدہ بے کیف جینے کا زمین ہے سلیقے کا نہ مرنا ہے قریبے کا
خدا شاہد ہے اب صحن چمن بھاتا نہیں جب قفس میں ہے مراد آباد کے بلبل دینے کا

موقع کی مناسبت، دلوں کی درد انگیزی، شاعرانہ فن کاری اور اس پر علامہ صاحب کی کھٹکھٹاتی ہوئی پرسوز آواز۔ اشعار سن کر ایک عظیم الشان مجمع میں لوگوں کی چھین نکل گئیں۔ مراد آباد جیل میں حکومت نے حضرت پر مقدمہ چلایا۔ حافظ محمد ابراہیم جو آزادی کے بعد تاجر وزیر رہے، ان کی سرکردگی میں وکیلوں اور بیرسٹروں کے ایک پینل نے پیروی کی۔ یہ سب لوگ بڑے بیدار مغز اور قابل قانون داں تھے۔ گورنمنٹ کا دعویٰ بے جان تھا۔ جب سی آئی ڈی انسپکٹر عمود نے حلیہ بیان کے بعد مقدمہ پیش کیا اور فاضل وکلاء نے بحث کرتے ہوئے سوالات قائم کئے تو حکومت کے وکیلوں اور گواہوں کے پھٹکے پھوٹ گئے۔ ادھر حضرت نے خود جو بیان برسر عدالت دیا وہ بھی اس قدر مدلل، مضبوط اور مسکت تھا کہ راتوں رات یہ خبر عام ہو گئی کہ حقائق کے پیش نظر خود جج کا رجحان یہ ہے کہ سزا نہیں ہو سکتی۔ بہتر ہے کہ ایک چٹنی سی نظر حضرت کے بیان پر ڈالتے چلیں:

”ہر شخص کو اپنے وطن سے قدرتی طور پر سب سے زیادہ محبت ہوتی ہے جو عجیب کو بھی ہے۔ تاریخ، جغرافیہ اور علم دین کے مطالعے، ہندوستان کے باہر آزاد ملکوں میں قیام اور غیر ملکی شخصیات سے تبادلہ خیالات کے نتیجے میں اپنے وطن کی قدر و منزلت اور محبت میرے دل میں دن بدن فزوں تر ہوتی چلی گئی۔ مالٹا لی

قید نے حریت پسندی اور آزادی کے جذبات میں پیش بہا اضافہ کیا۔ میں جب انڈیا واپس آیا اور میں نے اپنے وطن کو جلیاں والا باغ، بولٹ ایکٹ اور مارشل لاء ایکٹ میں جکڑا ہوا پایا تو میرا دل غلامی اور غیر ملکی حکومت کے خلاف نفرت سے بھر گیا اور میں نے نان کو آپریشن اور نان والٹنس کی بنیادوں پر آزادی کے لئے جدوجہد کا آغاز کر دیا۔ میرا عقیدہ ہے کہ جس طرح انگریز، فرانسیسی، جرمن، جاپانی امریکن اور دنیا کی ہر قوم کو پیدائشی بنیاد پر آزاد رہنے کا حق ہے اسی طرح آزادی ہندوستان اور ہندوستانیوں کا پیدائشی حق ہے۔ اسی آزادی کی تبلیغ میں نے بکھراؤں کے اس جلسے میں کی تھی جس کی رپورٹ گورنمنٹ کو غلط طریقے سے پیش کی گئی ہے۔ میں نے کہا تھا کہ موجودہ جنگ عظیم کے نتیجے میں اور برطانوی حکومت کی خود غرضانہ اور غلط پالیسیوں کے سبب ہندوستان تباہی، فلاکت اور ہلاکت کے قریب پہنچ چکا ہے۔ یہ باتیں تجنّی اندازوں اور بے بنیاد دعوؤں کی بنیاد پر نہیں کہی تھیں، میرے پاس اس کے دلائل اور تاریخی شہادتیں موجود ہیں۔ اپنے وطن کی محبت، آزادی وطن کی تمنا اور اس کی جدوجہد میں کسی ہندوستانی سے چپکے نہیں ہوں۔ مذکورہ اسپچ ملک کو متحد، منظم اور پُر امن رکھنے کے لئے دی گئی تھی۔ اس کو وہی لوگ قابل اعتراض کہہ سکتے ہیں جو ہندوستان میں ہمیشہ اختلاف و عناد باقی رکھنا چاہتے ہیں۔ میں اتحاد کا نفیس ہی میں شرکت کے لئے جنگ جارا تھا مگر تعجب کی بات ہے کہ حکومت کو اس اتحاد کی کوشش سے اختلاف ہوا فاضل بمسٹرٹ نے میری تقریر کا حوالہ دیتے ہوئے لکھ سے کہا ہے کہ

آپ کی تقریر کے شروع سے میں ایسے جملے استعمال کئے تھے جن کے خیال ہوتا ہے کہ انگریزی سرکار ہندو مسلمانوں کو آپس میں لڑانے کا سبب ہے اور آپ کی پوری تقریر سے انگریزی سرکار کی طرف سے نفرت پیدا ہوتی ہے۔ یہ سچ ہے اور میرے پاس اس کے دلائل موجود ہیں۔

(تعلیمی) اہلیتہ شیخ الاسلام نمبر مطبوعہ مکتبہ حدیثہ، بانہا پورہ، گوبرا نوالہ

اس بیان میں جرأت، بے باکی، کلمۃ الحق عند سلطانِ جاہل کے عناصر بیان سے ظاہر ہیں مگر ان کے علاوہ اس میں قانونی حیثیت سے ایسے مضبوط دلائل موجود تھے کہ جج اور جیورز بھی متاثر اور قائل نظر آئے، مگر مقدمہ کا یہ سلسلہ تو محض خانہ پری کے لئے تھا۔ گورنمنٹ سزاکا فیصلہ مقدمہ سے پہلے کر چکی تھی۔ چنانچہ اپیل بمسٹریٹ درجہ اول مسٹر سر لویاسٹو کو ۱۹۰۶ء قید با مشقت اور پانچ سو روپیہ جرمانہ کا حکم سنانا ہی پڑا۔ مگر تاہم اس نے جیل میں حضرت کو اسے کلاس میں رکھے جانے کی ہدایت کی۔ عام حالات میں تو اس سزا کی صرف اتنی سی حیثیت تھی کہ ہائی کورٹ میں اپیل کر کے ضمانت پر رہا کر لیا جائے اور اپیل میں رہائی ہو جائے۔ مگر اس مقدمہ میں جہاں صرف گورنمنٹ ہی نہیں برطانوی سامراج کی پالیسی مدعی ہو اور مدعا علیہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ جیسا علیہ درجہ دار جہاد ہو ان آسانیوں کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ فیصلے کے فوراً بعد ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ نے جج کو خبردار کر دیا کہ اگر تم نے گورنمنٹ برطانیہ کے ایسے خطرناک دشمن کی ضمانت منظور کر لی تو گورنمنٹ فوراً ان کو ڈیفنس آف انڈیا رولز کی دفعہ ۱۲۹ کے ماتحت گرفتار کر لے گی۔ گورنمنٹ کی پالیسی تو واضح ہی تھی مگر جماعت نے بھی یہ طے کر لیا تھا کہ گورنمنٹ کو گھر تک پہنچا کر ہی دم لیں گے۔ چنانچہ اپیل دائر کی گئی اور ۲۹ جولائی ۱۹۴۲ء کو آصف علی بیرسٹر مرحوم مقدمہ کی پیروی کے لئے دلی سے تشریف لائے۔ موصوف تحریک آزادی کے صفِ اول کے رہنماؤں میں تو تھے ہی حضرت سے اخلاص اور ارادت بھی رکھتے تھے۔ مقدمہ کی پیشی ہوئی تو مسلسل چار گھنٹے تک ایسی مدلل، مکمل اور قانونی بحث کی کہ حکومت کے سارے دعوؤں کے تار و پود ہوا میں بکھر گئے۔ مقدمہ کا ڈھنگ اور عدالت کا رنگ دیکھتے ہوئے عوام کو خیال ہوا کہ آج نہیں تو اگلی پیشی پر تو ضرور ہی رہائی ہو جائے گی۔ جج نے بھی فیصلے کے لئے ۱۳ اگست کی تاریخ دے دی۔ مگر اس تاریخ سے پہلے ہی کوئٹہ انڈیا والی مشہور تحریک شروع ہو گئی۔ یہ بڑی یادگار اور فیصلہ کن تحریک تھی۔ یہی وہ نعرہ تھا جس نے برطانیہ کے قدموں کو ہندوستان سے ہمیشہ کے لئے اکھاڑ دیا۔ ۱۹۴۲ء کو ہندوستان کا بچہ بچہ مادر وطن کے قدموں میں جان کا نذرانہ لے کر حاضر ہو گیا۔ ان یادگار لمحات کی ایک آنکھوں دیکھی بھلاک ملاحظہ کیجئے :

”۱۳ اگست ۱۹۴۲ء کو بمبئی میں امام الہند مولانا آزاد کی صدارت میں کانگریس

کامیابی اجلاس شروع ہوا اور مردانہ جرات و بہت کے ساتھ کونسل کی ایک
تجزیہ الاتفاق شکل کی گئی۔ گاندھی جی اور ہیت نہرو کی تقریریں اور مولین
کے پہلے نے دلوں کو خوش و خشن بنانے کے لیے بہت سے کام کیے۔ ان دنوں میں ملک
مک گئی اور فوراً کانگریس کو غیر قانونی جماعت قرار دے دیا گیا۔ ہیت جواہر لال
کی تقریر اس قدر مجلس و ہیت سے پر تھی کہ عوام کو اپنے اوپر قابو رکھنا مشکل
ہو گیا۔ اسی رات کے بعد گاندھی جی دوسری صبح کے لیے ملوئی ہو گئے۔ جس سے
پہلے ہی حکومت نے شیعین کے گنگش کاٹ دئے اور کانگریس کے مولین آزاد
گاندھی جی، جواہر لال نہرو اور دیگر گنگش کیلئے کے سارے ممبروں کو گرفتار کر لیا۔

عوام نے حکومت کے دفتروں، ڈاک خانوں، اسٹیشنوں، تھانوں اور تحصیلوں پر دھاوا
بول دیا۔ کچھریاں لوٹ لیں، عالتوں میں آگ لگادی، ریل کی پٹریاں اکھاڑ دیں، مال گاڑیاں
روک لیں، پل توڑ ڈالے، لوگ کفن باندھ کر گھروں سے نکلتے تھے اور لاشیں واپس آتی تھیں۔
ہاوس نکلتے تھے، نعرے بلند ہوتے تھے انقلاب زندہ باد، شہر زندہ باد۔ حکومت جلوس
روکتی تھی اور رافٹیں آگ لگاتی تھیں۔ وطن کی دھرتی تازہ اور لال خون سے مالامال ہو رہی
تھی۔ اب حضرت کی رہائی اور مقدمہ کی کارروائی کا سوال ہی ختم ہو گیا تھا۔ ملک کے سارے
لیڈران کے ساتھ حضرت پر وینس آن انڈیا ایکٹ جاری ہوا۔ ادھر جیتے علماء اور کانگریس کے
لیڈر قیدیوں کی نئی کھپ مولانا حفیظ الرحمن، حافظ محمد ابراہیم وغیرہ جیل میں پہنچ گئے۔ اور جنگل
میں مشغل ہو گیا۔ مگر حضرت کے مشاغل اور گوشہ نشینی جو ابتدائی زندگی سے جاری تھی اس میں
کوئی فرق نہیں پڑا۔ باہر کی دنیا میں تو کچھ علالت اور ہجوم علالت خارج بھی ہو جاتا ہوگا۔ یہاں تو
فرصت ہی فرصت تھی۔

اس جیل میں ایک مخصوص احاطہ تھا جس میں چار کوٹھریاں تھیں۔ پہلے ان میں پھانسی
کے مجرم رکھے جاتے تھے۔ پھانسی کا تو نام ہی ہولناک ہوتا ہے۔ اس احاطہ اور خصوصاً کوٹھریوں

میں بلا کی دھڑکت برستی تھی۔ جیل میں مشہور تھا کہ یہاں بدردھوں کا ڈیرا ہے۔ وارڈن اور ملازمین بھی اس طعن کا رخ کرتے گھبراتے اور کتراتے تھے۔ مگر یہی کمزوریاں حضرت کے لئے خوبیاں بن گئیں۔ رات دن بغیر کسی سرکاری مجبوری کے کوئی خلل انداز نہیں ہوا تھا۔

تنہائی کے سب دن ہیں تنہائی کی سب راتیں

اب ہونے لگیں اُن سے خلوت میں ملاقاتیں

تین بجے رات کو تہجد و نوافل کے لئے اُٹھ بیٹھتے تھے۔ اول وقت میں فجر کی اذان دی جاتی تھی اور حضرت کے معمول کے مطابق جب خوب اُجالا پھیل جاتا تھا تب جماعت کھڑی ہوتی تھی۔ امامت حضرت ہی کراتے تھے اور طویل مفصل لمبی لمبی سورتیں قرات فرماتے تھے۔ نماز کے بعد اپنی کوٹھری میں ورزش کرتے تھے۔ ورزش کا اہتمام حضرت کو عمر بھر رہا۔ جاں نیک راقم الحروف کو یاد ہے ستر برس کی عمر تک ورزش جاری رہی۔ اس کے بعد سب حضرات مل کر ناشتہ کرتے تھے۔ اس دوران مختلف علمی، روحانی، سیاسی اور معاشرتی مسائل پر گفتگو ہوتی رہتی تھی۔ چائے ناشتے سے فارغ ہو کر ۱۲ بجے تک قرآن پاک کی تلاوت، حفظ اور دور میں مشغول رہتے تھے۔ کھانے کے بعد عادت قیلولہ فرماتے تھے۔ ظہر کے بعد قرآن پاک کی تفسیر و ترجمہ بیان فرماتے تھے۔ عصر کے بعد مغرب تک نوافل، ذکر اور عبادات و ریاضت میں مصروف رہتے تھے۔ مغرب بعد اذان میں ڈیڑھ پارہ پڑھتے تھے پھر ساتھی قیدیوں کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔ عشا بعد اپنی کوٹھری میں چلے جاتے تھے۔ اس جیل کے معمولات کا ایک دھندلا سا خاکہ حضرت نے خود بھی بیان فرمایا ہے:

• رات کو ہم ایک بارگ میں بند کئے جاتے ہیں جس میں ہم اور تین خادم کل گیارہ بارہ آدمی ہوتے ہیں۔ سوا دس بجے تراویح کے لئے کھڑے ہوتے ہیں۔ میں دو پارے سناتا ہوں۔ اب دوسرا قرآن ہو رہا ہے۔ ساڑھے بارہ بجے فارغ ہوتے ہیں پھر سو جاتے ہیں۔ ڈیڑھ اور کبھی دو بجے اُٹھتے ہیں۔ نوافل میں قاری عبد اللہ صاحب مدرس مدرسہ شاہی مسجد و صدر کانگریس ضلع مراد آباد دو پارے اور مولوی مہدی حسن صاحب دو پارے سناتے ہیں۔ ان صاحبوں کا بھی

دوسرا قرآن پورا ہے۔ اگر کچھ وقت باقی رہتا ہے تو صبح گھنٹوں میں بھی ایک یا دو پارے سناتا ہوں۔ درنہ سحری کھانے بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر نماز صبح کے بعد اس بارگے سے نکل کر قیام گاہ کے حجرہوں میں آجاتے ہیں اور کچلے کرہوں میں سو جاتے ہیں۔ دس گیارہ بجے تک سوتے کے بعد کتابوں کا مطالعہ ایسا ہی مذاکرہ تصنیف و تالیف کھانے پکانے اور اشیائے خورد و نوش کی فراہمی کا مسئلہ رہتا ہے۔ نمازوں، تلاوت قرآن اور دوسرے اشغال بھی جاری ہیں۔ ۱۰ بجے شام کو بارگہ مذکور میں چلے جاتے ہیں۔ یہی روزانہ کا معمول ہے۔

خوش قسمتی سے راقم الحروف کو اس جیل میں حضرت سے ملاقات کا شرف حاصل ہوا حضرت نے فرمایا کہ میں یہاں بالکل آرام سے ہوں۔ دیکھو گھر کی رامت و آرام کے سامان یہاں ہیں۔ یہ جیل کے افسران میرا ہر طرح خیال رکھتے ہیں، تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرنا چاہیے اور خوش ہونا چاہیے کہ اس نے قید و بند جیسی سختیوں میں بھی ہمیں آرام سے رکھا ہے۔ اسی قسم کا ایک خط حضرت نے اپنے ایک غلص خادم اسد اللہ خاں صاحب ساکن بگراس ضلع بلند شہر کو بھی تحریر فرمایا تھا:

ازمراء آباد جیل

محرم المقام زید مجدکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
آپ نے جس ہمدردی اور جن جذبات کا مظاہرہ فرمایا ہے ان کے شکر یہ ہے میں قاصر ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو دونوں جہان میں فائز المرام فرمائے اور اپنی خوشنودی سے نوازے۔ میں بحوالہ اللہ بخیر و عافیت سے ہوں اور بہت زیادہ مطمئن الحاضر ہوں اور افضال خداوندی سے امیدوار ہوں کہ نتائج بہتر پیدا ہوں۔ ملاقات، انہماک اور ڈاک جب سے نئے لوگ گرفتار ہو رہے ہیں بالکل بند ہے۔ تنہا جس قدر بھی مل جائے مطمئن و خرم رہتا ہوں۔ اجتماع میں وہ بات کہاں؟

دل ڈھونڈتا ہے پھر وہی فرصت کے رات دن
بیٹھے رہیں تصورِ جاناں کئے ہوئے
جو فراغت یہاں ہے باہر کب نصیب ہوتی تھی۔ اللہ تعالیٰ اپنی مرضیت
کی توفیق عطا فرمائے اور راضی رہتا ہوا جس حالت میں رکھے اس پر شاکر رہتا
فریضہ عبودیت ہے۔ ہم کو اللہ تعالیٰ استقامت عطا فرمائے۔ آپ حضرات سے
مستدعی ہوں کہ استقامت اور اسلان کرام قدس اللہ اسرارہم کے قدم بہ قدم چلنے
کی دعا کرتے رہیں گے۔ آپ میری طرف سے کسی قسم کا فکر نہ کریں۔ آپ کا بار بار
تکلیف کر کے آنا اور اپنے کاروبار میں حرج ڈالنا میری طبیعت پر بہت زیادہ بار
ہوتا ہے۔ میں ایک گنہگار بندہ ہوں جو اپنے اسلان کے لئے ننگ و سار ہے۔
اس کے لئے اس قدر تکلیف اٹھانا بیجا ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے۔

والسلام ننگ اسلان حسین احمد غفرلہ ۲۵/شعبان ۱۳۶۶ھ

خط کا مضمون کسی شرح و حاشیہ کا محتاج نہیں ہے مگر ایک بات کہے بغیر دل نہیں
مانتا کہ اللہ جس حال میں رکھے اس پر شاکر رہنے کا جو مضمون لکھا ہے اس کو بیاسی برس
کی عمر تک بڑے شوق اور چاؤ سے حضرت نے نباہا ہے۔ اتنی لمبی عمر میں ایک مثال بھی
ایسی نہیں مل سکتی کہ انتہائی شدید حالات میں بھی کسی لمحے طمانیت قلب میں ذرا بھی فرق
آیا ہو۔ اور اسی طبیعت ثانیہ کے طفیل جیل کی صوبتیں اور قید و بند کے شدائد حضرت کے لئے
راحت و اطمینان کا سبب بن گئے تھے اور یہ ادا اللہ تعالیٰ کو کیسی پسند ہے کہ جیل کے قیدی
اور ملازمین تو تھے ہی افسران و ذمہ داران بھی قانونی پابندیوں کے اندر رہتے ہوئے خدمت
گزاری کے لئے حاضر رہتے تھے۔ ادھر مراد آباد کے عوام و خواص ضروریات کی فراہمی اور خطوط
کی ترسیل کا مکمل اہتمام رکھتے تھے اور اس طرح حضرت کی عمر بھر کی عادت، دسترخوان
کی دست اور مہان داری، بخوبی نبھ رہی تھی۔ خانقاہ بھی جاری تھی، درس گاہ بھی قائم تھی اور
حلقہ ہائے ذکر و شغل بھی قائم تھے۔ غالباً یہ بات حکومت برطانیہ کے لئے بھی تجسس اور فکر کا
سبب بن گئی تھی کہ یہ کیسا قیدی ہے جس کے لئے جیلر اور سپرنٹنڈنٹ جیل سے لے کر دارلن

اور سب ہی تک سب موم ہیں۔ کوٹ انڈیا کی تحریک کے بعد سارے ہی لیڈ ان مرکزی جیلوں میں رکھے گئے تو حضرت کے لئے بھی الآباد جیل میں منتقلی کے احکام آ گئے۔ قیدی منتقلی کے جاتے ہیں تو ان کو یا کسی کو کانوں کان خبر نہیں ہوتی مگر حضرت کو مکمل پروگرام کی اطلاع مل گئی اور آپ نے حسب معمول لکھنؤ میں اپنے خصوصی مرید و مسترشد حکیم ڈاکٹر سید عبد اللہ صاحب ناظم ندوۃ العلماء لکھنؤ کو اور الآباد میں مولینا ابوالحسن حیدری صاحب کو تار دے دئے تھے۔ لکھنؤ اسٹیشن پر ڈاکٹر صاحب اور بعض دوسرے معتقدین ملاقات کے لئے موجود تھے مگر الآباد میں مولینا حیدری کو تار ڈیلیور نہیں کیا گیا۔ اس سفر کی مختصر سی روداد حضرت نے خود تحریر فرمائی ہے :

”محترم المقام جناب مولوی ابوالحسن حیدری صاحب زید مجدہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مزاج شریف۔ غالباً آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ ۲۳ جنوری بروز شنبہ فجر کو مراد آباد جیل سے ٹرانسفر کر کے نمنی (الآباد) جیل میں بھیج دیا گیا ہے۔ میں ۲۴ جنوری بروز یکشنبہ ایک بجے دن کی گاڑی سے یہاں پہنچا۔ راستے میں لکھنؤ اسٹیشن پر میں نے ڈاکٹر عبد اللہ صاحب کو روک دیا کہ کبہا تھا کہ حیدری صاحب کو تار دے دیں کہ وہ مجھ سے اسٹیشن پر ملیں۔ کیوں کہ آپ سے ملاقات بھی کرنی تھی اور بعض ضروری باتیں بھی کرنی تھیں۔ مگر الآباد کے چھوٹے اسٹیشن پر بھی آپ نظر نہ آئے اور نہ بڑے جنکشن پر نظر آئے۔ حالانکہ اسٹیشن پر تقریباً دو گھنٹہ ٹھہرنا ہوا۔ بہر حال یہ قسمت تھی کہ آپ سے شرف نیاز حاصل نہیں ہوا اور پھر میں گھوٹے گاڑی میں بیٹھ کر ڈھائی بجے نمنی جیل میں داخل ہو گیا۔

اس میں بعض معتقدین، شاگرد اور متبعین پہلے ہی سے موجود تھے جن میں مولینا شاہد فاضل صاحب، مولینا عبد الحمی صاحب، مولانا عبد القیوم صاحب لکھنؤ، مولینا عبد الباقی

گودک پوری مولانا عبد السمیع صاحب سلطان پوری دخیو کے اساتذہ اقبال ذکر میں، ان کے بعد بعض کچھ جیسی بدکریں اور بڈھیں پنڈت سیتارام شکل، گنیش شکر دیوار تھی، ال بہار شاستری (جو بعد میں وزیر عظم ہوئے) دخیو بھی موجود تھے، ان سب حضرات کے لئے حضرت کی تشریف آوری سے ہر روز روز عید اور ہر شب شب برات ہو گئی، کھانے پینے کی اشیاء کا وہ لازم باورچی کا انتظام تو گورنمنٹ ہی کی طرف سے تھا، باہر سے حضرت کے دو جاں نثار مریدی حاجی شیخ ولی محمد صاحب جو پوری اور مولانا ابوالحسن حیدری صاحب رسد پہنچاتے رہتے تھے، ان طرح خانقاہ اور شکر خانہ یہاں بھی پوری رونق اور شان کے ساتھ جاری رہا۔ اس بارے میں جیل کے ایک ساتھی پنڈت سیتارام شکل کا بیان سنئے:

”بھائی بھائی کہتے بہنوں کو سنا ہے، لیکن برابری کا برتاؤ کرتے صرف مولانا حسین احمد کو دیکھا، کھانا پکاتے وقت باورچی باورچی رہتا تھا اور آپ مالک رہتے تھے، مگر کھانا کھاتے وقت باورچی اور مالک ایک ہو جاتے تھے۔ یہی نہیں صرف ایک پاؤ گوشت مولانا کو ملتا تھا، لیکن کھانے کے وقت جو بھی آجاتا تھا وہ شریک طعام کر لیا جاتا تھا۔ جیل کی میعاد نہیں تھی۔ یہ پتہ نہیں تھا کہ جیل میں کب تک رہنا پڑے گا لیکن اگر کوئی معمولی سی کلاس کا قیدی کھانے کے وقت آگیا تو اپنا اور اس کا کھانا ملا کر اس کو اپنے ساتھ کھلاتے تھے۔ تندرستی گرنے لگی تو میں نے جیل کے ڈاکٹر سے کہا کہ مولانا اپنا کھانا تقسیم کر دیتے ہیں اس لئے تندرستی گرتی جا رہی ہے۔ پہلے تو اس نے یہ کہا کہ میں کیا کروں؟ تاہم یہی ہے مولانا کو صرف پاؤ ہی بھر گوشت مل سکتا ہے، لیکن دوسرے دن اگر وزن کیا اور تندرستی گرتی دیکھ کر پاؤ بھر گوشت اور بڑھا دیا، اس کے مطابق مولانا کا کھانا اور کھانے والے دونوں اور بڑھ گئے۔“

سنی دامادوں کی ایک قسم یہ بھی ہوتی ہے کہ خود بھوکے رہ کر دوسروں کو کھلاتے ہیں۔

حضرت فطری اور مزاجی اعتبار سے اسی قسم سے تعلق رکھتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے ساری ہی عمر حضرت کا یہ یوترون علی انفسہم و لوکان بحکم خصاصہ والا مزان پوری طرح نبایا۔ مذکورہ خط میں یہ بیان ہے کہ اشیائے خورد و نوش میں اضافہ کی طرف حکومت کو توجہ حضرت نے نہ نہیں پنڈت جی نے دلائی۔ اس واقعہ پر یہ واقعہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جیلوں کی ساری زندگی میں اپنی تکالیف کا کوئی شکوہ کسی رعایت کی درخواست یا کسی ضرورت کی طلب حکومت سے افسران سے یا کسی سے کبھی نہیں کی۔ یہ تفصیل بھی پنڈت جی موصوف نے لکھی ہے۔

چونکہ سیاسی قیدی بہت سے چھوٹ گئے تھے اور بہت تھوڑے رہ گئے

تھے اس لئے سب کی رائے یہ ہوئی کہ ہم سب سرکل نمبر ایک میں چلے جائیں تو

سیاسی قیدیوں کی تعداد بڑھ جائے گی اور دن اچھی طرح کٹیں گے۔ تو مولانا صاحب

نے کہا کہ ٹھیک ہے۔ مگر میں جیل والوں سے استدعا نہیں کروں گا۔

جیل کی سنگی دیواریں اور آہنی خوفناک پھانک دیکھ کر بڑے بڑے بہادر دل اور

شیروں کے پتے پانی ہو جاتے ہیں۔ کیسا ہی معزز اور خوددار انسان ہو جیل کے افسران کے

سامنے کوئی نہ کوئی نرم بات اور عرضداشت زبان سے پھسل ہی جاتی ہے۔ ہندوستان کے

مشہور انقلابی شاعر علامہ انور صابری مرحوم بھی کوٹ انڈیا کی تحریک میں گرفتار تھے اور اپنے

آہنی عزم و ارادہ کے باوجود جیل کے سپرنٹنڈنٹ کو یہ قطعہ لکھ بھیجا تھا کہ

پلاؤ کی ضرورت ہے نہ قلیا چاہتا ہوں میں

پنے چاہے نہیں جاتے تو دلیا چاہتا ہوں میں

اگر قانون دسترخوان دے سکتا نہیں مجھ کو

تو سوکھی روٹیاں رکھنے کو دلیا چاہتا ہوں میں

مگر عام زندگی کی طرح جیل کے شدید سے شدید ادقات میں بھی حضرت کے پاس

استقلال و عزم ثبات میں کبھی لغزش نہیں آئی۔ ساتھیوں کا بیان ہے کہ چہرے کی دائمی

بشاشت اور خندہ پیشانی میں سخت ذہنی اور جسمانی تکالیف کے وقت بھی فرق نہیں آتا تھا۔

سیاسی قیدیوں کو انتظار تھا کہ تحریک ختم ہی ہوگی اور اس کے ساتھ ہماری قید بھی ختم ہوگی۔ اختتام کے معلوم ہوا کہ گاندھی جی نے تحریک جاری رکھنے کا فیصلہ کیا ہے تو لوگوں کے منہ ٹٹک گئے۔ اور دل کچھ گئے مگر حضرت نے اس خبر کا استقبال اپنی قدرتی اور دائمی مسکراہٹ ہی کے ساتھ کیا۔ یہ قصہ بھی ایک قیدی ساتھی کی زبانی سنئے،

۱۹۴۴ء کی بات ہے بنی آباد جیل میں جب یہ خبر آئی کہ تحریک ختم

ہو جانے کے باوجود مہاتما گاندھی نے اپنے مراگت والے ریزولیشن کو واپس

نہیں لیا تو بڑے بڑے دانش بھگتوں کے چہرے ادا اس ہو گئے لیکن مولانا مدنی

یہ خبر سن کر مسکرائے اور فرمایا کہ گاندھی جی نے ٹھیک کیا۔ کیا ہوگا؟ زیادہ سے

زیادہ کس جیل میں میری قبر بن جائے گی؟

حضرت کے اپنے معمولات، ریاضتیں اور مجاہدات تو جاری رہے اسی جیل ہی سے

مُروین، مسٹر شہین اور معتدین کی اصلاح و تربیت بھی معمولات کے مطابق توجہ روحانی اور

اہتمام کے ساتھ جاری تھی۔ طالبین کی عرضداشتوں اور حضرت کے فرمودات کی ارسال و ترسیل

حضرت کے مُريد و خلیفہ مولانا ابوالحسن حیدری کے ذریعے انجام پاتی تھی۔ مولانا موصوت

فرماتے ہیں:

اسارت کا زمانہ میرے لئے موجب رحمت تھا۔ جیل میں رہ کر بھی حضرت

اقدس باطنیان اپنے توفیلیں کی اصلاح و تربیت فرماتے رہتے تھے۔ روزانہ میرے

پاس مُروین اور توفیلیں کے متعدد خطوط آتے تھے ان کو میں حضرت اقدس کی

خدمت میں بھیج دیتا تھا اور حضرت کے جوابات متعلقہ پتوں پر روانہ کر دیتا تھا۔ بعض

بعض خطوط بڑے لمبے ہوتے تھے، میں نہیں کہہ سکتا کہ اتنے طویل خط لکھنے کے لئے

حضرت کہاں سے وقت نکالتے تھے اور پھر ایک دو نہیں روزانہ حضرت کم از کم دس

خط لکھتے تھے جن میں تصورات و روحانیت کے رموز و نکات ہوتے تھے۔

اس موقع پر بطور نمونہ اس قسم کے ایک دو خط ملاحظہ فرمائیے :

یعنی جیل

محرم المقام زید محمدکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بہت مدت دراز کے بعد والاناہ

ہوا۔ یاد آوری کا شکر ادا کرتا ہوں جس نے ان شک و شبہات کو خیر لکھ اس

گوشہ نشینی میں بفضلہ تعالیٰ بہت خیرات و برکات ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا سے ہم کو

آپ کو اور سب کو نوازے آمین۔ آپ کے علم، تعلیم اور تصنیفی مشاغل اور ان میں کامیابی

سے بہت خوشی ہوئی اللہ تعالیٰ ذہن و فکر سے اب مذکور کی جانب بڑھنا چاہیے اور

اسم سے سب کی جانب قدم بڑھانا چاہیے۔ یعنی تھوڑا سا وقت اب اس میں بھی خرچ

کیجئے کہ ذات مقدسہ باری تعالیٰ عزوجل کی طرف دھیان کیا جائے اور آیت و ہو حکم

اینا کہنتم کے مفہوم کے مطابق یہ تصور کیا جائے کہ وہ ذات جو کہ مصداق ہو کی آیت

میں مذکور ہے بلا کیف و کم منزہا عن جمیع صفات النقص والنزوال و مشصفا

بساثر المحامد والکمال وغایۃ الجمال والجلال ہر نگہ میرے ساتھ

ہے اور اس کی سمیت بھی کما یلیق بشانہ ہمارے محبتوں سے بالاتر اور زوال سے

اور تصور و دھیان کو جو واقعی ہے تقویت دیجئے اور وقت مقرر میں بھی دھیان دیجئے

اس وقت میں ذکر قلبی یا انفاس کی طرف سے دھیان ہٹا لیجئے۔ قلب صبر عادت

ذکر کر کے تو مت روکے، کرنے دیجئے۔ سانس صبر عادت جاری بالذکر ہونے دیجئے

روکے مت۔ مگر اس وقت آپ کی توجہ کا نصب العین آیت مذکورہ کا مفہوم اور سبکی

لفظ ہو اور لفظ اللہ ہو کرے۔ اس مرتبہ پر مداومت کیجئے اور ابتدا میں اگر

کچھ ثقل پیش آئے تو تحمل کیجئے۔ رفتہ رفتہ آسانی اور سہولت ہوگی۔ مدرسہ محمدیہ میں

کامیابی سے خوشی ہوئی۔ طوبیٰ لمن جعل اللہ مفتاحاً للخیر ومغلاقاً للشر

فینا لکم۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور مزید توفیق عطا فرمائے، اگر ممکن ہو تو

کتاب صراط مستقیم مولف شاہ اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ جو درحقیقت مہر غلات

حضرت سید صاحب ہیں زیر مطالعہ رکھیے۔ نیز امداد السلوک کا بھی مطالعہ فرمائیں۔

والسلام ننگ اسلام حسین احمد غفرلہ ۱۰ ربیع الاول ۱۳۶۳ھ

خط کا مضمون کسی مزید شرح و وضاحت کا محتاج نہیں ہے۔ قابل غور نکتہ یہ ہے کہ حضرت نے تعلیم تبلیغ اور تربیت کا فریضہ زندگی کے کسی لمحے اور مرحلے پر نظر انداز نہیں ہونے دیا۔ ایک دوسرا خط بھی بہت اہم اور تاریخی حیثیت کا حامل ہے :

الآباد۔ نین جیل

محرم المقام زید مجدکم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

تبلیغی خدمات انجام دینے اور اس کے لئے مولانا محمد الیاس صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر ہدایات حاصل کرنے کا مقصد نہایت مبارک ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور توفیق عطا فرمائے کہ اب اس عظیم الشان خدمت کو بلکہ اپنی خانہ دانی روایات کو بغیر خوبی انجام دیں۔ مولانا محمد الیاس صاحب کو ملحدہ خط لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر بالفرض آپ ضرورت ہی سمجھیں تو اس عریضہ کو ان کی خدمت میں پیش کر دیں اور میرا سلام اور عریضہ استدائے دعوات صالحوں انجام دیں۔ حزب النحر کی زکوٰۃ کا ارادہ بھی مبارک ہے۔ آپ کو اجازت ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو مبارک کرے۔ صاحبزادے کی سلامتی کی خبر سے خوشی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ بلند اقبال طویل العمر مرضی السیدہ والسریرہ کرے اور تمام آفات ارضی و سماوی سے ہمیشہ محفوظ رکھے۔ آمین۔ اہلیہ محترمہ کو پابند بنانا آپ کا اولین اور سب سے اہم فرض ہے جس تدبیر کے ساتھ پوری جدوجہد اس میں صرف کیجئے۔ میں دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد دارین میں کامیاب کرے اور اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

ننگ اسلام حسین احمد غفرلہ ۱۰ صفر ۱۳۶۳ھ

اس گرفتاری اور قید میں وہ کراچی اور مالٹا والی بے شکری اور فراغت میسر نہیں تھی۔ اس وقت اہلیہ اور ایک بچے کی ذمہ داری تھی۔ وہ بھی بھرے گھروں میں تھے۔ مگر اس بار

خاندان بڑا تھا۔ تین چار بچے اور اہلیہ تو اپنے ہی تھے اور دوسرے مرحوم بھتیجے مولانا وحید احمد کے پانچ بچوں اور بیوہ کی پوری ذمہ داری بھی حضرت ہی کے سر تھی۔ گرفتاری بھی معمول اور محدود نہ تھی۔ ایک سزا پوری ہوتی تھی تو دوسری دفعہ لگ جاتی تھی۔ کچھ پتہ نہیں تھا کہ کب رہائی ہوگی اور ہوگی بھی یا نہیں؟ مگر حضرت کو قطری طور پر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ تھا زندگی بھر کسی خطرے یا اندیشے سے آپ کی پیشانی پر بل نہیں آیا۔ گرفتاری کے تھوڑے ہی دنوں بعد خاندان کے انتظامات مشکلانہ انداز میں مکمل کر دئے۔ اہلیہ صاحبہ اور چھوٹے بچوں کو ان کے یکے روانہ کر دیا۔ زیر تعلیم صاحبزادہ اور بھتیجے مرحوم کے لڑکوں کے قیام کا دیوبند میں اپنے خصوصی مخلص قاری اصغر علی صاحب کی نگرانی میں انتظام کر دیا۔ جیل سے تحریر فرمایا:

”مستحقین سب ٹانڈہ میں ہیں۔ اور ان کا وہیں رہنا مناسب معلوم ہوتا

ہے۔ البتہ اسعد اور فرید انشاء اللہ دس بارہ سوال تک دیوبند پہنچ جائیں گے

۔ تاکہ تعلیمی مشاغل انجام دے سکیں۔“

اخراجات کے لئے قرض کے انتظامات کئے اور قاری صاحب موصوف کو ترتیب وار ہر درگرم لکھا کہ فلاں فلاں صاحبان سے قرض لے کر اخراجات پورے کئے جائیں۔

مگر مریدین و معتقدین کی تعداد اس وقت بھی لاکھوں سے متجاوز تھی۔ ان میں بہت سے حضرات نے ہدایا اور نذرانوں کا اہتمام کیا۔ مگر حضرت کا عمر بھر سہول یہ تھا کہ ہر کس کے ہاتھ کے دیا قبول نہیں فرماتے تھے۔ اس بار بھی قاری صاحب موصوف ہدیہ گزار خستہ کی فہرت بھیجتے تھے اور منظوری کے بعد ہی وہ قبول ہوتے تھے۔ بعض بڑی رقوم کی واپسی ذاتی طور پر راقم الحروف کے علم میں ہے۔ خیر! یہ تو اللہ تعالیٰ کا احسان تھا کہ اُس نے اپنی طرف سے سارے انتظامات ہتیا فرما دئے۔ ورنہ حضرت نے قرض کا انتظام پورا کر لیا تھا اور ابتدائی دو چار مہینے قرض ہی پر گزارہ بھی ہوا تھا۔ حضرت کا بیان ملاحظہ کیجئے:

”ہر درگرم کا ہزار ہزار شکر ہے کہ اس نے خزانہ غیب سے بلا دہم و گمان

تمام مصارف کا انتظام کر دیا ہے۔ جو نظام میں نے قرض لینے کا بنایا تھا اس کی ضرورت ہی نہیں پڑی اور بغیر کسی استدعا کے تمام ضرورتیں پوری ہو گئیں اور ہوتی جا رہی ہیں۔ **لله الحمد والمہ**۔^۱

ضرورتیں تو چھوٹی بڑی ہر قسم ہی کی ہوتی ہیں۔ انہی ایام اسیری میں سترہ اٹھارہ برس کے صاحبزادے مولانا اسد صاحب کی شادی بخیر و خوبی انجام پائی۔ اخراجات کا سوال تو اپنی جگہ پر تھا مگر گھر والوں کو یہ کسی طرح منظور نہ تھا کہ حضرت جیل میں بند ہوں اور لڑکے کے سر پر سہرا بندھے۔ مگر حضرت کا معمول اور مزاج یہ تھا اور اسی کی نصیحت و تبلیغ کرتے تھے کہ اگر کوئی خاص ہی مجبوری نہ پیش آجائے تو بچوں کی شادیاں بالغ ہوتے ہی کر دینی چاہیے۔ ارشاد فرماتے ہیں،

”اولاد کی شادی بالغ ہوتے ہی کر دینا اسد ضروری ہے۔ جوٹے، جھیز، ولیمہ وغیرہ کے چکر میں نوجوان اولاد کو شادی سے روکنا اللہ تعالیٰ کے مواخذہ اور پکڑ کا باعث ہے۔“^۲

اس نصیحت کی تائید میں دو حدیثیں نقل فرمائیں کہ حضور نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اولاد کی نعمت عطا فرمائے تو ماں باپ کو چاہیے کہ اس کا بہتر سے بہتر نام رکھیں اور اچھی تعلیم و تربیت کریں اور جب وہ بالغ ہو جائے تو فوراً شادی کر دیں۔ ورنہ اگر اس سے کوئی غلطی سرزد ہوگئی تو اس کا گناہ ماں باپ کے سر جائے گا۔ (مشکوٰۃ شریف)

سنت اور احادیث نبویہ پر پابندی تو حضرت کی طبیعت ثانیہ تھی ہی، خاندانی روایت بھی یہی تھی کہ بالغ ہوتے ہی شادیاں کر دی جاتی تھیں۔ اس لئے جیل ہی سے حضرت نے شادی پر اصرار شروع کر دیا۔

”میں چاہتا ہوں کہ عزیزانم اسد اور فرید کی شادیاں جلد ہو جائیں تاریخ قادی (الصغریٰ) صاحب مقرر فرمائیں گے اور نہایت سادگی سے اس کو

انجام دینا ضروری سمجھتا ہوں۔ اگر مجھ کو مجبوریاں دہشتیں آئیں تو اب تک کر چکا ہوں۔
گھر والوں نے بہت التجا کی کہ اللہ وہ دن لائے کہ اپنے ہی مبارک ہاتھوں سے
رہ کے کو رو لٹا بنائیں اور خود ہی نکاح پڑھائیں تب ہی شادی ہونی چاہیے مگر اس پر
راضی نہ ہوئے اور اہلیہ محترمہ کو تحریر فرمایا:

”تم کو میرے نہ ہونے کا صدمہ نہ کرنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کو جو منظور ہوتا
ہے وہی ہو کر رہتا ہے اور اسی میں خیر ہوتی ہے۔ بندہ کو آقا اور وہ بھی ایسے
حیم و کریم آقا کا ہر حکم نہایت خوشی سے ماننا چاہیے۔ بالخصوص جب کہ ہمارے ایسے
جیسے ہزاروں آدمی ایسی ہی بلاؤں میں مبتلا ہوں تم اطمینان اور سکون کے
ساتھ وہاں کے کاروبار انجام دو۔ امید قوی ہے کہ اللہ تعالیٰ قاری و اصرار علی احسان
کو شفا کا مل جلد عطا فرمائے تو وہ فوراً دیوبند پہنچ جائیں گے اور ایسا نہ بھی ہوا
تو وہاں مولانا اعجاز علی صاحب، مولوی محمد عثمان علی صاحب، منشی سید محمد شفیع صاحب
کو تمام کام وہ سپرد کر آئے ہیں۔ یہ سب حضرات نہایت ہمدردی اور خیر خواہی
سے اور جدوجہد سے تمام کام انجام دیں گے۔“

”کوئی خاص انتظام ہوا نہ غیر معمولی تیاری اور خریداری عمل میں آئی۔ اول تو حضرت
شادیوں، تقریبوں، ختنوں، عقیقوں اور رسم اللہ ہوں وغیرہ میں دھوم دھام اور ظاہر داریوں
کے سنت خلاف تھے لیکن اگر کچھ ہوتا بھی تو جیل کی سلاخوں کے اندر سے کر بھی کیا سکتے تھے۔
اہلیہ محترمہ کو تحریر فرمایا:

”تم دریافت کرتی ہو کہ کن خاص عورتوں کو بلاؤں؟ تم کو خود اندازہ
ہے مجھ کو لکھنے کی ضرورت نہیں۔ جہاں تک ممکن ہو اختصار اور سادگی کے ساتھ
معاملہ کرو۔ راجپور لے جانے کے لئے میں کچھ نہیں بتا سکتا۔ سوائے جوڑوں اور
سہاگ پوڑے اور زیورہوں کے اور کیا چیزیں جاتی ہیں؟ مجھ کو کچھ نہیں معلوم

وہیں دریافت کر لینا۔ مگر رسمی چیزیں کچھ نہ ہونی چاہئیں۔
اس طرح دو چار جوڑوں اور دو ایک زیوروں کا انتظام کر لیا گیا تھا۔ اور یہی شادی کی کل تیاری
تھی۔ کپڑوں کی کل کائنات بھی ملاحظہ فرمائیے:

”بنارس سے خط آیا تھا۔ وہاں سے ۲۳ جولائی کو کپڑے روانہ ہو گئے۔“

ان تھانوں میں سے آدھا آدھا ان دو جوڑوں کے لئے لے لو جو کہ اسد کی بیوی

کے لئے بنواؤ گی اور آدھا آدھا فرید (کی بیوی) کے لئے رکھ لو۔ اس کی شادی بھی

انشاء اللہ عید کے بعد ہو جائے گی۔“

اس طرح مدرسہ دیوبند کے علماء فضلاء اور طلباء پر مشتمل پندرہ بیس آدمیوں کی یہ بارات
دیوبند کے قریب راجپور کے لئے روانہ ہوئی۔ یہاں کے ایک بزرگ حاجی علی احمد صاحب مرحوم
دفعہ مدینہ طیبہ جا بے تھے۔ مولانا سید احمد صاحب کے وصال کے بعد ان کی بیوہ نے انہی حاجی
احمد علی صاحب سے عقد ثانی کر لیا تھا۔ وہ کچھ عرصے کے لئے اپنے وطن آئے تو مولانا سید احمد
صاحب کی صاحبزادی مرحومہ بھی ماں کے ساتھ آئیں۔ انہی صاحبزادی کے ساتھ مہرناظمی
پر حضرت مولانا اعجاز علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے نکاح پڑھایا اور دوسرے دن دیوبند آکر
ایک مختصر ساولیمہ کر دیا۔

اس شادی کے علاوہ ایک کثیر المصارف کام اس جیل کے زمانے میں یہ بھی انجام پایا
کہ مولانا وحید احمد صاحب کے ایک بچے سید احمد سلمہ کے پیر پیدائشی طور پر ٹیڑھے تھے۔ اس
کی پیدائش کے بعد ہی سے حضرت کو اس کے علاج کا فکر ہو گیا تھا۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم کے
بھتیجے اور اپنے ایک مخلص ڈاکٹر شوکت اللہ انصاری سے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ دو چار
برس کی عمر ہو جائے تو ان پیروں کا آپریشن ہو سکتا ہے۔ اتفاق سے یہ وقت اس وقت آیا
جب حضرت خود جیل میں تھے مگر وہیں سے بغیر ایک دن ضائع کئے ہوئے اپنے غلطیوں اور
خدا کو ہدایات بھیجیں اور سارے انتظامات کے ساتھ بچے کو بمبئی بھیج کر آپریشن مکمل اور

کامیاب کرایا۔

نظر بندی کی مدت طویل ہوتی گئی اور رہائی کے آثار نظر نہ آئے تو کچھ غلصینے قانونی چارہ جوئی کی کہ یہ نظر بندی خلاف قانون ہے۔ درخواست حاجی شیخ دلی محمد صاحب جوہری مرحوم کے نام سے داخل کی گئی اور صوبائی مسلم لیگ کے لیڈر اور قابل و فاضل وکیل ظہیر الحسن صاحب لاری نے اس کی پیروی کی۔ ان کا اور دوسرے قابل و کلاء کا خیال تھا کہ اس قانونی اعتراض کے نتیجے میں حضرت کی رہائی پچانوے فی صد یقینی ہے۔ مگر اس پنج کے بج جٹس اقبال احمد اور مسٹر اسپ دونوں کمزور اور حکومت کے اشاروں اور ارادوں کے تابع تھے اور حکومت کسی حالت میں حضرت کو رہا نہیں کرنا چاہتی تھی۔ حضرت نے اس مقدمہ کے بارے میں تحریر فرمایا:

”مقدمہ کے بارے میں لاری صاحب کا بیان اخبار مدینہ میں آچکا ہے۔ مخالف (حکومت) کی طرف سے اولاً مسٹر محمود سابق سب انسپکٹر پولیس کو بھیجا گیا۔ اور ان کا حلف نامہ داخل کیا گیا۔ اس کے بعد ہوم سیکریٹری گورنمنٹ کا حلف نامہ داخل کیا گیا۔ بحث میں مسٹر محمود کے بیان کو کٹدم کر دیا گیا اور چیف جٹس نے ہوم سیکریٹری کے بیان پر فیصلہ دے دیا۔ ہر ایک کی نقل کا ترجمہ ارسال ہے۔ اس سے آپ نتیجہ نکال سکتے ہیں۔ لاری صاحب نے نہایت عمدہ بحث کی اور قانونی حیثیت سے سیکریٹری کے حلف نامہ کو غیر قانونی ثابت کر دیا۔ کاش وہ کلکتہ یا لاہور کے قاضی القضاۃ یا فیڈرل کورٹ کے سامنے اپنی ابھات کو پیش کرتے تو ضرور کامیاب ہو جاتے۔“

حلف ناموں اور فیصلے کا تذکرہ آہی گیا ہے تو ان پر ایک نظر بھی ڈال لیجئے:

”حلف نامہ مسٹر محمود سابق انسپکٹر پولیس ایشن دیوبند

(۱) میں اس وقت رٹ کی پولیس ایشن کا انسپکٹر پولیس ہوں جو واقعات اس حلف

نامہ میں درج ہیں ان سے پوری طرح واقف ہوں۔

(۲) یہ کہ مولانا حسین احمد مدنیؒ حضرت مولانا محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وہ خاص ہیں اور ان میں سے ایک ہیں جو تحریک ریشمی رد مال کے بانی مہمان تھے۔

(۳) یہ کہ مولانا حسین احمد مدنیؒ سازش مذکور کے سلسلے میں عرب بھیج دئے گئے تھے اور وہاں سے لوٹتے ہوئے گرفتار کئے گئے اور مالٹا میں نظر بند کئے گئے تھے۔

(۴) یہ کہ بعد میں مولانا حسین احمد مدنیؒ ۱۹۴۹ء میں ہندوستان واپس آئے اور

تحریک خلافت کے چلانے میں خاص حصہ لیا۔ اور وہ ایک امیدوار تھے مہندہ امیر الہند کے، تاکہ اس کے ذریعے جہاد کا فتویٰ دے سکیں اور مشورہ میں جاتی کمیشن کی مجلس منتظرہ میں بھی منتخب ہوئے تھے۔

(۵) یہ کہ وہ علی برادران کے ساتھ مقدمہ کراچی میں بھی سزا یافتہ ہوئے تھے۔

(۶) یہ کہ مولانا مدنیؒ نے ۱۴ مارچ کو سہارن پور میں ایک آگ لگانے والی تقریر کی تھی اور خاص تعلق تھا جیتہ علماء ہند سے، اس کے ذریعے تبلیغ کرتے تھے، ولایتی مال کے بائیکاٹ کی جس میں انگریزی مال بھی شامل ہے اور کھنڈ کے کپڑے کی اشاعت کرتے تھے۔

(۷) یہ کہ مولانا مدنیؒ نے مراد آباد میں ۱۹۴۹ء میں صوبہ جیتہ علماء کی صدارت کی اور صوبہ خلافت کمیشن کے صدر بھی منتخب ہوئے۔

(۸) یہ کہ مولانا مدنیؒ نے مئی ۱۹۴۹ء میں نوجوان بھارت سبھا سہارن پور کے جلسے میں شرکت کی اور گورنمنٹ کے خلاف بہت سخت تقریر کی۔

(۹) یہ کہ مولانا مدنیؒ نے ۱۹۴۹ء میں مجلس احوار کے لئے چندہ کیا اور جیتہ علماء ہند کے ڈکٹیٹر مقرر ہوئے جو اس وقت دہلی میں غیر قانونی جماعت تھی اور ان کے اوپر ایک نوٹس اس امر کی تعمیل کی گئی کہ وہ دہلی میں داخل نہ ہوں۔ لیکن انھوں نے اس کی خلاف ورزی کی اور جیل بھیجے گئے اور بعد میں اگست ۱۹۴۹ء میں رہا ہوئے۔

(۱۰) یہ کہ مولانا مدنیؒ نے ۱۹۴۹ء میں عام انتخابات کے کانگریس امیدوار

کو کامیاب بنانے کی پوری اور انتہائی کوشش کی۔

(۱۱) یہ کہ مولانا مدنی نے سسٹہ اور سسٹہ میں دلائی مال کے ہائیڈکٹ کی کوشش کی اور حوام سے اپیل کی کہ وہ آنے والی لڑائی میں اور بادشاہ کے جشن تاج پوشی میں شریک نہ ہوں۔

(۱۲) یہ کہ سسٹہ اور سسٹہ میں مولانا مدنی کا داخلہ دہلی بذریعہ تحریری حکم چھ ماہ کے لئے روک دیا گیا۔

(۱۳) یہ کہ مولانا مدنی نے سسٹہ و سسٹہ میں ہری پورہ کانگریس کے اجلاس میں شرکت کی اور آل صوبہ کانگریس کمیٹی کے نائب صدر تھے۔

(۱۴) یہ کہ مولانا مدنی نے آزاد مسلم کانفرنس سسٹہ جو پور کی صدارت کی اور اس میں انگریزوں کے خلاف بہت زبردست تقریر کی۔

(۱۵) یہ کہ مولانا مدنی نے اگرچہ گاندھی جی کے خاص حکم کے ماتحت سسٹہ اور سسٹہ میں انفرادی ستیگرہ میں حصہ نہیں لیا لیکن اس سال کانگریس مجلس منتظمہ کے ایک ممبر تھے۔

(۱۶) اپریل سسٹہ میں دو تقریریں بکھراؤں اور سہارن پور میں بہت سخت کیں۔ اور بکھراؤں کی تقریر کے سلسلے میں ۲۴ جون سسٹہ کو گرفتار ہوئے اور مقدمہ چنایا گیا اور دنو ۲۶ قانون ہند کے ماتحت چھ ماہ کی سزا ہوئی۔

(۱۷) مولانا مدنی کا نام سنٹرل گورنمنٹ کی فہرست الف پر اور صوبائی گورنمنٹ کی فہرست الف پر درج ہے جو کہ کسی وقت تیار کی گئی تھی۔ اگست سسٹہ کی عام گرفتاری سے قبل اس فہرست میں انھیں لوگوں کا نام تھا جو خاص طور پر خطرناک سمجھے گئے تھے اور بعد میں پوری تحقیقات کے بعد دنو ۲۶ کے ماتحت گرفتاری کا حکم جاری کیا گیا۔

حلف نامہ ہوم سکرٹری

میں ڈی۔ ایس۔ بیرن سکرٹری صوبہ پولی ہوم ڈیپارٹمنٹ با حلف بیان

کرتا ہوں اور قسم کھاتا ہوں۔

(۱) یہ کہ میں سکریٹری صوبہ متحدہ گورنمنٹ کے ہوم ڈیپارٹمنٹ میں ہوں اور حکم مورخہ ۵ اگست ۱۹۴۲ء ۶۷۵۳۳ سی این میں لے جاری کیا ہے۔

(۲) یہ کہ اس حکم کے جاری ہونے سے قبل مولانا حسین احمد دہلوی کا معاملہ معطلی کا معاملوں کے ساتھ گورنر کے سامنے رکھا گیا تھا اور ان کی نظر بندی کا مذکورہ بالا حکم ہز ایکسیلنسی کے حکم کے مطابق ان کے معاملے پر خود کر کے جاری کیا گیا تھا۔ ڈسٹرکٹ بمسٹریٹ لکھنؤ کے سامنے اس بیان عطفی کی تصدیق ۵ اکتوبر ۱۹۴۲ء کو ہوئی ہے۔

فیصلہ

دہلی کورٹ آف آباد ٹھکانہ فوجداری نگرانی الزامہ ۱۱ نومبر ۱۹۴۲ء
 باجلاس سراقبال احمد چیف جسٹس اور آرنیبل آسپ صاحب مقدمہ ۵۷۱۹۳۱
 بادشاہ سلامت! بذریعہ پرنٹڈ سنڈیکٹ جیل نہیں
 بنام مولانا حسین احمد دہلوی کی طرف سے شیخ دہلی نمبر

حکم

یہ درخواست ضابطہ فوجداری کی دفعہ ۱۹۴ کے مطابق دی گئی ہے۔ اس میں یہ استدعا کی گئی ہے کہ مولانا حسین احمد دہلوی جو کہ جیل میں نظر بند ہیں رہا کئے جائیں۔ مولانا دہلوی کو ۵ جولائی ۱۹۴۲ء کو قید کی سزا ہوئی تھی اور اپیل کے فیصلے کے مطابق جنوری ۱۹۴۲ء میں ان کی سزا پوری ہو جاتی۔ اسی درمیان میں ان پر دفعہ ۱۹۴ کے فیض آف انڈیا رولز کے مطابق یہ حکم جاری کیا گیا کہ یہ نظر بند کئے جائیں۔ حکم ۵ اگست ۱۹۴۲ء کو جاری ہوا۔ جنوری ۱۹۴۲ء سے مولانا اس حکم کے مطابق نظر بند ہیں۔ دلیل یہ دی گئی ہے کہ حکم طریقے سے جاری نہیں ہوا ہے اور اس حکم کا کوئی قانونی اثر نہیں ہے۔ جہاں تک طریقے کا سوال ہے ہماری سمجھ میں اعتراض یہ ہے کہ حکم صوبہ متحدہ کی گورنمنٹ کی جاری کیا گیا ہے جب کہ وہ گورنر کی طرف سے دیا

چاہیے تھا۔ جاری رکھیں یہ اعتراض کوئی مضبوط نہیں ہے۔ خاص طور پر اس رائے
 بہ کہ گورنر گورنمنٹ آف انڈیا کی دفعہ ۹۳ کے مطابق گورنمنٹ کے پاس ہے اختیارات
 خود کام میں لارہا ہے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ سولینا دلی کی نظر بندی کے مسئلے
 پر خود گورنر نے غور نہیں کیا، سرکار کے ہوم سیکریٹری نے ایک عطفی بیان داخل کیا
 ہے کہ سولینا دلی کی نظر بندی کا حکم خود گورنر کی ہدایت سے جاری کیا گیا ہے۔ وہ
 یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ معاملہ گورنر کے سامنے رکھا گیا تھا، اور انھوں نے اس پر غور
 کر کے حکم جاری کیا ہے۔ اس بیان عطفی کے رہتے ہوئے ہمارے لئے یہ کہنا ناممکن
 ہے کہ گورنر نے حکم جاری نہیں کیا۔ یہ کہا گیا ہے کہ سولینا کی نظر بندی کا حکم گورنر
 نے جاری کیا ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے لیکن بیان عطفی میں یہ کہا گیا ہے کہ
 گورنر کے سامنے یہ معاملہ پیش ہوا اور ان ہی نے حکم جاری کیا ہے تو میں مان لینا
 چاہیے کہ گورنر ہی نے یہ حکم جاری کیا ہے۔ ہمارے خیال میں اس درخواست میں
 کوئی زور نہیں ہے اور ہم اس کو خارج کرتے ہیں۔

درخواست دہندہ کے وکیل نے فیڈرل کورٹ میں اپیل کرنے کی اجازت
 طلب کی ہے لیکن چونکہ اس میں گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ کی تشریح کا معاملہ نہیں
 ہے اس لئے ہم ایسی اجازت دینے سے انکار کرتے ہیں۔

الآباد جیل کے حالات میں ایک اہم واقعہ حضرت کے ساتھ جیل کے کسی افسر کی دستگیری
 اور گستاخی کا بھی ہے۔ یہ قصہ کئی حضرات نے بیان کیا ہے مگر ان حکایتوں میں جذباتی تصدیقات
 اور اضطراب بھی شامل ہے۔ اس لیے صحیح اور واقعی کہانی حضرت ہی کی زبان سے معلوم ہو سکتی
 ہے۔

جب سے میں یہاں (یعنی جیل) آیا ہوں اس واقعے کے پیش آنے تک
 نہ میں کسی افسر اعلیٰ سے یا اس کے نائب سے ملا ہوں نہ وہ مجھ سے ملے ہیں۔ انھوں نے

مجھے کبھی دیکھا بھی نہیں۔ میں نے دور سے دیکھا تھا مگر صورت شناس نہ تھا۔ حکام جیل بالخصوص وہ شخص جو کہ سابقہ جیلوں میں چھوٹے عہدوں سے بڑھا ہو مثل زبانیر جہنم نہایت سخت اور بد خو، بد زبان، تند خو ہوتے ہیں، بالخصوص اینگلو انڈین۔ میں عصر کے بعد ادوار و وظائف میں عموماً مشغول رہتا ہوں اور کمرے ہی کے اندر رہتا ہوں، مغرب کی نماز کے وقت نکلتا ہوں اور کمرے کے باہر ہی کبل وغیرہ بچا کر ہم چند مسلمان بارک کے اندر ہی پنج دقتہ نماز باجماعت پڑھا کرتے ہیں بعض مسلمان دوسری بارکوں سے آجاتے ہیں اور جو کہ اسی بارک میں رہتے ہیں جس میں میں ہوں یعنی نمبر ۱ میں وہ عشاء اور فجر میں بھی شریک ہوتے ہیں۔ مغرب کے فرض ادا کرنے کے بعد نوافل میں ڈیڑھ دو پارہ پڑھا کرتا ہوں۔ اس کے بعد بارک کے مسلمان ساتھ کھانا کھاتے ہیں اور پھر عشاء کی نماز باجماعت ادا کرنے کے بعد اپنے اپنے کمروں میں ہو جاتے ہیں۔ بارکوں کے دروازے گرمیوں میں آٹھ بجے کے بعد بند ہوا کرتے تھے۔ جاڑوں میں ساڑھے سات بجے سے بند ہونے لگتے تھے۔ شمار اور گنتی ہر بارک کے آدمیوں کی بارک ہی میں ہوا کرتی ہے۔ پولیٹیکل قیدی اپنی اپنی جگہوں پر گئے جاتے ہیں۔ میں نماز میں مشغول ہوتا تھا گنتی والے کمرے میں ہوتے ہوئے گن جاتے تھے۔ اور اب بھی وہی حال ہے۔

افسر اعلیٰ نے اہل سرکل ۵ کے جیلر سے کہا کہ تم اپنے سرکل کی بارکوں کو سات بجے بند کرو۔ اس نے بعض ذمہ دار اشخاص سے کہا کہ افسر کا حکم سنا بجے بند کرنے کا ہے۔ سرکل ۱ والے جن میں دوسرے پولیٹیکل قیدی ہیں ساڑھے سات بجے بند ہو جاتے ہیں تم بھی اُس وقت بند ہو جایا کرو۔ اس نے جواب دیا کہ ہم نے بعض مطالبات سپرنٹنڈنٹ کو بھیجے ہیں ان کا جواب اب تک نہیں آیا جب تک وہ پورے نہ ہو جائیں ہم اس مطالبے کو پورا نہیں کریں گے۔ مگر اس کی عجز کو اور میرے رتھا کو کوئی خبر نہ تھی۔ مجھ کو اور میرے رفقاء کو اس بند ہونے پر نہ کوئی اعتراض تھا اور نہ ان کے متعلق کوئی سوال پیدا ہوتا تھا کیونکہ مغرب سے پہلے وہ

سب بارک میں آجاتے تھے اور مکانک وہاں رہتے تھے اور انھوں میں توہم سے تقریباً بند ہی رہتا ہوں بلکہ دوسرے اوقات میں بھی کمرے سے باہر بلا بیٹھ نہیں نکلتا۔

افسر اعلیٰ کو یہ جواب اس کا ناگوار گزرا اور اپنی طاقت کے مظاہرے کے لئے اپنی فورس لے کر ساڑھے چھ بجے جب کہ میں مغرب کا وقت تھا بلا خبر اور بلا نوٹس سرکل میں داخل ہوا اور سب سے پہلے ہماری بارک میں داخل ہوا کیونکہ یہ اس کا ہے۔ اس نے بارک میں جو لوگ موجود تھے حکم دیا کہ بارک سے باہر آؤ اور دھکے دے کر لوگوں کو باہر نکالوایا۔

میرا کہہ بارک کے مشرقی کنارے پر ہے۔ وہ پہلے مغربی کنارے پر گیا اور جو لوگ اس طرف کمروں میں یا باہر کمروں کے تھے دھکے دے کر باہر نکالا پھر مشرقی کنارے پر آیا۔ ہمارے رفقاء مغرب کی نماز کی تیاری کر رہے تھے، کھیل اور چادر بچھا رہے تھے۔ آفتاب غروب ہو چکا تھا۔ اُن سے جب کہا گیا کہ باہر نکل جاؤ تو انھوں نے کہا کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے، نماز پڑھ لیں جس میں صرت پانچ جھ منٹ لگیں گے۔ اس کے بعد نکل جائیں گے۔ چھوٹا افسر جو کہ پور میں تھا اس کو سن کر ساکت ہو گیا۔ اتنے میں افسر اعلیٰ اسپرٹڈنٹ، اینگلو انڈین پرنسپل اور اس نے مولینا جہاں آبادی صاحب گورکھ پوری کی بنیائیں میں اوپر سے ہاتھ ڈال کر کھینچا اور زور سے کہا نکل جاؤ۔ دوسروں نے پھر ان کو دھکا دیا۔ اسی طرح مولینا عبد الباقی صاحب سلطان پوری کو دھکا دیا گیا اور مولوی ماجد صاحب بستوی کو مارنے کے لئے بھی ہاتھ اٹھایا گیا۔ یہ سب یکے بعد دیگرے باہر نکل گئے میں کمرے میں وظیفہ پڑھ رہا تھا۔ مجھ کو ان معاملات کی کوئی خبر نہ تھی۔ شور و شغب سن کر میں کھڑا ہوا تو دیکھتا ہوں کہ کمرے کے دروازے پر سپرٹڈنٹ کھڑے ہیں اور ان کے ساتھ وارڈر اور نمبردار وغیرہ ہیں۔ انھوں نے کہا نکل جاؤ۔ میں نے کہا اچھا جوتا ہیں لوں۔ میں اس وقت چڑے کا موزہ پہنے ہوئے تھا جو کہ سردیوں

میں پہن کر تباہوں میں کھڑاؤں لینے کے لئے بڑھتا چاہتا تھا کہ مجھ کو دھکا دیا گیا۔ میں اس دروازے کی طرف جو کہ بارک سے نکلتے کا ہے چلا ہی تھا کہ دوسرا دھکا دیا گیا۔ اس کی وجہ سے عمار سر پر سے گرنے لگا میں اس کو سنبھالنا چاہتا تھا کہ تیسرا دھکا دیا گیا میں اس کو سنبھال نہ سکا وہ گر گیا۔ پھر میں ٹوپی سنبھالنے لگا تو چوتھا زور سے دھکا دیا گیا۔ یہ اس قدر زور سے دھکا دیا گیا تھا کہ ٹوپی بھی گر پڑی اور میں سنبھل نہ جاتا تو زمین پر گر پڑتا۔ بہر حال میں ننگے سر اور ننگے پاؤں وہی موزے پہنے ہوئے باہر نکل گیا۔ اس کے دو منٹ بعد سپرنٹنڈنٹ اور ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ سب باہر آ گئے۔ مجھ سے سپرنٹنڈنٹ نے کہا کہ آپ نے تو کمرے کو ہٹل بنا رکھا ہے۔ میں نے کہا کیا بات ہے؟ اس نے کہا کہ بارک میں چلے جاؤ ہم لوگ پھر ایک ایک کر کے داخل ہو گئے اور گھنٹے کے بعد بارک بند ہو گئی۔

صبح کو ہم چار آدمیوں نے عرضی لکھی کہ ہمارے ساتھ ایسا ایسا معاملہ کیا گیا ہے، ہمیں ہمارے شیر قانونی لاری صاحب سے ملایا جائے تاکہ اس کے خلاف قانونی چارہ جوئی کر سکیں۔ ۲ بجے ضلع بہرائچ کے سیاسی قیدی سردار جوگندر سنگھ آئے۔ وہ اس واقعہ پر بہت برہم تھے۔ انھوں نے کہا کہ سپرنٹنڈنٹ جیل وسط جیل کی چوکی تین مولائی میں آیا ہوا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ کل کے واقعہ کا مجھے بہت افسوس ہے، میں مولانا مدنی کو پہچانتا نہیں تھا اُن کو بلا دو میں اُن سے معافی مانگوں گا۔ میں نے ان کو بہت لعنت ملامت کی ہے۔ دوسری رائے ہے کہ تو میرے ساتھ چل کر اُسے معافی دے دے۔ میں نے کہا یہ پوری جماعت کا مسئلہ ہے اس لئے آپ سب سے پوچھئے۔ انھوں نے ہر بارک سے چیدہ چیدہ لوگ بلائے اور سب سے مشورہ کیا۔ سب نے رائے دی کہ جب وہ معافی مانگ رہا ہے تو معافی دے دینی چاہیئے۔ میں نے کہا کہ اچھا آپ جا کر اس سے کہہ دیجئے کہ حسین احمد نے معاف کر دیا۔ مگر چیف وارڈن نے کہا کہ وہیں چل کر معافی دینی چاہیئے۔ میں چلا گیا۔ اس نے کہا کہ مجھے افسوس ہے اور میں معافی

پاہتا ہوں پھر میں چلا آیا اگلے

یکم نومبر ۱۹۲۲ء کو یہ واقعہ پیش آیا تھا۔ حضرت نے کسی کو اس کی اطلاع نہیں دی مگر رفتہ رفتہ پورے ملک میں خبر پھیل گئی اور غم و غصے کی ایک لہر دوڑ گئی۔ حضرت نے تو سحابی دے دی تھی مگر عوام اور مستحقین کے رنج و غم میں دن دن اضافہ ہوتا رہا اور چھپے میں جگہ جگہ احتجاجی جلسے ہو رہے تھے۔ انہارات میں آڑھیں لکھے گئے اور بڑے بڑے ہاسٹس لکھے گئے۔ ۲۶ نومبر ۱۹۲۲ء کو تمام ہندوستان میں احتجاجی اجتماعات کئے گئے۔ مہاجر کا اہم مقام میں یوپی کے گورنر کا کیمونٹ سٹانچ ہوا کہ پھر ٹنڈٹ متعلقہ نے سحابی دنگ کی اور اب حضرت انسران جیل سے مطمئن ہیں۔ اس پر بھی عوام کا مطالبہ جاری رہا کہ پھر ٹنڈٹ کو قوال و خفیہ دی جائے مگر آخر میں حضرت کا پیغام پہنچا کہ ہم نے سحابت کو دیا ہے اس نے اب کوئی مطالبہ نہیں ہونا چاہیئے۔

جیل کے باہر بھی حضرت کے خلاف ایک کارروائی ہو رہی تھی۔ ایک جلسے سے حضرت کو مدرسہ دیوبند سے الگ کرنے بلکہ نکالنے کی سازشیں جاری تھیں۔ ان میں مسکوتہ نو پیش پیش تھی ہی بعض علیٰ افضاء اور ذمے داران مدرسہ بھی اس رہنما سے متاثر تھے۔ حکومت کے حاشیہ برداران و وظیفہ خواران اور فرزندان دولتندانی ان کی پشت پناہی کرتے تھے۔ حضرت کی موجودگی میں محفلت و عزیمت مقبولیت و محبت اور ہمت و شہادت کے آگے کوئی وار اور کوئی چال کامیاب نہ ہوتی تھی۔ مگر گرفتاری کے بعد حکومت کی پالیسی دیکھ کر ان کو یہ اطمینان ہو گیا تھا کہ جیل سے پھوٹنے پھوٹنے کا یہ نہیں تو ہر گز یہ سب ذکر ہی جائیں گے۔ چنانچہ اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ایک پھر ہر رات کا پروگرام بتا دیا تھا۔ حضرت عام زندگی میں ہمیشہ ہر قسم کی رنج و دانیوں سے الگ تھک رہنے کے عادی تھے اور اب تو دست بستہ پاہ زنجیر جیل کی سلخوں میں بند تھے۔ کسی قسم کی تعلیم یا درس کا بھی اندیشہ نہیں تھا۔ حالت جماعت سرکاری حلقوں کی ذمہ داریوں اور عوام کی خدمت پر مشتمل تھی مگر اندیشہ

کے بعد اللہ ہی جانتا ہے۔ جب ساری تیاریاں مکمل ہو گئیں، پلان تیار ہو گیا اور کبھی کبھی نہ بٹھا کر لے کر اس کے انتظامات بھی ہو گئے تو اس وقت پر معلوم نہیں کیا پہچ پڑا کہ حضرت پر تو کوئی حوت نہ آیا اُلٹے اٹھی سارے حضرات کو در سے سے الگ کر دیا گیا۔ اس واقعہ کی تفصیلات ہم علاوہ باب میں ہیئت علماء اسلام کے عنوان میں پیش کریں گے۔

تھوڑے فتنے کے ساتھ ختم ہوتے ہوئے اور تو کوٹ انڈیا کی تحریک کمزور پڑنے لگی اور ادھر جنگ کی صورت حالات کے ساتھ ساتھ برطانیہ کی پالیسی بھی بدلتے لگی۔ اب کانگریس اور سیاسی قیدی آہستہ آہستہ چھوڑے جانے لگے۔ اور کانگریس ورکنگ کمیٹی کی رہائی کی خبریں بھی سننی جانے لگیں۔ ایک دن ۱۰ اگست ۱۹۴۷ء کو اچانک حضرت کو اطلاع دی گئی کہ آپ کو رہا کر دیا گیا اور اب جلد از جلد ریل سے باہر چلے جائیے۔ رہائی کے دن کا واقعہ حضرت ہی کے سینے:

۱۔ رمضان المبارک بروز شنبہ تقریباً ۳ بجے دن کو حکم پہنچا کہ تمہارے جوشیہ رہا کر دیا گیا اور ابھی روانہ ہو رہے ہو۔ چنانچہ منتظر اشیاء کو جلد از جلد اٹھا لیا گیا اور تمام کارروائیاں انجام دے کر تقریباً ۹ بجے شام کو بمبئی ریل سے باہر آنا ہوا۔ یہ جگہ شہر الہ آباد سے تقریباً ۱۰ میل دور ہے۔ سواری کا انتظام کرنا پڑا جس کی وجہ سے کافی دیر ہو گئی۔ بعد از مغرب تقریباً آدھ گھنٹہ گزر جانے پر روانہ ہوئے۔ مولانا خدام حسین (ابوالحسن حیدری) موجود نہ تھے۔ ان کے صاحبزادے تانگو لے کر پیچھے اور تقریباً ساڑھے نو یا دس بجے ہم ان کے ستر پر پہنچ گئے۔ اسی وقت شب میں تانگو سے متحدہ مقامات پر اطلاع دی۔ چنانچہ دہلی میں ناظم اعلیٰ صاحب اور حاجی صاحب کو اطلاع دے دی۔ مولانا (ابوالحسن حیدری) کے انتظار میں اور بعض اصحاب سے ملاقات وغیرہ کی غرض سے اتوار کو ٹھہرنا پڑا۔ آج بروز دو شنبہ ۵ بجے کی گھنٹی سے روانہ ہو کر جو پور اتروں گا کیوں کہ شیخ صاحب جو پوری بہت زیادہ ہیں۔ وہاں چند گھنٹے ٹھہر کر دہرہ دون اکبر پور سے ٹانڈہ جاؤں گا۔ پھر وہاں سے دو ایک دن بعد گھنٹہ مراد آباد ہوتا ہوا تقریباً ۱۵ مارچ رمضان المبارک

کریا اس سے پہلے دو بند کپڑوں کا پانچ

اس بار حضرت کئی دو سال دو ماہ اور دو دن قبل میں رہے اور رات کے دس دن بعد
مختلف جگہوں پر ہوتے ہوئے ۱۴ رمضان شریف کو دو ہند شریف پڑھا ہوا ہے، یہاں
عیدم المثل استقبال جلوس اور تہنیتی جلسہ ہوا اس کے بعد دو دن دو بند میں قیام کر کے
سب معمول سہاٹ کے لئے روانہ ہو گئے۔

سلہٹ کی روانگی

۱۹۲۶ء ۱۹۲۷ء

مزاجاً اور طبیعتاً حضرت رحمۃ اللہ بہت وضعدار اور تعلقات نواز تھے۔ جن لوگوں سے اور جن مقامات سے جتنا بھی تعلق ہو جاتا تھا اگر شریعت سنت اور تقویٰ کے پہلو سے کوئی قیامت مانع نہ آجاتی تھی تو اس تعلق کو ہر قیمت پر نبھاتے تھے۔ اس موضوع پر مضمون بہت طویل ہے مگر اس کا حضرت کے اخلاق، عادات اور سیرت کے باب میں مذکور ہونا مناسب ہے۔ یہاں ہمیں صرف سلہٹ میں حضرت کے قیام اور ہر سال وہاں کے سفر کے بارے میں عرض کرنا ہے کہ کون سی ایسی خصوصیت اور تعلق تھا جس کی بنا پر اتنے اہتمام اور پابندی سے وہاں جاتے تھے اور ایک ماہ مسلسل وہاں قیام کرتے تھے۔ یہاں تک کہ دو ڈھائی سال بعد جیل سے چھوٹے تو رمضان کے دس ہی بارہ دن رہ گئے تھے مگر وہ بھی سلہٹ ہی میں گزارے۔ یہ قصہ ۱۹۲۷ء سے شروع ہوتا ہے۔ جب حضرت نے دارالحدیث سلہٹ میں تدریس حدیث کی مسند کو رونی بخش تھی۔ وہاں کے عوام و خواص نے حضرت سے اس قدر عقیدت، ارادت اور محبت کا برتاؤ کیا اور دینی اعتبار سے اتنا فیض حاصل کیا کہ جب تک وہاں رہے لوگ ہزاروں کی تعداد میں پروانہ دار فدا ہوتے رہے اور حلقہ ارادت میں شامل ہوتے رہے۔ مگر اچانک جب دیوبند کے حالات نے مجبور کیا اور حضرت نے سلہٹ سے واپسی کا ارادہ کیا تو نہ صرف سلہٹ کے بلکہ پورے صوبہ آسام کے لوگوں نے روکنے پر بہت زیادہ اصرار کیا اور عرض کیا کہ دیوبند کی مصالح اپنی جگہ ہیں لیکن آپ جہاں رہیں گے وہیں دیوبند اور مرکزیت پیدا ہو جائے گی۔ اس پورے علاقے میں آپ کے قیام کی وجہ سے ایک مرکزی شان پیدا ہو گئی ہے اور فیضان جاری ہو گیا ہے۔ آپ کے چلے جانے سے یہ سوتا خشک ہو جائے گا۔ بہت اہتمام و تنظیم کے بعد وہاں کے حضرات اس شرط پر راضی ہوئے کہ جیسے جی حضرت ہر سال رمضان شریف سلہٹ میں گزاریں گے جو آسام کا مرکزی شہر ہے حضرت نے وعدہ کر لیا اور اس وعدے کو

آخر تک نہا۔ سترہ میں مسلم لیگی حضرات کے ہاتھوں جب جان خطرے میں پڑ گئی اس کے بعد یہ سلسلہ منقطع ہوا۔ دیوبند کے تعلیمی سال کے اختتام پر ماہ شعبان کے آخر میں حضرت سہٹ کے لئے روانہ ہوا کرتے تھے۔ ادھر بخاری شریف کے ختم کا اہتمام ہوتا تھا۔ ادھر سفر کی تیاری جاری رہتی تھی۔ یہ ختم بھی بڑے انتظام اور شان سے ہوتا تھا۔ سارے سال تودرس میں احادیث پر مبنی روایتی اور درایتی تقریریں ہوتی تھیں۔ اُدھی کتاب یعنی بخاری شریف کے پندرہ پارے ہوتے ہوتے تفصیلی مباحث ختم ہو جاتے تھے اور ساتھ ہی تعلیمی سال بھی انتہا کے قریب ہو جاتا تھا۔ مشکل سے مہینہ ڈیڑھ مہینہ باقی رہ جاتا تھا جس میں اگلے پندرہ پاروں کی صرف قراءۃ باقی رہ جاتی تھی۔ ان کو ختم کرنے کے لئے حضرت دن اور رات کے سولہ اور اٹھارہ گھنٹوں تک دارالحدیث میں گزارتے تھے۔ آخر آخر میں تو یہ ہو جاتا تھا کہ فجر کے فوراً بعد ۹ بجے تک پھر دس بجے کے بعد ۱۲ بجے تک پھر ظہر سے لے کر عصر تک، مغرب سے عشاء تک اور عشاء سے ۱۲ بجے رات تک قراءۃ حدیث ہوتی تھی۔ حدیث کے ڈھائی تین سو طالب علم ہوتے تھے اور وہ سارے ہندوستان اور بعض دوسرے ملکوں سے بھی صرف حضرت سے اجازت حدیث کے حصول کے لئے آتے تھے۔ یوں تو شروع ہی سے ختم بخاری کے موقع پر بہت سے مقامی حضرات آخری سبق میں حاضر ہو جاتے تھے مگر آخری دس سالوں میں تو یہ کیفیت ہو گئی تھی کہ دور دراز سے ہزاروں کی تعداد میں لوگ اس دعا میں شرکت اور ختم بخاری شریف کی برکت سے فیضیاب ہونے کے لئے حاضر ہوتے تھے۔ یہ سب حضرت ہی کے مہمان ہوتے تھے اور کئی کئی دہائیوں کی دن بھر چڑھتی اور اترتی رہتی تھیں۔ ادھر تو دولت خانے پر اندر باہر هجوم اتنا کہ کہیں بیٹھنے کی جگہ مشکل، ادھر بہت سے مہمان کرام حضرت سے خصوصی توجہ اور گفتگو کے بھی طالب ہوتے تھے دوسری طرف اسباق کی مسلسل رفتار تیسرے سفر کی تیاریوں کی مشغولیت اور سب پر مستزاد یہ کہ مہمان لوحہ بہ لوحہ سیلاب کی طرح بڑھے آتے تھے۔ دارالحدیث کا پورا حال پانچ چھ سو افراد سے بھر جاتا تو برآمدے میں اتنے ہی افراد کے لئے انتظام ہوتا وہ بھی بھر جاتا تو راہداریوں میں اور پھر بیڑھیوں پر اور آخر میں نوبت نیچے کے میدانوں تک پہنچ جاتی تھی۔ اور خدا خدا کر کے آخری سبق شروع ہوتا۔ اب

حضرت خود قرات فرماتے۔ جیسے جیسے کتاب اختتام کے قریب ہوتی طالبین حدیث کے قلوب سوز و گداز سے معمور ہوتے جاتے۔ آج طالب علمی کا زمانہ، اساتذہ کرام کی صحبتیں، حضرت شیخ کی خدمت میں چوبیس گھنٹے کی حاضری کی نعمتیں اور دارالعلوم دیوبند کی سدا بہار امت مسلمہ کی زندگی ہمیشہ کے لئے ختم ہوتی ہے۔ نہ جانے یہ دولتیں پھر کبھی نصیب ہوں یا نہیں اور خدا ہی جانے کہ ہم سے خدمت حدیث شریف اور تدریس دین کا فریضہ کما حقہ ادا ہو سکے یا نہ ہو۔ شروع میں صرف آنسو جاری ہوتے پھر سسکیوں کی ہلکی ہلکی آوازیں شروع ہوتی اور جب حضرت سوز و گداز سے بھرپور آوازیں آخری حدیث شریف قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمتان خفیفتان علی اللسان ثقیلتان فی المیزان ختم کرتے تھے تو وہاں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رونے کی آوازیں پھوٹ پڑتی تھیں۔ اس کے فوراً بعد حضرت ایک مختصر سی تقریر میں طلباء کرام کو حدیث شریف کی روایت کی اجازت دیتے تھے کہ جیسے میرے اساتذہ اور شیوخ شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نے مجھے روایت حدیث کی اجازت دی تھی اسی ضابطے کے مطابق میں آج آپ کو اجازت دیتا ہوں، اس کے بعد دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تھے اور ابتدائی دو چار جملے، الحمد للہ۔ الحمد للہ۔ الحمد للہ۔ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله۔ جہراً ادا کرتے تھے اس کے بعد کم و بیش بیس منٹ آدمہ گھنٹے تک ہر ادا کرتے تھے جس میں سارے ہزار ڈیڑھ ہزار حاضرین شریک ہوتے تھے اور ماحول پر ایسا تاثر اور مقبولیت طاری ہوتی تھی کہ ہر ہر فرد بے اختیار ہو جاتا تھا اور ایک گھنٹے تک آہ و بکا کی آوازیں بلند ہوتی رہتی تھیں۔ دعا کے بعد حضرت اُن سیکڑوں بوتلوں، شیشیوں اور ظروف پر دم کرتے تھے جن میں محتبین و مریدین اور طلباء و علماء پانی بھر کر لاتے تھے کہ ایسی مقبولیت اور نزول رحمت کے موقع پر پھونک ڈلو الیں۔ ختم بخاری شریف عموماً رات کو ایک دو بجے ہوتا تھا۔ اس کے فوراً ہی بعد حضرت سلہٹ کے لئے مع جمیع اہل خانہ، قاری اصغر علی صاحب اور مولانا محمد جلیل صاحب رحمہم اللہ کے بذریعہ کار اور لاری روانہ ہو جاتے تھے۔ سہارن پور اسٹیشن پر جہاں سے حضرت کو ٹرین پکڑنی ہوتی تھی۔ سیکڑوں مشافان زیارت کے لئے حاضر ہوتے تھے۔ یہاں سے روانہ ہو کر ایک یا دو دن کے لئے حسب گنجائش وطن

ماہوت ٹانڈہ ضلع فیض آباد میں قیام فرما کر وہاں سے سیدھے کلکتہ پہنچے تھے جہاں ایک یا دو دن حسب ضرورت و گنجائش قیام فرماتے تھے، کلکتہ سے سلہٹ کے لئے روانہ ہوتے تھے۔ وہاں کے لوگ بڑی بے چینی اور شوق سے تشریف آوری کا انتظار کرتے تھے اور آمد پر پچاسوں حضرات سلہٹ سے بہت پہلے ایک جنکشن اسٹیشن 'کلاوڑہ' پر پیشوائی کے لئے حاضر رہتے تھے۔ سلہٹ ریلوے اسٹیشن پر ہزاروں کا مجمع استقبال کے لئے موجود رہتا تھا۔ وہاں حضرت اپنے ایک مفصل داروغہ عبدالستار صاحب مرحوم کے مکان پر قیام فرماتے تھے۔ عموماً رمضان شریف کی پہلی تاریخ کو یا ایک آدھ روز پہلے پہنچتے تھے۔ اور پہنچے ہی بلا ادنیٰ تاخیر کے اپنے معمولات میں مشغول ہو جاتے تھے۔ قیام گاہ سے تقریباً دو فرلانگ کے فاصلے پر ایک مسجد جو نئی سڑک کی مسجد کہلاتی تھی اس میں نمازیں اور تراویح اور اعتکاف ادا کرتے تھے۔ عصر سے پہلے اس مسجد میں تشریف فرما ہو جاتے تھے۔ عصر بعد ایک گھنٹے میں مولانا محمد جلیل صاحب اور قاری اصغر علی صاحب کو قرآن پاک سناتے تھے۔ اس میں بہت سے حضرات شریک رہتے تھے۔ افطار سے دو چار منٹ پہلے یہ دور ختم ہوتا تھا اور وہیں افطار کا دسترخوان لگ جاتا تھا۔ افطار ہمیشہ نہایت مختصر، ایک دو قاشیں کسی پھل انناس، پیسے یا آم کی۔ ایک دو گھونٹ کسی لیموں، تخم بالنگا یا بادام کے شربت کے اور ایک ہی دو لقمے کسی کھانے حلوہ، پنڈنگ، پجنے یا پھلیکوں کے تناول فرماتے تھے۔ نماز خود ہی پڑھاتے تھے اور مغرب بعد فوراً دعوت میں تشریف لے جاتے تھے۔ یہ دعوتیں مہینوں پہلے سے طے شدہ اور مرتب ہوتی تھیں اور ان میں سارے ہمراہی، اہل خانہ، میزبان اور بہت سے خدام مدعو ہوتے تھے جن کی تعداد سیکڑوں تک پہنچ جاتی تھی۔ یوں تو جو صاحبان بھی حضرت کو مدعو کرتے تھے دیدہ و دل فرس راہ کر دیتے تھے مگر جو شوق، اہتمام، اقسام و انواع کی نعمتیں سلہٹ کی ان دعوتوں میں دیکھیں شاہی دسترخوانوں پر بھی دعوتیں کھائیں مگر وہ بات پھر نظر نہ آئی۔ کھانے کے باب میں حضرت کی ایک عادت اور طبیعت نمایاں تھی جو پلیٹ یا ڈش سامنے ہوتی تھی صرف اسی میں سے کھاتے تھے۔ در کی ڈشوں میں چاہے کچھ ہو یا تھ بڑھا کر نہیں لیتے تھے، دوسرے یہ کہ نہ کبھی کسی اعلیٰ سے اعلیٰ کھانے کی زیادہ تعریف کرتے تھے نہ کسی کمزوری کا اظہار کرتے تھے حتیٰ کہ کبھی یہ بھی نہیں کہا کہ

فلاں چیز میں نمک نہیں ہے یا اتنا زیادہ ہے کہ لقمہ آٹا بنا مشکل ہے۔ ہیں نمازوں کے کھا لیتے تھے۔ مگر قاری اسفر علی صاحب اور مولانا جلیل صاحب کھانا لگنے تک اور کھانے کے دوران میں بھی کچھ شگفتہ باتیں اور کچھ پُر لطف حکایتیں بیان کرتے تھے جن میں مگر بھی بشارت کے ساتھ حصہ لیتے تھے اور اسی ضمن میں قاری صاحب اور مولانا صاحب بعض کھانوں کی قدر افزائی اور تاریخ بھی بیان فرماتے تھے۔ چوبیس گھنٹوں میں صرف یہی وقت ایسا ہوتا تھا جس میں عبادت سے ہٹ کر کچھ آپس داری اور پاس داری کی باتیں بھی ہو جاتی تھیں۔ کھانے سے فراغت کے بعد نماز تراویح ہوتی تھی جس میں حضرت اولیہ پارہ سُناتے تھے۔ تراویح کے بعد حضرت مختصر سی تقریر فرماتے تھے اور پھر تبام کا وہی استراحت فرماتے تھے۔ ۲ بجے تہجد کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے جس میں مولانا جلیل صاحب ایک پارہ پڑھتے تھے۔ سحری کے بعد نماز فجر اور اس کے بعد دس یا گیارہ بجے تک آرام فرماتے تھے۔ پھر ظہر اور اس کے بعد عصر تک نمازیں، تلاوت کلام پاک اور وظائف جاری رہتے تھے۔ بیس تاریخ سے اسی مسجد میں احکامات کرتے تھے اور حضرت کے ساتھ سیکڑوں مقتدین و مریدین احکامات میں شریک ہوتے تھے۔ مسجد کے وسیع احاطے میں ایک طرف ہوٹل کھل جاتا تھا اور پوری مسجد بھر جاتی تھی۔ اب مغرب بعد انتظار کر کے طالبین حق کو داخل سلسلہ فرماتے تھے جن کی تعداد سیکڑوں اور آخر میں ہزاروں تک پہنچ جاتی تھی۔ وصال سے کچھ پہلے جب تقسیم ہند کی وجہ سے سلیٹ کے قریب ہندوستانی ملائے میں رمضان گوانے لگے تھے تو مرید ہونے والوں کی تعداد روزانہ پانچ پانچ اور پھر چھ ہزار ہونے لگی تھی اور اہل سلسلہ کرنے کے لئے لاڈلہ اسپیکر کا انتظام کیا گیا تھا۔ اس باب میں بہت سے اخلائے ہونے لگے مگر یہاں صرف وہ حالات بیان ہوئے ہیں جو راقم الحروف نے خود مشاہدہ و مطالعہ کئے تھے۔

جنگ کا اختتام آزادی کے آثار

یوں تو ۱۹۴۷ء کے بعد سے ہر سال ہر مہینہ اور ہر دن جنگ آزادی کے واقعات، حادثات اور یادگاروں سے معمور ہے مگر ۱۹۴۷ء کی تحریک کے بعد جس کو ہندوستان سے نکل جاؤ، کی تحریک کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، ملک کا بچہ بچہ جان بھیلیوں پر رکھ کر آگ اور خون کے میدان میں کود پڑا تھا۔ اُدھر جنگ کا پانسہ پلٹ گیا تھا۔ برما اور سنگاپور کے جاپانی جنگی محاذ پر ہندوستانی فوجوں کے ایک بڑے حصے نے برطانیہ سے بغاوت کر کے آزاد ہند فوج بنالی تھی جس کے کمانڈر انچیف بھاشا چندر بوس مقرر کئے گئے تھے۔ اس کے جرنیلوں میں جنرل شاہنواز، کیپٹن ڈھلن اور سہگل وغیرہ کے نام ہندوستان کی گلی گلی میں گونج رہے تھے۔ جاپان اس آزاد ہند فوج کی تائید و نصرت کر رہا تھا۔ بھاشا چند بوس رنگون میں بادشاہ بہادر شاہ ظفر کے مزار پر حاضر ہوئے۔ پھولوں کی چادر چڑھا کر نذر گزارنی حلف و فاداری لیا اور قسم کھا کر عہد کیا کہ ہندوستان کو آزاد کراؤں گا یا جان دے دوں گا۔ اس کارروائی کا برطانیہ پر تو بہت برا اثر پڑا مگر ہندوستانی عوام کے جوصلے بلند ہو گئے۔ اسی درمیان ۱۹ جون ۱۹۴۷ء کو اتھارٹی یعنی برطانیہ وغیرہ کی فوجوں نے نارمنڈی کے مقام پر جرمن فوجوں پر بڑا فیصلہ کن حملہ کیا۔ کہتے ہیں کہ یہ اس جنگ کی سب سے بھرپور لڑائی تھی۔ اس میں جرمنی کو زبردست شکست ہوئی اور اس کی پانچ لاکھ فوج تباہ و برباد ہو گئی اور اس کے بعد ہی سے جرمنی کا زور دن بدن گھٹتا ہی چلا گیا۔ برطانیہ کے وزیر اعظم ونسٹن چرچل نے جنگ کے شروع ہی میں اپنی سیاسی چالوں، فوجی تبدیلیوں اور جنگی داؤ پیچ کے بھر دے پر دو انگلیوں سے انگریزی کا حوت وی بنا کر دنیا کو دکھلایا تھا کہ وکٹری ہماری ہی ہوگی۔ جنگ کی صورت حال ایسی تھی کہ برطانیہ کی فتح کی یہ طاقت دنیا کو مذاق معلوم ہوئی تھی مگر آخر کار ۲۵ اپریل ۱۹۴۷ء کو اٹلی کا مرد آہن اور ہٹلر کا ساتھی موسیٰ گرفتار ہو گیا۔ اس کے ساتھ

ہی اتحادی فوجیں برلن کے دروازوں پر پہنچ گئیں۔ اب ہٹلر کے سامنے ہتھیار ڈال دینے کے
 سوا کوئی چارہ نہ رہا۔ اس نے برلن کے فوجی ریڈ کوارٹر کے ایک تہ خانے میں اپنے تین چار
 اعلیٰ کمانڈروں کو جمع کیا اور انھیں حکم دیا کہ مجھے کوئی مارو اور میری لاش کو پٹرول پھسک کر
 ہنگامہ لگا دو اور پھر تم سب بھی خودکشی کرو۔ نھتا میں ہٹلر کا آخری حکم گونجا۔ ایک، دو، تین،
 غار اور گولیوں کی بارود نے اس کے جسم کو پھینک کر ڈالا۔ اس کے بعد مارٹی کو جسٹس نے
 ہتھیار ڈال دئے۔ اور اس طرح جرمنی کی فتح کی علامت کامیاب ہو کر ہی رہی۔ لیکن اس
 فتح کے ساتھ ہی برطانیہ کی عظمت اور اقبال کا آفتاب بھی ہمیشہ کے لئے غروب ہو گیا۔ انگریز
 قوم نے جرمنی کو ایک مینی و دو گوٹس وزارت عظمیٰ کے منصب سے نکال پھینکا۔ یہ فتح کوئی کارنامہ
 نہ تھی۔ اور نہ یہ حکمت عملی کوئی کامیابی تھی۔ برطانیہ کنڈر بن چکا تھا۔ دنیا کے چار کروڑ انسان
 اس جنگ نے تلک لئے تھے اور پانچ کروڑ عمر بھر کے لئے لو لے لنگرٹے ہو گئے تھے۔ اور برطانوی
 سلطنت ہمیشہ کے لئے راہی ملک عدم ہو چکا تھا۔ بہر حال نام ہی کی ہی مگر اس مآذ پر
 اتحادیوں کو فتح ہو ہی گئی تھی۔ لیکن ابھی ایک بڑی تلوار سر پر لٹک رہی تھی۔ جاپان کا زور
 ابھی نہیں گھٹا تھا۔ یہ فوجیں گوشت پوست کی نہیں لوہے پتھر کی بنی ہوئی تھیں۔ پیچھے ہٹنے،
 بھاگنے اور پسپا ہونے کے الفاظ ان کی لغت میں موجود ہی نہیں تھے۔ یا اپنے کمانڈر
 کے حکم کی تعمیل کرتے تھے یا موت کے گھاٹ اتر جاتے تھے۔ جو مرنے کے لئے تیار ہو جائے
 وہ بے پناہ ہو جاتا ہے۔ ان کی بے جگری، بہادری اور خوں خواری کے سیکڑوں قصے اُس
 زمانے میں زبان زد خاص و عام تھے۔ اتحادیوں کا ایک فولادی جہاز جاپان پر حملے کے لئے
 روانہ ہوا۔ جاپانی ہوائی جہازوں نے اسے بیچ سمندر میں آلیا۔ سیکڑوں نشانے باندھے، بیوں
 گولے مارے مگر موٹی فولادی چادر سے بنے ہوئے اس جہاز پر خراش تک نہ آئی اور وہ لمحہ بہ
 لمحہ جاپان کی طرف بڑھتا ہی رہا۔ جاپانی کمانڈروں نے سر جوڑ کر مشورہ کیا اور اعلان کیا کہ
 دشمن کی اس کارروائی کی کاٹ کے لئے دو انسانی جانوں کی ضرورت ہے۔ دو نو عمر و نو خیز

جاپانی دوشیزاؤں نے اپنی جانیں پیش کیں اور ایک جہاز کے ذریعے اُس جنگی جہاز جہاز کی طرف روانہ ہوئیں اور اس کے اوپر پہنچ کر اپنے نازک جسموں سے بم باندھ کر دونوں لڑکیاں جہاز کی دونوں چیمبوں میں کود گئیں۔ انجن کے قلب میں پہنچ کر وہ دونوں بم پھٹے اور جہاز کے پرچھے اڑ گئے۔ اگر کچھ دن جاپانیوں کا یہی رنگ باقی رہ جاتا تو اقتصادی جیتی ہوئی بازی ہار چلے تھے۔ مگر اچانک امریکہ نے اپنا آخری قیامت خیز ہتھیار ہلاکت اور زندگی و بربریت کا شاہکار ہتھیار استعمال کیا اور ۱۶ اگست ۱۹۴۵ء کو جاپان کی ایک ہستی کھینچ آبادی اور زندگی سے بھرپور شہر ہیرہ شہما پر ایٹم بم گرایا اور دوسرے دن ایک دوسرے شہر ناگاساکی کو بھی اسی بم کا نشانہ بنایا۔ یہ بم اتنے ہلاکت خیز، زہریلے اور خوفناک تھے کہ بیسوں میل کی دوری پر پھیلے ہوئے یہ دونوں شہر چشم زدن میں جل کر راکھ ہو گئے۔ اور اب جاپان نے بھی ہتھیار ڈال دئے۔ بہر حال جرمن اور جاپان تو ہار ہی گئے مگر برطانیہ بھی اپنے پیروں پر کھڑے رہنے کے قابل نہ رہا اور اس کا گدازہ مشکل ہو گیا۔ امریکہ اور بعض دوسرے یورپین ممالک اس پر بہت پہلے سے زور دے رہے تھے کہ ہندوستان کو آزاد کر دو۔ ادھر ہندوستان میں اس کے خلاف کھلی بغاوت پھوٹ پڑی تھی۔ ۱۴ اپریل ۱۹۴۷ء کو دھولہ کے چند نوجوانوں نے حکومت کی ایک کار روک لی، ڈرائیور اور پولیس کے محافظ سپاہی کو گولی مار دی اور پانچ لاکھ روپے چھین لئے۔ حکومت نے بحرین کو پکڑنے کی لاکھ کوششیں کیں۔ آس پاس کی آبادیوں اور دیہاتوں کے لوگوں کو پکڑ کر ہر طرح کی سختیاں کیں اور مارنے والوں کا پتہ نشان معلوم کرنا چاہا مگر عوام نے کوئی ہلکا سا اشارہ بھی نہ دیا۔ اسی تاریخ کو بمبئی میں جنگی ضروریات سے بھرے ہوئے ایک جہاز میں آگ لگ گئی، کمرڈوں روپے کا سامان چشم زدن میں جل کر راکھ ہو گیا۔ حکومت نے سرچک لیا مگر آتشزدگی کے اسباب کا ابتدائی اندازہ بھی نہ لگ سکا۔ آخر آخر میں تو نوبت یہاں تک پہنچ گئی کہ پولیس اور فوج کے سپاہیوں نے انگریز کمانڈرس کا حکم ماننے سے انکار کر دیا اور علی الاعلان مکمل وقوی مسابھا میں لپسی لئے گی۔ ان حالات اور ایسے ماحول میں جیتہ علماء ہند کا چودھواں سالانہ اجلاس جوئیور میں

لے بھیجی ابن اثرا نصاریٰ مولینا آزاد دہلوی

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اپنے وقت اور ہندوستان کے سیاسی
ماحول کے اعتبار سے یہ اجلاس نہایت فیصلہ کن، اہم اور تاریخی اجلاس تھا۔ اس میں جیوئے
ہند کے ارکان کے علاوہ ہندوستان بھر کے حریت پسند اور نیشنلسٹ لیڈران شریک
ہوئے تھے اور بعض نے بڑی سرکھ آراء تقریریں بھی کی تھیں۔ اس میں حضرت نے اڑتالیس
صفحے کا بڑا جسوس اور پُر مغز خطبہ ارشاد فرمایا تھا۔ اپنے مشتملات، سیاسی معلومات اور
فیصلہ کن بیانات کے پیش نظر یہ خطبہ ایک تاریخی دستاویز ہے اور اس اہمیت کا مستحق
ہے کہ شروع سے آخر تک نقل کیا جائے مگر وقت اور گنجائش کی قلت ایک بار پھر مان
نگارش ہے تاہم بعض چیدہ چیدہ اقتباسات سے اصل موضوع کا کچھ تو اندازہ ہو ہی جائیگا۔
ہندوستان کی اقتصادی اور سیاسی بد حالی کا تذکرہ کرتے ہوئے اور زبردستی جنگ
عظیم میں اسے داخل کرنے کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا:

”ایسے ناواقفان، نیم مردہ اور جاں بلب ملک کو ان سخت دل اور بے رحم
آبادیوں نے مسئلہ کی جنگ عمومی میں بغیر اس کی رضامندی کے وکیل دیا
تھا۔ اس نے شور مچایا کہ مجھ کو کسی لڑائی اور صلح سے کیا غرض ہے۔ میں نہ جرم کا
دوست یا دشمن ہوں نہ امریکہ کا، میں خود غلامی کی زنجیروں میں جکڑا ہوا ہوں۔ مجھ کو
صرت آزادی کی ضرورت ہے۔ مگر اس کی ایک ذمہ داری گئی اور جنگ کی مخالفت کرنے
والوں پر عرصہ حیات تنگ کر دیا گیا۔ مقدمے چلائے گئے، جرم مانے گئے اور جیلوں
میں ٹھونس دیا گیا۔ بیغض آن انڈیا ایجنٹ پاس کیا گیا اور لاکھوں بے قصوروں کو
اس کا نشانہ بنایا گیا۔ آرمی بل پاس کیا گیا جس کی رو سے فوج کی بھرتی سے روکنا
جرم قرار پایا۔ ڈاک تار پر منسٹر بٹھا دیا گیا۔ پریس کی آزادی ختم کر دی گئی۔ سلوں
اور کارخانوں پر قبضہ کر کے ان کی پیداوار صرت جنگی ضروریات کے لئے مخصوص کر دی
گئی۔ ملک کی زندگی پیداوار پر قبضہ کر کے عوام کو ان سے محروم کر دیا گیا۔ ریلوں
اور ایلوئیں پر کنٹرول کر کے انہیں فوجی نقل و حرکت کے لئے مخصوص کر دیا گیا۔“

یہ چند سطریں صرت نمونے کے طور پر نقل کی گئی ہیں، حضرت نے آٹھ نو صفحات میں اعداد

شہر کے ساتھ ضروریات زندگی کی فہرست اور وہ مقداریں پیش کی ہیں جو ہندوستان سے جنگی ضروریات کے لئے بھجوا کر امداد وصول کر کے جنگی رستہ کے لئے روانہ کی جاتی رہی تھیں یہ ساری تفصیل تاریخی اعتبار سے بڑی قیمتی مستندات ہیں۔ اسی ذیل میں حضرت نے قحط برنگال کی دھڑا شش تصویر کھینچی اور بتلایا کہ مختلف مشاہدین نے قحط میں مرنے والوں کی الگ الگ تعداد بتلائی ہے۔ وزیر ہند اٹھارہ لاکھ تہتر ہزار سات سو اچاس موتیں بتلاتے ہیں لیکن ڈاکٹر جی سی رائے صدر میڈیکل ریلیف کا اندازہ تیس لاکھ موتوں کا ہے۔ کئی اخباروں نے نئے لاکھ افراد کی موت بیان کی ہے۔ یہ ساری تباہی حکومت برطانیہ کی سنگ دلی اور ظلم کا نتیجہ تھی۔

برطانیہ کی ان پالیسیوں کا بڑے شرح و بسط کے ساتھ بیان کرنے کے بعد حضرت نے فرمایا کہ :

”آزادی کی جدوجہد ہر ہندوستانی کے لئے انتہائی ضروری ہے اور اس کے لئے ہر قسم کی قربانی عقلاً، شرعاً اور انسانیہ فرض ہے۔ غلامی کی حالت میں انسان کا مذہب محفوظ رہتا ہے نہ زندگی، نہ امن باقی رہتا ہے نہ رفاہیت و خوشی ہی رہتی ہے“

علماء اور جمیعت علماء کی خدمات کے تذکرے میں بیان کیا کہ جمیعت علماء کی خدمات کا میدان مسلمانوں کے مذہبی امور کی تنظیم و تبلیغ ہے ساتھ ہی ہم کانگریس کے ساتھ جدوجہد آزادی میں بھی برابر کے شریک ہیں مگر نہ اس کے تابع ہیں نہ اس میں ضم ہیں۔ ۱۹۳۱ء میں کانگریس سول نافرمانی کر رہی تھی۔ جمیعت بھی اپنے علیحدہ پروگرام کے مطابق اس میدان میں صاف آزاد تھی۔ پنڈت موتی لال نہرو نے سول نافرمانی کی تحریک میں مالی امداد دینی چاہی تو جمیعت علماء نے صاف انکار کر دیا کہ ہم اپنے فریضے کی ادائیگی کے لئے مسلمانوں ہی کی امداد سے کام چلاؤ گے۔ اسی کے ساتھ خطبے میں کانگریس کی مختصر تاریخ کی طرف اشارہ کر کے حضرت نے یہ بتلایا ہے کہ آزادی کے لئے سینہ سپر اس جماعت کی ترکیب اور تاریخ میں کسی طرح مسلمان دوسری قوموں سے پیچھے نہیں تھے۔ چنانچہ ملک کی آزادی اور ترقی آپس کے اتحاد

و اتفاق ہی کے ذریعے ممکن ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ اگر ہندو تنگ دل یا سلم دشمن ہیں تو حسن اخلاق، مروت، حسن معاملہ اور اخوت کے ذریعے ہم انہیں غلط دوست بنا سکتے ہیں اگرچہ ہندو اور مسلمانوں کے مذہب الگ الگ ہیں مگر ہمارا اور اس کا ہر ہر قدم پر اشتراک قائم و دائم ہے، ہم ہمیشہ ایک دوسرے سے مل کر رہے ہیں۔ یہ صرف برطانوی رجعت پسندانہ پالیسی تھی جس نے ہمارے درمیان منافرت پیدا کر دی ہے اور اسی پالیسی کے ماتحت سارہ لوح مسلمانوں کو دھوکا دیا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کی الگ حکومت قائم کی جائے گی، وہ پاکستان ہوگا اور اس میں خلفائے راشدین کے طرز کی حکومت قائم کی جائے گی۔ تعجب ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی صورت سیرت غیر اسلامی اور غیر شرعی ہیں اور جن کو مذہب اسلام اور شعار اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے وہ حضرت عمر اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کے طرز کی حکومت قائم کریں گے۔ یہ خواب تو بہت شیریں ہے۔ کاش ایسا ہی ہو۔ اگر ذمہ داران لیگ اس کا اطمینان دلادیں تو ہم اراکین جمیۃ سب سے پہلے لبیک کہنے کو تیار ہیں۔ افسوس ہے کہ محض اشارات پر اکتفا کرنا پڑ رہا ہے۔ بغیر پورا خطبہ سامنے آئے یہ انداز کرنا مشکل ہے کہ اس زمانے کے دیسے ماحول اور حالات میں علی الاعلان اسٹیج پر کھڑے ہو کر آزادی اور جہاد کا نعرہ بلند کرنا معمولی دل و جگر کا کام نہیں تھا۔ جب کبھی جنگ آزادی کی حکایتیں اور داستانیں سامنے آئیں گی تو ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۴۷ء تک کے عرصے میں بے شمار مجاہدین علماء کی فہرست میں حضرت مولانا حسین احمد مدنی کا نام تا بناک سنہری حروف میں نمایاں ہوگا۔ صرف نوے برس کے عرصے میں جس قوم اور حکومت نے چالبازیوں، ریشہ دوانیوں، مظالم اور سازشوں کے ذریعے اپنے آہنی پنجے ہندوستان کی رگ رگ میں پیوست کر لئے تھے، اب اس کی جڑیں ہل گئی تھیں۔ خود اپنے ملک میں برطانیہ کو دن کی روشنی میں اندھیرے نظر آ رہے تھے۔ دنیا کی دوسری برطانوی مقبوضات میں اس کی طاقت ختم ہو رہی تھی، ہندوستان میں عوام ہی نے نہیں بلکہ فوج نے، پولیس نے، سرکاری افسروں اور ملازموں نے بغاوت کے بھندے اٹھائے تھے جس سلطنت پر چوبیس گھنٹے مسلسل سورج طلوع رہتا تھا اب وہ ہمیشہ کے لئے غروب ہو رہا تھا۔ بیسویں برس سے یا اور زیادہ عرصے سے ہم سنتے تھے کہ حضرت فخر کی

نماز میں بڑی دل سوزی 'ورد مندی اور بھرائی ہوئی آواز میں یہ دعا دہکا کرتے تھے۔ اللھم
 اھدنا فیمن ھدیت و عافنا فیمن عافیت و تولنا فیمن تولیت و بارک لنا فیما اعطیت وقتنا
 قدر ما قضیت الخ صبح کا جھپٹا، دھندلے کا سستا، نماز باجماعت کی صفیں اور اس میں
 حضرت کی تاثیر اور التجا میں ڈوبی ہوئی آواز سن کر کلیجے دہل جاتے تھے اور یقین ہو جاتا تھا کہ
 رحم لانے کے لئے اس آہ کو بادل ہٹ کر ضرور ہی راہ دیتے ہوں گے اور یہ دعا و در عرض
 الہی ہم پہنچتی ہوگی۔ چنانچہ دیکھتے ہی دیکھتے برطانیہ کی تدمر دیا ہوئی گئی اور اس کی اینٹ سے
 اینٹ بچ گئی۔ ایسی افراتفری پھیل کر برطانیہ نے جنگ کے خارج پر عمل ہی کو نہیں اسس کی
 پوری کنزرویٹو پارٹی کو حکومت سے نکال باہر کیا۔ اب برطانیہ جان بچا کر ہندوستان سے بھاگنا
 چاہتا تھا، خطرہ تھا کہ عزت و آبرو لے کر اگر فوراً نکل نہ گئے تو شاید کوئی انگریز زندہ سلامت
 واپس نہ جانے پائے۔ چنانچہ نئی لیبر پارٹی کی حکومت نے ہندوستانی لیڈروں اور بالخصوص
 کانگریس اور مسلم لیگ کے ذمے داروں کی ایک میٹنگ بلائی جس میں وائسرائے لارڈ دیول
 نے کھلے دل اور شاید اخلاص کے ساتھ کہا کہ برطانوی حکومت ہندوستان کو آزاد کرنے کا
 فیصلہ کر چکی ہے مگر جب تک جنگ کے الجھے ہوئے مسائل مکمل طور پر حل نہیں ہو جاتے اس وقت
 تک ہمارے لئے یہ بات آسان نہیں ہے کہ ہم پورے ضوابط و قواعد کے ساتھ حکومت آپکے
 حوالے کر دیں۔ اس لئے میں یہ پیش کش کرتا ہوں کہ وائسرائے کو نسل کے سارے نمبران
 ہندوستانی عوام کے نمائندوں پر مشتمل ہوں اور پورے انتخابات کے ساتھ نظام حکومت
 چلائیں۔ پھر جیسے ہی جنگ کے مسائل حل ہو جائیں اور برطانیہ کا بوجھ اس طرف سے ہٹا ہو۔
 ہندوستان کی حکومت باضابطہ طور پر ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں منتقل ہو جائے۔ مسلم لیگ
 اور خصوصاً مسٹر محمد علی جناح نے اپنی سیاسی سوجھ بوجھ اور پیش بینی کی بدولت شروع ہی میں بلکہ
 میٹنگ شروع ہونے سے پہلے ہی اندازہ لگا لیا تھا کہ برطانیہ ہندوستان کو آزاد کر دینے کے
 لئے تیار ہے۔ چنانچہ میٹنگ کے شروع ہی میں مسلم لیگ نے اختلاف و اقراض کا ماحول پیدا
 کر دیا۔ کانگریس نے وائسرائے کی تجاویز کو منظور کیا اور مسلم لیگ نے یہ شرط لگائی کہ کانگریس
 اپنے ممبروں میں کسی مسلمان کو منتخب نہ کرے۔ کانگریس ایک قومی جماعت تھی، ہندوستان کی

ساری ہی قومیں اس میں شریک تھیں یہی اس کی طاقت اور امتیاز تھا۔ چنانچہ حکومت کے لئے اس کے منتخب کردہ ممبروں میں تین مسلم، عیسائی اور پارسی اور صرف دو ہندو تھے۔ حکایت مولانا آزاد سے سنئے :

”کانگریس نے اپنے ممبروں کی جو فہرست دائرہ کے کو پیش کی وہ اس بات کا بین ثبوت تھی کہ کانگریس صحیح معنوں میں ایک قومی جماعت تھی۔ ہندو جو ملک کی سب سے بڑی اکثریت تھی، وہ چاہتے تو کانگریس کے اس انتخاب پر اعتراض کر سکتے تھے مگر ان کی اس خوبی کا اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اس انتخاب پر کوئی اعتراض نہیں ہوا کہ کانگریس کے پانچ ممبران، تین ممبران مسلمان، پارسی اور عیسائی تھے۔ ہندو مہا سبھا نے کانگریس کے اس فیصلے سے سیاسی فائدہ اٹھانا چاہا مگر ملک کے عوام کے سامنے اس کی ایک نہ چلی۔ حالات کی ستم ظریفی دیکھئے کہ مسلم لیگ بھی ہندو مہا سبھا کی صف میں کھڑی تھی اور مسلمان ممبر کی شمولیت سے سیاسی فائدہ حاصل کرنے کے چکر میں تھی۔

آج دس برس کے بعد بھی مجھے حیرت ہے کہ مسلم لیگ کی اس پالیسی کا کیا مطلب تھا؟ کانگریس اور مسلم لیگ کے پانچ ناموں کے علاوہ لارڈ ڈیول نے بھی حکومت برطانیہ کی طرف سے چار ممبر نامزد کئے تھے۔ ان میں ایک سکھ تھا دو ٹیڈول کارٹ تھے اور چوتھے پنجاب کے چیف منسٹر خضر حیات خاں تھے۔ جناح صاحب کو اس پر شدید اعتراض ہوا کہ حکومت میں دو ایسے بھی مسلمان ممبر ہوں جس میں ان کی مرضی اور انتخاب کا دخل نہ ہو۔ خضر حیات خاں اس مسئلے میں میرے پاس آئے میں نے انھیں یقین دلایا کہ کانگریس کو آپ کے نام پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ میں نے اس معاملے میں لارڈ ڈیول سے بھی بات کر لی۔ اگر جناح صاحب کی مخالفت اور اعتراض کی وجہ سے یہ کانفرنس فیمل نہ ہو جاتی تو نتیجہ یہ ہوتا کہ دائرہ کے چار ممبروں کی کونسل میں مسلمانوں کی تعداد سات ہوتی۔ درآن حال کہ مسلمان ملک کی آبادی کا صرف پچیس فی صدی حصہ ہیں۔ اس واقعہ سے جہاں کانگریس کی فرائض کی

اندازہ ہوتا ہے وہیں مسلم لیگ کی بیوقوفی بھی ظاہر ہوتی ہے۔ مسلم لیگ کو مسلمانوں کے مفادات کا تحفظ کرنا چاہیے تھا مگر ہوا یہ کہ اس کی مخالفت کی وجہ سے مسلمان متحدہ ہندوستان کی حکومت میں ایک طاقتور حیثیت حاصل کرنے سے محروم ہو گیا اور یہ کانفرنس صرف مسلم لیگ کی انتہا پسندانہ پالیسی کی وجہ سے فیل ہو گئی۔

حکومت برطانیہ اگر آزادی کے مسئلے میں سنجیدہ ہوتی تو مسلم لیگ کی شرط کی معقولیت اور عدم معقولیت پر غور کر کے کوئی فیصلہ کرتی۔ مگر مسلم لیگ کی شرط سامنے آتے ہی اس نے کانفرنس کی ناکامی کا اعلان کر دیا۔ اس موقع پر مولینا آزاد نے پریس کانفرنس میں حکومت برطانیہ کو بھی مسئلہ آزادی کو نظر انداز کرنے کا ذمے دار ٹھہرایا۔ آپ فرماتے ہیں:

”اس صورت حال سے دو باتیں واضح ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ کانفرنس کی ناکامی کی ذمے داری مسلم لیگ پر عائد ہوتی ہے۔ دوسری یہ کہ لیگ کے انکار کے باوجود وائسرائے کی ذمے داری تھی کہ وہ فیصلہ کریں کہ آگے بڑھا جائے یا نہیں؟ مگر وائسرائے نے یہ فیصلہ کیا کہ اپنے قدم آگے نہ بڑھائیں۔ چنانچہ اس سلسلے میں مجھے پھر کہنا پڑتا ہے کہ برطانوی حکومت کو اس فرقہ وارانہ صورت حال کی ذمے داری سے بری الذمہ نہیں کہا جاسکتا۔“

”اس کانفرنس میں کانگریس نے جو موقف اختیار کیا اس کو میں بالکل صحیح سمجھتا ہوں۔ ہم نے ستر جناح کے مطالبات مان لینے کی امکانی کوشش کی لیکن ہم ان کا یہ دعویٰ ماننے کے لئے بالکل تیار نہیں ہیں کہ مسلم لیگ ہندوستان کے مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت ہے۔ جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں بھی مسلم لیگ کی وزارت نہیں بنی ہے۔ صوبہ سرحد میں کانگریس کی وزارت ہے۔ بنگال میں گورنر رول ہے۔ پنجاب میں یونیٹ پارٹی کی حکومت ہے۔ سندھ

میں سر غلام حسین کی وزارت کا گریس کے ہمارے پر قائم ہے۔ یہی حال آسام کا ہے۔ ان حالات میں مسلم لیگ کی واحد نمائندگی کا دعویٰ کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کا بڑا حصہ مسلم لیگ سے الگ ہے۔

مختصر یہ کہ حکومت برطانیہ کو آخری تدبیر و سیاست کا موقع مل گیا اور اس نے مسئلہ میں جنرل الگشن کا اعلان کر دیا۔ اس الگشن میں واحد نمائندگی ثابت کرنے اور تقسیم نیرپاک کے حصول کے لئے مسلم لیگ کو ایٹری سے چوٹی تک کا زور لگا دینا پڑا اور اس کے ساتھ ہر طرح کے سیاسی داؤ پچ کھیلنے پڑے۔ ان میں سے مشتبہ نمونہ از خرد ہے ہم اگلے ابواب میں پیش کر رہے ہیں۔ اور ساتھ ہی مسلم لیگ کی کامیابی کی پوزیشن بھی دے رہے ہیں۔

مسلم لیگی جمیۃ علماء

ابھی دس برس پہلے ۱۹۳۶ء میں مسلم لیگ نے الکشن میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے جمیۃ علماء ہند کی تائید و تصدیق کی درخواست کی تھی اور اس کے لئے مسٹر محمد علی جناح نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی جماعت سے ہر قسم کے عہد و بیان کئے تھے۔ اب پھر وہی مرحلہ درپیش تھا۔ اس مرتبہ بازی بالکل آخری اور فیصلہ کن تھی۔ مگر جمیۃ علماء ہند اب کسی دامن میں آنے کے لئے تیار نہ تھی۔ مسلم لیگ کی رجعت پسند پالیسی بھی اظہر من الشمس ہو چکی تھی۔ ایسے نازک مرحلے پر مسٹر جناح اور ان کے ساتھیوں نے بڑا کامیاب سیاسی کھیل کھیلا اور ایک مسلم لیگی جمیۃ علماء بنا کر کھڑی کر دی۔ عام مسلمان ان حقائق سے بالکل ناواقف تھے۔ وہ علماء دین کے مقابلے میں مسٹر جناح، پودھری خلیق الزماں اور راجہ صاحب محمود آباد وغیرہ کے ساتھ آنے پر کسی طرح تیار نہ تھے، اس لئے مسلم لیگ کے لئے یہ ضروری تھا کہ جس طرح بھی ہو کچھ علماء کو اپنے راستے پر لگایا جائے، چنانچہ ایک کامیاب اسکیم کے ذریعے یہ کام انجام دیا گیا۔

مسلم لیگ کی پالیسی چلانے والوں میں مولینا ظفر احمد انصاری نے اس مرحلے کا بیان اس طرح کیا ہے:

"لیگ کے مقابلے میں زیادہ موثر مخالفت کانگریس کے زیر اثر علماء کے

ایک گروہ کی طرف سے ہو رہی تھی اور کانگریس کی اس مخالفت کا توڑ اگر کوئی کر سکتا تھا تو وہ خود علماء ہی تھے اس لئے جو لوگ لیگ سے وابستہ تھے ان کی قدر تائید خواہش تھی کہ علماء زیادہ سے زیادہ لیگ میں شامل ہوں اور جمیۃ علماء ہند کے پروپیگنڈے کا کافی دشمنی جواب دیں۔ چونکہ عوام کا ایک بڑا طبقہ علماء کے زیر اثر تھا اور ان کی بات کو بڑا وزن دیتا تھا اس لئے یہ ضرورت بہت بڑھ گئی کہ کانگریسی علماء کے طلسم کو توڑا جائے اور ان کے زیر اثر ترقیاتی جہیا کیا جائے۔

یہ بالکل علحدہ بحث ہے کہ شیخ الاسلام مولینا حسین احمد مدنی، مولینا ابوالکلام آزاد

مفتی اعظم مولانا کفایت اللہ صاحب، امیر شریعت مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری، مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن صاحب، سبحان الہند مولانا احمد سعید صاحب رحمہم اللہ وغیرہ صد با علمائے دین و متدایان شرع متین جنہوں نے قرآن و سنت کی خدمت میں اپنی زندگیوں کا ایک ایک قربان کر دیا تھا اور اصلاح امت کے لئے اپنی ہڈیاں تک بگھلا دی تھیں۔ یہ کانگریسی علماء تھے یا صحیح معنوں میں علمائے حق تھے اور اس جماعت کی فراست و عقل اور لائحہ عمل زہر تھا یا تریاق تھا۔ یہ بحث ہمارے موضوع سے خارج ہے۔ اس کا فیصلہ وقت خود کر رہا ہے یا آئندہ کرے گا۔ ہیں تو صرف یہ دیکھنا ہے کہ اس موقع پر اگر مسلم لیگ کو اپنی اسکیم کے لئے کچھ علمائے کرام نہ مل جاتے تو الگشن میں کامیابی بہت مشکل تھی۔ سود اتفاق سے اس کو جماعت علماء ہی سے بعض حضرات مل گئے جو مختلف اسباب کی بنیاد پر حضرت سے اختلاف رکھتے تھے۔ اس فرصت کو ان لوگوں نے قیمت سمجھا اور مسلم لیگ کے ساتھ ہو گئے۔ ان کی بڑی تعداد حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے خلفاء اور مریدین پر مشتمل تھی۔ ہندوستان کی ملکی سیاست میں مولانا تھانوی کا موقف آزادی پسند جماعتوں اور افراد سے مختلف تھا۔ تحریک خلافت جس نے وقتی طور پر ہی سہی تمام ہندوستانیوں کو متحد کر دیا تھا۔ مولانا کے نزدیک نہ صرف فتنہ و فساد بلکہ شرعی طور پر حرام تھی۔ جمعیۃ علماء ہند سے بھی مولانا کا یہی اختلاف تھا۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر مولانا موصوف اور حضرت مفتی کفایت اللہ صدر جمعیۃ علماء رحمہما اللہ کے کچھ تاریخی سوال و جواب بھی قارئین کی نظر میں رہیں :

س : جمعیۃ علماء کے نزدیک مذہبی حیثیت سے کانگریس میں مسلمانوں کی شرکت کیوں ضروری ہے؟ اور کانگریس سے علیحدگی میں کیا ضرر ہے؟

ج : نہ صرف جمعیۃ علماء ہند بلکہ ہندوستان کی تمام معتد جماعتوں کا نصب العین یہ ہے کہ انگریزی حکومت سے ہندوستان کو آزاد اور خود مختار بنایا جائے۔ اور اس کے لئے

یہ مسئلہ بھی متفق علیہ ہے کہ جب تک ہندوستان کی تمام قومیں متحد ہو کر انگریزی حکومت سے آزادی کا مطالبہ نہ کریں گی، ان ظالم اسباب کا میانی حاصل نہ ہوگی۔ اس لئے آزادی کی خاطر جمیہ علماء کانگریس کی شرکت کو ضروری سمجھتی ہے۔ اور چونکہ انگریزی حکومت سے مسلمانوں کی مرکزیت اور اسلامی حکومت کو ضرر پہنچ رہا ہے اور پہنچنے کا اندیشہ ہے اس لئے مسلمانوں کا فریضہ ہے کہ انگریزی اقتدار کو جہاں تک ہو سکے کمزور کرنے کی سعی کریں۔

س : کانگریس میں مسلمانوں کا داخلہ جس صورت سے انفرادی اور غیر منظم اور غیر مشروط طریقے پر اس وقت ہو رہا ہے اور مسلم نشستوں کے لئے کانگریس براہ راست امیدوار کھڑے کرتی ہے اس سے اسلام اور مسلمانوں کو خطرہ ہے یا نہیں ؟ اگر ہے تو اس سے بچنے کی کیا صورت ہے ؟

ج : کانگریس ایک مشترک جماعت ہے، مسلمان اپنے مذہب پر فخر کرتے ہوئے بھی کانگریس میں شریک ہو سکتے ہیں۔ اسلام سے بے تعلق غیر کانگریسی مسلمانوں میں جو مغربی تسلیم اور یورپین تہذیب کے دلدلہ ہے بہت زیادہ ہیں، کانگریسی مسلمان اسلام سے اس قدر بے تعلق نہیں ہیں جس قدر یورپین کے دلدلہ غیر کانگریسی مسلمان ہیں۔

س : مسلم لیگ سے جمیہ علماء کو کیوں اختلاف ہے جب کہ وہ مسلمانوں کو منظم کر رہی ہے اور اس کا مقصد بھی آزادی کا مل کی تحصیل ہے، جیسا کہ اس سال کنوین میں اس نے اعلان کیا ہے۔

ج : اس لئے کہ مسلم لیگ کی اکثریت انگریزی حکومت کو خدا کی رحمت کا سایہ سمجھتی ہے۔ اور انگریزوں کے دامن میں پناہ لینا چاہتی ہے اور انگریزی شہنشاہیت کی حمایت کرتی ہے اور انگریزی اقتدار کی بنیاد مضبوط کرتی ہے اور سرمایہ داروں کی ذمہ داری ہے بلکہ سرمایہ دارانہ نظام کو مستحکم رکھنا چاہتی ہے۔ قوم کے لئے کوئی ٹھوس کام نہیں کرتی بلکہ مسلم لیگ کی رکنیت اور عہدہ داری کو حصول مناصب جلیلہ کا ذریعہ سمجھتی ہے، آزادی کا مل کا اعلان تو کر دیا اور یہ بھی اقرار ہے کہ تنہا مسلمان آزادی کا مل حاصل نہیں کر سکتے

اس کے باوجود آزادی کامل حاصل کرنے کے طریقے، ہندو مسلم اتحاد کو اختیار نہیں کرتی۔ ایسی صورت میں ہم اس زبانی اعلان کو محض ابلہ فریبی نہ سمجھیں تو کیا سمجھیں؟
 س : اگر مسلم لیگ میں کچھ مفاسد اور منکرات شرعیہ موجود ہیں تو کیا یہ صورت ممکن نہیں ہے کہ جمیعہ علماء اس میں شریک ہو کر اسے مفاسد و منکرات سے پاک کر دے۔
 ج : مسلم لیگ میں شریک ہو کر اسے منکرات سے خالی کر دینا تجربے سے ناممکن ثابت ہوا ہے۔
 س : کیا مسلم لیگ اور جمیعہ علماء کے تصادم سے تشتت اور انقراق پیدا نہیں ہوتا ہے۔ جمیعہ علماء نے اس کے انسداد کی کیا صورت اختیار کی ہے؟

ج : ضرور ہوتا ہے مگر اس کی ذمہ داری صرف لیگ پر ہے۔ وہ مسلمان عوام کو علماء دین کے خلاف بھڑکاتی ہے اور آپس میں لڑاتی ہے۔ آپ مسلم لیگ کے قائد اعظم کی ذہنیت کا اندازہ اس بات سے لگا سکتے ہیں کہ ابھی حال میں انھوں نے مسلم لیگیوں کو جمیعہ علماء کے جلسے میں شرکت سے منع کرنے کے لئے اخباروں میں اعلان شائع کیا۔

س : کانگریس کے ساتھ مل کر جو آزادی حاصل ہوگی اس کا انجام حکومت مشترکہ ہے جس میں عنصر کفر غالب ہوگا اور عنصر اسلام مغلوب ہوگا۔ ایسی حکومت یقیناً اسلامی نہ ہوگی تو اس کے لئے جدوجہد کرنا مسلمانوں کے ذمے کس دلیل سے واجب ہے۔ کانگریس کے اقتدار سے اس وقت ہندوؤں کے حوصلے جس قدر بڑھنے لگے ہیں اور مسلمانوں پر بازاروں میں 'دیہاتوں میں اور سرکاری محکموں میں جو مظالم برپا کرنے لگے ہیں جمیعہ علماء نے اس کے انسداد کی کیا تدبیر سوچی ہے اور اس کے لئے کوئی قدم اٹھایا یا نہیں؟
 ج : لیکن کیا مسلم لیگ خالص اسلامی حکومت قائم کرنے کی سعی کر رہی ہے؟ وہ بھی تو اسی مشترکہ حکومت کے اصول کو گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ گول میز کانفرنس میں تسلیم کر چکی ہے۔ اگر ہندو انگریز کو نکالنا نہیں چاہتے تو پھر جمیعہ علماء ان کے ساتھ اشتراک عمل نہیں کرے گی۔ یہ اشتراک صرف آزادی کے لئے ہے۔

س : کانگریس وزارتوں نے زمینداروں کی آراضی کو کاشت کاروں کی ملک بنادینے کی تجویز سوچی ہے جو یقیناً ظلم ہے۔ جو لوگ کانگریس میں شریک ہیں اس ظلم میں شریک ہیں

کیا جیتہ علماء نے اس سے بچنے کی کوئی تدبیر کی؟

ج : جیتہ علماء ہر خلافت شرع قانون کے خلاف انتہائی جدوجہد کر رہی ہے اور کربسکی ہے اور کرے گی۔ ابھی حال میں اس کی کارروائی دیکھئے کہ اس نے کانگریس حکومت سے کس قدر اجتناب کیا ہے۔ مدح صحابہ کے قصے میں جیتہ کا طرز عمل آپ کے سامنے ہے۔ مگر مسلم لیگ کی تائید و حمایت سے جو خلافت شرع قوانین روزانہ اسمبلی میں پاس ہوتے ہیں ان کو بھی سامنے رکھئے تو صحیح طور پر فرق واضح ہو سکے گا۔

س : کانگریس میں بندے ماترم کا گیت مضامین شریک پر مشتمل ہے اور قومی جھنڈے کی سلامی ہے کیا ان افعال میں شرکت گناہ نہیں ہے؟ اگر ہے تو جیتہ نے اس کے خلاف کیا احتجاج کیا؟

ج : کانگریس نے بندے ماترم گیت کے قابل اعتراض بند اس میں سے الگ کر دینے کا فیصلہ کر دیا ہے۔ جھنڈے کی سلامی مسلم لیگ بھی کرتی ہے اور اسلامی حکومتوں میں بھی ہوتی ہے۔ وہ ایک فوجی عمل ہے۔ اس میں اصلاح ہو سکتی ہے مگر وہ مشرکانہ عمل نہیں ہے۔

س : صدر کانگریس اشتراکیت کے حامی اور مذہب و خدا کے دشمن ہیں اور ان کے خلاف تقریر کرتے ہیں۔ جیتہ علماء نے ان کے خلاف احتجاج کیا یا نہیں؟ اور مسلمانوں کو ان کی تعظیم سے روکایا نہیں؟

ج : صدر کانگریس کی شخصی رائے سے کانگریس کو الزام دینا مستعمل بات نہیں ہے۔ س : کانگریس کے ساتھ مل کر جو آزادی حاصل ہوگی اس کی کیا ضمانت ہے کہ اس میں مسلمانوں کے مذہبی و سیاسی حقوق کی پوری حفاظت ہوگی۔ جب کہ کانگریس اور اس کے ارکان مذہب اور حقوق کا نام لینا جرم اور فرقہ پرستی قرار دیتے ہیں۔ نیز جیتہ علماء نے کانگریس کے ساتھ تعاون کر کے مذہب اور سیاست کے تحفظ میں اس وقت تک کون سا کام کیا ہے؟

ج : مسلمان اپنے مذہبی اور سیاسی حقوق کی حفاظت اپنی قوت اور قربانی سے کر سکتے ہیں۔ مذکر کانگریس اور انگریزوں کے وعدوں سے۔

س۔ بیعت علماء نے اچھوت اقوام میں تبلیغ اسلام کے لئے کوئی عملی قدم اٹھایا یا نہیں؟
ج۔ یہ سوال اس جماعت سے اور اس کے علماء سے کیا جانا چاہیے جو تو نے فی صدی سکولوں کی نمایندگی کی دعوت دے رہے ہیں۔

مولانا تھانوی کے علقہ میں خود دیوبند اور مدرسہ دارالعلوم کے مدرسین و متعلمین کی ایک جماعت حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مخالفت اور معاندت کے جذبات رکھتی تھی۔ یہی کے طور پر ہر اس خیال اور فکر کی مخالفت تھی جس کا انتساب حضرت کی طرف ہو۔ اسی بنا پر بیعت علماء کی بھی سخت مخالفت تھی۔ حضرت شیخ الہند کے اہم اور خاص شاگرد نیز مسیح مسلم شریف کی شرح الملہم کے مصنف حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فخر عالم بے مثل خطیب اور مقرر تھے۔ انھوں نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ قرآن پر نہایت فاضلانہ حواشی بھی تحریر فرمائے تھے جو موصوف کی بالغ نظری اور تعمق کے شاہد ہیں ایک طویل عرصے تک وہ دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم رہے اور بیعت علماء ہند کے عاملین میں شریک رہے لیکن انھیں ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بعض وجوہ کی بنا پر وہ قربت نہ تھی جیسی ایک ہی مسلک کے دو بزرگوں میں ہوتی چاہیے۔ دیوبند جیسے مرکزی ادارے کے صدر مہتمم ہونے کی وجہ سے مولانا موصوف کو مدرسہ میں سبک با احتیاط رکھنا میں سب زیادہ محبوب ہونا چاہیے تھا مگر آپ نہایت ہلکے مزاج بہت کم آئینہ اور غلط نہیں تھے قدرتی طور پر ہمارے حضرت مدرسہ میں اور ملک میں غیر معمولی مقبولیت اور محبوبیت کے مالک تھے۔ حضرت کے انداز رکھ رکھاؤ اور لباس و پوشاک میں نہ کوئی مشینت تھی نہ عالم سادہ فاضلانہ تکلف و تصنع تھا۔ نہ گفتگو اور کلام میں کوئی مولویانہ اور مولانا نہ رعب و داب تھا مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی شان و وقار اور دلآویزی عطا ہوئی تھی کہ ان کے سامنے بڑی سے بڑی شخصیت اندھ پڑ جاتی تھی۔ یہ درویشانہ شان اور فقیرانہ آن بان مدرسہ دارالعلوم

لے خاتما اسلام آباد بھون کے سوالات اور منشی کنایت اللہ کے جوابات، عصر مہربان، ص ۱۰۹، لاہور، ۱۳۹۰ھ
انوار از مکتوبات، ج ۲، ص ۱۳۹، مولانا طانی مدرّس اٹھارویں کے تالیف خاص ہے، مولانا
عبداللہ دیوبندی، ص ۱۳۱

کے معاملات میں بہت سے لوگوں کی راہ میں رکاوٹ بن جاتی تھی۔ تیسرے درجے کے اختیارات کے بارے میں مولانا محمد طیب صاحب مہتمم مدرسہ کی ذات مولانا شبیر احمد صاحب کے اقتدار کے راتے میں ہمیشہ سد راہ رہی۔ دیوبند کے مقتدر لوگوں میں مولانا محمد طیب صاحب مرحوم کا اسم گرامی محتاج تعارف نہیں۔ آپ مولانا محمد قاسم صاحب کے پوتے مولانا محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم کے چھوٹے بھائی تھے۔ بظاہر تو موصوف مدرسہ میں ناظم کتب خانہ کے عہدے پر مامور تھے مگر درحقیقت معاملات مدرسہ کے ہر پہلو پر اثر انداز تھے۔ موصوف کو حضرت سے کوئی خاص اختلاف تو نہیں تھا مگر ایک ذاتی مسئلہ میں ان کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شکوہ تھا۔ جب مسلم لیگ کا زور ہوا تو وہ کھل کر حضرت کے مخالف ہو گئے۔

مولوی مفتی محمد شفیع صاحب مدرسہ کے مفتی تھے اور حضرت تھانوی رحمۃ اللہ کے مرید اور خلیفہ تھے۔ قدرتی طور پر موصوف حضرت کی سیاسی جدوجہد کو پسند نہیں کرتے تھے اور مسلم لیگ کے موید و مددگار تھے۔ آپ نے ایک منضبط فتویٰ کانگریس میں شرکت کی حرمت اور مسلم لیگ کی "تائید و نصرت میں لکھا اور اس کو اپنے تجارتی کتب خانہ دارالاشاعت دیوبند سے شائع کیا۔ اس کا نام "دقیۃ المسلمین عن ولایۃ المشرکین" رکھا۔ اس کے آخر میں خلاصہ کے طور پر آپ نے پاکستان کی شرعی حیثیت واضح کی اور فتویٰ دیا کہ مسلم لیگ میں شرکت لازمی اور کانگریس میں شرکت حرام ہے۔ اس فتویٰ کی تصدیق و تائید مفتی جمیل احمد تھانوی دارالافتاء خاندانہ اشرفیہ تھانہ بھون اور محمد شبیر علی، ظم خانقاہ نے اس عبارت کے ساتھ کی "یہ مضمون بالکل صحیح ہے گویا حضرت اقدس حکیم الامت مجدد الملتہ امام تھانوی کے ارشادات کی شرح و توضیح ہے اسی وجہ سے اس کو تھانہ بھون کا فتویٰ بھی کہا گیا"۔

یہ بڑا طویل قصہ ہے کہ مفتی صاحب موصوف نے کیسی شدت سے نظریہ پاکستان کی حمایت اور تحریک آزادی کی مخالفت کی۔ حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بصیرت کی بنا پر اپنی رائے اور تائید کا اعلان کیا ہو گا مگر دینی و مذہبی فرضیت اور وجوب مفتی صاحب ہی نے

مقرر کیا۔ ان تین حضرات کے علاوہ مدرسہ دیوبند میں چھوٹے بڑے ملازمین و مدرسین اور ان کے ساتھ مجلس شوریٰ کے بعض خان بہادر و فلاں جنگ وغیرہ بھی شامل تھے۔ خود مدرسہ کے مہتمم مولانا محمد طیب صاحبؒ بھی حضرت تھانوی علیہ الرحمۃ کے ممتاز خلفاء میں تھے اور اپنے طبی رہنما کے اعتبار سے اسی جہت کے ہمنوا اور نظریہ پاکستان کے موید تھے مگر مدرسہ کی سب سے بڑی ذمہ داری شخصیت ہونے کی وجہ سے موصوف مدرسہ کی مصلحت اور مفاد کا خیال مقدم رکھتے تھے اور علی الاعلان کسی جماعت سے منسلک نہیں تھے۔ اس کے ساتھ ایک وجہ آپ کے غیر جانب دار ہونے کی یہ بھی تھی مدرسہ کے اہتمام کے بارے میں صدر مہتمم اور مہتمم کے درمیان ایک مسلسل اور خاموش عدم تعاون اور اختلاف رہا کرتا تھا اور آپ کے لئے مکمل طور پر صد مہتمم کی جماعت میں شرکت مشکل تھی۔ مختصر یہ کہ خود دیوبند میں ایسے لوگ تھے جو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف سرگرم رہتے تھے۔ ملک اور بیرون ملک میں حضرت کی مقبولیت اور مدرسہ دیوبند میں حضرت کی ناگزیر ضرورت کی وجہ سے ان کا بس تو چل نہیں سکتا تھا مگر یہ کبھی اپنے اس مقصد سے غافل نہیں ہوتے تھے کہ کس طرح مدرسہ سے حضرت کو الگ کر دیا جائے۔ انہی احوال اور ماحول میں قدرت کی طرف سے ایک ایسا موقع میسر آگیا کہ ان کے مقاصد کے لئے راستہ صاف ہو گیا اور یہ حضرت کی سالانہ کی گرفتاری کا موقع تھا۔ اب ان کو اطمینان ہو گیا کہ جیل کی چار دیواری میں مجبوس و مجبور حضرت رحمۃ اللہ کی علیحدگی میں اب کون سی دقت اور رکاوٹ پیش آ سکتی ہے۔ چنانچہ کافی غور و فکر کے بعد یہ اسکیم بنائی گئی کہ سب سے پہلے ان طلباء کو مدرسہ سے الگ کیا جائے جن کے بارے میں یہ شبہ ہو کہ یہ راستوں میں رکاوٹ بن سکیں گے۔ اس کے بعد حضرت کے متعقدین اور سربراہان مدرسہ اساتذہ اور ملازمین کو نکالا جائے اور سب سے آخر میں حضرت کی علیحدگی عمل میں آئے۔ اس پر درگرم کے مطابق چاروں طرف سے پیش بندیاں کرنے کے بعد اس جرم میں کہ طلباء نے حضرت رحمۃ اللہ کی گرفتاری پر مذہب و حکومت برطانیہ کے خلاف جلسے اور جلوس منعقد کئے، متنبہ اور نوٹرز طلباء کی ایک بڑی تعداد کو مدرسہ سے نکال دیا گیا۔ حضرت اپنے مزاج اور دینی مقاصد کے پیش نظر طلباء دین کے ساتھ نہایت شفقت، رعایت اور درگزر کے ساتھ پیش آتے تھے۔ تعلیم و تعلم اسلامی شعائر اور شرعی کوتاہیوں میں تو کبھی کبھی کسی قدر تنبیہ و فہمائش کر دیتے تھے مگر

طالب علم کو دینی تربیت اور تعلیم سے محروم کر دینا کسی طرح گوارا نہیں کرتے تھے۔ جیل میں یہ اطلاع ملی تو مولانا محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم کو تحریر فرمایا:

”اس مرتبہ جب یہ معلوم ہوا کہ آپ دونوں حضرات نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ تقریباً اسی طلبہ مدرسہ سے بالکل خارج کر دئے جائیں تو مجھ کو سخت صدمہ ہوا۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ موجودہ زمانے میں جس قدر بھی ممکن ہو لوگوں کو مسلمان اور صحیح اعتقاد مسلمان بنانا فرض ہے اور حسب فرمان نبوی علیہ السلام فاستوصو بھم خیراً ممکن سے ممکن درجہ تک طلبہ کو راہ راست پر لائیں تاکہ یہ نوجوان بڑھکھ اپنی حالت بھی درست کریں اور مسلمانوں کی حالت بھی درست کریں اور اسلام کے سچے مبلغ بنیں۔ اخراج کرنا اس نعمت عظمیٰ سے محروم کر دینا ہے اور ہمارے یہاں کی انتہائی سزا ہے جس سے بہت سے خطرات ہیں“۔

اس کے علاوہ براہ راست مجلس شوریٰ کے بعض ممبران کو بھی اس قسم کے خطوط تحریر فرمائے جن میں ان کے ساتھ رعایت و شفقت کا برتاؤ کرنے پر زور دیا:

”جو فیصلہ جناب نے ابتدائی شبان میں امتحان بند کر کے، مبلغ یک قلم موقوف کر کے چالیس طلبہ کو نکال دینے اور اکثر کو سند فضیلت سے بالکل محروم کر دینے کا کیا ہے وہ نہایت تعجب خیز ہے۔ اگر یہ معاملہ انتقاماً تھا جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو معاملہ نہایت عجیب و غریب ہے۔ تمام ہندوستان کی یونیورسٹیوں اور کالجوں اور اسکولوں اور مدرسوں میں باوجود انتہائی شور و شعل اور سخت سے سخت تشددات کے نہ ان کے کارکنوں نے ایسی کارروائی کی اور نہ گورنمنٹ نے اتنی مداخلت کی جتنی آپ نے کی ہے۔ حالانکہ دارالعلوم آزاد تھا اور گورنمنٹ کا دست نگر نہ تھا اور نہ ہے پھر اس قدر ثوریت اور اظہار وفاداری کے کیا معنی ہیں جو حدود عقل سے بھی تجاوز کر گئی ہے۔ طلباء نے جلسے جلوس بے شک کئے۔ ادارہ اہتمام نے روکا تو نہیں رکے۔ اس سے زیادہ ان کا کیا جرم تھا۔ کیا اسی کی وجہ سے یہ دور دور سے آئے ہوئے طلبائے

۱۰ مکتوبات شیخ الاسلام ج ۲

علم دینی تسلیم سے ہمیشہ کے لئے 'محرّم' کے 'جاری' ہے۔ پھر جب کہ ملک کی فضا اس قدر مسوم ہو رہی ہے کہ ملک کے وہ نوجوان طلبہ جن کی ساری امیدیں گورنمنٹ کی غلامی سے بندھی ہوئی ہیں، وہ ملک کے لیڈران کی گرفتاری پر اپنے آپ سے باہر ہو گئے۔ (حالانکہ ان لیڈران کا ان سے کوئی خاص تعلق نہ تھا اور تھا تو بہت دور کا تھا پھر بھی) انہوں نے سر دھڑکی بازی لگا دی اور تقریباً ایک ہزار یا اس سے زیادہ طلباء، پروانہ دار جاں بحق ہو گئے اور کئی ہزار زخمی ہوئے تو اگر گورنمنٹ کے اس شرمناک رویہ پر جو اس نے استبداد کے طریقے پر دارالعلوم کے طلباء کے ایک نالائق خادم پر جاری کئے۔ وہ کچھ مظاہرہ کر بیٹھے تو وہ اس قدر موجب غیظ و غضب و انتقام کیوں قرار دئے گئے؟

طلبائے کرام کے بعد نمبر مدرسین اور ملازمین کا تھا۔ اس کے لئے ساری تیاریاں مکمل ہو گئیں۔ خبریں گرم ہوئیں کہ غلاں غلاں حضرات کے نام نوٹس جاری کئے جارہے ہیں مگر یہ وقت پر جیل سے حضرت کے خطوط موصول ہوئے جس میں یہ درخواست کی گئی تھی کہ مدرسہ کی بقا اور اس کی ترقی کی کوششیں کی جائیں۔ اگر طلباء اور مدرسین کو نکال دیا گیا تو اس سے ایک مرکزی ادارہ کو نقصان پہنچے گا۔ اس سلسلے کا ایک خط قابل ملاحظہ ہے:

”جن پانچ اشخاص، منشی سید قمر شفیق صاحب، مولوی عبد الوحید صاحب، مولوی غوث گل صاحب، مولوی سلطان الحق صاحب، مولوی محمد عثمان صاحب کی برطرفی کا فیصلہ کرنا چاہیے تھا (حالانکہ یہ پہلی قسط تھی، مشہور تو یہ ہے کہ ۲۶ آدمیوں کو برطرف کرنا چاہیے تھا اور ڈابھیل کے مدرسین بلائے گئے تھے اور دوسرے ملازمین کو بھی روکا گیا تھا۔ جلسہ شوریٰ کے بعد تھار ایماں تقرر کیا جائے گا۔ واللہ اعلم) ان سب کی مولانا طیب صاحب سے صفائی کرا دی گئی۔ انہوں نے صدر صاحب (مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی) سے طلبہ کے اخراج کے وقت فرمایا تھا کہ جو لوگ اصل اصول

فساد میں ان کو نکالے۔ صدر صائب نے فرمایا کہ ان کی رپورٹ اور سلیس پیش کردہ میں ابھی نکالوں گا۔ بہر حال ان لوگوں کی صفائی مولینا طیب صاحب سے کرادیجئے۔ یہ مدرسین و ملازمین حکومت برطانیہ کے خلاف (فقط جذبات ہی تو رکھتے ہیں۔ ان کا حل و عقد کی تشدد آمیز کارروائیوں سے ڈر کر علانیہ تو تحریکات میں حصہ نہیں لیتے تاہم ان کو اصل اصول فساد کہتے ہیں۔ اصل اصول فساد تو حسین احمد ہے جو تحریکات میں علانیہ حصہ لیتا ہے۔ اس کو نکالنا چاہیے؟

مختصر یہ کہ وقت سے پہلے ہی روک تھام کی گئی اس لئے مدرسین کا اخراج رک گیا۔ مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی علیحدگی کے سارے انتظامات کر لئے گئے، مجلس شوریٰ کی میٹنگ میں یہ مسئلہ پیش کیا جانا تھا۔ اس کیلئے زمین ہموار کر لی گئی تھی اور یقین ہو گیا تھا کہ اس اجلاس میں حضرت کے خلاف فیصلہ ہو جائے گا۔ مستعدین اور فخلصین کے لئے یہ بڑا سخت وقت تھا۔ سارے ہی حضرات کو یقین تھا کہ اب دیوبند سے نکلنا طے ہے۔ اس موقع پر حضرت رحمۃ اللہ نے حضرت شیخ الہند کے نواسہ مولینا محمد عثمان کے نام ایک خط تحریر فرمایا:

”ہم کو دارالعلوم سے نکالا جائے ہم خوش ہیں۔ رکھا جائے ہم خوش ہیں۔ رزق کا فیصل دارالعلوم نہیں اللہ تعالیٰ ہے۔ عزیزم! ان احوال کی وجہ سے پریشان نہ ہو۔ واقعات اور حقیقت کو تاریخ وار قلب بند رکھو۔ اور صبر جمیل اختیار کرو۔ زبان بند رکھو اور آنکھوں سے دیکھو مگر کچھ نہ بولو، دیکھو قدرت کیا کرتی ہے۔ وہ بے نیاز اور بے پروا بھی ہے اور سب سے زیادہ رحمت و در رحمت والا بھی ہے۔ اس کا ظاہری ہاتھ بھی ہے اور خفیہ ہاتھ بھی، کچھ فکر مت کرو، کسی کو مت ستاؤ واللہ معکم ایسا ناکستہ۔ اگر واقعات اور افواہات ستایا کریں تو حضرت رحمۃ اللہ کی زندگی یاد کرو اور اگر اس پر بھی قلبی سکون نہ حاصل ہو تو حزار پر جا کر تھوڑی دیر بیٹھ کر ایک دو پارے پڑھ کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے بزرگوں کو بخش دیا کرو۔ یہی

بات مولانا محمد جلیل صاحب اور مولانا اغراز علی صاحب سے بھی کہہ دو۔ اگر مولانا
نافع گل صاحب آجائیں تو ان سے بھی۔ یہی کہہ دو۔ یہی میری استدعا مولانا
سلطان الحق صاحب اور منشی شفیع صاحب سے بھی ہے۔^۱

اس موقع پر مدرسہ کے وہ ذمہ داران اور مدرسین جو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے
وابستہ تھے انھیں یقین ہو گیا کہ اب دارالعلوم سے ہماری خدمات منقطع ہو رہی ہیں۔ حضرت
نے بھی اپنے معتد خصوصی قاری اصغر علی صاحب مرحوم لکھا کہ میری علیحدگی کا حکم آجانے کے
بعد مدرسہ کا مکان خالی کر دیا جائے۔ سامان ٹانڈہ پہنچا دیا جائے۔ زیر تعلیم بچوں کو مدرسہ
قاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد میں داخل کر دیا جائے۔ جیسے جیسے مجلس شوریٰ کے اجلاس کی
تاریخیں قریب آتی گئیں ان تھانوی اور مسلم لیگی حضرات کی سرگرمیوں اور حوصلوں میں
تیزی آتی گئی۔ اور اسی نسبت سے حضرت کے خدام کے استقلال، استغنیٰ اور صبر و شکر
کے جذبات میں اضافہ ہوتا رہا۔ حضرت ان حضرات کو اعتماد علی النفس اور توکل علی اللہ کی
تاکید لکھتے ہیں:

”جو کچھ احوال ان مبارک مہینوں میں وہاں پیش آرہے ہیں ان کے
متعلق اطلاعات ملیں۔ آپ حضرات اپنے فرائض پر متقل رہیں۔ انواہوں سے متاثر
نہ ہوں۔ بڑوں کا ادب و احترام بجالائیں۔ تقاریر کی نیزنگیاں اگر خلافت طبع ظاہر ہو
تو صبر و شکر کریں، رازق صرف اللہ ہے۔ وہ کہیں نہ کہیں سے سامان پیدا کر دے گا۔
دشمن اگر قوی است نگہبان قوی تر است۔ اخلاص اور لہجیت کو ہر موقع
پر ملحوظ رکھیے اور جہاں تک ممکن ہو علوم دینیہ اور دارالعلوم کی خدمت میں بہتری
کی کوشش کیجئے۔ مظلوم ہونا ظالم ہونے سے بہتر ہے۔ جو حضرات کہتے ہیں کہ ہم نے
ایسا انتظام کیا ہے کہ مولانا حسین احمد اپنی قید کی مدت پوری کر کے بھی آزاد نہ
ہوں گے تو آپ کو اس پر خوش ہونا چاہیئے۔ حضرت شیخ الہند کے ساتھ ایسا

یہ برحق ہیں تو انہی کا کلمہ و الاثنی عشری سلام ہوں۔ اگر ایسے حالات رونما ہوئے
ہیں تو شکر کی بات ہے اور کیا توبہ ہے کہ کہیں وہی القلوب نہ پیش آجائے جو
حضرت رحمۃ اللہ علیہ شیخ الحدیث مولانا محمود حسن کی خلافت اور ایثار مافی کرنے والوں
پر کیا تھا۔

کتب کی آخری دو سطریں غور کے قابل ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو
عیشیں میں مدائن و دیلمتہ آؤنتہ بالمحرب اور اتقوا فحیلة المؤمن فانه ينظر
بغير ان حضرت پر زندگی بھر صادق رہیں۔ چنانچہ اس مرتبہ بھی ایسا واقعہ پیش آیا کہ دیکھنے اور
سننے والے حیران و بہت رہ گئے۔ جو اس شروع ہونے تک ماحول میں گرمی، اضطراب اور
بدچینی نظر آتی رہی۔ مگر مجلس شوریٰ ختم ہوئی اور اس کے فیصلے اور قراردادیں سامنے آئیں تو
حیرت و استعجاب کی انتہا نہ رہی۔ صدارت اہتمام کا عہدہ بالکل ختم کر دیا گیا تھا اور اس کے ساتھ
یہ سہ ماہیہ بھی برخواست کر دی گئی تھی۔ مولانا شبیر احمد صاحب الگ ہوئے تو ان کی پارٹی
کے بھی چھوٹے بڑے حضرات کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ وہ عزت و آبرو کے ساتھ
خود استعفیٰ دے دیں۔ اس طرح ایک مولانا طریب صاحب مہتمم مدرسہ کو چھوڑ کر پوری تھانوی
اور مسلم لیگی جماعت بیک ظم مدرسہ سے الگ ہو گئی۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ اس اچانک اور بالکل
ہی غیر متوقع فیصلے کے اسباب کیا تھے مگر اس وقت جو قیامات اور اندازے سامنے آئے وہ
یہ تھے کہ مہتمم اور صدر مہتمم کے درمیان عرصہ دراز سے جو سرد جنگ جاری رہتی تھی۔ اس میں
حضرت دونوں حضرات کے درمیان مصالحت و موائست کی کوششیں میں مصروف
رہتے تھے۔ حضرت کی گرفتاری کے بعد درمیان رابطے کی کوئی شکل باقی نہ رہی اور
ریشہ در دنیاں تیز تر ہو گئیں۔ مجلس شوریٰ کے اجلاس میں بھی ایک باوقار ذات ایسی موجود رہتی
تھی کہ کسی کو حدود و قیود سے تجاوز کا موقع نہ ملتا تھا۔ اس بار اجلاس سے پہلے سرگرمیاں
اور کارروائیاں بڑھیں تو مولانا شبیر احمد صاحب اس اطمینان میں رہے کہ تیاریاں حضرت

مدنی کی مخالفت میں ہو رہی ہیں۔ مگر نتیجہ سامنے آیا تو پتہ چلا کہ معاملہ کچھ اور تھا۔ کبھی ناپید کبھی زندہ حضرت نے اس واقعہ کا تذکرہ مختصر طور پر فرمایا ہے :

”سب کو معلوم ہے کہ علامہ عثمانی دارالعلوم دیوبند کے صدر مہتمم تھے۔ جناب مولانا محمد طاہر صاحب کی ساہا سال کی آرزو کے مطابق دفتر اہتمام (مہتمم) کی تحریک پر مولانا عہدہ صدارت سے الگ کئے گئے۔ مجلس شوریٰ میں عہدہ صدارت کی تخفیف کی تحریک اور تائید جن بزرگوں نے کی ان میں سے ایک آل انڈیا مسلم لیگ کونسل کے رکن تھے۔ دوسرے دیوبند مسلم لیگ کے صدر تھے مگر انباروں میں نام مولانا مدنی اور کانگریس کا بدنام کیا گیا۔“

یہ حقیقت ذہن میں رہے کہ اس واقعہ کے وقت حضرت جیل میں مجبوس تھے اور اس کے علاوہ آپ کا کوئی دخل اس انقلاب میں نہیں تھا۔ مگر قدیم مخالفت اور محاصرت کو اب کھل کر سامنے آنے کا بہانہ ہاتھ آگیا تھا۔ دارالعلوم کا میدان تو ہاتھ سے نکل ہی چکا تھا۔ اب تلاش عداوت و معاندت کی تسکین کے لئے کسی نئے عنوان اور رزمگاہ کی تھی۔ اتفاق سے یہی وہ زمانہ تھا کہ جب مسلم لیگ کو اپنی الگ نشانی تدابیر کے لئے چند علمائے کرام کی تلاش تھی۔ چنانچہ مولینا ظفر احمد صاحب تھانوی، مولینا ظفر احمد صاحب انصاری وغیرہ نے باہر سے اور مولانا محمد طاہر صاحب وغیرہ نے دیوبند سے اس قسم کی اسیکیں بنانی شروع کیں کہ ایسے کچھ علماء کو جمع کیا جائے جن سے مقصد پورا ہو۔ رفتہ رفتہ یہ اطلاعات شائع ہونے لگیں کہ حضرت مولینا شبیر احمد صاحب جمیعۃ علماء ہند کی مخالفت کے لئے تیار کئے جا رہے ہیں۔ اس درمیان میں حضرت رحمۃ اللہ رہا ہو کر تشریف لاپکے تھے۔ آپ کا دل صاف تھا اور مدرسہ کی کارروائی میں آپ کا کوئی حصہ بھی نہ تھا۔ جمیعۃ سے اختلاف کی خبریں سن کر حضرت مولینا حفظ الرحمن صاحب اور مولینا مفتی عتیق الرحمن صاحب رحمہما اللہ نے علامہ عثمانی سے ملاقات مضامین کا پروگرام بنایا۔ حسن اتفاق سے اس ملاقات میں حضرت مفتی کفایت اللہ

صاحب اور مولینا احمد سعید صاحب اور مولینا عبداللہ صاحب ہزاروں بھی بغرض ملاقات و عیادت شریک ہو گئے۔ یہ ملاقات اور گفتگو بالکل نجی اور غلطانہ ماحول میں ہوئی اور مجلس میں مذکورہ بالا حضرات کے علاوہ کوئی دوسرا شخص موجود بھی نہ تھا۔ حضرت مولینا عثمانی نے فرمایا کہ میں نے ابھی تک کسی نئی جماعت کی صدارت کے قبول اور عدم قبول کی نسبت کوئی فیصلہ نہیں کیا ہے۔

”اس میں شک نہیں کہ اس گفتگو میں مختلف امور کا تذکرہ آیا مگر نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ باتیں ہوتی رہیں جن میں نہ کوئی مناظرانہ طرز تھا نہ اثر ڈالنے اور دبانے کا کوئی پہلو تھا نہ کسی ادب و احترام میں کوئی کوتاہی تھی۔ تمام طریقہ احباب کی دوستانہ اور خصوصی گفتگو کا تھا۔ اور ہر امر میں پرائیویٹ بات کی شان تھی اور یہی وجہ ہوئی کہ اس تمام گفتگو یا اس کے کسی حصے کو بحیثیتہ کے کسی رکن نے نہ کسی اخبار رسالہ یا اشتہار میں شائع کیا نہ دوسرے احباب سے تذکرہ کیا۔“

جمیۃ علماء ہند کے حضرات نے مولینا شبیر احمد صاحب عثمانی سے صفائی اور مفاہمت کے اقدامات کئے تو مسلم لیگ نے فوراً ایک نئی مسلم لیگ جمیۃ علماء اسلام کی بنیاد ڈالی اور مختلف قسم کے وعدے وعید اور عہد و پیمان کر کے مولینا شبیر احمد صاحب کو اس کا صدر بنالیا۔ حضرت مولینا عثمانی فطری طور پر نازک طبع، کمزور مزاج اور گوشہ نشین شخص تھے۔ پہلے پہلے تو جمیۃ علماء اسلام کے دو ایک جلسوں میں شریک ہوئے اس کے بعد دوسرے حضرات علماء ان کے پیغامات اور خطبات صدارت لے کر جانے لگے ان کے بھتیجے مولینا مفتی عتیق الرحمن صاحب کی ایک گفتگو ملاحظہ فرمائیے :

مولینا عتیق الرحمن نے بحث میں حصہ لیتے ہوئے مولینا عثمانی سے فرمایا کہ آپ تو گوشہ نشین تھے کسی تحریک میں حصہ نہیں لیتے تھے۔ آپ کو کس چیز نے مجبور کیا کہ آج آپ تحریر شائع کرتے ہیں۔ شہروں میں تقریریں کرنے جاتے ہیں۔ مولینا عثمانی

نے فرمایا کہ میں پاکستان کو مسلمانوں کے لئے غیہ بکھتا ہوں۔ مفتی صاحب نے کہا کہ اسی
 اِمام میں بہت سے ضروری اور مفید مسائل مسلمانوں کے تعلق پیش آتے ہیں مگر شدید
 سے شدید ضرورت میں بھی آپ زاویہ سے ابھر نہیں سکتے آج کل کی ضرورت ایسی
 پیش آگئی جو کہ آپ کو درجہ برائے پھرتی ہے۔ ابھی قریب زمانہ میں جب کہ آپ سے گفتگو
 کرنے کی نوبت آئی تھی اور پاکستان کا مسئلہ بھی سامنے آیا تھا تو آپ نے مولانا
 آزاد سبحانی پر عدم اعتماد کا اظہار فرمایا تھا اور ذکر کیا تھا کہ جو قریر کہ ہے انکی گئی تھی
 آپ اس کے دینے پر رضامند نہیں ہوئے تھے مولانا عثمانی نے اس پر سکوت فرمایا تھا
 اس سکوت کی وجہ بہت مقبول تھی۔ آج سے پہلے حضرت علامہ پاکستان کے نہیں بلکہ
 جمعیت علماء کے فارمولے ۵۴ مسلمان، ۴۵ ہندو اور ۱۰ دوسری قوموں پر مشتمل پارلیمنٹ کو ہندوستان
 کے مسئلے کا سب سے بہتر اور آخری حل یقین کرتے تھے۔ اخبار مدنیہ کا ایک بیان ہے:
 "حضرت عثمانی صاحب کو حیرت غالباً اس وجہ سے ہوئی ہوگی کہ خود موصوف
 نے جب کہ جمعیت کے فارمولے پر اطلاع پائی تھی تو اس کی تعریف میں نہایت
 زوردار کلمات تحریر فرماتے ہوئے لکھا تھا کہ "مسلمانوں کے اطمینان کے لئے"
 اس سے بڑھ کر کوئی عمدہ چیز نہیں ہے۔ یہ تحریر جمعیت کے ریکارڈ میں آج بھی موجود
 ہے۔ غالباً جب علامہ صاحب اپنی غلط بیانی پر مفتی صاحب کو ساکت و صامت
 دیکھتے ہیں تو دل ہی دل میں شرمناک حیرت کا اظہار کرتے ہیں اور سمجھ جاتے ہیں کہ
 غموشی معنی وارد کہ درگفتن نمی آید اور خیال کرتے ہیں کہ حضرت مفتی صاحب کھ گئے
 ہیں کہ حضرت عثمانی کا ہیجہ علماء اسلام اور لیگ کی حمایت میں قدم اٹھانا حق
 پرستی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ اس پر وہ زنگاری میں کوئی دوسرا ہی ہاتھ کام
 کر رہا ہے۔

مذکورہ بالا اقتباس میں حضرت علامہ مطلق کفایت اللہ صاحب کے سکوت اور

خاموشی کا ذکر آیا ہے۔ بہتر ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی کی زبانی اس سکوت کی تفصیل بھی دیکھ لیں :

”مخلوق الکفایت اللہ نے اس گفتگو میں تھکاؤ نہیں پایا جب نہیں سنے
دیکھا کہ گفتگو کا رخ ذاتی شکایات اور دوسرے معاملات سے تعلق غم وغصہ پر مبنی
ہے اور بحث میں جگہ جگہ وہی جذبہ ابھرا ہوا نظر آتا ہے اور تحقیق حق کو غلط طریقے سے
الجابا جابا ہے تو یقیناً ان صورتوں میں جو کہ مکالمہ میں مذکور ہیں مفتی صاحب کو
بولنا نہیں چاہیئے تھا۔“

اس ذاتی رجحان اور بنیاد کا نوہ حضرت علامہ نے بھی اپنی گفتگو میں اقرار کیا اور فرمایا کہ
”گفتگو کرنے والی جماعت نے عرصے سے بغیر نظر انداز کر رکھا ہے۔ پس اگر میں نے کوئی
دوسری راہ اختیار کرنی ہے تو آپ کیوں مجھے اپنا سمجھ کر تبادلہ خیالات کرنے آئے ہیں تو
آپ کے لئے اچھوت ہو چکا تھا۔“ خوب دھیان رہے کہ مقصد اس تفصیل کا صرف یہ ہے کہ ان
حضرات کے پیش نظر اصولی اور با مقصد اختلافات کم اور ذاتی گروہ بندی کے جذبات زیادہ
موجزن تھے۔ دوسری طرف مسلم لیگ اور اس کے ذمے داروں کے سامنے تو صرف انگشتی دلو پہنچ
ہی تھے ورنہ ان کے حلقے میں ان مولویوں اور مولاناؤں کی ایسی اہمیت کہاں تھی۔ جنہاں
صاحب نے ان مقاصد میں کامیاب ہونے کے بعد اپنے ایک غلطی کو تحریر فرمایا : ”ہم بڑی حد
تک اپنی قوم کو سب سے زیادہ ناپسندیدہ اور رجعت پسند عناصر سے پاک کر چکے ہیں۔ ہم نے
کسی حد تک اس خاص طبقے کے اثر کو زائل کر دیا ہے جو مولوی مولانا کہلاتے ہیں۔“

حضرت علامہ نے بیعت علماء اسلام کے جلسے میں جو دیوبند میں ڈاک خانے کے سامنے
میدان میں منعقد ہوا خطبہ صدارت ارشاد فرمایا : ”اقم الحروف حسب عادت پہلے والے ذوق و شوق
سے حضرت کی تحریر سننے کے لئے حاضر ہوا۔ ایسا لگ رہا تھا کہ مسلم لیگ کی یا مسلم لیگی بیعت علماء
کی طرفداروں کے لئے تاریخی، تہذیبی اور دینی کچھ بھی دلائل حضرت کے سامنے نہیں تھے۔ بعض

خاص خاص جملے تو آج تک کانوں میں گونج رہے ہیں فرمایا کہ "ہندوؤں کے ساتھ ہمارا اتحاد کیسے ہو سکتا ہے۔ ہمارا کھانا الگ ان کا کھانا الگ، ہمارا لٹا الگ ان کا لٹا الگ، ان کے سر پر چوٹی ہے ہمارا سر صاف ہے۔ وہ دھوتی پہنتے ہیں ہم پاجامہ پہنتے ہیں۔ میں مصر دراز سے دور رہے پر کھڑا تھا۔ مسٹر جناح نے مجھے راستے پر لگا دیا، میں اندھیرے میں تھا۔ مسٹر جناح نے مجھے روشنی دکھلا دی۔

یہ تمام واقعات حضرت کے ساتھ ان حضرات کا مختار نامہ رویہ، گرفتاری کے زمانے میں حضرت کے نکالنے کی سازشیں اور سرگرمیاں، مسلم لیگ کی اعانت و نصرت میں فتوے اور بیانات کی تیاریاں اور پھر جمعہ علماء اسلام کی جولانیاں سب راقم الحروف کی نظروں کے سامنے گزری ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے توبہ کر کے اور معافی مانگتے ان واقعات کو اس لئے ذکر کیا کہ جمعیت علماء اسلام کے بزرگوں کا برصغیر کے مسلمانوں کی قسمت بنانے یا بگاڑنے میں سب سے بڑا حصہ

مسلم لیگی دشنام طرازیوں اور دست درازیاں

مختلف انگلشی سیاستوں اور تدبیروں میں ایک پالیسی یہ بھی تھی کہ نیشنلسٹ مسلمانوں کے خلاف بہت کھل پر دھمکینڈہ کیا گیا اور اس میں گفتنی کے ساتھ سیکڑوں ہزاروں ناگفتنیاں بھی کہی گئیں۔ ویسے تو بھی نیشنلسٹ لیڈروں اور علماء کے خلاف دشنام طرازیوں اور الزام تراشیاں کی گئیں مگر اس تنظیم کے صدر اور مسلمان قوم میں سب سے زیادہ مقرب، مقتدار اور مقبول ہونے کے سبب ہمارے حضرت رحمۃ اللہ کو خصوصی نشانہ بنایا گیا۔ جلسوں، اجتماعات، تقریبات، اخبارات، اشتہارات وغیرہ وغیرہ کے ذریعے کوئی دشنام اور اتہام ایسا نہ تھا جو حضرت پر آزمایا نہ گیا ہو۔ ہندوؤں کا زر خرید غلام، ضمیر فروش، مسلم دشمن، منافق، غدار، کافر، کانگریس کا ایجنٹ وغیرہ وغیرہ سیکڑوں گالیاں روزانہ برسرعام اور اخبارات میں شائع ہوتی تھیں۔ عوام تو عام طور پر زیادہ غور و فکر کے عادی نہیں ہوتے مگر مسلم لیگی لیڈران بھی ان سے یکچہ نہیں تھے۔

۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کو مسٹر جناح نے کونسل کی ایک تقریر میں نیشنلسٹ مسلمانوں کو کانگریس

کا زر خرید خیمہ بردار کہتے ہوئے کرشنن نثار دقویٰ دیا کہ یہ مسلمان ہی نہیں ہیں...

مسٹر جناح نے بی بی سی کے نمائندے کے سامنے مولانا آزاد اور مولانا دلی کو انگریزی کی سب سے بڑی گالی دی اور کہا کہ ہر قوم میں گورنگ ہو کرتے ہیں اور یہ کہا کہ آپ کے لاؤڈ بابا کہاں ہیں؟

آئی آئی چندر پور نے ۱۹۴۶ء کو بمبئی میں کہا کہ قوم پر درجہ تیس کانگریس کے اشاروں پر ناپنے والی طوائفیں ہیں؟

لیڈروں اور ذمہ داروں کی ایسی کھل ہوئی گالیوں سے عوام اور نوجوان مسلم لیگیوں کو اس راستے پر گرین سگنل ملتے رہتے تھے اور وہ اپنی چیرہ دستیوں اور سب و شتم میں حدوں

سے آگے گزر جاتے تھے۔

۲۷ اپریل ۱۹۴۶ء کو کینٹ مشن سے گفتگو کے بعد مولانا آزاد شملہ سے کلکتہ کے لئے جس ٹرین سے روانہ ہوئے مسلم لیگ کے کچھ لیڈران بھی اسی ٹرین سے ہم سفر ہو گئے۔ ان لیگی لیڈروں نے روانگی سے پہلے علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کو فون کر دیا کہ مولانا اسی ٹرین سے ہم سفر ہیں جس سے شرارت پسند طلباء کا ایک انبوہ کثیر قبل از وقت علی گڑھ سٹیشن پر آدھکا۔ ان ٹرین زادوں نے اپنی تہذیب کا پوری طرح ننگا ناچ کر مظاہرہ کیا جب گاڑی چلنے لگتی تو زنجیر کھینچ دی جاتی۔ اس طرح متواتر ایک گھنٹے تک گاڑی یسٹ کرتے رہے۔ فٹ گالیوں کے ساتھ انتہائی کی کرپلون کی، شنیں کھول اپنی شرافت کا اظہار انتہائی دیدہ دلیری اور بے حیائی کے ساتھ کرتے رہے۔ ڈبے میں بیٹھے ہوئے مسلم لیگی لیڈر یہ تمام ناشائستہ حرکیں دیکھتے اور خوش ہوتے رہے۔

اور یہ مسلم لیگی لیڈر جو طلباء عزیز کی ان کارروائیوں پر اظہار پسندیدگی اور شاباشی دے رہے تھے یہ کینٹ مشن کے ملاقات کے بعد واپس آرہے تھے۔ شاید ناظرین کو معلوم نہ ہو کہ اس موقع پر مسلم لیگ کی درگنگ کمیٹی کے بھی ممبران شملہ میں تشریف فرما تھے۔ دوسرے دن مسلم لیگ کے آرگن ڈان نے بھی اس واقعہ پر بہادر طلباء کی ہمت افزائی کی۔ اس نے اپنے مقالہ اقتصادی میں لکھا: ”جہاں تک اس سلوک کا تعلق ہے جو لیگی لیڈروں کی جانب سے مولانا کے ساتھ ہونا بیان کیا جاتا ہے۔ اس کے بارے میں ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ گلدستہ کے مقابلے میں تو ان لوگوں کے حصے میں اینٹ پتھر ہی آئیں گے جو شوبواٹے کا کام کرتے ہیں۔“

کئی مقامات پر حضرت یر دست درازی کی گئی اور چونکہ حضرت کی جانب سے کوئی پھاؤ نہیں کیا گیا اور نہ خدام کو حضرت نے دفاع کی اجازت دی اس لئے کئی موقعوں پر صدائے اور تکلیفیں پہنچیں۔ ان سارے واقعات کا احاطہ اس موقع پر مشکل بھی ہے اور غیر ضروری بھی۔ تاہم دو تین واقعات بطور نمونہ ملاحظہ فرمائیں:

محمد طیب صاحب کا مکتوب بنام محمد میاں عفی عنہ
مولانا المحترم السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ

حضرت اقدس بعد مغرب سید پور کے لئے روانہ ہوئے وہاں مسلم لیگیوں کے ایک جم غفیر نے حضرت اور ان کے رفقاء کو گھیر لیا اور راستہ روک دیا۔ بمشکل تمام پلیٹ فارم سے باہر نکلے۔ لیگی بلوائی کسی صورت سے حضرت کو آگے نہیں بڑھنے دیتے تھے۔ سیاہ جھنڈیاں لئے ہوئے مردہ باد کے نعرے لگا رہے تھے۔ اکثر غنڈے شراب کے نشے میں مست تھے۔ ایک لیگی نے حضرت مدنی مدظلہ العالی کے سر سے ٹوپی اتار لی۔ لیگیوں نے (حضرت کے) رفقاء سفر کو پوری سرگرمی سے گھونسلوں اور منکوں سے زور کو بکریا۔ گاڑی بان کو زخمی کر دیا۔ پولیس کو خبر دی گئی لیکن وہ منزل مقصود یعنی اس گاؤں تک پہنچانے کی ذمہ داری نہیں لے سکی۔ اس لئے آگے بڑھنا لیگیوں نے ناممکن کر دیا۔ شب بھر اسٹیشن ہی واپس ہو کر قیام فرمایا۔ صبح کو واپس کھیار تشریف لائے۔ یہاں کا واقعہ اپنی نوعیت میں سب سے شرمناک اور افسوسناک ہے۔ لیگیوں نے جن میں شہر کے غنڈوں کے علاوہ اسکول کے طلبہ زیادہ تھے۔ ایک گھرے میں کچر گھولا اور ایک بار بوسیدہ جوتوں کا اور ایک شہد کا چھتہ نالی کی غلاطت میں ڈبو کر لائے۔ سیاہ جھنڈیاں دکھا کر مردہ باد کے نعرے لگانے شروع کر دیے۔ حضرت بھاگلپور جانے والی گاڑی میں سکت ڈ کلاس کے ڈبے میں تشریف فرما تھے۔ ڈبے کے پاس آکر نہایت فحش اور گندی گالیاں اور نعرے لگا کر شور مچا رہے تھے۔ ان کی تعداد بہت زیادہ تھی۔ اس کے بعد چھ سطروں میں ان گندہ اور فحش الفاظ کو نقل کر کے تحریر کیا گیا ہے کہ نقل کفر کفر نباشد۔ مگر ہمارے خیال میں نقل کفر کفر نہیں ہے تو خلافت تہذیب و مسانت ضرور ہے علاوہ ازیں یہ بھی نہیں ہے کہ جو کفر نہ ہو اس پر لامحالہ عمل ہو لہذا ہم ان کو قلم انداز کرتے ہیں۔ نقل کفر کے بعد طیب صاحب تحریر فرماتے ہیں۔ حضرت شیخ کتاب کے مطالعہ میں مصروف تھے اور رفقاء کو جواب دینے سے منع فرما دیا تھا۔

محمد طیب موزع ۹ ۱۱/۵/۶۷

اس بیان کے بعد ٹرین چھوٹ جانے اور شہر میں نقص امن کی وجہ سے حضرت کے پولیس کی حفاظت میں رات بھر پولیس اسٹیشن میں رہنے کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔

اس کے بعد ایک واقعہ مولانا کفیل احمد صاحب استاد تفسیر مدرسہ عالیہ کلکتہ کی

زبان سنئے :

”حضرت مولانا ریاض الدین صاحب سید پورن جو کہ حضرت شیخ مدظلہ کے میزبان اور سید پور لانے کے باعث تھے وہ کلکتہ تشریف لائے ہوئے ہیں، موصوف نے رات المردن کو نماز جو سے قبل نمازیان مسجد کو لوٹنے کی موجودگی میں اپنی درد بھری داستان سنائی کہ حضرت مدنی اپنے خادم احسان الحق صاحب مرحوم کی تعزیت میں تعصب سونار تشریف لائے ہوئے تھے اور میری درخواست پر شام کا کھانا تناول فرمانے کے لئے سید پور اسٹیشن پر اترے تھے۔ افسوس کہ مدوح کو میرے غریب خانے تک پہنچنے کی نوبت بھی نہ آئی تھی کہ دفعتاً تقریباً سات سو لوگوں کا انہوہ یگی نعرے لگاتا ہوا آدھکا اور حضرت کو عریاں دشتنام دی شروع کر دی۔ انہوں میں لائییاں، ڈنڈے اور پھریاں تھیں۔ بدتمیزی سے نام لے کر قتل کر دے، مار ڈالو، مکرے مکرے کر ڈالو۔ یہ خدا ہے، ایسا ہے ویسا ہے۔ جو کچھ زمین آ رہا تھا بھجواس کر رہے تھے۔ ہم بنا براستقبال صرف دس پندرہ آدمی تھے اور اس میں برابر زیادتی ہو رہی تھی، چنانچہ دیکھتے ہی دیکھتے تین ہزار غنڈے سید پور کشاپ اور مضافات سے جمع ہو گئے، اور پھر حسین احمد بن حسین کے سامنے کر بلا کا منظر آگیا۔ ۱۶ لاکھ دانا الیہ راجون۔ ماروھاڑ شروع کر دی اور ہم چند لوگ جو شیخ مدظلہ کو حلقہ میں لے ہوئے تھے کچھ مضروب اور کچھ مجروح ہو رہے تھے اور خدا جانے ہمارے اندر فرشتے آگے تھے یا کیا بات تھی کہ بے انتہا قوت ہمارے اندر پیدا ہو گئی تھی اور ہم بنیان موصوف ہو گئے تھے۔ اسی اثنا میں ایک فرعون بے سامان نے اپنی فرعونیت کا شدید ترین مظاہرہ کیا۔ حضرت شیخ کو زمین پر پھیلاڑنے کی کوشش کی۔ بیداری سے گریبان کپڑا اور سخت ممانعت کے باوجود کلاہ مبارک سے اتاری اور بیچودہ کھلتا کہتے ہوئے پاؤں کے نیچے رزمی اور پھر اس کو جلا دیاتے

اور مولانا صاحبان، حیات شیخ الاسلام

ان تفصیلات کے بعد مولانا محمد میاں نے یہ واقعات لکھے ہیں کہ جن لوگوں نے حضرت کے ساتھ دست درازی کی اور ان کو زور و کوب کرنا چاہا قدرت نے ان کو زیادہ مہلت نہیں دی اور دو چار دس کے اندر ہی اندر ان کے ساتھ جل کر اور ڈوب کر مرنے کے حادثات پیش آئے یہ معاملات اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان کے ہیں ان پر ہم کیا حکم لگا سکتے ہیں۔ ہمارے موضوع کا تعلق تو صرف ان واقعات سے ہے اور ساتھ ہی ہمیں اس کا مکمل یقین ہے کہ حضرت نے ان کے حق میں بدخواہی ہرگز نہیں کی ہوگی۔ یہ واقعات بنگال اور بنگالی مسلمانوں یا دوسرے نفلوں میں مستقبل میں ہونے والے مشرقی پاکستان کے تھے۔ لگے ہاتھوں ایک دو واقعات نمونے کے طور پر پنجاب اور ہونے والے مغربی پاکستان کے بھی ملاحظہ فرمائیں :

”تقسیم سے چند ماہ پیشتر اکتوبر ۱۹۴۷ء میں شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی رحمۃ اللہ علیہ دیوبند سے پنجاب تشریف لائے۔ مختلف شہروں میں رونق افروز ہوئے۔ مقصد سفر پورا کرنے کے بعد لاہور سے میل پر سوار ہوئے اسی گاڑی سے مشہور مسلم لیگی لیڈر راجہ غنصفر علی خاں کے سفر کا پروگرام تھا۔ اتفاقاً اس کا سفر ملتوی ہو گیا لیکن پروگرام کے مطابق ہر شیش پر مسلم لیگی کارکن استقبال کے لئے موجود تھے۔ جب گاڑی امرتسر پہنچی اسٹیشن پر پہنچی تو مسلم لیگی کارکن راجہ غنصفر علی خاں کو تلاش کرنے لگے۔ ریلوے گارڈ نے کارکنوں کو بتایا کہ راجہ صاحب کا پروگرام ملتوی ہو گیا ہے۔ وہ اس گاڑی میں سفر نہیں کر رہے ہیں لیکن ساتھ ہی اس نے شرائط بتلایا کہ اس گاڑی کے غلام ڈبے میں مولانا حسین احمد مدنی سفر کر رہے ہیں۔ اس پر وہ تمام مسلم لیگی کارکن اس ڈبے کے سامنے جا کر کھڑے ہو گئے اور حضرت کے غلام نعرے بازی اور ہڑبازی شروع کر دی۔ اور حضرت پر ٹھانڈا غور پھینکنے لگے۔ اتفاقاً امت سرکا ایک نوجوان عبدالرشید اپنا مال بک کرانے کی غرض سے اسٹیشن پر آیا ہوا تھا۔ اس نے ایک ڈبے کے پاس جوم دیکھ کر مظلوم کیا کہ ایک بزرگ کے ساتھ لوگ نہایت بریزی کر رہے ہیں۔ وہ حضرت مدنی کو جانت بھی نہیں تھا۔ عبدالرشید نہایت صحت مند نوجوان تھا۔ اس نے جان پر

کہیں کہ حضرت مدنی کی مخالفت کا فرض الجسام دیا، مجھے ڈرتے کے اندر داخل ہونے کی کوشش کر رہا تھا، عبدالرشید ڈبتے کے پاداش پر ٹٹ کر کھڑا ہو گیا۔ مسلم لیگی جمع اس پر ٹٹ بڑا اور اس کو سہہ دہنے نہ دیکھ کر کہا جی کہ اس کے سامنے کے وہ دانت ٹوٹ گئے۔ لیکن اس مرد مجاہد نے حضرت مدنی کی حق جہم کو بڑھنے نہیں دیا۔ جی کہ گاڑی چل پڑی اور وہ ہیٹ فارم پار کرنے کے بعد گاڑی سے چھلانگ لگا کر نیچے اتر آیا۔ جب گاڑی جانہ حریلو سے آٹیشن پر پہنچی تو یہاں کے مسلم لیگی کارکن بھی راجہ غضنفر علی خاں کے استقبال کے لئے ہیٹ فارم پر موجود تھے۔ گاڑی رُکے ہی گاڑی نے انھیں راجہ صاحب کے پرگرام کی اور حضرت مدنی کی موجودگی کی خبر دی جس پر مدنی نے حضرت کے ڈبے میں پہنچا اور وہی طوفان بدتمیزی شروع کر دیا، اس مجمع کے ساتھ تین فوجی شمس الحق عت شمس، فضل محمد اور فتح محمد تھے۔ یہ دونوں جانہ حریلو کے ملکہ پرانی بکھری اور شمس الحق ملکہ عالی کارہنے والا تھا۔ انھوں نے حضرت آدم کی توہین میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ گالیاں دیں، گندی چیزیں پھینکیں۔ حضرت کا بچہ عینا ٹوپی اتار پھینکی، ریش مبارک نوچ اور شمس نے دست درازی بھی کی۔ حضرت مدنی صبر جمیل کی صورت جستم بنے بیٹھے رہے۔ مگر حضرت کے ساتھ جو فارم تھے وہ صورت حال کو برداشت نہیں کر سکے اور مزاحمت کا ارادہ کیا تو حضرت نے انھیں منع کر دیا کہ تم خاموش رہو۔ اگر برداشت نہیں کر سکتے تو دو سرے ڈبے میں چلے جاؤ اور مجھے میرے حال پر چھوڑ دو۔ اتنے میں گاڑی چل دی۔

یہ دو چار نمونے مشتے نمونہ از خروارے ہیں۔ ورنہ خطوط، اخبارات، تقریریں، تحریروں، اشتہاروں اور پوسٹروں کے ذریعے گالیوں، تہمتوں اور طعنوں کی جو بوچھاڑ روز روز نئے نئے عنوانوں کے ساتھ برساتی جاتی تھی وہ سب سپرد قلم کی جائے تو پوری

لکھنا عبدالرشید، مدنی و اقبال، نمر، ۱۹۹۷ء، شہر، کتبہ، ۱۹۹۷ء، ساہیوال، پاکستان، ص ۱۰۳

کتاب بن جائے۔ یہ وہ واقعات ہیں جو علمائے وقت اعلیٰ اُمت اور نابینا رسول کے ساتھ پیش آئے اور مردِ ایم کے باوجود تاریخ نے انہیں یاد رکھا۔ صدِ واقعات عام پبلشنگ مسلمانوں کے ساتھ پیش آئے جو ایسے بھی ہیں جن میں ان مجاہدین کے پاکستان اور مسلم لیگ کی مخالفت کرنے والوں کے گھر اجاڑ دیئے۔ حقہ پانی بند کر دیا۔ رشتے ٹوٹ گئے اور ملاقاتیں ہو گئیں اور کہیں کہیں جان سے مار ڈالنے کے واقعات بھی پیش آئے مگر وہ جو کہتے ہیں کہ محبت اور جنگ میں سب کچھ جائز ہے۔ یہ سب انکشی تبریریں اور انتخابی داؤپچ تھے جو اسلام کے نام پر کھیلے گئے۔

ایکشن میں مسلم لیگ کی کامیابی، کیبنٹ مشن پلان

۱۹۷۵ء - ۱۹۷۶ء

اسلامی حکومت کا اعلان، مسلم لیگ میں مسلم کا عنوان، پاکستان کا نام، شرعی اور فقہی فتاویٰ، قرآن و حدیث کے احکامات اور ان سب پر مستزاد علمائے کرام و مفتیان عظام حکیم الامت، شیخ الاسلام، مفسر قرآن وغیرہ القاب و آداب کی طرف سے اکیلے ان تمام حوالے نے مسلمانوں کے دل و دماغ اور فکر و نظر پر اتنی کثرت اور ایسی شدت کے ساتھ ہجوم کیا کہ وہ ان خوش آئند نعروں میں محصور و محو ہو کر رہ گئے۔ سیاسی اور مذہبی طور پر نتیجہ کچھ بھی ہوا ہو مگر اسلامی جذبات کے پیش نظر کون ایسا مسلمان ہو گا جو اسلامی شریعت، مسلم حکومت اور قرآن و سنت جیسے عنوانات سستا اور مخالفت کرتا۔ نیشنلسٹ مسلمانوں اور جمیہ علماء نے اپنی دلی پوری ہی کوشش کر ڈالی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ جہاں تک پہنچ سکے پورے ہندوستان کا دورہ کیا۔ کارکن اور رضا کار گاؤں گاؤں اور شہر شہر پہنچے اور مسلمانوں کو بتلایا کہ یہ سب اقتدار کی جنگ ہے۔ سیاسی کاریگری اور اسلام و شریعت کے پردے میں سامراجی بازیگری ہے۔ مگر مسلمان پاکستان کے خلاف کوئی بات سننے کے لئے تیار نہیں ہوئے اور ایکشن میں مسلم لیگ کی فتح ہو کر ہی رہی۔ مگر یہ فتح بھی ایک تاریخی نیرنگی شمار ہونے کے قابل ہے۔ ملاحظہ فرمائیے،

”بجٹل میں مسلم لیگ کو بھاری اکثریت حاصل ہوئی اور اس کی وزارت قائم ہوئی۔ صوبہ سرحد میں مسلم لیگ کو شکست کا منہ دیکھنا پڑا اور وہاں کا محلی حکومت قائم ہوئی۔ پنجاب میں مسلم لیگ کو ایسی اکثریت نہیں حاصل ہوئی کہ وزارت بنا سکے۔ چنانچہ حکومت یونیسٹ پارٹی کے ہاتھ میں رہی۔ سندھ میں بھی مسلم لیگ کو اکثریت نہیں حاصل ہوئی اور اس کی گورنمنٹ نہیں بن سکی۔ یہ حال اُن صوبوں کا تھا جہاں مسلم اکثریت تھی اور جن کا پاکستان بننا تھا۔ اصل کامیابی لیگ کو

لہ اشرافیس فریڈم

ان صوبوں یوپی، بہار وغیرہ میں حاصل ہوئی جو مسلم اقلیت کے صوبے تھے لیکن وزارت تو کانگریس ہی کو بنانی تھی۔ مولینا آزاد کے کوشش کی حکومت میں مسلم لیگ کو بھی شریک کر لیا جائے مختلف صوبوں کے مسلم لیگی ممبران اس کے لئے تیار بھی تھے مگر مسٹر جناح نے اس پیش کش کو رد کر دیا۔ اس وقت اگر لیگ مفاہمت کے لئے تیار ہو جاتی تو افہام و تفہیم کے راستے کھل سکتے تھے۔ چودھری خلیق الزماں نے اس مسئلہ پر لکھا ہے :

”ان وجوہات کی بنا پر راجہ صاحب سلیم پور کی صدارت میں یہ طے ہوا کہ مسلم لیگ اپنا کوئی امیدوار کھڑا نہ کرے۔ ایک نقطہ نظر سے یہ اچھا ہی ہوا کہ رفیع احمد قدوسی کانگریس کی منٹری میں آگئے۔ ورنہ شاید مسلم لیگ اور کانگریس میں صلح ہو جاتی جو بالآخر مسلم مفاد کے لئے زہر ثابت ہوتی۔ مسلم اور کانگریس میں مصالحت کی گفتگو کا نتیجہ اگر مسلم لیگ کی منٹری میں ختم ہوتا تو اس صلح کے بعد پاکستان کے لئے دروازہ مسدود ہو جاتا۔“

یہ نکتہ خاص طور پر دماغ میں رہے کہ مسلم لیگ مصالحت و مفاہمت کی کوئی گنجائش باقی نہیں رکھنا چاہتی تھی۔ مسٹر جناح صاحب بڑی توجہ اور اہتمام کے ساتھ اس بات کی نگرانی کر رہے تھے کہ کسی صوبے میں کوئی مسلم لیگی ممبر کانگریس سے بات نہ کرنے پائے۔ مولینا آزاد کا بیان سنئے :

”میں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ میں وزارتیں بناتے ہوئے مسلم لیگ کے بائے میں فراخ چوہلی کا رویہ اختیار کرنا چاہیے۔ چنانچہ جہاں بھی مسلم لیگی ممبران اسمبلی میں کامیاب ہوئے تھے وہاں میں نے ان کو وزارت میں شرکت کی دعوت دی۔ یہ ان صوبوں میں کیا جہاں محمل طور پر کامیاب تھی اور ان میں بھی جہاں کانگریس کی غالب اکثریت تھی۔ بہت سے صوبوں میں خاص طور پر بہار، آسام اور پنجاب میں مسلم لیگی ممبران اس کے لئے برفا درخت تیار تھے، مگر مسٹر جناح نے ان کو کانگریس کے ساتھ تصادف کرنے سے روک دیا۔“

مہم ہائی صوبائی حکومتوں کی تشکیل کے بعد برطانوی حکومت نے ہندوستانی مسئلے
 عل بکر آزادی کو روکنے کا ارادہ کیا۔ لارڈس آف انڈیا کا ایک وفد ہندوستان بھیجا
 گیا جو مختلف سیاسی پارٹیوں کو کسی ایک ایجنڈے پر متفق کرنے کا فرض انجام دے۔ چنانچہ لارڈ
 ہیکل لارڈس سکرٹری آف اسٹیٹس فار انڈیا، سر اسٹیفن ہارڈنگ کے پیش پر یہ فیصلہ لارڈ آف انڈیا
 مسٹر اس۔ وی اگزیٹو ہندوئی فرسٹ لارڈ آف انڈیا میرا لٹی۔ ان تین افراد پر مشتمل کمیشن
 کے مارچ میں ہندوستان پہنچا اور لارڈ ویل وائسرائے ہندوستان کے ساتھ مل کر ہندوستانی
 لیڈروں کے مسئلہ میں مصروف گفتگو ہوا۔ بحث میں سب سے اہم موضوع فرقہ وارانہ مسئلہ تھا
 جس کا کوئی حل نظر نہیں آتا تھا۔ مسلم لیگ اور اس کے لیڈر اپنے تجزیوں اور مشاہدوں کی بنا پر
 اور اس سے زیادہ اپنی جماعتی پالیسی کی بنا پر یہ سمجھتے تھے کہ آزادی کا اعلان ہوتے ہی اور آزادی
 کے بعد ہندو فرقہ پرست مسلمانوں پر عرصہ حیات تنگ کر دیں گے۔ کانگریس اس بات پر تیار
 تھی کہ جیسے بھی ہو آزادی کا اعلان ہو جائے۔ چنانچہ کافی بحث و تمحیص اور مہینہ ڈرٹھ مہینہ تک غور
 و خوض کے بعد مولانا ابوالکلام آزاد نے آزاد ہندوستان کا ایک ایسا نقشہ پیش کیا جس میں مسلمانوں
 کے حقوق کا حل پیش کیا گیا تھا۔ اس اسکیم میں یہ طے کیا گیا تھا کہ ہر صوبہ اپنے نظام حکومت میں تین
 مفکروں کے علاوہ پوری طرح آزاد رہے گا۔ صرف تین وزارتیں، دفاع، مواصلات اور امور خارجہ مرکز
 کے ماتحت ہوں گے۔ ان کے علاوہ کچھ اور محکمے بھی ایسے تھے جن کو صوبے اپنی صوابدید کے مطابق
 مرکز کے ہوالے کر سکتے تھے۔ مولانا کی تجویز پر کانگریس ورکنگ کمیٹی نے غور و خوض کے بعد یہ رائے
 دی کہ یہ اقلیتوں کے اطمینان اور ان کی حفاظت کے لئے بہترین تجویز ہے اور کانگریس اسے
 منظور کرتی ہے۔ اس مرحلے کے بعد یہ تجویز کابینہ مشن کے سامنے پیش کی گئی اور اس نے بھی
 اسے منظور کیا اور ساتھ ہی اعلان پسندیدگی کیا۔ مگر مسلم لیگ نے تقسیم اور پاکستان کے علاوہ کسی
 حل کو منظور کرنے سے انکار کر دیا۔ مولانا آزاد نے بحیثیت صدر کانگریس وفد سے کہا کہ مسلم لیگ
 کے علاوہ دوسری مسلم جماعتوں کے نظریات پر بھی کابینہ مشن کو غور کرنا چاہیئے، اس پر دیگر ام کے
 ماتحت مشن نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی سربراہی میں کابینہ مشن مسلمانوں کے ایک وفد سے ملاقات
 کی۔ حضرت نے مشن کے سامنے اپنا یعنی کابینہ مشن مسلمانوں کا یا جمیہ علماء کا غار مولا پیش کیا۔

بہتر ہے کہ یہ تاریخی غامضہ کسی تفصیل کے ساتھ پیش نظر رہے

- (۱) ہندوستان کا دستور حکومت وفاق اصول پر مرتب کیا جائے۔
- (۲) تمام صوبے یا وفاقی وحدتیں مکمل طور پر آزاد ہوں اور غیر مصرح اختیارات انہی کو حاصل ہوں۔

(۳) وفاق مرکز کو صرف وہی اختیارات حاصل ہوں جو تمام صوبے متفقہ طور پر مرکز کے حوالے کریں۔

- (۴) وفاق وحدتوں کے لئے حق خود ارادیت تسلیم کیا جائے۔
- (۵) وفاق کی تشکیل ایسے اصولوں پر کی جائے جس میں مسلمانوں کے مذہبی، سیاسی اور تہذیبی حقوق کا تحفظ اس طرح کیا جائے جو مسلمانوں کے لئے قابل اطمینان ہو۔ جمیع علماء کی رائے میں یہ اطمینان ذیل کے اصولوں سے کسی اصول پر وفاق حکومت کی تشکیل سے حاصل ہو سکتا ہے۔

(۱) مرکزی ایوان میں نمائندگی کا تناسب یہ ہو:

ہندو	مسلمان	دیگر اقلیتیں
۲۵	۲۵	۱۰

جمیع علماء نے اس دفعہ کی روح کو بطور اصول پیش نظر رکھا ہے۔

(ب) اگر کسی بل یا تجویز کو مسلم ارکان مرکزی کی ۲/۳ اکثریت اپنے مذہبی، سیاسی، تہذیبی اور ثقافتی آزادی کے خلاف قرار دے تو قانوناً وہ بل ایوان میں زیر بحث نہ آ سکے۔

(ج) ایسا سپریم کورٹ قائم کیا جائے جو مرکز اور صوبوں کے تنازعات، اصولوں کے باہمی نزاعات اور ملک کی قوموں کے اختلافات کا آخری فیصلہ کر سکے اور جس میں مسلم غیر مسلم جموں کی تعداد مساوی ہو۔ سپریم کورٹ کے جموں کے تقرر کا اختیار مسلم اور غیر مسلم صوبوں کی ایک ایسی کمیٹی کو دیا جائے جس میں مسلم اور غیر مسلم ارکان کی تعداد مساوی ہو۔

(۵) یا اس کے علاوہ کوئی اور اصول جو مسلم اور غیر مسلم جماعتوں کے اتفاق سے طے کیا جائے۔^{۱۷}

مشن کے ارکان نے اس فارمولے کو تفصیل اور دلچسپی کے ساتھ سنا۔ ساتھ ہی ساتھ وضاحت اور تشریح کے لئے سوالات اور گفتگو بھی کی۔ مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیت علماء نے اس ملاقات کے بارے میں لکھا ہے:

”۱۶ اپریل ۱۹۴۶ء کو ۴ بجے شام سے سواپانچ بجے تک وزارتِ مشن کے ارکان سے ملاقات ہوئی۔ مشن نے جمعیت کے فارمولے سے خاص دلچسپی لی۔ حتیٰ کہ مقررہ وقت آدھے گھنٹے کے بجائے سوا گھنٹے تک گفتگو جاری رہی۔ مشن کے ارکان فارمولے کے مضمرات اور اس کے مختلف پہلوؤں کے متعلق سوالات کرتے رہے اور ان کے جوابات پر مسرت و اطمینان کا اظہار کرتے رہے۔ اس فارمولے کے ساتھ وزارتِ مشن کی دلچسپی کا اندازہ اس امر سے ہو سکتا ہے کہ تقریباً ایک ماہ بعد یعنی ۱۶ مئی کو مشن نے خود جو فارمولا پیش کیا، کہا جاتا ہے کہ وہ بھنسنہ جمعیت علماء ہند کا فارمولا تھا۔“

پاکستان کا مطالبہ مشن کے ارکان کی سمجھ میں نہیں آیا۔ اُن کا خیال تھا کہ ہندوستان کے مقابلے میں پاکستان ایک کمزور ریاست ثابت ہوگی جو اپنے پیروں پر کھڑے ہونے کے قابل نہیں ہو سکے گی۔ مولانا آزاد کا بیان ہے:

”مسلم لیگ کے لیڈر ملک کی تقسیم اور مسلم اکثریت کے صوبوں پر مشتمل علیحدہ ریاست کے بارے میں مبہم اور غیر واضح طور پر بات کرتے تھے۔ کمیٹی مشن اس مطالبے کو منظور کرنے پر تیار نہ تھا۔“

اس نے صفائی کے ساتھ غیر مبہم الفاظ میں اعلان کر دیا تھا کہ وہ ملک کی تقسیم اور ایک علیحدہ ریاست کے قیام کی تائید نہیں کر سکتا۔ لارڈ چٹاک لارنس

اور سر اسٹیفورڈ کرسپ نے بار بار کہا کہ ان کی کچھ میں نہیں آتا کہ پاکستان کیسے قائم اور ثابت قدم رہ سکتا ہے۔

بہتر یہ ہے کہ اس موقع کی تفصیل مولانا آزاد کے بجائے جناب ابوالحسن اصفہانی سے سنی جائے۔ موصوف جناب جناح کے بڑے معتد، مخلص پیروکار اور سیاسی شاگرد تھے۔ جناح صاحب ان کو بیٹا کہہ کر مخاطب کیا کرتے تھے، وہ بیان کرتے ہیں:

”برطانوی لیبر کیبٹن کے مینوں ارکان سے ہماری گفتگو بہت دلچسپ رہی۔

سر اسٹیفورڈ کرسپ برابر ایک متحد ہندوستان جس میں مسلمانوں کے لئے مناسب تحفظات ہوں کے نظریے کی تائید کرتے رہے۔ وہ بہت قابل اور قائل طریقے سے استدلال کرتے رہے کہ اگر ہندوستان کو تقسیم کر کے پاکستان بنا دیا گیا تو نئی ریاست پاکستان زندہ رہنے کے قابل نہ ہوگی اور اپنی پیدائش کے تھوڑے ہی عرصے بعد مصائب میں گرفتار ہو جائے گی۔ مجھے یاد ہے کہ انھوں نے یہ بھی کہا کہ یہ وقت ہے کہ مسلم لیگ کے لیڈر موقع سے فائدہ اٹھائیں اور اس مقصد کے لئے کیبٹنشن کی تائید و حمایت سے کانگریس اور دیگر ہندو لیڈروں کے ساتھ معاملے کر لیں۔ انھوں نے کہا کہ اگر یہ موقع ہاتھ سے جاتا رہا اور ہندوستان کو تقسیم کر دیا گیا اور پھر پاکستان کے زندہ رہنے کی صلاحیت غیر یقینی ثابت ہوئی تو ہندوستان پاکستان کو اپنی شرائط ہی پر واپس لینے کو تیار ہوگا اور اس طرح ملک میں مسلمانوں کی حالت بہت افسوسناک ہو جائے گی۔“

”مشراسے۔ وی الگزینڈر بہت کم بولے اور وہ بھی محض دفاع کے نقطہ نظر سے۔ انھوں نے ہمیں بتایا کہ برطانیہ کے ماہرین دفاع کی تحفہ رائے یہ ہے کہ تقسیم ہند سے ہندوستان کے دونوں ملکوں بالخصوص پاکستان کے لئے دفاع کا ایک سنگین مسئلہ پیدا ہو جائے گا۔ انھوں نے اس پر زور دیا کہ پاکستان کے دفاع کا مسئلہ ایک

جیڑھی کھیر بگاڑ اس میں بکثرت ایسی دشواریاں پیش آئیں گی جن پر قابو نہ ہوگا۔
ہر گوارہ مشرقی پاکستان کا کسی جادیت کے خلاف دعویٰ تو تقریباً ایک ناممکن بات
ہوگی۔ اسٹینفورڈ اس یونیورسٹی کے پروفیسر جیمز ہارن نے کہا کہ کسی نے ایک وزیر اعلیٰ
ہندی تھی کہ آپ کو ایک ایسی ریاست کی ضروریات پروری کرنے کے لئے قوت ملی کی
خواہاں ہے ایک مختصر دور میں ملے گی اور قدرتی آفات میں بھی آپ ہندوئی
سے بہت بچے ہوں گے۔

مسلم لیگ اور باقی خصوصاً مشرقی پنجاب پر کوئی دلیل اور کوئی منطق کارگر نہیں ہوئی اور وہ
پاکستان سے کم کسی پیش کش پر رضامند نہیں ہوئے۔ اس کا تفریق کے موقع پر جہاں انہوں نے
مخالفت موافق بھی افراد اور جماعتوں سے گفتگو کی وہیں مولانا ابوالکلام آزاد کے ساتھ آخری
بعض دعویٰ کا ایک بار پھر مظاہرہ کیا اور مصافحہ کرنے سے انکار کر دیا۔ یاد ہوگا کہ اس سے پہلے بھی
ایک بار موصوف نے مولانا کو شوبوائے کہہ کر کسی قسم کی گفتگو کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ نفرت و
عداوت کے ان جذبات کا اثر سیاسی گفتگو اور مفاہمت پر بھی پڑ رہا تھا۔ کیبنٹ مشن کے
ارکان حیران تھے کہ لیگ ہندوؤں کے خلاف جوے میں کوئی کسر نہیں چھوڑتی جب کہ کانگریس
کی طرف سے مسلمانوں کے خلاف ایک لفظ بھی نہیں کہا گیا۔ لارڈ ویول نے ان مجالس کے بارے
میں کہا :

پنجاب ایک گھنے ایک ہندو مسلم اختلافات اور ہندوستان کی تاریخ پر
اپنے خیالات کا اظہار کرتے رہے اور سوالات کے جوابات دئے۔ جب ان سے
پاکستان کے حدود اربعہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے کوئی مستقل جواب
نہیں دیا۔ مسلم لیگ کے دو سکریٹری داران اپنے ان لیڈر سے کچھ بہتری ثابت
ہوئے۔ مہاراجہ کو مسٹر حسین شہید سہروردی آئے۔ دیول کہتے ہیں کہ میں نے
ان کو ہمیشہ ایک ناقابل خود رائے اور غیر مستدل خیالات کا حامل سمجھا ہے۔ وہ

باقی بہت کرتے ہیں اور انہوں نے مشن پر اپنا غراب اپریشی چھوڑا۔ مسلم لیگ لیڈروں نے بڑی لمبی تقریریں کیں اور بڑے بڑے الفاظ استعمال کئے مگر ساری گفتگوؤں کا مقصد صرف ایک تھا اور وہ ہندوؤں سے نفرت تھی۔ مسلم اقلیت کے صوبوں سے چار دوسرے ممبران، بمبئی سے آئی آئی چندر گپتا، یوپی سے خلیق الزماں سی پل سے سید عبدالرؤف شاہ اور مدراس سے محمد اسماعیل آئے۔ مگر یہ لوگ بالکل ہی غیر موثر ثابت ہوئے۔ یہ لوگ دعویٰ کرتے تھے کہ پاکستان بن جائے سے مسلم اقلیت کے صوبوں میں مسلمانوں کی حفاظت ہوگی۔ چندر گپتا اور خلیق الزماں نے اس بارے میں خاص طور پر بڑی بڑی باتیں کیں مگر ہندوؤں سے نفرت اور عداوت والی بے بنیاد بات کے علاوہ کوئی محقول دلیل نہیں دے سکے۔ صرف چند رسمی اصطلاحات بلینس آف پاور، پریسٹیج اور نفسیاتی اثر وغیرہ الفاظ کا استعمال کرتے رہے۔

مشن کے ارکان ہندوستانی لیڈران اور کانگریس مسلم لیگ کے ممبران دو ڈھائی ماہ تک رات دن ان بھٹوں اور میٹنگوں میں لگے رہے۔ والسٹرائے ہندوستان لارڈ ویول کے لئے اتنی طویل مدت تک مسلسل دارالسلطنت دلی سے غائب رہنا مشکل ہو رہا تھا۔ دلی میں موسم اس قدر شدید تھا کہ آگ برس رہی تھی۔ مجبوراً یہ پورا قافلہ دلی آیا تو چھک لارنس ایک دن گرمی کی شدت کی وجہ سے بیہوش ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ والسٹرائے کے عمل میں تو کسی قدر ایرکنڈیشننگ کا انتظام تھا مگر مشن کی رہائش گاہ پر گرمی سے بپاؤ کے لئے ایسے انتظامات نہیں تھے۔ اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ ان کانفرنسوں اور میٹنگوں سے مسئلہ حل ہوتا نظر نہیں آتا تھا۔ مجبور ہو کر مشن نے ہندوستان کے کانسنٹی ٹیوشن کے لئے خود اپنی تجاویز پیش کیں۔ ان تجاویز کے بارے میں مولانا آزاد انڈیا ونس فریڈیم میں فرماتے ہیں : ”چونکہ کیبنٹ مشن پلان اپنے مفہوم کے اعتبار سے تین گروپوں کے اضافے کے ساتھ

میرے پیش کردہ پلان اور تجاویز کے موافق تھا اس لئے ہم نے سوچا کہ ہمیں کانگریس کی یہ پلان منظور کر لینا چاہیے۔

کیبنٹ مشن پلان میں تین محکمے، دفاع، مواصلات اور وزارت خارجہ مرکزی حکومت کے ماتحت رکھے گئے اور باقی محکمے صوبوں کی ماتحتی یا ان کی صوابدید کے ماتحت رکھے گئے۔ اس کے علاوہ تمام صوبے تین گروپوں میں بانٹ دئے گئے۔

گروپ اے ہندو اکثریت کے صوبے

بلی پنجاب، شمال مغربی سرحدی صوبہ، سندھ اور بلوچستان

سی بنگال اور آسام

پیرگران نمبر ۱۰ (۵) کے مطابق صوبوں کی گروہ بندی میں آزادی ہونی چاہیے۔ ان کی اپنی عاملہ اور قانون ساز مجلسیں ہوں گی اور ہر صوبہ ان صوبائی محکموں کا انتخاب کرے گا جنہیں وہ مشترک رکھنا چاہتا ہے۔

پیرگران نمبر ۱۱ (۵) کی رو سے یکیشن ان صوبوں کے لئے جو ہر یکیشن میں شامل ہونگے آئین بنانے کا کام شروع کریں گے اور یہ بھی فیصلہ کریں گے کہ آیا ان صوبوں کے لئے کوئی مشترکہ آئین بنانا چاہیے یا نہیں؟ اور اگر بنایا جائے تو گروپ کن صوبائی محکموں سے سرکار رکھیں گے؟ صوبوں کے گروپوں سے نکل جانے کا اختیار ذیلی مشن (۸) کی شرائط کی رو سے دیا گیا تھا جو صوبہ ذیلی تھیں۔ جوں ہی نئے آئینی احکامات پر عمل ہونا شروع ہوگا کسی صوبے کو یہ اختیار ہوگا کہ وہ کسی اس گروپ سے نکل آئے جس میں اسے رکھا گیا ہے۔

کانگریس نے مشن کا یہ پلان آسانی سے منظور کر لیا۔ مگر مسلم لیگ نے اس کے بارے میں اور خاص کر اس کی تشریح و توضیح کے بارے میں شکوک و شبہات کا اظہار کیا۔ اس کے سامنے بڑی مشکل یہ بھی تھی کہ اس نے مسلمانوں اور بالخصوص اپنی پارٹی کے طرفدار عوام کو پاکستان کے نام پر ایسے جوش و خروش میں مبتلا کر دیا تھا کہ کسی بھی دوسری متبادل تجویز سامنے لانے یا

لے تاؤ اعظم اصفہانی بحوالہ ٹرانسفر آف پاور ان انڈیا، اردو پی پیٹین۔

منظور کرنے کا مطلب یہ تھا کہ مسلم عوام پارٹی سے یا کم از کم قیادت سے تو ضرور ہی روگردانی کر لیں۔ مگر کینٹیشن کے پلان میں ہر قوم، صوبے، اقلیت اور اکثریت کے مفادات کا ایسا تحفظ پیش کیا گیا تھا کہ اسے رد کر دینا بھی آسان نہ تھا۔ اس لئے مسلم لیگ کے سامنے بڑا ہی خاص سوال آپڑا تھا۔ سب سے بڑی مشکل یہ آن پڑی تھی کہ سرکار برطانیہ جس نے ساری ہی عمر مسلم لیگ کو سہارا دیا تھا اور انڈین نیشنل کانگریس سے مقابلہ و مخالفت کراتی رہی تھی اب پچھلے دور میں پہنچ کر ساتھ چھوڑ رہی تھی اور پاکستان کی طرف سے رخ پھیر کر اپنے پلان پر زور دے رہی تھی۔ مسلم لیگ نے سرکار برطانیہ سے مقابلے کا اُن کانسیٹیویشنل کام کبھی نہیں کیا تھا۔ چنانچہ اُس نے پلان پر بہت غور و خوض کیا اور ہر پہلو سے دامن بچانے کی کوشش کی مگر آخر میں پلان کی منظوری پر دستخط کر ہی دئے۔ یہ واقعہ بھی مسٹر جناح کے سیاسی شاگرد ابوالحسن اصفہانی صاحب سے سینئے:

”مجھے اس وقت کی وہ کشیدہ فضا یاد ہے کہ جب کینٹیشن کے دفتر سے قائد اعظم کے سکریٹری کو ایک سزیمبر لفاظی دیا گیا۔ اس میں جو تجاویز ملفوظ تھیں انہیں قائد اعظم نے ایک دفعہ پڑھا اور پھر دوسری دفعہ ان پر سرسری نظر ڈالی اور بعد ازاں مسلم لیگ کی مجلس عاملہ کا اجلاس ہوا۔ ارکان مجلس نے خط کی ایک ایک سطر اور ایک ایک لفظ کو غور سے پڑھا اور پھر اس مضمون پر مباحثہ شروع ہوا۔ اتفاق رائے اس پر تھا کہ مشن نے ہمیں ایک بڑی الجھن میں ڈال دیا ہے۔ ہمیں یہ اختیار دیا گیا تھا کہ یا تو ہم مشن کی پیش کش کو جس کے بارے میں ہم کو بتایا گیا تھا کہ کسی قسم کی کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی تھی، منظور کر لیں یا ان کی تجاویز کو یکسر رد کر دیں اور اس طرح مشن کی ناکامی کے جو نتائج پیدا ہوں ان کی ذمے داری اپنے سر لے لیں۔ ہم برابر بحث کرتے رہے۔ رد کرنے کی موافق اور مخالف باتوں پر غور کیا گیا اور دوبارہ غور کیا گیا جو کہ کسی ترسیم کی اجازت نہ تھی۔ لہذا ہمارے موقف کی حمایت میں کہہ بھی نہ کہا جاسکتا تھا۔ مجلس عاملہ کے آخری اجلاس کے اختتام سے ذرا پہلے فیصلہ کیا

گیا کہ ان تجاویز کو منظور کر لیا جائے۔ اگرچہ اس سے ہمارے مطالبات اور خواہشات زیادہ حد تک پوری نہ ہوتی تھیں لیکن آخری فیصلہ صدر پر چھوڑ دیا۔

مسلم لیگ کی جانب سے پلان کی منظوری معمولی بات نہیں تھی بلکہ ہندوستان کے سارے ہی مسائل کا حل تھی چنانچہ کانفرنس کے جتنے ارکان تھے سب ہی نے اس پر خوشی اور اطمینان کا اظہار کیا۔ مولانا آزاد نے اس موقع کے بارے میں لکھا کہ :

”مسلم لیگ کی کونسل تین دن تک اس پلان پر بحث کرتی رہی۔ آخری دن مسٹر جناح اس نتیجے پر پہنچے کہ اقلیت کے مسئلے کے حل کے لئے اس سے بہتر کوئی حل ممکن نہیں ہے۔ انھوں نے مسلم لیگ کونسل سے کہا کہ اقلیتوں کے لئے بہتر سے بہتر جو رعایتیں حاصل کی جاسکتی ہیں وہ اس پلان میں موجود ہیں اس لئے میرا مشورہ ہے کہ کونسل متفقہ طور پر اسے منظور کرے۔“

اس فیصلے پر پورے ملک میں خوشی کی لہر دوڑ گئی۔ ملک کی جدوجہد آزادی کی سو سال تاریخ میں یہ پہلا موقع تھا کہ برطانیہ اور ہندوستان کے عوام نے متفقہ طور پر آزادی کی قرارداد پر دستخط کئے تھے۔ سب سے بڑی بات یہ تھی کہ فرقہ وارانہ کشیدگی، نفرت اور عداوت ہمیشہ کے لئے دُشمن کی جگہ رہی تھی۔ دو سو سال کے طویل اور جانناکھ عرصے کے بعد ملک ایک بار پھر زندگی اور آزادی کی سانس لینے کے لئے بیدار ہو رہا تھا۔ مگر عین وقت پر جبکہ بام تک پہنچنے میں دو چار ہی ہاتھ کا فاصلہ رہ گیا تھا، اچانک کند ٹوٹ گئی۔ یہ ساری خوشیاں اطمینان اور امیدیں نقشِ بر آب ثابت ہوئیں۔ تھوڑے ہی دنوں کے بعد پورے ملک کو آگ، خون اور زخم و کراہ کے سمندر میں ڈوبنا تھا اور اسی کے لئے یہ ساری تیاریاں کی جا رہی تھیں۔ یہ وقتی اتفاق اور منظوری درحقیقت ایک سراب ثابت ہوئی اور مسلم لیگ نے کیبنٹ مشن پلان کو منظوری کے بعد نامنظور کر دیا۔ اس کی تفصیل اور اسباب ہم آئندہ ابواب میں پیش کر رہے ہیں۔

ڈائریکٹ اکشن

۱۹۶۰ء

کانگریس نے کیبنٹ مشن پلان اس کے تمام حدود و قیود اور شرائط کے ساتھ منظور کیا تھا اور اسی بنیاد پر مسلم لیگ نے بھی اُسے منظور کیا تھا۔ مگر چند ہی دنوں کے بعد کانگریس کی طرف سے ایسا بیان شائع ہوا جس نے مسلم لیگ کی پالیسی میں تبدیلی کر دی۔ کانگریس نے جب مشن کی تجاویز منظور کی تھیں اس وقت اس کے صدر مولینا ابوالکلام آزاد تھے۔ اور اس کے فوراً بعد انھوں نے استعفیٰ دے دیا اور اُن کی جگہ پنڈت جواہر لال نہرو صدر مقرر ہوئے۔ پریس والوں نے اُن سے پوچھا کہ کیا کانگریس پلان کے شرائط اور وضاحتوں کی پوری طرح پابندی کرے گی؟ پنڈت جی نے جواب دیا کہ اگرچہ کانگریس نے مشن کی تجاویز منظور کوئی ہیں مگر ان پر عمل درآمد میں کانگریس آزاد ہوگی۔ قدرتی طور پر مسلم لیگ کو بھی اپنی آزادی برقرار رکھنے کا داعیہ پیدا ہوا۔ یہ قصہ مولینا آزاد کی زبانی سنئے:

”۱۰ جولائی کو جواہر لال نے پریس کانفرنس میں ایک بیان دیا۔ عام حالات میں یہ بیان سرسری طور پر نظروں سے گزر جاتا اور کوئی اس پر دھیان بھی نہ دیتا۔ مگر اس وقت کے نفرت اور شکوک و شبہات والے ماحول میں اس کے بڑے خراب اثرات مرتب ہوئے۔ بعض نمایندوں نے پنڈت جواہر لال سے پوچھا کہ کیا کانگریس نے اس پلان کو اور انٹیریم گورنمنٹ میں شرکت کو بخسبہ منظور کر لیا ہے۔ جواہر لال نے جواب دیا کہ کانگریس دستور ساز اسمبلی میں مکمل آزاد رہ کر شریک ہوگی، اس پر کوئی پابندی نہ ہوگی اور جیسے حالات ہوں گے انہی کے مطابق آزادی کے ساتھ عمل کرے گی۔ اس پر پریس کے نمائندوں نے پوچھا کہ کیا اس کے یہ معنی ہیں کہ کیبنٹ مشن پلان میں تبدیلی کی جاسکتی ہے؟ جواہر لال نے پوری ذمہ داری کے ساتھ جواب دیا کہ کانگریس نے دستور ساز اسمبلی میں صرف شرکت منظور کی ہے اور وہ ضروری سمجھتی ہے کہ کیبنٹ مشن

میں کسی ترمیم و تبدیلی کے لئے آزاد رہے۔ میں اس حقیقت کے اظہار کے بغیر نہیں رہ سکتا کہ جواہر لال کا یہ بیان بالکل غلط تھا۔ یہ کہنا صحیح نہیں تھا کہ کانگریس اپنی مرضی سے جون میں ترمیم کے لئے آؤ تو تھی۔ درحقیقت ہم نے اس بنا پر اتفاق رائے کیا تھا کہ مرکزی حکومت نیشنل ہوگی۔ اس میں تین ٹکے سنٹرل گورنمنٹ کے اختیار میں ہوں گے باقی ٹکے صوبائی حکومتوں کے ماتحت ہوں گے۔ اس کے علاوہ تین گروپ اسے اپنی اور سبھی ہوں گے جن میں متعلقہ صوبوں کو شامل رہنا پڑے گا اس میں کسی پارٹی یا کانگریس کو بغیر دوسری پارٹیوں کی مرضی کے کسی ترمیم کی اجازت نہ ہوگی۔

پنڈت جی کے اس بیان سے صورت حال یکسر بدل گئی۔ مسٹر جناح نے فوراً اعلان کیا کہ صدر کانگریس کے اس بیان کے بعد مسلم لیگ کو بھی اپنے فیصلے پر دوبارہ غور کرنا پڑے گا۔ اس نے کیبنٹ مشن پلان کو اس یقین کے بعد منظور کیا تھا کہ ہندوستان کا دستور اسی پلان کے مطابق بنایا جائے گا۔ مگر صدر کانگریس نے صاف لفظوں میں کہا ہے کہ دستور ساز اسمبلی میں اپنی اکثریت کے بل بوتے پر کانگریس جب چاہے اس فارمولے میں تبدیلی کر سکتی ہے۔ اس کا صاف صاف مطلب یہ ہے کہ اقلیتیں پورے طور پر اکثریت کے رحم و کرم پر رہ جائیں گی۔ جناح صاحب نے مطالبہ کیا کہ اس بیان کی رو سے کانگریس اپنے فیصلے اور پلان کی منظوری سے پھر گئی ہے مگر مسلم لیگ ابھی تک اپنے فیصلے پر قائم ہے، اس لئے وائسرائے کا فرض ہے کہ اپنے پلان کے مطابق مسلم لیگ کو کیبنٹ بنانے اور حکومت کی تشکیل کی دعوت دے۔ قانونی طور پر مسلم لیگ کا یہ مطالبہ کتنا بھی صحیح تھا مگر وائسرائے بغیر کانگریس کی شرکت کے گورنمنٹ نہیں بنا سکتا تھا۔ چنانچہ ۱۷ جولائی کو مسلم لیگ کو نسل نے کیبنٹ مشن کے پلان کو نامنظور کر دیا اور مطالبہ پاکستان کو دہراتے ہوئے یہ اعلان کیا کہ مسلم لیگ کے لئے اب یہی ایک راستہ باقی ہے۔

کانگریس کہتی تھی کہ ہر صوبے کو اپنے گروپ تبدیل کر دینے کا ہر وقت حق ہے مگر مسلم لیگ کا کہنا یہ تھا کہ دستور بن جانے اور صوبوں کے اپنے اپنے گروپوں میں مستقل ہو جانے کے بعد ہی

صوبے اس معاملے پر غور کر سکتے ہیں۔ مولینا آزاد کا بیان ملاحظہ ہو:

کیبنٹ مشن نے کہا کہ اس مسئلہ میں مسلم لیگ کی تشریح و تفسیر صحیح ہے۔ مشربناج کی دلیل تھی۔ مرکز اور صوبوں کے درمیان اختیارات اور طاقت کی تقسیم اور اس گروپ بندی کی بنیاد ہی پر انہوں نے مسلم لیگ کو پلان کی منظوری پر آمادہ کیا تھا مگر آسام کے کانگریسی اس کو نہیں مانتے تھے۔ وہ کہتے تھے کہ ہم شروع ہی سے گروپوں سے الگ ہو سکتے ہیں۔ آخر کار گاندھی جی نے ان کی پوری طرح تائید کر دی۔ مگر ایمان داری کے ساتھ مجھے اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اس بارے میں مشربناج کی رائے اور دلیل وزن دار تھی۔

آسام کے کانگریسی لیڈروں کو یہ اعتراض تھا کہ بنگال میں تو مسلم اکثریت ہے ہی اگر آسام کو بھی بنگال کے ساتھ گروپ سی میں رکھ دیا گیا تو اس پورے گروپ میں مسلم اکثریت ہو جائے گی۔ گاندھی جی نے پہلے پلان کو منظور کر لیا تھا اور اس کی تعریف و توصیف بیان کر رہے تھے مگر آسام کے کانگریسیوں نے یہ نکتہ بیان کیا تو وہ بھی آسام والوں کے ساتھ ہو گئے۔ مولانا آزاد کہتے ہیں:

کانگریس اور مسلم لیگ دونوں نے بنیادی طور پر کیبنٹ پلان منظور کیا تھا جس کے معنی یہ تھے کہ دونوں دستور ساز اسمبلی میں شرکت پر متفق تھے جہاں تک کانگریس کا تعلق تھا وہ اب بھی مشن کے پلان کی تائید میں تھی۔ مگر آسام کے چند لیڈروں نے گروپ سی کی تشکیل کے بارے میں اعتراض کیا کہ اگر آسام و بنگال دونوں کو ملا دیا گیا تو پورا علاقہ مسلمانوں کی ماتحتی میں آجائے گا۔ یہ اعتراض کیبنٹ مشن کے اعلان کے فوراً بعد اٹھایا گیا تھا۔ گاندھی نے بنیادی طور پر پلان کو منظور کر لیا تھا اور کہا تھا کہ اس تجویز میں ایسے عناصر موجود ہیں کہ اس کمزور ملک کو بغیر کسی کمزوری اور نقصان کے متحد کر دیں گے۔ چاروں ملک پلان پر غور و خوض کرنے کے بعد گاندھی جی نے اپنے اخبار ہیرجن میں لکھا کہ مجھے یقین ہے کہ برٹش گورنمنٹ

موجودہ حالات میں اس سے بہتر تجویز نہیں پیش کر سکتی تھی۔ مگر آگے چل کر گاندھی جی نے اپنا نظریہ بدل دیا اور آسام کے چیف مسٹر گوپا ناتھ باروولی کے ساتھ ہو گئے۔ جو ہر لال نے اس بارے میں مجھ سے (مولانا آزاد سے) اتفاق کیا کہ آسام کے کانگریسیوں کا یہ خوف نا انصافی پر مبنی ہے۔ انھوں نے آسام کے ریڈیو کو سمجھانے کی پوری کوشش کی مگر اب جبکہ گاندھی جی بھی ان کے ساتھ ہو گئے تھے انھوں نے کسی کی نہ سنی پلے

اب کانگریس کی پالیسی میں اچانک تبدیلی اور پنڈت جی کے بیان کے بعد مسلم لیگ نے بھی پلان کو نا منظور کر دیا تو صورت حال کانگریس کے لئے پریشان کن ہو گئی۔ اب ملک کی تقسیم کا سارا الزام مسلم لیگ اور مسٹر جناح کے سر تھا۔ اب ساری ذمے داری کانگریس کے سر آرہی تھی۔ وہ نہ تو صدر کانگریس کے بیان کی مخالفت کر سکتی تھی اور نہ اسکیم کی ناکامی کا الزام اپنے سر لینا چاہتی تھی۔ بہت غور اور بحث و مباحثے کے بعد کانگریس ورکنگ کمیٹی نے یہ ریزولیشن پاس کیا کہ :

”ہمیں بہت افسوس ہے کہ مسلم لیگ نے دستور ساز اسمبلی میں شرکت کا ارادہ ترک کر دیا ہے۔ ایسے وقت میں جب ملک آزاد ہونے جا رہا ہے، ہندوستان کے عوام اور لیڈروں میں اتحاد و تعاون کی بڑی ضرورت ہے تاکہ ملک کے اقتصادی اور سیاسی مسائل کا بہتر سے بہتر حل نکل سکے۔ کانگریس کمیٹی محسوس کرتی ہے کہ کانگریس اور مسلم لیگ کے نکتہ ہائے نظر اور مقاصد میں فرق ہے۔ مگر پھر بھی یہ کمیٹی ان سب پارٹیوں سے اشتراک عمل کی اپیل کرتی ہے جو ملک کی آزادی اور فلاح و بہبود کی خواہاں ہیں۔ مسلم لیگ کی طرف سے اعلان کیا گیا ہے کہ اپنے اندر مئی کے بیان میں کانگریس نے کینیٹ مشن پلان کو مشروط طور پر منظور کیا ہے۔ کمیٹی اعلان کرتی ہے کہ اگرچہ اس نے بیان کی ساری تجاویز کو منظور نہیں کیا ہے مگر اسکیم کو بحسن طور پر

منظور کیا ہے۔ کمیٹی سمجھتی ہے کہ صوبوں کی آزادی بنیادی چیز ہے اور ہر صوبہ اس فیصلے میں آزاد ہے کہ وہ کسی گروپ میں شامل ہو یا نہ ہو۔ کانگریس ورکنگ کمیٹی امید کرتی ہے کہ ملک کی اور اپنی فلاح و بہبودی کے لئے مسلم لیگ اس پلان میں ضرور شریک ہوگی۔

والسٹون نے بھی کوشش کی کہ مسلم لیگ کیبنٹ پلان میں شریک ہو مگر ساتھ ہی وہ مسلم لیگ کے دلائل کو صحیح سمجھتے رہے جس نے یہ شبہ ظاہر کیا کہ ابھی تو حکومت ہندوستان کے ہاتھوں میں نہیں آئی ہے۔ ابھی سے یہ حال ہے تو آئندہ اقلیت کا کیا حال ہوگا۔ مسٹر جناح کے انکار کا ایک پہلو اور بھی قابل غور ہے۔ ابوالحسن اصفہانی نے اپنی کتاب میں اس انکار کا پس منظر لکھا ہے کہ مشن کا پلان منظور کر لینے کے بعد جناح صاحب بے حد مطمئن اور خوش نظر آئے۔ مرزا صاحب نے پوچھا کہ آج آپ بہت مطمئن نظر آ رہے ہیں تو جناح صاحب نے جواب دیا کہ دو ڈھائی مہینے تک بحث و مباحثہ کے بعد میں بالکل ٹھیک گیا تھا۔ غنیمتیں حرام ہو گئی تھیں۔ اب اس پلان کو منظور کر کے جھگڑے سے نجات مل گئی ہے اور ذمے داری کا بوجھ دماغ سے اتر گیا تو میں بڑی راحت محسوس کر رہا ہوں۔ مگر جناح صاحب کا یہ اطمینان اور بشاشت زیادہ دیر قائم نہ رہ سکی۔ اصفہانی صاحب لکھتے ہیں :

”اب جبکہ پانسہ پھینکا جا چکا ہے اور فیصلہ کر چکنے کے بعد اسے پتھک لارنس کو بھیج دیا گیا ہے تو میں فکر سے ایسی آزادی محسوس کر رہا ہوں جیسے کہ طالب علم کو ہرچہ امتحان کرنے کے بعد محسوس ہوتی ہے۔“ لیکن ابھی دن ختم نہیں ہوا تھا کہ انھیں پھر فکر لاحق ہو گیا۔ انھیں اس کا یقین تھا کہ منظور کر لینے کا اعلان ٹھیک تھا لیکن ساتھ ہی یہ خیال بھی تھا کہ اس کے بدلے یعنی رد کر دینے کے نتائج بہت سنگین ہو سکتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ شاید دوبارہ غور کرنے کے بعد وہ تجویز کو نا منظور کر دیتے۔ لیکن اب وقت نہ رہا تھا۔ فیصلہ ہو چکا تھا اور اس کی اطلاع بھی دی جا چکی تھی۔

اب جو کچھ وہ کر سکتے تھے وہ یہ تھا کہ اس کی امید کریں کہ کانگریس کی مجلس عام یا
توجیز کو رد کر دے گی یا ایسی ترمیمات کا مطالبہ کرے گی اور اسے ایسے معنی پہنائے
گی کہ جس سے ان کی منظوری کی کوئی اہمیت نہ رہے گی۔

اسی درمیان میں تاریخ کا رخ موڑ دینے والا ایک اہم واقعہ پیش آیا۔ جناب صاحب
کے ڈاکٹر نے انہیں بتلایا کہ وہ بڑے خطرناک مرض میں مبتلا ہیں اور زیادہ سے زیادہ ایک سال اور
زندہ رہ سکتے ہیں۔

”مئی ۱۹۴۶ء کو جناب صاحب شملہ میں تھے ان پر برائے کائنات کا زبردست

حملہ ہوا۔ ان کی بہن انہیں لے کر بمبئی روانہ ہو گئیں۔ راستے میں ان کی حالت اتنی
جگڑی کرناٹھ نے ڈاکٹر پٹیل (جے۔ ایل۔ پٹیل) کو اور جنٹ کال کی۔ بمبئی سے باہر
ہی ڈاکٹر پٹیل ٹرین میں آگئے اور جناب کو ٹرین سے اتار کر ایک اسپتال میں
داخل کر دیا۔ اسی درمیان میں ڈاکٹر پٹیل نے جناب کے پیچھے پڑوں کا ایکس رے
لیا اور اپنے دوست اور مریض کو بتلایا کہ وہ کس مہلک بیماری میں گرفتار ہیں۔
اگر انہوں نے تناؤ سے بچنے کی کوشش نہ کی، آرام کا پورا خیال نہ رکھا اور شراب
اور سنگریٹ کو نہیں چھوڑا تو شاید ایک دو سال سے زیادہ زندہ نہ رہ سکیں۔ جناب کو
بخوبی معلوم تھا کہ اگر ان کی بیماری کی خبر ہندوؤں کو معلوم ہو گئی تو ان کا سیاسی محاذ
بدل جائے گا۔ وہ جناب کی موت کا انتظار کر لیں گے۔ اس کے بعد مسلم لیگ کے نرم
دل لیڈروں کو اس طرح متاثر کر لیں گے کہ پاکستان کا خواب ہمیشہ کے لئے مٹ
جائے گا۔ ماؤنٹ بیٹن نے جناب سے کہا تھا بڑی تیز رفتاری سے کام کرنے کی
ضرورت ہے۔ دراصل جتنی تیزی سے موت جناب کی طرف بڑھ رہی تھی اس سے
زیادہ تیزی سے جناب اپنے خواب کی طرف بھاگ رہے تھے یا بھاگنا چاہتے تھے۔
اب جناب صاحب کے پاس کام زیادہ اور وقت کم تھا۔ مشن پلان منظور کر لینے سے

بعض ملکوں میں یہ شبہ بھی پیدا ہو گیا تھا کہ وہ پاکستان کی جگہ متحدہ ہندوستان کی کسی تجویز کو بھی مان سکتے ہیں اس لئے مزید تاخیر میں یہ خیال بھی تھا کہ کہیں ساکھ نہ بگڑ جائے۔ ان حالات میں برصغیر نے فوری اقدام کا فیصلہ کیا۔ اس اقدام کا ایک پہلو تو کانسیٹیویشنل طریقوں پر جدوجہد تھی۔ دوسرا اقدام ان کانسیٹیویشنل ایکشن تھا۔ قانونی اور دستوری تدابیر کا تذکرہ ہم اگلے صفحات میں کریں گے۔ سر دست غیر دستوری سرگرمی کا حال پیش کرتے ہیں جس کے بڑے دور رس اثرات برصغیر کی قسمت پر مرتب ہوئے ہیں۔

مسلم لیگ نے اپنے یوم تاسیس سے لے کر ۱۹۴۶ء تک سیاسی میدان میں بڑی بڑی جدوجہد اور سرگرمیاں دکھائی تھیں مگر وہ ساری کی ساری جلسوں، جلوسوں، تقریروں، تقریروں، تجویزوں، نعروں، ایڈریسوں، ہاروں، گھروں، کرسیوں، ممبریوں، وزارتوں اور خطابوں سے آگے نہیں بڑھی تھیں۔ مشر جناح نہایت ضابطہ قاعدے کے قانونی انسان تھے اور کسی ان کانسیٹیویشنل اقدام کے لئے کبھی تیار نہیں ہوئے تھے۔ یہ پہلا موقع تھا کہ وقت کے انھوں مجبور ہو کر مسلم لیگ اور جناح صاحب عملی میدان میں اور وہ بھی غیر دستوری شکل میں قدم رکھ رہے تھے۔ اس کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ مسلم لیگ نے اپنی جماعت کے مسلمانوں سے اپیل کی کہ وہ ۱۵ اگست ۱۹۴۶ء کو ڈائریکٹ ایکشن کریں۔ اس ایکشن کا کوئی واضح پروگرام تو اس نے نہیں بتایا مگر تقریروں، دعوؤں اور لکھاروں سے مسلم لیگی عوام پروگرام کا اشارہ باگئے۔ مثال کے طور پر چند اعلانات ملاحظہ ہوں :

”ہم ہلاکو اور چنگیز خاں کے خونی باب کی پھر سے تقلید کریں گے۔ ہم بہترین

حالات کی امید کرتے ہیں مگر بدترین حالات کے لئے تیار ہیں۔ ہمیں پاکستان بنانے

سے کوئی حالت نہیں روک سکتی؟“ (مشر جناح بحوالہ ڈان، ۱۵ اپریل ۱۹۴۶ء)

”ڈائریکٹ ایکشن کا فیصلہ ہماری تاریخ اور ہماری پالیسی میں ایک انقلابی

قدم ہے اور پاکستان کو جنگ کے لئے تیار رہنا ہے۔“ (ڈان، ۱۵ اگست ۱۹۴۶ء)

”مکتبہ مسلم لیگ نے پوٹر چپاں کرائے۔ آل انڈیا یوم غیر پاکستان۔ دس کروڑ

مسلمانوں کی لام بندی۔ مسلم لیگ کا انقلابی اقدام۔ غیر جہاد پر نیک کہو۔ ملت اسلامیہ

کی لام بندی کا اعلان کرو اور اپنے دور جدید کا فاتحانہ آغاز کرو۔ مسلمانوں کی شان سے اٹھو اور دنیا کو انقلاب سے حیران کر دو۔ — (بحوالہ علمائے حق، مولانا آزاد

ڈائری، ص ۳۸۹)

”ڈائریکٹ ایکشن کے ذریعے پاکستان حاصل کریں گے؟ (ڈان ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء)

”مسلمانوں کو ایک زبردست جھگ کرنی ہے؟ (۸ اگست ۱۹۴۷ء)

”پاکستان زمانے والے کے لئے ہندوستان میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ بنگالی

سب کچھ گزرنے کے لئے تیار ہیں؟ (حسین شہید سہروردی وزیر اعلیٰ بنگال)

اس ڈائریکٹ ایکشن کے لئے مسلم لیگ کے سامنے پورے ہندوستان میں صحنہ بنگال ہی کا میدان ہوا تھا جہاں مسلم لیگ کی حکومت تھی۔ اس کے علاوہ وہاں کے وزیر اعلیٰ نے علی الاعلان کہہ بھی دیا تھا کہ مسلم لیگی صاحبان جو چاہیں کر سکتے ہیں۔ چنانچہ بنگال کی حکومت نے ڈائریکٹ ایکشن کے دن ۱۶ اگست کو عام تعطیل کا اعلان کر دیا۔ صوبہ کی کانگریس پارٹی نے لیگی حکومت سے درخواست کی کہ تعطیل منسوخ کر دی جائے ورنہ فساد اور بلوے کا اندیشہ ہے۔ مگر حکومت نے کوئی توجہ نہ کی اور اس طرح عوام کو اس تپیش کے پردے میں وحشت، درندگی اور بربریت کے لئے کھلی تھپی ملی گئی۔ اس دن کلکتہ میں بلوؤں اور خاک و خون کا طوفان پھٹ پڑا۔ پہلے ہی دن سیکڑوں انسان ذبح کر دیے گئے۔ ہزاروں زخمی ہوئے اور کروڑوں کی جائیدادیں، مکانات اور املاک تباہ و برباد کی گئیں۔ اس تپیش کی وجہ سے اچانک حملہ ہوا اور ہندوؤں کی اتنی لاشیں پکھ گئیں کہ اٹھائے نہیں اٹھتی تھیں؟ مسلمانوں کے غول کے غول ہندو غولوں پر حملے کر رہے تھے۔ مصحوم اور بے گناہ انسان بڑی بے رحمی اور بربریت کے ساتھ ذبح کئے جا رہے تھے۔ ان میں بوڑھے، کمزور اور بے سہارا مرد بھی تھے، عورتیں بھی تھیں اور بچے بھی تھے، لڑکے اور لڑکیاں بھی تھیں۔ انسانوں کی عورتیں، لڑکیاں اور بہنوں کی عصمتیں اور ملک کی آبرو پیروں تلے روزی جاری تھی۔ اللہ اکبر! مسلم لیگ نے ہندوستان پاکستان باد، قائمہ اعظم زندہ باد کے نعرے بلند ہو رہے تھے، ہندو غول

مسلمان علاقوں پر گدھوں کی طرح ٹوٹے پڑ رہے تھے۔ خاک و خون کی ندیاں بہہ رہی تھیں، انسان کا خون پی رہا تھا۔ جے بجرنگ بلی کی، ہر ہر مہادیو، جے کالی مائی کی۔ یہ نعرے لگائے جا رہے تھے۔ حکومت اور اس کے ذمے دار تماشہ دیکھ رہے تھے کیونکہ یہی تو ڈائریکٹ ایکشن تھا جس کے لئے مہینوں سے تیاریاں ہو رہی تھیں۔ مرتے ہوئے، زخم کھاتے ہوئے اور دم توڑتے ہوئے آدمی پولیس کی دُہائی دیتے تھے اور پولیس سنی اُن سنی کر رہی تھی۔ اس کو حکومت کا حکم تھا کہ صرف دیکھتے رہو۔ فساد کو دبانے کی کوشش نہ کرو۔ مولینا آزاد نے حکومت کی پالیسی کا ذکر کیا ہے:

”مجھے ایرپورٹ جانا تھا۔ بڑی مشکوں سے میں ڈم ڈم ایرپورٹ پہنچا۔ میں نے دیکھا کہ کافی مقدار میں پولیس اور فوج ٹرکوں میں لدی ہوئی کھڑی ہے۔ جب میں نے اُن سے پوچھا کہ آپ لوگ امن و امان قائم کرنے کے لئے کوشش کیوں نہیں کر رہے ہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ ہم کو یہی حکم ہے کہ تیار کھڑے رہو اور کوئی عملی اقدام نہ کرو۔“

اس پالیسی کے نتیجے میں پورے شہر کلکتہ بلکہ پورے بنگال میں ایک ہفتے تک ہوائیوں، فسادوں اور غنڈوں کا راج رہا اور انھوں نے جس طرح جیاد ظلم و بربریت کا ناچ ناچا۔ ان حالات پر ایک رپورٹ سنئے:

”مسلمان مسلم لیگ کی لٹکار میں کر باہر بچے تھے مسلم لیگ نے ہر اگست ۱۹۴۶ء کو ڈائریکٹ ایکشن کا دن مقرر کیا تھا تاکہ انگریزوں اور کانگریس پارٹی کے سامنے یہ ثابت کیا جاسکے کہ مسلمان پاکستان لے کر رہیں گے اور ضروری ہوا تو اس کے لئے کسی ڈائریکٹ ایکشن سے بچھے نہیں رہیں گے۔ مسلمانوں کی ٹولیوں نے جہاں بھی پایا ہندوؤں کو مار ڈالا اور لاشیں شہر کے کھلے ناؤں میں پھینک دیں۔ پولیس کے بھی ہاتھ پاؤں پھول گئے، جگہ ہی شہر کے درجنوں مقامات پر دھویں کے ستون

آسمان کی طرف سر اٹھانے لگے۔ ہندوؤں کی بستیاں خاک ہو رہی تھیں بازاروں
 میں آگ لگی ہوئی تھی۔ ہندو کیوں بچے رہتے، ان کی ٹریوں نے بھی اپنی جوتھپٹلی
 سے نکلتا اور نوت کے گھاٹ اُتارنا شروع کر دیا، کلکتہ نے اپنی تاریخ میں اتنے بُرے
 جوڑیں گھستے کبھی نہیں دیکھے تھے۔ انسان انسانیت کو بھول کر غوثاوار جانوروں سے
 بھی برتر ہو گیا تھا۔ ہنگی ندی کتنی لاشوں کو بہا کر مندر کے اندر لے گئی؟ اس کا
 کوئی حساب نہیں ہے۔ شہر کی سڑکیں اور گلیاں بھی ڈراؤنی اور بھیانک لاشوں سے
 آٹی پڑی تھیں۔ جو لوگ کمزور اور بھور تھے ہر جگہ انہی پر زیادہ ظلم ڈھایا گیا۔ جب
 قتل عام ہوا تو شہر پر گدھوں نے قبضہ کر لیا۔ شہر میں بیس ہزار لوگ قتل
 ہوئے تھے۔ ہر گت سے، ہر گت تک بلوہ روکنے کی کوئی کارروائی نہیں
 کی گئی اور ہزاروں انسان قتل کر دیئے گئے۔ ہزاروں مکان لوٹے اور جلائے
 گئے۔ چاروں ایک نول ریزی قتل اور زیادتیاں ہوتی رہیں، پچھ سات ہزار
 آدمیوں کا خون ہوا۔ تین دن تک سڑکوں پر لاشیں پڑی رہیں۔ تین ہزار سے زیادہ
 ویشی جدجہا سے ہٹائی گئیں۔ بہت سی لاشیں زمیں دوزخوں میں ڈال دی
 گئیں جن کی تعداد کا اندازہ ہی نہیں ہو سکا۔

یہ خونریزی اور تباہی بہت جلد کلکتہ سے نواکھالی منتقل ہو گئی جہاں ہندو آبادی صرف
 بیس فیصدی تھی۔ شاید بغیر جہاد پاکستان کے لیے نواکھالی کا میدان کلکتہ سے زیادہ ہموار تھا۔
 بابو راہندر پرشو اپنی تصنیف میں کہتے ہیں، نواکھالی اور تری پورہ کے
 ضلعوں میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے ہندوؤں پر حملہ کر دیا گیا۔ بہت سے ہندو
 مارے گئے اور ہندو آبادی کے گاؤں کے گاؤں جلا دیئے گئے اور ہزاروں کی تعداد
 میں مسلمان بنا لیے گئے۔ بیشتر عورتوں کے ساتھ جبراً شادی کر لی گئی۔ بہت سی بھگاکر

نے آدھی رات کی آزادی، ص ۲۸ مے ماؤنٹ بیٹن این آفیشیل آٹو بائوگرافی، ص ۲۵۲

مے مولانا آزاد ڈائری، ص ۲۹۰

کب سے کہیں کر دی گئیں۔ ان واقعات کا حاصل یہ نکلا کہ ہندوؤں میں بسندہ انتقام سرایت کر گیا۔ ادھر مسلم لیگ کے لیڈر اور اخبارات روزانہ زہر اگلنے رہتے تھے اور ہندوؤں کو جنگ کے لیے لٹکارتے تھے۔

کلکتہ اور نواکھالی کی لاقانونیت اور بربریت کا رد عمل فوراً ہی بہار میں شروع ہوا۔ یہاں مسلمان اقلیت میں تھے اور ہندو فرقہ پرستی اور تعصب کو سنہرے موقع ہاتھ لگاتھا۔ ان کے حملے مسلمان آبادیوں پر بڑی پلاننگ اور تنظیم کے ساتھ ہونے لگے۔ انتظام یہ ہوتا تھا کہ دور دراز علاقوں سے اجنبی فسادی جتھے بلائے جاتے تھے تاکہ ایسا نہ ہو کہ حملے کے دوران ظالموں کے دل میں جان پہچان اور صدیوں کے رہن سہن کی وجہ سے مروت اور نرمی آجائے۔ کلکتہ میں مسلم لیگ کی حکومت تھی تو بہار میں کانگریس کی بادشاہت تھی۔ وہاں مسلم حکومت نے بلوہ فساد کرایا تو یہاں کانگریس حکومت خاموش تماشا بنی رہی۔ بہادر اور ملک کے سپوت حملوں کے لیے گاؤں بھی وہ منتخب کرتے تھے جہاں مسلم آبادی پانچ سات یا دس فی صدی ہوتی تھی۔ دس دس پندرہ پندرہ ہزار ظالموں کے منظم مسلح اور صف بند جتھے جیکارے لگاتے، سکھ بجاتے اور بھجن گاتے ہوئے بستیوں اور گاؤں پر ٹوٹ پڑتے تھے اور نہتے بے قصور اور کمزور مسلمانوں کو چن چن کر برہمنوں، بھالوں اور پھروں سے ذبح کرتے تھے۔ بہت سے جیلے متوالے اور نشہ مستی میں غرق بہادر عورتوں اور بچوں کو گھروں میں بند کر کے آگ لگا دیتے تھے اور پھر ٹرپنے سسکنے اور زندہ جل کر مرنے کا تماشہ دیکھتے تھے۔ درجنوں عبادت گاہیں شہید کر ڈالی گئیں۔ سیکڑوں عورتوں اور کنواریوں نے کنوؤں میں کود کر اپنی عزت و آبرو بچائی۔ لاتعداد معصوم اور نسخے بچوں کو درختوں، کھنبوں اور دیواروں پر کیلوں میں گاڑ کر اور ڈاکڑ تڑپا کر مارا گیا۔ ان مظالم کی داستانیں تاریخ کے سینوں میں یقیناً محفوظ رہیں گی اور کبھی نہ کبھی وہ وقت ضرور آئے گا کہ خاک و خون میں آلودہ یہ کہانیاں اپنی اصلی اور بھیاںک صورتوں میں نمودار ہوں گی مگر سہر دست ان کی تفصیل و تحقیق ہمارے لئے آسان نہیں ہے۔ تاہم دو چار مناظر تو دیکھتے ہی چلیں:

”گاندھی جی بہار تشریف لائے۔ یہاں پر انھوں نے جو کچھ دیکھا اس نے

ہندو جاتی کی امن پسندی، صلح جوی اور غیر تشدد پسندی کے متعلق ان کے بہت سے مفروضات کی کاپی ہٹ دی۔ یہاں پر ویسٹ و ویسٹ علاقوں میں مسلمانوں کا نام و نشان بھی ہٹ گیا تھا۔ گھریٹ چکے تھے، مسجیدیں ویران پڑی تھیں، کنویں مسلمان عورتوں کی لاشوں سے اٹاٹاٹ بھرے پڑے تھے، کئی جگہ نئے نئے ہیکوں کے ڈھانچے اب تک موجود تھے جنہیں لوہے کے کیل گاڑ کر درختوں اور دیواروں کے ساتھ لٹا رکھا گیا تھا۔ یہ روح فرسا نظارے دیکھ کر گاندھی جی کو غالباً زندگی میں پہلی بار یہ احساس ہوا کہ ہندو قوم اتنی نرم دل، امن پسند اور غیر تشدد پسند ہے جتنا وہ سمجھتے اور پرچار کرتے رہے ہیں۔ گاندھی جی کے ساتھی سکریٹری اور سوانح نگار پیارے لال نے اپنی کتاب ”مہاتما گاندھی دی فرسٹ فیئر میں بیٹے واضح طور پر اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ بہار کی خوں ریزی دیکھ کر گاندھی جی کی آنکھوں سے پردہ اٹھ گیا اور متحدہ ہندوستان کے متعلق ان کا دیرینہ خواب ٹوٹ کر پاش پاش ہو گیا۔“

ہندوستان کے مشہور شاعر کلیم عاجز اپنی بستیوں میں سے ایک ”تیلہاڑہ“ کے باشندے تھے جس کے ایک ایک باشندے کو چن چن کر مارا گیا ہے۔ ان کا بھی پورا خاندان ماں، بھائی، بہنیں اور سب لوگ بستی والوں کے ساتھ شہید ہوئے۔ انہوں نے اپنی کتاب میں اُن مظالم اور مذبح کی تفصیل بڑے دردناک اور دلہلہزا انداز میں لکھی ہے۔ اُن کا غم اور اُن کے زخم ہمارے قلم و بیان کی حدود میں کہاں سما سکتے ہیں، پھر بھی ایک مثال پیش خدمت ہے:

”وہاں (تیلہاڑہ میں) دو روز تک ہجوم نے بستی کو گیر رکھا تھا۔ یکنگر سرائے تھانہ قریب تھا۔ پولیس وہاں موجود تھی، کیا وجہ تھی؟ ممکن ہے ملٹری نے حکم دیا تھا کہ تیلہاڑہ تک ملٹری نہیں جاسکی۔ چند گھنٹے بھی پہلے چلی جاتی تو بستی بچ جاتی۔ میں وہ پہلا شخص ہوں جو ملٹری لے کر وہاں پہنچا۔ مسجد کے

ہاں بہت سی لاشیں بڑی تھیں۔ بات ختم ہو گئی تھی۔ کام ختم ہو چکا تھا۔ کچھ زخمی بھاگے
آ رہے تھے۔ ایک مکان کی دیوار پر ایک شخص کھڑا ہوا کسی کو بھالے سے مار رہا تھا۔ میں
نے اپنے ریلوے سے پہلی ٹارگٹ کی وہ گرا۔ جی کے اندر مٹری نے دھاوا کیا۔ مکان
جل رہے تھے۔ لاشیں ادھر ادھر پڑی تھیں۔

ہمارے چل کر یہی آگ بولی پہنچی۔ گنگا کے کنارے مشہور تیرتھ استھان گڑھ مکتیشر میں ہر سال بڑا
یہ لگتا ہے۔ لاکھوں یا تری اشنان کرنے، پاپ دھوئے اور پوتر ہونے کے لئے حاضری دیتے ہیں۔
گڑھ مکتیشر میں خاصی آبادی مسلمانوں کی بھی ہے جو ہزاروں کی تعداد میں دوکانیں رکھنے، خانے لگانے
اور رونق دیکھنے کے لئے پیشے سے شریک ہوتے ہیں۔ یہاں حملے اور قتل و غارت کی منظم تیاری کی گئی تھی۔
کے لوگ تو محلے اور گھر جانتے پہچانتے تھے مگر باہر کے بانیوں کی نشاندہی کے لئے مسلمان محلوں، مکانوں
اور دوکانوں پر مخصوص قسم کی علامتیں لگا دی گئیں۔ میلے والوں کے پہلے ہی ریلے میں مسلمانوں پر حملہ ہوا اور
ایک ہی دو دن کے اندر قصبے کے سارے مسلمانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ زمرہ جلائے
کنوئیں میں ڈھکیلے، عصمت دری کرنے اور دودھ پیتے بچوں کو ہوا میں اچھال کر برقی بھالوں میں
پر دینے کے نئے نئے طریقے آزمائے گئے۔ قصبے کے ایک مشہور کانگریسی بابو نور الدین شہید کے خاندان
کے ایک ایک فرد کو بڑی بے رحمی سے ذبح کیا گیا تھا۔ فساد کی اطلاع ملی تو حضرت رحمۃ اللہ علیہ
دوسرے ہی دن پفس نفیس دہاں پہنچے۔ راقم السطور بھی حضرت کے ہمراہ تھا وہاں پہنچ کر پھلے ہوئے
مکانوں، جلی ہوئی لاشوں اور ماحول سے برسی ہوئی جبروتوں اور حسرتوں کے علاوہ کچھ ہاتھ نہ آیا۔ پھر
بھی اتنا تو ہوا کہ شہدائے لاشوں اور ہڈیوں کی راکھ کے ڈھیر پر ٹوٹے ہوئے دلوں کے ساتھ چند
آنسوؤں کا نذرانہ چڑھانے کا موقع مل گیا۔ اس فساد سے دو دن پہلے، ۲ نومبر ۱۹۴۷ء کو کانگریس کے
سالانہ اجلاس میں رٹھ میں دلچھ بھائی پٹیل نے بنگال کے فساد کی خبریں سن کر کہا تھا کہ "تلوار کا جواب
تلوار سے اور اینٹ کا جواب پتھر سے"۔ غنڈوں اور فسادیوں سے مقابلہ کرو اور لڑائی کے لئے تیار رہو
اس کے بعد ہی گڑھ مکتیشر سے یہ آگ بھڑکی تھی اور کوئی نہیں جانتا تھا کہ یوپی کا کتنا بڑا علاقہ اس کی
لپیٹ میں آجاتا مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے موقع پر پہنچ جانے سے اس کے شعلوں پر پانی پڑ گیا اور جیسے جیسے

لے کلر کا بیان، انوراز ڈاکٹر کلیم، جہاں خوشبو ہی خوشبو تھی، ص ۲۶۰۔ اترن بھی انصاری، مولینا آزاد ڈائری، ص ۲۹۹

اخبارات میں ان کے جانے اور تاثرات کی خبریں عام ہوتی گئیں یہ آگ ٹھنڈی ہوتی چلی گئی۔
 ان تمام قتل گاہوں کلکتہ، نواکھالی، بہار، یوپی وغیرہ میں کنوؤں میں ڈوب کر جان دینے والوں
 گڑس اور سوراخوں میں پھینکے جانے والوں، دریاؤں اور تالابوں میں ڈبوئے جانے والوں اور زندہ جلا
 جانے والوں کا حساب و کتاب اور اعداد و شمار تو تاریخ کبھی نہیں بتلا سکے گی مگر جولاہا شیخ سڑکوں، پوراہوں
 گزرگاہوں اور میدانوں میں پڑی ہوئی سلی ہیں صرف انہی کا حساب پچاسوں ہزار تک پہنچا ہے۔ ملک
 کی تاریخ میں ہندوستانیوں کے درمیان یہ پہلا مکمل، منظم اور ایسا تباہ کن فساد تھا اس پر ایک رپورٹ
 ملاحظہ ہو :

”ہندوستان کے شہروں میں ہندو مسلم فساد کوئی نئی یا عجیب چیز نہ تھی۔ لیکن جس پیمانے
 پر (ڈائریکٹ ایکشن کے موقع پر) کلکتہ میں کشت و خون کا بازار گرم ہوا اس نے سب کو
 درطبعیرت میں ڈال دیا۔ یہ دونوں فرقوں یا گروہوں کی لڑائی نہ تھی بلکہ دراصل یہ دونوں
 کی جنگ تھی۔ برصغیر میں پہلی مرتبہ دو قومی نظریہ بساط سیاست سے نکل کر میدان کارزار
 میں اتر آیا تھا اور کلکتہ کے اس قتل عام نے مستقبل کے نقشے پر بڑے گہرے اور
 دور رس اثرات مرتب کئے۔“

مستقبل کے نقشے پر گہرے اور دور رس اثرات کی طرف اشارہ بڑے پتے کی بات ہے۔
 دراصل اس قتل عام کے بعد ہی کانگریسی حلقوں کے دماغ میں پہلی بار یہ خیال پیدا ہوا کہ اب ہندو مسلم
 اتحاد کے پیچھے بھاگنا بیکار ہے۔ بہتر ہے کہ مسلم لیگ کو پاکستان دے کر جھگڑا ختم کر دیا جائے۔ وہ سمجھتے
 تھے کہ پاکستان پانچ سات سال سے زیادہ نہیں چل پائے گا۔ جناح صاحب کی طرح دلچھ بھائی
 پٹیل کو بھی جلدی تھی۔ ان پر دوبار دل کا دورہ پڑ چکا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ تیسرا اور آخری دورہ
 پڑنے سے پہلے وہ کچھ دیکھ لیں۔“

انٹرم گورنمنٹ

۱۲ اگست ۱۹۹۷ء کو وائسرائے نے پٹنہ جواہر لال نہرو کو انٹرم گورنمنٹ بنانے کی دعوت دی تاکہ مشن پلان کو بروئے کار لانے کے لئے دستور سازی کا کام مکمل ہو جائے اور اس کے بعد انٹرم گورنمنٹ کی جگہ مستقل حکومت قائم ہو جائے۔ اگرچہ یہ تفصیل ہمارے موضوع سے براہ راست تعلق نہیں رکھتی مگر اصل تصویر کا پس منظر واضح کرنے کے لئے اس کا مختصر سا بیان ضروری معلوم ہوتا ہے۔ کانگریس نے مسلم لیگ کو بھی اس عبوری حکومت میں شرکت کی دعوت دی مگر لیگ نے شرکت سے انکار کر دیا۔ کانگریس اور وائسرائے نے اس بات کی پوری کوشش کی کہ مسلم لیگ شرکت پر آمادہ ہو جائے۔ چنانچہ بڑی جگہ دو اور بحث و تمحیص کے بعد وہ راضی ہو گئی۔ اب مسلم لیگ کے سامنے اپنے ان ممبران کے انتخاب کا سوال سامنے آیا جن کو وزارت میں شامل ہونا تھا۔ پارٹی میں پوزیشن اور ذاتی صوابیت و قابلیت کی بنا پر لیگ کے حلقوں میں اور باہر بھی یہ عام خیال بکریقین تھا کہ چودھری خلیق الزماں، خواجہ ناظم الدین اور نواب اسماعیل کو ضرور منتخب کیا جائے گا۔ مگر جناح صاحب کو مسلم لیگ کو نسل نے پورا اختیار دے دیا کہ جس کو چاہیں نامزد کریں اور انہوں نے مسٹر آئی آئی چندر پکھر، عبدالرب نشتر، راجہ غضنفر علی ایسے اشخاص کو چنا جو غیر معروف لوگ تھے۔ اب کانگریس کے سامنے لیگ کے ممبران میں وزارتیں تقسیم کرنے کا مسئلہ پیدا ہوا۔ لیگ کا مطالبہ تھا کہ اسے وزارت داخلہ ضرور دی جائے۔ مگر دلچسپ بھائی پٹیل بھی اسی وزارت کے طلب گار تھے۔ گورنمنٹ اور کانگریس کے بعض حلقوں نے کوشش کی کہ پٹیل صاحب لیگ کے حق میں اس وزارت سے دستبردار ہو جائیں مگر موصوت نے صاف کہہ دیا کہ وزارت میں رہوں گا تو ہوم منسٹری لوں گا ورنہ میسر سے نام کٹا لوں گا۔ پٹیل کانگریس میں بڑی طاقت رکھتے تھے اس لئے کہ وہ گاندھی جی کو بہت عزیز تھے۔ گاندھی جی نے انہیں سردار کا خطاب دیا تھا۔

اس لئے ان کے روٹھ جانے سے بڑی الجھنوں کا خطرہ تھا۔ اس لئے کانگریس نے بہت غور و خوض کے بعد یہ طے کیا کہ لیگ کو ایک اہم وزارت فنانس دے دی جائے۔ مولانا آزاد نے لکھا ہے کہ رفیع احمد قدوائی نے یہ تجویز پیش کی اور ان کا خیال تھا کہ یا تو لیگ یہ حکم قبول کرنے سے انکار کر دے گی یا اس میں فیل ہو جائے گی۔ دونوں حالتوں میں فتح کانگریس ہی کی ہوگی۔ دلہد بھائی پٹیل یہ تجویز سن کر اچھل پڑے کہ مسلم لیگ فنانس کو نبھانے کے قابل نہیں ہے۔ چنانچہ لازمی طور پر وہ اسے قبول کرنے سے انکار کر دے گی۔ والسرائے نے جب مسٹر جناح کو بتایا کہ نوابزادہ لیاقت علی خاں کو فنانس کی وزارت سونپی جا رہی ہے تو انھیں بھی شبہ ہوا کہ خاں صاحب ہشتینی نواب ہیں، حساب کتاب کا کام یہ کر بھی پائیں گے یا نہیں؟ مگر چودھری محمد علی نے جو حکومت برطانیہ کے فنانس سیکریٹری تھے۔ جناح صاحب کو یقین دلایا کہ یہ وزارت مسلم لیگ کے لئے نعمت غیر مترقبہ اور اس کی فتح کا پیش خیمہ ہے۔ آپ فکر نہ کریں اور یہ پیش کش فوراً قبول کر لیں۔ چنانچہ لیگ نے وزارتوں اور لیاقت علی خاں صاحب نے فنانس کا قلم دان سنبھالا۔ کانگریس اور پٹیل صاحب اس انتظار میں رہے کہ کب اور کس دن اس وزارت کی الجھنوں میں فیل ہو کر مسلم لیگ استعفیٰ دیتی ہے مگر نتیجہ برعکس نظر آیا۔ بجائے فیل ہونے کے لیاقت علی خاں نے فنانس پر ایسا کنٹرول کیا کہ ساری ہی وزارتیں اس ایک منسٹری کے رحم و کرم پر منحصر ہو کر رہ گئیں۔ کہنے کو تو پٹیل صاحب وزیر داخلہ تھے مگر فنانس کی منظوری کے بغیر ایک چراسی بھی نہیں رکھ سکتے تھے۔ کہاں تو ان کی یہ شان تھی کہ بمبئی میں جی ایم ناریمان جیسے مخلص، قدیم کانگریسی اور مانے ہوئے نیشنلسٹ کو صرف اس لئے گرا دیا تاکہ اپنے لڑکے کے ایک دوست سی۔ ایچ بھابھیا کو اس کی ناقابلیت کے باوجود وزیر بنوادیں اور کہاں اب مرکزی وزیر داخلہ ہونے کے باوجود ایک معمولی ملازم رکھنے کے لئے بھی انھیں سوچنا پڑتا تھا۔ بحیثیت وزیر داخلہ وہ عزل و نصب کے متعلق جتنے بھی احکامات صادر کرتے تھے وہ یا تو رد کر دئے جاتے تھے یا ان میں ترمیم کر دی جاتی

تھی۔ سیاسی لوگوں میں اختلافات ہوتے ہی رہتے ہیں۔ ٹیل صاحب کا جب کسی سے اختلاف ہوتا تھا تو گاندھی جی ان کی حمایت میں سینہ سپر ہو جاتے تھے مگر یہاں گاندھی جی کی بھی کچھ نہیں چل رہی تھی۔ اس طرح دونوں پارٹیوں میں شدید مقابلہ و مباحثہ ہوتا رہتا تھا۔ ہوتے ہوتے بجٹ کا موقع پیش آیا۔ ریاست علی خاں نے جو بجٹ پیش کیا وہ اپنے عنوان کے اعتبار سے کانگریس کے اصولوں اور کانگریسی لیڈروں کے بیانات اور اعلانات کے مطابق تھا۔ شروع میں کانگریسی ممبروں نے اس کی تائید ہی کی۔ مگر جب خاں صاحب نے تفصیلات پیش کیں تو کانگریسیوں کو بہت غصہ اور ناراضگی ہوئی۔ مگر مشکل یہ تھی کہ وہ کھل کر مخالفت بھی نہیں کر سکتے تھے کیونکہ بجٹ ان کے پردگرم سوشلسٹک پیئر آف سوسائٹی کے بالکل مطابق تھا۔ لیکن اندر ہی اندر عملی طور پر اس کی زد براہ راست سرمایہ داروں، مل مالکوں اور کروڑ پتی، ارب پتی پونجی پیروں پر پڑ رہی تھی جن کی اکثریت ہندو تھی۔ اس میں یہ فیصلہ بھی کیا گیا تھا کہ ایک کمیشن مقرر کیا جائے گا جو ان لوگوں کی تحقیقات و تفصیلات مرتب کرے گا جو ٹیکس نہیں دیتے تھے۔ اور نئے نئے ٹیکس بھی لگائے گئے تھے جو سرمایہ داروں کو مفلس کر کے اقتصادیات اور صنعت کاری پر اثر انداز ہوتے تھے۔ کانگریس میں کچھ لوگ سرمایہ دارانہ ذہنیت سے ہمدردی رکھتے تھے کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو یہ اندازہ کر رہے تھے کہ یہ بجٹ ملک کی اقتصادیات کے بجائے صرف سیاسی مقاصد کی بنیادوں پر بنایا گیا ہے۔ دلچسپ بھائی ٹیل اور راج گوپال اپنی اس کے خاص طور پر مخالف تھے۔ ان کا خیال تھا کہ یہ ملک کی فلاح و بہبود کے لئے نہیں بلکہ صنعت کاروں اور تاجروں کو دہشت زدہ کرنے کے لئے بنایا گیا ہے۔ راجہ جی نے توصات کہہ دیا کہ یہ بجٹ فرقہ وارانہ ذہن سے بنایا گیا ہے۔ اس ماحول اور ذہنیت نے برطانوی گورنمنٹ، کانگریس اور دائرے وغیرہ سب کو متحدہ ہندوستان کی آزادی سے بالکل مایوس کر دیا۔ مسٹر جناح کو اپنی محدود زندگی کے پیش نظر اور دلچسپ بھائی ٹیل کو دل کے دردوں کی وجہ سے توجہ ہی تھی ہی برطانیہ بھی ممکنہ عملت سے ہندوستان سے دامن چھڑانا چاہتا تھا۔ کچھ تو اس وجہ سے کہ ہندوستان کے سیاسی، اقتصادی اور انتظامی حالات اس قدر بھیانک اور خطرناک ہو گئے تھے کہ جیسے جیسے تاخیر ہو رہی تھی۔ برطانیہ کا قرضہ، خرچہ اور

نقصان بڑھتا ہی جا رہا تھا اور کچھ اس وجہ سے بھی کہ لیبر گورنمنٹ کو خطرہ تھا کہ کسی دن بھی چرچل اور ان کی کنسرڈیو پارٹی کا داؤ چل گیا تو ہندوستان کا پھندا پھر گلے میں پڑا رہ جائے گا۔ چنانچہ مسٹر اٹلی نے وائسرائے پر زور دیا کہ جس حالت میں بھی ہو جلد از جلد ایک تاریخ مقرر کر کے ہندوستان کی آزادی کا اعلان کر دو۔ وائسرائے کہتے تھے کہ بغیر امن و امان اور مختلف ہندوستانی فرقوں میں اتحاد و اتفاق کے آزادی کا اعلان بہت خطرناک ہوگا۔ ہندوستان میں خون کی ندیاں بہہ جائیں گی اور لوگ ایک دوسرے کو کھا جائیں گے۔ ایسی حالت میں آزادی ایک بین الاقوامی بددیانتی اور بے انصافی ہوگی جس کے لئے تاریخ برطانیہ کو کبھی معاف نہیں کرے گی۔ لیبر گورنمنٹ نے دیول کی بات نہیں مانی تو انھوں نے فیصلہ کیا کہ میں ظلم و بربریت کے اس محض نامہ پر اپنے ہاتھ سے دستخط کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں اس لئے وائسرائے سے استعفیٰ دیتا ہوں۔

آخر شب دید کے قابل تھی بسبل کی ٹرپ

۱۹۴۷ء

ملک منظم کی حکومت کا خاص مقصد یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو برطانوی کامن ویلتھ میں رہتے ہوئے برطانوی ہندوستان اور ریاستوں کی ایک متحدہ حکومت بنائی جائے۔ کسی بھی پارٹی کو مجبور نہ کیا جائے کہ وہ آپ کا پلان منظور ہی کر لے۔ مسائل کو گفتگو اور مباحثہ کے ذریعے حل کیا جائے۔ ہندوستانی فوج کو متحد رکھ کر ملک کے دفاع کو آل انڈیا بنیادوں پر منظم کیا جائے۔ جہاں تک ممکن ہو ملک کو متحد رکھا جائے لیکن اگر یہ نہ ہو سکے تو تباہ شدہ کھنڈرات میں سے جتنا زیادہ سے زیادہ ممکن ہو بچانے کی کوشش کی جائے۔ مختصر یہ کہ جس طرح بھی ممکن ہو برطانیہ کو ہندوستان سے الگ کیا جائے۔

حکومت برطانیہ کی یہ ہدایات اور احکامات لے کر لارڈ ڈاؤنٹ بیٹن نے وائسرائے ہند کی حیثیت سے ۲۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو ہندوستان کی سرزمین پر قدم رکھا۔ گذشتہ سو سال کے اندر کتنے ہی وائسرائے ہندوستان میں آئے مگر ان سب کا مقصد ہندوستان کی رگوں سے خون چورنا اور برطانیہ کے آہنی پنجے اور گرفت مضبوط کرنا ہوتا تھا۔ یہ پہلا وائسرائے تھا جو لٹے پٹے زخم خوردہ اور خون آلودہ ہندوستان سے جان چھڑانے آیا تھا۔ لوگ کہتے ہیں کہ اس پروگرام میں لیبر پارٹی کی طرف سے خیر سگالی کا جذبہ بھی شامل تھا۔ ہو سکتا ہے ہی جذبہ ہو۔ بولینا آزاد بھی اپنی کتاب امپریالزم فریڈم میں اس رائے کی تائید کرتے ہیں۔ مگر ساتھ ہی کچھ حقائق بھی ان کے قلم سے اُبل پڑتے ہیں۔ اب جب برطانیہ ہندوستان سے جا رہی رہا تھا تو اس کی آخری کوشش یہ تھی کہ جس طرح بھی ممکن ہو برطانیہ کے زیادہ سے زیادہ مفادات اور اثرات ہندوستان میں قائم اور دائم رکھے جائیں اور ملک کی تقسیم اور پاکستان کا قیام اس کا بہترین

ذریعہ تھا۔ پاکستان سیاسی، اقتصادی اور دفاعی حیثیت سے کمزور ہونے کی وجہ سے ہمیشہ سامراجی طاقتوں کے سہارے کا محتاج رہے گا اور اس طرح ان طاقتوں کو ایشیا میں دخل اندازی اور منفعت اندوزی کی سہولیتیں حاصل رہیں گی۔ ماؤنٹ بیٹن نے دیول اور کیبنٹ مشن پلان کو منظر انداز کر کے اس پالیسی کو سامنے رکھا۔ حکایت مولانا آزاد کی زبانی :

”لیبر پارٹی نے کیسے کیبنٹ مشن پلان کی جگہ تقسیم کا پلان رکھ دیا، اس

مسئلے پر غور کر کے میں اس تکلیف دہ نتیجے پر پہنچا ہوں کہ لیبر گورنمنٹ نے ہندوستان

کے بجائے برطانیہ کے مفاد کو پیش نظر رکھا۔ لیبر پارٹی نے ہمیشہ کانگریس کے

ساتھ ہمدردانہ رویہ رکھا تھا اور اس کے لیڈروں نے بار بار صاف الفاظ میں

اعلان کیا تھا کہ مسلم لیگ ایک رجعت پسند جماعت ہے۔ لیکن تقسیم کے مطالبے

کے سامنے لیبر پارٹی کا جھک جانا میری رائے میں مسلم لیگ کی طرفداری کے

بجائے برطانیہ کے مفاد کے تحفظ کی غرض سے تھا۔ اگر ہندوستان کیبنٹ مشن

پلان کے مطابق آزاد اور متحد رہتا تو برطانیہ کے لئے ہندوستان کے اقتصادی

اور صنعتی میدان میں اپنی حیثیت برقرار رکھنے کے مواقع بہت کم ہو جاتے لیکن مسلم

لیگ کے ماتحت جو حکومت ہوگی وہ برطانیہ کو مستقل اور مسلسل مواقع فراہم کرتی رہے گی؟

اس باب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی رائے تاریخ کے صفحات میں ہمیشہ محفوظ رہے

گی جو انھوں نے اس سے پہلے ہی بہت مدلل طریقے سے ظاہر فرمائی تھی:

”ہندوستان کی یہ تقسیم صرف برطانوی مفاد کی خاطر کی گئی ہے۔ کیوں کہ

ہندو برطانوی مصنوعات اور اس کی تجارت کا مقاطعہ کر رہا تھا اور اس اسکیم کو

حسب استطاعت زیادہ موثر بنانا چاہتا تھا۔“ ۱۹۳۷ء میں مسلم نمایندگان کے

لندن جانے سے پہلے یا بعد میں کوئی خفیہ پکیٹ ہوا ہے یا ہونا قرار پایا ہے جس میں

مسلم نمایندگان کی طرف سے اطمینان حاصل کر لیا گیا ہے کہ وہ مسلم ہندوستان (پاکستان) میں

برطانوی مصنوعات اور تجارت کو برقرار رکھیں گے اور اپنی ساحلی بندرگاہوں

کراچی اور کلکتہ کو برطانیہ کی تجارت گاہ بنادیں گے۔

ہاؤٹ بیٹن نے ہندوستان پہنچ کر اپنی مہم کا آغاز کیا تو ملک کے ہر طبقے اور گروہ سے ملاقات کا پروگرام بنایا مگر بہت جلد انھیں اندازہ ہو گیا کہ اتنے بڑے ملک میں گنتی کے دوچار ہی افراد ایسے ہیں جن کے ہاتھ میں چالیس کروڑ افراد کی ہانگ ڈور ہے اور انہی کو قابو میں کر کے سارا مسئلہ حل کیا جاسکتا ہے۔

”انھوں نے ہندوستان کے سارے ہی طبقوں کے نمایندوں سے ملاقات کا پروگرام بنایا جن میں عیسائی، پارسی، ہندو، مسلمان، تاجر، دانشور اور سیاسی لیڈر بھی لوگ شامل تھے مگر انھوں نے جلد ہی محسوس کر لیا کہ اصل طاقت کن لوگوں کے ہاتھوں میں اور کن عناصر پر انھیں اپنی توجہ مرکوز کرنی چاہیے۔ انھوں نے فیصلہ کیا کہ ہندوؤں میں گاندھی، جواہر لال اور کانگریس کے بکس ٹیل کو پکڑنا چاہیے اور مسلمانوں میں صرف جناح فیصلہ کن شخصیت کی حیثیت رکھتے ہیں۔ یا زیادہ سے زیادہ یہ کہ تھوڑی بہت توجہ جناح کے دست راست لیاقت علی خاں کی طرف بھی مبذول رکھی جائے۔“

مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق وائسرائے نے اپنے طرز عمل اور طریقہ فکر سے یہ اعلان کر دیا کہ مسلمانوں کے مسئلے کا انحصار جناح صاحب اور مسلم لیگ ہی پر ہے۔ گذشتہ بیس برس سے جناح صاحب اسی پوزیشن کے لئے ٹیگ دو کر رہے تھے۔ اب وائسرائے یا دوسرے لفظوں میں حکومت برطانیہ کے رجحان کا اندازہ کر لینے کے بعد جناح صاحب کے اختیار و اقتدار کی وسعتیں آخری حد تک پہنچ گئیں اور شاید اسی سرشاری میں انھوں نے وائسرائے کے ساتھ ملاقاتوں، مشوروں اور گفتگوؤں میں کسی قدر بے نیازی اور شانہ داری کا برتاؤ کیا۔ وائسرائے آخر وائسرائے تھا یہ رویہ اسے گراں گزرا اور اس کے نتیجے میں پاکستان

لے اس وقت تک مسلم لیگ کلکتہ کو پاکستان میں شامل قرار دیتی تھی۔ مے حضرت رحمۃ اللہ علیہ پاکستان کیا ہے؟

مے فلپ نیگلر، ہاؤٹ بیٹن، ص ۶۶

کے فریم کو کسی قدر کمزوریوں کا شکار ہونا پڑا۔ اس رویہ کی تفصیل ملاحظہ ہو:

”ماؤنٹ بین نے مسٹر جناح کو ڈنر پر مدعو کیا، مگر اس ملاقات سے وائسرائے کو خوشی نہیں ہوئی۔ انھوں نے متحدہ ہندوستان کے بارے میں طویل گفتگو کی اور دلائل دئے مگر جناح صاحب نے نہ صرف یہ کہ بات کا کوئی جواب دیا بلکہ ان کے انداز سے یہ ظاہر ہوا کہ نہ وہ کچھ سن رہے ہیں نہ سننا چاہتے ہیں۔ اس طرز عمل سے ماؤنٹ بین کے اس یقین کو ٹھیس پہنچی کہ ہر شخص مقبولیت پسند ہی ہوتا ہے۔ انھوں نے اس ملاقات سے پہلے یہ سوچا بھی نہیں تھا کہ ایک ایسا شخص جس میں احساسِ ذمہ داری کا ایسا فقدان ہو کیسے اتنی بڑی حیثیت حاصل کر سکتا ہے؟“

تاریخ کے صفحات اس تلخ حقیقت کا اعتراف کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ماؤنٹ بین بالکل آخری لمحات میں تقسیم کے وقت، لین دین کے وقت، بانٹنے اور الگ ہونے کے وقت مسلم لیگ کی بہ نسبت کانگریس سے زیادہ قریب اور زیر اثر ہو گئے تھے۔ اس کے بہت سے اسباب رہے ہوں گے مگر یہ واقعہ بھی قابل غور ہے کہ جناح صاحب جس طرزِ مخاطب اور برتاؤ کا معاملہ گاندھی جی، مولانا ابوالکلام آزاد وغیرہ کے ساتھ کرتے تھے وہی انھوں نے وائسرائے کے ساتھ بھی کیا، مگر اتفاق سے اب کے بار پائرس الٹا پڑ گیا۔

”جناح صاحب نے وائسرائے کے ساتھ فراخ دلی کا ثبوت نہیں دیا اور اس کی نیت پر شبہ کیا۔ انھوں نے وائسرائے کو ایک تحریر بھیجی۔ اس میں جس طرح ان کو مخاطب کیا گیا تھا لارڈ اسے کہتے ہیں کہ ایسا خط میں اپنے بادشاہ سے بھی نہیں قبول کر سکتا تھا۔ اور میں خود کسی قلی کو بھی اس طرح نہیں مخاطب کر سکتا تھا۔ چنانچہ ماؤنٹ بین مسلم لیگ کی بہ نسبت کانگریس سے زیادہ قریب ہو گئے۔“

مسلم لیگ سے گفتگو میں تو فقط رسمی کارروائی تھی۔ اصل مسئلہ کانگریس کو تقسیم

راضی کرنے کا تھا۔ کانگریس اپنی زندگی کے ہر مرحلے پر متحدہ قومیت اور متحدہ ہندوستان کی علمبردار رہی تھی۔ ماؤنٹ بیٹن جانتے تھے کہ کانگریس کو تقسیم کے پلان پر آمادہ کن کافی مشکل ہوگا۔ مگر اس مرتبہ انھوں نے غسوس کیا کہ کچھ کانگریسی اس ذہن سے سوچنے لگے ہیں جتنا کہ سب سے پہلے انھوں نے یہ مہم دلچھ بھائی پٹیل سے شروع کی۔ ان کے بارے میں دائسرائے کا خیال تھا کہ یہی کانگریس کے پاس ہیں۔ اگر انھوں نے تقسیم منظور کر لیا تو پوری جماعت قابو میں آجائے گی۔ دائسرائے کا مطالبہ یہ تھا۔ "پٹیل کانگریس پارٹی کے پاس ہیں جو بہت سخت اپنے لحاظ اور طاقت کے ساتھی ہیں۔" دائسرائے نے ایک واقعہ بیان کیا کہ

"پٹیل نے ایک میورڈم جاری کیا۔ ماؤنٹ بیٹن نے اس کے لیے یہ اعتراض کیا۔ اس پر پٹیل کو سخت غصہ آیا۔ ماؤنٹ بیٹن نے بھی اسی لیے میں ان سے کہا کہ یا تو تم گورنمنٹ سے نکلو ورنہ میں استعفیٰ دیتا ہوں۔"

پٹیل جانتے تھے کہ دائسرائے کے استعفیٰ کے جو کچھ بھی نتائج ہوں مگر کم از کم ان کو تو وزارت داخلہ سے ہاتھ دھونا ہی پڑے گا۔ پٹیل جیسے ہی پٹیل نے غسوس کیا کہ دائسرائے سنجیدہ ہیں وہ فوراً جھک گئے۔

گزشتہ اوراق میں گزر چکا ہے کہ کچھ اپنے مزاج اور کچھ دوسرے حوالہ مثلاً انیٹرم گورنمنٹ وغیرہ کے تجربات نے دلچھ بھائی پٹیل کو ملک کی تقسیم پر مطمئن کر دیا تھا اور وہ مسلم لیگ اور مسلم لیگ سے چھٹکارا پانے کے لئے ہر قیمت ادا کرنے پر تیار ہو گئے تھے۔ مولینا آزاد نے لکھا ہے کہ

"اس کش مکش کے نتیجے میں انیٹرم گورنمنٹ کی مرکزی حکومت بیکار ہو کر رہ گئی تھی اس لئے کہ کونسل کے ممبر ایک دوسرے کی مخالفت کرتے تھے۔ قانس کی انہاج مسلم لیگ تھی اور اسی کے ہاتھ میں حکومت کی چابی تھی۔ چھوڑت حال صرف سردار پٹیل کی وجہ سے پیش آئی تھی جنھوں نے وزارت داخلہ کے لاپے میں قانس کا ٹکڑا مسلم لیگ

کو پیش کر دیا تھا۔ اس وزارت میں بعض بڑے قابل اور تجربہ کار مسلم افسران موجود تھے جنہوں نے لیاقت علی خاں کو ہر قسم کی مدد دی۔ انہی افسروں کے مشورہات کا عملی وزیروں کے ہر پروگرام کو لیاقت علی خاں آسانی کے ساتھ رو کر دیتے تھے یا ان میں تاخیر کر دیتے تھے۔ اب سردار پٹیل کو اندازہ ہوا کہ اگرچہ وہ وزیر داخلہ تھے مگر لیاقت علی خاں کی منظوری کے بغیر وہ ایک چراسی کا بھی تقرر نہیں کر سکتے تھے۔

یہ فیصلہ تو تاریخ کے اساتذہ و طلباء ہی کے ذہنوں میں گونجتا تھا کہ انٹریم گورنمنٹ کس پارٹی نے فیل کی مگر واقعات یہ ہیں کہ مسلم لیگ اور کانگریس دونوں نے ایک دوسرے کو نیچا دکھانے کی سیاست میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ مولانا آزاد کانگریس کی پالیسی بیان کرتے ہیں :

”اس میں کوئی شک نہیں کہ فنانس کا محکمہ سب سے زیادہ اہم تھا لیکن اس کے ساتھ ہی یہ ایک فنی اور ٹیکنیکی معلومات سے متعلق موضوع تھا۔ لیگ کے پاس کوئی ایسا قابل آدمی نہ تھا جو اسے چلا سکے۔ قائدانی (کانگریس) کا خیال تھا کہ یا تو مسلم لیگ اس وزارت کو قبول کرنے سے انکار کر دے گی یا اسے چلا دے گی۔ دونوں صورتوں میں جیت کانگریس ہی کی ہوگی۔“

یہاں تک تو امیدیں بہت خوش آئند تھیں مگر بعد کے واقعات نے کانگریس کے اس گروپ کو بہت برا فروختہ کر دیا اور انہوں نے (پٹیل نے) صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ اگر مسلم لیگ سے چھٹکارا مل جائے تو ہم ہندوستان کے ایک ہی حصے پر قناعت کرنے کو تیار ہیں۔ ماؤنٹ بیٹن نہایت ذہین، مردم شناس اور سرگرم انسان تھے۔ انہوں نے حالات کا مطالعہ کر کے اور ہوا کا رخ پہچان کر اپنے مشن کا آغاز دلچسپ بھائی پٹیل سے کیا اور ہوارے کی اسکیم ان کے سامنے رکھی۔ پٹیل تو پہلے ہی سے تیار بیٹھے تھے چنانچہ انہوں نے گرجوئی کے ساتھ ہوا کی اسکیم منظور کر لی۔

”ماؤنٹ بیٹن نے مسئلہ کو ایک نئی شکل دے دی اور کانگریس و مسلم لیگ کو اس امر پر آمادہ کیا کہ پاکستان کا قیام ناگزیر ہے۔ انھوں نے پاکستان کے حق میں دلائل دیتے ہوئے گورنمنٹ کے کانگریسی ممبروں کے دماغوں میں یہ بک لونا شروع کیا۔“

”جیسے ہی ماؤنٹ بیٹن نے یہ تجویز پیش کی انھوں نے دیکھا کہ سردار پٹیل اس کے لئے پہلے ہی سے تیار بیٹھے تھے۔ حقیقت بھی یہی ہے کہ سردار پٹیل ماؤنٹ بیٹن کے آنے سے بھی پہلے پچاس فیصدی کی حد تک تقسیم کے لئے تیار تھے۔“

”یہ حقیقت تاریخی طور پر ریکارڈ کے جانے کی مستحق ہے کہ ہندوستان میں پہلا آدمی جو ماؤنٹ بیٹن کے پلان، تقسیم ہند پر متفق ہوا وہ سردار پٹیل ہے۔“

پٹیل کی طرف سے مطمئن ہو کر ماؤنٹ بیٹن جواہر لال کی طرف متوجہ ہوئے۔ مگر وہ اپنے ذہن، مزاج اور سیاسی پس منظر میں کسی طرح بھی ملک کا ٹوارہ منظور کرنے کے لئے تیار نہ تھے مگر ماؤنٹ بیٹن ہار ماننے والے آدمی نہ تھے۔ وہ منظم اور مرتب طریقے سے اپنی کوششوں میں لگے رہے۔ سب سے پہلے انھوں نے کرشنا مینن کو استعمال کیا۔ مینن صاحب جیوں برس سے نہرو کے قریبی معتمدین میں شمار ہوتے تھے اور آدمی کوششے میں آثار نے کافن جانتے تھے۔ ان کی سیاسی بازی گری، اقتدار پسندی اور اعتماد کی نا اہلیت کے قصے مولینا آزاد، فیلپ زیگلر اور ستھانی کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ ان کے علاوہ ماؤنٹ بیٹن کی بیوی نے بھی جواہر لال کو آمادہ کرنے میں بڑا کام کیا۔ موصوفہ قابل، ذہین، موثر اور تیز طرار تو تھیں ہی ساتھ ہی ساتھ حسین اور جاذب نظر بھی تھیں۔ جواہر لال کے ساتھ ان کے تعلقات کی تفصیلات بڑی دلچسپ اور طویل ہیں۔ جو صاحبان یہ رنگین داستان پڑھنا ہی چاہیں وہ پنڈت جی کے پرائیویٹ سکرٹری ایم۔ او۔ ستھانی، لیری کولنس، فیلپ زیگلر وغیرہ کی کتابیں، نہرو کے وقت کی یادداشتیں، آدمی رات کی آزادی اور ماؤنٹ بیٹن کی آفیشیل سوانح عمری وغیرہ ملاحظہ فرمائیں۔ ہمیں یہاں سے موضوع کو

تو اس داستان سے صرف اتنا تعلق ہے کہ جواہر لال پر ان مختلف خارجی عوامل کا ایسا دباؤ ڈالا گیا کہ آخر کار انھوں نے بھی تقسیم کو منظور ہی کر لیا۔ اس بارے میں مولینا آزاد کی رائے ایک تاریخی شہادت ہے۔

”سردار پٹیل کی طرف سے اطمینان ہو جانے کے بعد ماؤنٹ بیٹن جواہر لال کی طرف متوجہ ہوئے۔ شروع میں جواہر لال نے بٹوارے کی شدید مخالفت کی لیکن ماؤنٹ بیٹن اپنی کوشش میں لگے رہے۔ یہاں تک کہ جواہر لال آہستہ آہستہ ہموار ہوتے گئے۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن کی آمد کے ایک ہی مہینے کے اندر جواہر لال تقسیم کے سخت مخالف تھے اب اگر اس کے مؤید نہیں ہوئے تھے تو رضامند تو ہو ہی گئے تھے۔ بٹھے بڑی حیرت ہوئی کہ جواہر لال ماؤنٹ بیٹن سے کس طرح متاثر ہو گئے۔ وہ اصولی آدمی ہیں مگر ساتھ ہی جذباتی بھی ہیں اور آسانی سے لوگوں کے کہے میں آجاتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ لیڈی ماؤنٹ بیٹن ان کے اندر اس تبدیلی کی بڑی حد تک ذمہ دار ہیں۔ وہ نہ صرف یہ کہ انتہائی ذہین تھیں بلکہ بے حدود لکشمی اور دوست نواز بھی تھیں۔“

ان دونوں صاحبان پٹیل اور پنڈت نہرو کی منظوری کے بعد کانگریس ورکنگ کے بٹوارے کی منظوری لینا کوئی اہم مسئلہ نہیں رہ گیا تھا۔ تاہم گاندھی جی کے سامنے یہ تجویز پیش کرنی اور ان کی منظوری کا مسئلہ ضرور باقی تھا۔ ابھی تک کسی نہ کسی درجہ میں یہ خوش فہمی باقی تھی کہ وہ تقسیم کو منظور نہ کریں گے اس لئے کہ وہ بار بار یہ دہاڑتے چکے تھے کہ پاکستان میری لاش پر سے گزر کر ہی بن سکے گا۔ انھوں نے ماؤنٹ بیٹن سے یہاں تک کہہ دیا تھا کہ ہندوستان کی سالمیت کے لئے اگر ہندوستان کی حکومت مسلم لیگ کو دینی پڑے تو مجھے اور کانگریس کو اس میں کوئی عذر نہیں ہوگا۔

”ماؤنٹ بیٹن نے دیکھا کہ گاندھی جی متحدہ ہندوستان کی حمایت میں ثابت قدم

ہیں اور تقسیم ملک کے ہر اقدام کی سختی کے ساتھ مخالفت کریں گے۔ انہوں نے گاندھی جی نے اپیل پر مل کو یہ پلان پیش کیا کہ جناح کو عبوری طور پر مرکزی حکومت کی تشکیل کی دعوت دی جائے۔ اگر اس طرح ملک کی سالمیت برقرار رہ سکے تو کانگریس کو مسلم لیگی حکومت منظور کر لینے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔

گاندھی جی کی اس مضبوط اور مخلصانہ پالیسی کے بعد فطری طور پر یہ یقین پختہ ہو گیا تھا کہ پٹیل اور نہرو کے ہموار ہو جانے کے بعد بھی کانگریس ملک کا بٹوارہ منظور نہ کرے گی اور گاندھی جی اس راستے میں دیوار بن کر کھڑے ہو جائیں گے۔ مگر آخر میں یہ یقین بھی بہت کمزور اور محض خوش فہمی پر مبنی نکلا۔ پٹیل سے اس مسئلہ پر پہلی ہی بار گفتگو کے بعد گاندھی جی نے صاف کہہ دیا کہ اب تقسیم کے علاوہ مسئلہ کا کوئی حل نہیں ہے۔ ہندوستانی تاریخ کا یہ سب سے بڑا اہم اور خون آشام فیصلہ بھی مولینا آزاد کی زبانی بہتر ہے :

”ہم منتظر تھے کہ گاندھی جی ماؤنٹ بیٹن سے ملاقات کے لئے دہلی آئیں گے چنانچہ اس مارچ کو وہ پہنچ گئے۔ فوراً ہی میں ان سے ملنے گیا۔ انہوں نے پہلی بات جو کہنے کی وہ یہ تھی کہ اب تقسیم ایک خطرہ بن چکا ہے۔ ایسا مظلوم ہوتا ہے کہ دلچھ بھائی پٹیل اور یہاں تک کہ جواہر لال نے بھی ہتھیار ڈال دئے ہیں۔ کیا آپ میرا ساتھ دیں گے یا آپ بھی بدل گئے ہیں؟ میں نے کہا کہ یوں تو میں ہمیشہ سے تقسیم کا مخالفت رہا ہوں مگر جتنی شدت سے آج اس کے خلاف ہوں اتنا اس سے پہلے کبھی نہیں رہا۔ مجھے نہایت افسوس ہے کہ جواہر لال اور پٹیل نے بھی اہمان لی ہے اور بقول آپ کے ہتھیار ڈال دئے ہیں۔ اب میری سلامتی امیدیں آپ ہی سے وابستہ ہیں اگر آپ تقسیم کی مخالفت میں ثابت قدم رہے تو اب بھی وقت ہاتھ سے نہیں گیا ہے لیکن اگر آپ بھی اس پر رضامند ہو گئے تو ہندوستان تباہ ہو جائے گا۔ گاندھی جی نے کہا کہ میری رضامندی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اگر کانگریس تقسیم کو منظور

کرنا چاہتی ہے تو یہ میری لاش پر سے گزر کر ہی ممکن ہو سکے گا۔ جب تک میں زندہ ہوں اس وقت تک کسی حالت میں تقسیم کو منظور نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد گاندھی جی نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن سے تین ملاقاتیں کیں۔ پھر سردار پٹیل نے تنہائی میں دو گھنٹے تک گاندھی جی سے بات کی۔ یہ تو نہیں معلوم ہو سکا کہ اس رازداری میں کیا باتیں ہوئیں مگر اس کے بعد جب میں گاندھی جی سے ملا تو یہ دیکھ کر مجھے اپنی زندگی کا سب سے بڑا صدمہ پہنچا کہ گاندھی جی بھی بدل گئے تھے۔ اگرچہ ابھی تک علی الاعلان تقسیم کی تائید نہیں کر رہے تھے مگر اب پہلے جیسی شدت کے ساتھ اس کی مخالفت میں بھی نہیں بول رہے تھے۔ جس چیز سے مجھے اس سے بھی زیادہ صدمہ اور حیرت ہوئی وہ یہ تھی کہ اب پاکستان اور بھواری کے حق میں وہی دلائل دے رہے تھے جو اس سے پہلے پٹیل نے دے تھے۔ میں نے دو گھنٹے تک ان کے سامنے دلیلیں دیں مگر انھیں قائل نہ کر سکا۔ آخر میں ناامید ہو کر میں نے کہا کہ جب آپ نے بھی یہ نظریہ تسلیم کر لیا تو اب ہندوستان کو تباہی سے نہیں بچایا جاسکتا۔ انھوں نے اس کا تو کوئی جواب نہ دیا مگر یہ کہا کہ میں نے تو پہلے ہی یہ تجویز پیش کی تھی کہ ہم مسٹر جناح کو گورنمنٹ بنانے اور اس کے وزراء کے انتخاب کی دعوت دیں۔ انھوں نے مزید کہا کہ میں نے یہ تجویز ماؤنٹ بیٹن کے سامنے بھی رکھی تھی۔ وہ اس نظریے سے بہت متاثر بھی ہوئے تھے۔ میں یہ واقعات جانتا تھا چنانچہ دوسرے دن جب میں لارڈ ماؤنٹ بیٹن سے ملا تو انھوں نے کہا کہ اگر کانگریس گاندھی جی کی اس تجویز کو مان لے تو اب بھی تقسیم سے بچایا جاسکتا ہے اس لئے کہ کانگریس کی طرف سے یہ پیش کش مسلم لیگ اور جناح کو مطمئن کر دے گی۔ مگر بدقسمتی سے جواہر لال اور سردار پٹیل نے تجویز کی سختی سے مخالفت کی اور گاندھی جی پر زور دیا کہ وہ اس تجویز کو واپس لے لیں۔ گاندھی جی نے کہا کہ درحقیقت تقسیم اب ناگزیر ہو گئی ہے۔ اب تو سوال اس بات کا ہے کہ تقسیم کی شکل کیا ہو۔ چنانچہ اب گاندھی جی کے حلقوں میں دن رات تقسیم کی شکل اور

اس کے طریق کار پر بات چیت ہونے لگی۔

اس کے فوراً بعد آل انڈیا کانگریس نے بھی تقسیم کی تجویز پر مہر تصدیق ثبت کر دی اور اب ہندوستان کو کاٹنے ملک کو بانٹنے اور ہندو مسلمانوں کو الگ الگ کرنے کی تیاریاں زور و شور کے ساتھ شروع ہو گئیں۔ مسلم لیگ اور اس کے لیڈران کرام خاص طور پر مسٹر محمد علی جناح خوش، مطمئن اور کامران تھے کہ ان کا پاکستان دلی اور سہارن پور سے لے کر پشاور اور کراچی تک اُدھر آسنسول، برودان اور کلکتہ سے لے کر چانگام تک کے طویل و عریض ملک پر مشتمل ہوگا۔ ان کی خوشی اور فطحتندی بے جا بھی نہیں تھی۔ اس طرف کلکتہ، آسنسول، ہاؤڑہ وغیرہ کا صنعتی علاقہ، اس کی اربوں کھربوں روپے کی مالیت کی جاری و ساری، ٹیکسٹائل، کاٹن، جوٹ، اسٹیل، پیپر، ربر، لیڈر وغیرہ وغیرہ کی سیکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں چھوٹی بڑی فیکٹریاں، دنیا کے تجارتی علاقوں سے رابطہ رکھنے والی اربوں کھربوں کا مال برآمد کرنے والی کلکتہ کی بین الاقوامی بندرگاہ، بنگال کا زرخیز ملک اور دوسری طرف سونا اگلنے والی پنجاب کی سرہنزمین، لدھیانہ، امرتسر، کشمیر، شملہ وغیرہ وغیرہ کے لامحدود خزانے جس ملک کے قبضے میں آرہے تھے اس کے قبضے میں آدھانہ ہی ایک تہائی ہندوستان اور ملک کے متعدد قیمتی ترین علاقوں میں سے دو چار تو ضرور ہی آرہے تھے مگر قسمت کی خوبی دیکھئے کہ عین اس وقت جب فاصلہ صرف دو ہی چار ہاتھ کا باقی رہ گیا تو کند بالکل بیچ سے ٹوٹ گئی۔ اور کانگریس اور لارڈ ڈاؤنٹ بیٹن نے مسٹر جناح کے سامنے یہ سوال پیش کر دیا کہ جن بنیادوں پر آپ ہندوستان کو تقسیم کرنا چاہتے ہیں ٹھیک انہی اصولوں اور بنیادوں پر پنجاب اور بنگال بھی تقسیم ہونا چاہیے۔ کوئی غیر سیاسی سیدھا اور سادہ انسان ہوتا تو صاف صاف کہتا کہ آپ لوگ آپ اچھا بیوقوف بنا رہے ہیں۔ بنگال کا قلب، اس کی رگوں میں رداں رداں زندگی اور گوشت پوست تو آپ لے لے رہے ہیں اور اس کا انجمنہ خراجے دن کے طوفانوں، سیلابوں اور سانکھونوں کی زد پر رکھے ہوئے دلدلی اور تہہ آب علاقے ہیں دے رہے ہیں۔ پنجاب کا زرخیز ترین حصہ، صنعتی علاقہ اور بہترین سرزمین آپ اپنی طرف لگا ہے

ہیں اور ریگستانی خشک، بنجر علاقہ ہمارے حصے میں ڈال رہے ہیں۔ کشمیر اپنے نشانے پر رکھ رہے ہیں اور سرحد جہاں کے پچاس فی صدی عوام بھی ہمارے ساتھ نہیں ہیں۔ ہمارے دردمند کے لئے چھوڑ رہے ہیں۔ ابھی چند دن پہلے جس پاکستان کو ہم نے لولائنگز اور کٹ پھٹ کہہ کر رد کر دیا تھا وہی آپ پھر ہمارے سر ڈال رہے ہیں۔ مگر لیڈروں کا نکتہ نظر بڑی سیاسی اہمیتوں کا حامل ہوتا ہے۔ جناح صاحب اتنی جلدی اور شوق میں تھے کہ بلا کسی رد و قبح کے یہی پاکستان منظور کر لیا۔ مائونٹ بیٹن تو کہتے ہیں کہ کانگریس والوں کو یہ اندازہ نہیں ہوا کہ اگر پورا پنجاب اور بنگال بھی پاکستان سے علیحدہ کرنے کا مطالبہ کیا جاتا تو جناح صاحب اتنی جلدی اور جوش میں تھے کہ وہ بھی منظور کر لیتے۔ ایک بیان ملاحظہ کیجئے :

”۱۱ اپریل کو جناح صاحب سے ملاقات کے دوران دسراے نے ایک مختلف طریقہ اختیار کیا۔ انھوں نے تقسیم کے بارے میں جناح کی معقولیت کو تسلیم کیا مگر ساتھ ہی یہ کہا کہ یہی اصول پنجاب اور بنگال جیسے دو عظیم صوبوں پر بھی لاگو ہوتے ہیں جہاں ہندو مسلمانوں کی تعداد کم و بیش برابر ہے۔ اگر انڈیا تقسیم ہوتا ہے تو ان دونوں صوبوں کو تقسیم ہونا چاہیے۔ یہ سن کر جناح بہت گھبرائے انھوں نے جواب دیا کہ پنجاب اور بنگال اپنی وحدت کی وجہ سے بڑی قیمت رکھتے ہیں۔ ان کی تقسیم سے نہ صرف یہ کہ پاکستان کمزور ہو جائے گا بلکہ ان دونوں صوبوں کی پرسکون زندگی بھی برباد ہو جائے گی۔ مائونٹ بیٹن نے جناح صاحب کی دلیل انہی پر چسپاں کر دی اور کہا کہ آپ نے کتنی سچی بات کہی ہے۔ جناح سمجھ گئے کہ وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ آپ ہی کی دلیل کی بنا پر ہندوستان کو بھی تقسیم نہیں ہونا چاہیے۔ مائونٹ بیٹن نے اندازہ لگایا کہ اگر جناح صاحب کو یقین ہو گیا کہ پورا پنجاب اور پورا بنگال ملنا مشکل ہے تو وہ ان دونوں صوبوں کی تقسیم پر رضا مند ہو جائیں گے بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ پاکستان حاصل کرنے کے لئے وہ پورا پنجاب و بنگال دونوں صوبے قربان کرنے کے لئے تیار تھے۔“

اؤنٹ بیٹن نے اس کمزوری کا اندازہ کر لینے کے بعد ہی پنجاب و بنگال کی تقسیم کا سوال اٹھایا تھا ورنہ وہ خود بھی سمجھتے تھے کہ بہترین پنجاب اور قیمتی ترین بنگال الگ کر لینے کے بعد کون پاکستان قبول کر سکتا ہے۔ انہی پیش بینیوں کی بنیاد پر انھوں نے کانگریس سے منع کیا تھا کہ ابھی اس موقع پر بنگال و پنجاب کی تقسیم کا سوال نہ کریں، میں خود ہی مناسب موقع پر یہ مسئلہ اٹھاؤں گا۔

یہ ایک طویل کہانی ہے کہ مسلم لیگ اور مسلمان اپنے لیڈر کی تمام تر سیاسی بصیرتوں کے بعد بھی کس طرح قدم قدم پر سیاسی کامیابیاں حاصل کرتے گئے، کیسے پاکستان حاصل کیا اور پھر کس دل سے بنگال و پنجاب کی تقسیم پر تیار ہوئے اور آخر میں کس سادگی سے ریڈ کلف کی حد بندی کو آنکھ بند کر کے گلے لگا کر اپنا یہ تفصیل جاننے کے لئے قارئین کو مفصل تاریخوں کا مطالعہ کرنا چاہیے۔

مختصر یہ ہے کہ ملک کی تقسیم کے ساتھ پنجاب و بنگال کی تقسیم کا بھی فیصلہ ہو گیا اور سب سے آخر میں یہ مطالبہ سامنے آیا کہ صوبہ سرحد میں جہاں کانگریس کی اکثریت اور حکومت تھی اور ضلع سلہٹ میں جس میں مسلم اکثریت تھی استصواب رائے عامہ کرایا جائے کہ یہ پاکستان سے ملنا چاہتے ہیں یا ہندوستان سے۔ جناح صاحب اس استصواب پر بھی رضامند ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اس موقع پر صوبہ سرحد اور سلہٹ کا طویل اور تفصیلی دورہ کیا اور وہاں کے عوام کو مسئلہ کی اہمیت اور نتائج کی سنگینی سے وضاحت کے ساتھ مطلع کیا۔ صوبہ سرحد میں کانگریس کی مقبولیت اور اس کے ساتھ ہی آزادی کے جذبات کی جڑیں پہلے ہی سے کافی مضبوط تھیں۔ حضرت کی تقریروں اور بیانات نے وہاں کے عوام کے خیالات اور سیاسی رجحانات اور بھی پختہ کر دیے۔ مگر ساتھ مسلم لیگ کے پروپیگنڈے اور منظم تدابیر کا بھی کافی اثر ہوا۔ اس کے جلسوں اور مجلسوں میں جہاں کانگریس کی دوسری برائیاں بیان کی جاتی تھیں وہیں قرآن پاک کے جملے اور پھٹے ہوئے اوراق بھی دکھائے جاتے تھے جو کلمتہ میں جلائے گئے

تھے عوام کو ان کی مذہبی کتاب کی یہ حالت خصوصاً مسلمانوں کو قرآن پاک کی ایسی اہانت دکھائی
جائے تو ان پر ایسی جذباتی کیفیت طاری ہو جائے گی کہ ان کے لئے اصل حقیقت کچھ نہیں
اور کس نے جلائے؟ کیوں جلائے؟ اس قسم کے سوالات خارج از بحث ہو جاتے ہیں۔ اس
کے علاوہ ایک حقیقت یہ بھی تھی کہ صوبہ سرحد کے کانگریسی وزیر اعلیٰ ڈاکٹر خان صاحب وہاں
عوام اور خواص میں بہت نامقبول تھے۔ مولانا آزاد نے لکھا ہے کہ ان کی وجہ سے لوگ کانگریس
سے بھی نالاں تھے۔ چنانچہ استصواب کا نتیجہ نکلا کہ پاکستان کو ۱۹۴۷ء فی صدی ووٹ ملے معلوم
نہیں صرف عام میں اسے جیت گئے ہیں یا ہار بکھتے ہیں مگر قانونی فیصلہ تو یہی ہوا کہ انہی چند
پوائنٹس کی وجہ سے صوبہ سرحد پاکستان میں چلا گیا اور آخر کار سرحدوں مسئلہ کو تقسیم ہندوستان
کا باضابطہ اعلان ہو گیا۔ سلہٹ میں عوام نے حضرت کی بات نہیں سنی اور بھاری اکثریت
سے پاکستان کی طرف جانے کا فیصلہ کیا مگر آخر کار پچیس برس کے بعد ان کو اپنا
فیصلہ بدلنا ہی پڑا۔

ان تمام حالات اور واقعات سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ پاکستان صرف مسلم لیگ اور
مسٹر محمد علی جناح ہی نے نہیں بنوایا تھا بلکہ اس میں کانگریس کے بعض صاحب اثر حضرات
بھی برابر کے شریک تھے۔ دلچسپ بھائی پٹیل اور ان کے بعض ساتھی بھی اُسی درجہ میں دو
قومی نظریے کے حامی تھے۔ ”مجھے حیرت اور صدمہ ہوا جب پٹیل نے میری بات کے جواب
میں کہا کہ چاہے ہم مانیں یا نہ مانیں مگر یہ حقیقت ہے کہ ہندوستان میں دو قومیں ہیں اور
اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ اس حقیقت کا اعتراف کر لیا جائے۔“ یہ کہنا غلط نہیں
ہوگا کہ دلچسپ بھائی پٹیل ہندوستان کی تقسیم کے مؤسس تھے۔ ہندوستان کے بھوارے، پاکستان
کے مطالبے اور دو قومی نظریے کے بارے میں مسٹر محمد علی جناح بھی اس سے زیادہ اور کیا کہہ
سکتے تھے۔ تاریخ کی عجیب ستم ظریفی ہے کہ ملک کے بھوارے کا الزام ان کے سر رکھا جاتا ہے
درہ حقیقت تو یہ ہے کہ ”سب سے پہلے جس شخص نے پاکستان قبول کیا وہ سردار پٹیل تھے۔“

ماؤنٹ بیٹن نے تقسیم کی تجویز ملک کے سارے لیڈروں کے سامنے رکھی اور کہا کہ کل تک آپ لوگ اپنا فیصلہ مجھے بھجوادیں۔ دوسرے دن

”کانگریس نے اپنا فیصلہ بھجوا دیا کہ اسے ملک کے بٹوارے کی تجویز منظور ہے۔ سکھوں کی منظوری بھی وائسرائے کو حاصل ہو چکی تھی۔ معاملہ اگر اٹکا تو کہاں؟ محمد علی جناح پر۔ (وہ خاموش تھے) معلوم ہوتا تھا کہ جناح کا بھی آج مون برت ہے۔ برہنہ برس سے جناح نے جو خواب دیکھے تھے ان کے پورے ہونے میں اب صرف اتنی دیر تھی کہ وہ زبان سے ”ہاں“ کہہ دیں۔ لیکن نہ جانے وہ کون سی پراسرار وجہ تھی جس کی بنا پر وہ تقسیم کی اس تجویز پر ہاں نہیں کہہ پائے تھے ان کی ساری عمر نہیں کہتے گزری تھی۔ اور ”نہیں“ ان کے دماغ میں اس حد تک بیٹھ چکی تھی کہ اب جب سب کچھ ان کے حق میں تھا تو جناح کے ہونٹوں سے ہاں نہیں نکل رہی تھی۔ ان کا ایک ہی کہنا تھا کہ جب تک تقسیم کے اس سودے پر مسلم لیگ کو نسل میں غور نہیں ہوتا میں اکیلا اس کو منظور نہیں کر سکتا اور کونسل کے اراکین کو دہلی بلانے کے لئے کم از کم ایک ہفتے کا وقت چاہیے، اس وقت تک جناح صاحب کے ساتھ جتنے بھی مذاکرات ہوئے تھے ان میں وائسرائے کو ہمیشہ ایسی ہولی تھی۔ اب ان کے صبر کا پیمانہ بے زیر ہو چکا تھا جناح پاکستان جو چاہتے تھے وہ ان کو دیا جا رہا تھا۔ کانگریس نے اسے مان لیا تھا۔ سکھوں نے اسے حلق سے نیچے اتار لیا تھا۔ عین وقت پر جناح کی طرف سے اڑ بکا ڈالنے کا کیا مطلب تھا؟“

مولینا آزاد نے لکھا ہے کہ سٹر جناح صاحب پاکستان اور تقسیم ملک کا مطالبہ مسلمانوں کے حقوق کے لئے سودے بازی کے طور پر استعمال کر رہے تھے۔ یہ حقیقت ذہن نشین کر لینے اور تاریخ کے ریکارڈ میں محفوظ کر دینے کی مستحق ہے کہ تقسیم ملک اور ہندو مسلم دو قومی نظریے

کا بے غرض فحشاء اور مردانہ وار مقابلہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی قیادت میں صرت جہتہ علیہ
ہند نے کیا۔ ادھر کانگریس مسلم لیگ اور برطانیہ گورنمنٹ کے درمیان بٹوارے کی کچھڑی
بک رہی تھی اور تقسیم کے اعلان کی تیاریاں ہو رہی تھیں، ادھر ارمی شہداء کو اپنے
اجلاس منعقدہ لکھنؤ میں جمیعتہ علماء تقسیم اور دو قومی نظریے سے بیزاری اور اس کے خطرہ کی
نتائج کا پوری وضاحت کے ساتھ اعلان کر رہی تھی۔ خوب یاد کر لیجئے کہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کا ارشاد گرامی "اتقوا فاسدة المؤمن فانه ينظر بنور الله" صرت امت ہی
کے لئے نہیں بلکہ پوری نوع انسانی کے لئے قیامت تک مشعل ہدایت ہے۔

انسانی درندے، خون کے دریا، لاشوں کے انبار

آزادی کا فیصلہ ہو گیا۔ زنجیریں ٹوٹ گئیں۔ ہندوستان کے لئے یہ خوشی کا موقع تھا مگر اس خوشی میں زہر گھلا ہوا تھا۔ ہندوستان کا دل رو رہا تھا۔ ملک کٹ رہا تھا۔ صدیوں کا ساتھ پھوٹ رہا تھا۔ ساتھ مرنے جینے، ہنسنے رونے والے ہندو، مسلمان، سکھ، عیسائی اور ہندوستانی آج بٹ رہے تھے۔ گاندھی جی نے کہا:

”کل سے ہم انگریزوں سے آزاد ہو جائیں گے۔ لیکن آج آدھی رات کو ہندوستان کے ٹکڑے ہونے والے ہیں۔ کل کا دن خوشی کا ہو گا مگر اتنے ہی دکھ کا بھی ہو گا۔ یہ آزادی ہم کو ایک بڑی ذمے داری سونپ رہی ہے۔ ہمیں بصیرت اور اخوت کا دامن نہیں چھوڑنا ہے۔ اگر اس کی حفاظت کھلتے میں ہو گئی (جہاں گاندھی جی اس وقت مقیم تھے) تو مجھے سارے ملک میں انسانیت جاگ اٹھے گی۔ آزادی جس طرح آئی ہے اس سے مجھے کوئی خوشی نہیں ہوئی ہے۔ اس لئے آزادی کے دن میں برت رکھوں گا، چرخہ کاتوں کا ملک کی بھلائی کے لئے دعا کروں گا۔ آپ لوگ اس میں میرا ساتھ دیں، برت رکھیں اور دعا کریں پلے“

اس آزادی کے ساتھ ملک کی آدھی آبادی خوف، دہشت، بھوک اور موت کے اندھیروں میں دفن ہو گئی۔ مادر وطن کی چھاتی پر آ رہے چلنے لگے۔ دھرتی کا کلیجہ پھٹ گیا۔ سامان اور انسان بٹنے لگے، تقسیم کی دیوار کھینچنے لگی۔ دلہہ بھائی، بیٹیل کو یہ خوش فہمی تھی کہ ”پاکستان زیادہ دیر نہیں چل سکے گا اور بہت جلد ہندوستان میں مل جائے گا اور اس نئی ریاست سے مسلم لیگ کو تلخ سبق ملے گا۔“

دنیا میں بڑی بڑی تقسیمیں ہوئی ہیں۔ بڑے بڑے ملکوں کی ہجرتیں ہوئی ہیں۔ ہندوستان علاقوں اور آبادیوں کے ہٹوارے بھی ہوئے ہیں مگر اتنی بڑی ہجرت ایسی دل سوز تباہی آبادی اور ایسا انسانیت کش ہٹوارہ شاید اس سے پہلے کبھی نہ پیش کیا ہو۔ گزشتہ پانچ سو سالوں کے دوران ہندوستان میں کتنی بلندیاں، کیسی ترقیاں اور بھرپور آبادیاں معرض وجود میں آئی تھیں۔ ان سب کو ایک ایک کر کے تقسیم کرنا تھا۔ بینک، ان میں جمع شدہ رقومات، ڈاک کا حساب کتاب، منی آرڈرس، بیسے، ٹکٹ، لفافے، کارڈ، حکومتوں کے ریکارڈس اور دستاویزات، دنیا کی تیسری بڑی ریلیں اور ان کے انتظامات، روایں، ہسپتال، یونیورسٹیاں، ملازمین، طالب علم، اساتذہ، مریض، ڈاکٹرس، غرض بے شمار لائق داد اور تھوٹی بڑی لاکھوں چیزیں تھیں جنہیں جبر بھاڑ کر اور کاٹ چھاٹ کر بانٹنا تھا۔ قانونی اعتبار سے تو یہ سب تقسیم ہی کے تحت آئے گا مگر جب کبھی ان کی حکایتیں لکھی جائیں گی تو ہر لفظ سے بربادیوں اور تباہیوں کی داستانیں بنیں گی۔ تقسیم کا کام ریڈ کلفٹ کی حد بندی لائن کے اعلان سے مکمل ہوا۔ اس کے فوراً بعد وہ آگ جس کا آغاز کلکتہ، نواکھالی، بہار اور گڈھ مکتیشر سے ہوا تھا اس کے شعلے بھڑک کر آسمان سے باتیں کرنے لگے۔ ہندوؤں اور سکھوں کو پاکستان کہلائے جانے والے علاقوں سے نکالنے، لوٹنے، مارنے اور برباد کرنے اور انسانیت کو ذبح کرنے کا آغاز اللہ اکبر، پاکستان زندہ باد، مسلم لیگ زندہ باد کے نعروں سے ہوا۔ ہندوستانی علاقوں میں بھنگا بلی کی جے، ہر ہر مہادیو، بھارت ماتا کی جے کی آوازوں کے ساتھ مسلمان بچوں، بوڑھوں، عورتوں اور محصوروں کو ذبح کرنے، زندہ جلانے اور کھل ڈالنے کا کام شروع ہوا۔ دنیا میں ایسے مجرمین اور جرائم کی روک تھام پولیس اور فوج ہی کیا کرتی ہے۔ مگر قوم کے ان لیڈروں نے فوج اور پولیس کو بھی ہندو فوج اور مسلم فوج بنادیا تھا۔ چنانچہ امن کے یہ محافظ ظلم و بربریت کے علمبردار بن گئے تھے۔

”مجھے یقین ہے کہ اگر فوج تقسیم نہ ہوتی تو آزادی کے فوراً بعد جو خون کی ندیاں

بھی ہیں وہ نہ بہتیں مگر مجھے نہایت افسوس ہے کہ میرے ساتھیوں نے میرا ساتھ نہ

دیا اور فوج کو متحد رکھنے کی سخت مخالفت کی۔ اس بات کا مجھے اور بھی افسوس ہوا کہ

ڈاکٹر دابندر پرشاد جو بڑے امن پسند اور نرم دل انسان ہیں انہوں نے بھی فوج کے اتحاد کی مخالفت کی۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے مجھ سے نہایت افسوس کے ساتھ کہا کہ ہندوستانی فوج مسلمانوں کے قتل میں شریک ہونا چاہتی تھی مگر انگریز افسران نے بڑی مشکل سے اسے روکا۔

انسان کی حیوانیت اور دل کی قسادت کے جیسے مناظر اس موقع پر نظر آنے لگے۔ تاریخ انسانی نے شاید ہی کبھی دیکھے ہوں۔ بہت سے لوگ ایسے ملے جنہیں یہ حادثات دیکھ کر ہنڈوں سے مسلمانوں سے سکھوں سے اور انسان سے نفرت ہو گئی۔

”سکھوں کی ٹوپیاں چاروں طرف گھم رہی تھیں جو مسلمانوں پر اس طرح ٹوٹ پڑتی تھیں جیسے لاشوں پر گدھ۔ مسلمانوں کے محلے اور گاؤں تباہ ہو رہے تھے۔ یہ سکھ اپنے پیچھے ایک خاص نشانی چھوڑ جاتے تھے جب وہ کسی مسلمان مرد کو قتل کرتے تھے تو اس کا عضو تناسل کاٹ کر اس کے منہ میں بھر دیتے تھے۔ ایک شام لاہور کے کافی ہاؤس کے سامنے مسلمان غنڈے جمع تھے، اچانک سامنے سے ایک سائیکل سوار گزرا اس نے ان کی طرف پیتل کا ایک برتن پھینکا۔ ایسے برتن عموماً دودھ لے جانے کے لئے استعمال ہوتے ہیں جس طرف وہ برتن لڑھکتا تھا لوگ کود کر پناہ کے لئے ادھر ادھر دیکھ جاتے تھے۔ سب کو یہی اندیشہ تھا کہ اس میں بارود ہے اور زبردست دھماکا ہوگا جب ایسا نہ ہوا تو ایک آدمی نے اسے کھول کر دیکھا۔ اسے دیکھنا بھی کسی دھماکے سے کم نہ تھا۔ امرت سر کے سکھوں نے لاہور کے مسلمانوں کو تھو بیھا تھا اس برتن میں مسلمانوں کے ختنہ کئے ہوئے سیکڑوں اعضائے تناسل بھرے ہوئے تھے۔ ادھر لاہور میں قتل، آتش زنی، عصمت دری اور لوٹ مار کے واقعات اس قدر بھیانابہ انداز میں ہو رہے تھے کہ اچانک ایک انگریز افسر نے

لکھا کہ معلوم ہوتا ہے کہ سارا شہر خودکشی پر آمادہ ہے۔ پنجاب کی طرح لاہور کی پولیس میں زیادہ تر مسلمان تھے۔ ہندوؤں کی حفاظت سے انہیں زیادہ دلچسپی نہیں تھی۔ امرتسر کی حالت لاہور سے زیادہ خراب تھی۔ بازاروں اور گلیوں میں لوگ برسرِ عام قتل ہو رہے تھے۔ ہندوؤں نے مسلمانوں پرستم ڈھانے کا ایک نیا طریقہ ایجاد کیا تھا۔ کسی مسلمان کو دیکھتے ہی وہ پیچھے سے آتے اور اچانک اس کے منہ پر تیزاب ڈال دیتے۔^۱

امرتسر، لدھیانہ، جالندھر، انبالہ غرض پورے مشرقی پنجاب میں مسلمانوں پر قیامت ٹوٹ پڑی۔ ہندو اور سکھ مسلمان بستیوں اور گاؤں میں کھڑی ہوئی، فصلوں، گھروں اور بستیوں کو تیل چھڑک کر آگ لگا دیتے تھے پھر تلواریں، برتھیاں اور خنجر لے کر کھڑے ہو جاتے تھے۔ جلتے ہوئے گھروں سے کھلیانوں اور بستیوں سے جو لوگ آگ سے بھاگ کر نکلے تھے اگر بچے ہوتے تو انہیں نیزوں پر پھیند لیتے تھے۔ بوڑھے ہوتے تو تلواروں سے ذبح کرتے اور جوانوں کو خنجروں سے قتل کرتے تھے۔ حکومت نے سکھوں کو کرپان، تلوار اور خنجر رکھنے کی قانونی آسانی دے رکھی تھی۔ عورتوں کو ننگا کر کے پریدہ کراتے تھے اور پھر برسرِ راہ زنا کرتے تھے۔ کوئی عورت یا لڑکی پسند آ جاتی تو اُسے گھر میں ڈال لیتے تھے۔ اگر اس سے زیادہ نہیں تو کم بھی نہیں۔ بالکل یہی ظلم اور یہی ہتھیار چار سرحد کے اس پار پاکستانی لوگ ہندوؤں اور سکھوں کے ساتھ کر رہے تھے۔ ۱۵ اگست کی دوپہر کو لاہور سے آنے والی نمبر ۵ ڈاؤن اکسپریس امرتسر پہنچی۔ ساری کھڑکیاں کھلی تھیں مگر اندر ایک آدمی بھی نہ تھا۔ اسٹیشن ماسٹر نے ڈبے کا دروازہ کھولا تو دیکھا کہ اس ٹرین میں مسافروں کے بجائے ان کی لاشیں تھیں۔ لاشوں کے درمیان کچھ خاک و خون میں لتھڑے ہوئے زخمی بھی تھے مگر ایسے زخمی جو ہلکے ہلکے کی بھیک مانگ رہے تھے۔ ایک عورت اپنے شوہر اور بچوں کی لاشوں کے درمیان گم سم بیٹھی تھی۔ ایک بوڑھا اپنے بیٹوں، بہوؤں، لڑکی، داماد اور بیوی

کے سر اپنی گود میں لئے بیٹھا تھا۔ ایک بچہ اپنی ماں کی چھاتی سے لپٹا ہوا تھا۔ ٹرین کے پچھلے حصے پر بڑے بڑے سفید حرفوں میں لکھا تھا 'یہ ٹرین ہم نہرو اور ٹیل کے نام آزادی کی سوغات کے طور پر بھیج رہے ہیں'۔ مشرقی پنجاب سے مسلمانوں کے قافلے پاکستان کی طرف ہجرت کر رہے تھے۔ جن کھیتوں میں 'گاؤں میں اور گھروں میں یہ صدیوں سے رہتے آئے تھے جہاں ان کی بادشاہت تھی' جہاں ان کی عزت و آبرو اور زندگی پٹی بڑھی تھی وہ گھر اور گاؤں انھیں چھوڑنا پڑ رہا تھا، ناخن سے گوشت جدا ہو رہا تھا۔ ابھی کل تک ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں جانا ہوتا تھا چند میل کا سفر ہوتا تھا تو دنیا بھر کا سامان، راحت و آرام کا انتظام ساتھ ہوتا تھا۔ گاڑیاں اور سواریاں ہمرکاب ہوتی تھیں۔ آج ایک نامعلوم منزل کی طرف ہمیشہ کے لئے روانہ ہو رہے تھے سواریاں اور گاڑیاں تو کجا مٹھی بھر دانے اور ایک گھونٹ پانی بھی ساتھ نہ تھا۔ بیس ہزار بیماریوں، کمزوروں، بوڑھوں، بچوں اور عورتوں پر مشتمل انسانوں کا پیدل قافلہ چیونٹیوں کی طرح رنگ رہا تھا۔ اس قسم کے بنجانے کتنے قافلے پورے مشرقی پنجاب میں اپنی جان بچانے کے لئے نکل کھڑے ہوئے تھے۔ چلتے چلتے پیروں میں زخم ہو گئے تھے جسم خشک ہو گئے تھے اور جان لبوں پر آگئی تھی۔ کتنے بیمار راہ میں گر گئے۔ کتنے کمزور اور ضعیف بیماریوں کی نذر ہو گئے۔ کتنی حاملہ عورتوں کے وضع حمل ہوئے۔ دوا علاج پر ہنر، غذا تو خواب و خیال کی باتیں ہیں۔ ان جاں بلب مظلوموں کو ایک دو منٹ ٹھہر کر دم لینے کی بھی فرصت نہیں نصیب تھی۔ جو بے حال ہو کر بیٹھ گیا۔ بے دم ہو کر گر گیا اور خستہ و شکستہ ہو کر رہ گیا اس کو ماں باپ شوہر بھائی بہن اور قافلے والے اسی حالت میں چھوڑ کر آگے بڑھ گئے۔ ہر فرلانگ دو فرلانگ، میل دو میل اور منزل دو منزل پر بھرنگ بلی کی جے اور واہگورو کی فتح کے نعرے بلند ہوتے اور انسان نہاد درد سے جتنوں کو قتل کر سکتے، زخمی کر سکتے، آبرو ویزی کر سکتے تھے کرتے اور باقی ماندہ زخمی قافلہ پھر گھسٹنے لگتا تھا۔ ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب جو تمام عمر ملک و قوم کی خدمت کرتے رہے اور آخر میں صدر جمہوریہ بنے تھے اپنا ایک واقعہ لکھتے ہیں۔ موصوف دلی سے کشمیر جا رہے تھے۔ گاڑی لدھیانہ پہنچی تو ڈبے میں کچھ مسلح اشخاص گھس آئے۔ ڈاکٹر صاحب کو دیکھ کر اکٹری اکٹری باتیں

کرنے لگے۔ اس کے آگے کی کہانی خود ڈاکٹر صاحب ہی کی زبانی سنئے:

”ایک اسٹیشن پر پاس کے ایک ڈبے سے ایک مسلمان واقف میرے پاس آئے۔ وہ جالندھر جا رہے تھے۔ بندہ خدا اس قدر پے ہوئے تھا کہ باتوں سے وحشت ہو رہی تھی۔ مگر وہ میرے پاس آ بیٹھے۔ جب معلوم ہوا کہ کشمیر جا رہا ہوں تو بولے کہ جالندھر سے آگے کیسے جاؤ گے، جالندھر میں اتر لینا۔ ایک ہندو مسافر نے کہا کہ اگر آپ کشمیر جانا چاہتے ہیں تو لدھیانہ میں گاڑی بدل لیں۔ چن لپچہ میں لدھیانہ میں اتر گیا۔ اسٹیشن ماسٹر کے کمرے میں جا کر پوچھا تو اس نے بڑی بے پروائی سے کہا کہ فیروز پور کی طرف سے کشمیر جانے والی گاڑی آج سے بند ہے۔ جالندھر چلے جاؤ وہاں تمہارا انتظام ہو جائے گا۔ میں مایوس ہو کر اسی ٹرین سے جالندھر پہنچا۔ دیکھا تو پیٹ فارم بالکل خالی نظر آیا اور اس پر فوج کے سپاہی نظر آئے۔ تھوڑی دیر بعد ہمارے کچھ فاصلے پر پانچ سات آدمی جمع ہو گئے۔ کچھ پہلوان نما بڑی بڑی مونچھیں، پنجابی وضع کی تنگیاں باندھے اور ننگے سر۔ چند منٹ انھوں نے آپس میں مشورہ کیا پھر میری طرف بڑھے کہ چلے ہم سامان لے چلیں۔ میرے منہ کرنے پر ان کے سردار نے اپنے ساتھیوں سے کہا سامان اٹھاؤ اس پر میرے مسلمان رفیق نے جن پر ابھی نشہ کسی درجے میں باقی تھا سردار کو ایک چاٹا سید کیا اس نے چاقو نکال لیا اور دو آدمیوں نے اپنی بندوقیں ان کے سینے پر تان دیں سردار نے مجھ سے کہا جتنا روپیہ ہے دے دو میں نے کہا روپیہ تو بکس میں ہے اس نے کہا کہ بکس تو ہم پہلے ہی بھیج چکے ہیں۔ یہ باتیں ہو رہی تھیں اور قدم آہستہ آہستہ مقتل کی جانب بڑھ رہے تھے۔ اتنے میں ایک ہندو صاحب نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے اس قطار سے گھسیٹتے ہوئے چلا کر کہا کہ ڈاکٹر صاحب آپ کہاں جا رہے ہیں باہر تو قیامت برپا ہے۔ آپ ادھر آئیے۔ مجھے لے کر اسٹیشن ماسٹر کے دفتر میں آئے، وہ سکھ تھا ان ہندو دوست نے اس سے بتایا کہ یہ مسلمان آدمی ہیں مگر اس بندہ خدا نے ایک لفظ بھی نہیں کہا۔ کندن لال کپور نے مجھے

افس کی کرسی پر بٹھادیا اور خود باہر چلے گئے۔ ان کے نکلتے ہی دوسرے ملنگ دو دھاری تلوار لئے ہوئے افس کے دروازے کے دونوں طرف کھڑے ہو گئے۔ اور مجھے اشارہ کرتے رہے کہ باہر آجاؤ۔ مگر میں بیٹھا رہا۔ اتنے میں میں نے دیکھا کہ کپور صاحب کسی سکھ فوجی افسر سے گہرا گہرا باتیں کر رہے ہیں پھر دونوں دفتر میں آئے۔ افسر نے مجھ سے کہا ڈاکٹر صاحب میرے ساتھ آئے۔ میں یہ سمجھا کہ اب یہ اس کام کو باضابطہ طور پر انجام دینے کے لئے آئے ہیں۔ مگر افسر کے دو چار الفاظ سن کر اطمینان ہوا کہ یہ میری مدد کرنا چاہتا ہے۔ یہ ہمیں جیب میں بٹھا کر چلے، باہر سیکڑوں مسلح آدمی جمع تھے۔ ٹرکوں پر لکڑیاں ساتھ تھیں تاکہ زیادہ گندگی نہ پھیلے، ہاتھ کے ہاتھ جلاتے جائیں۔ جگہ جگہ انگاروں کے ڈھیر تھے۔ ایک جمع ہماری طرف بڑھا۔ ہمارے مہربان سکھ فوجی افسر کمپشن گردھیان نے اپنی اسٹن گن سنبھال لی اور مجھ سے کہا خبردار! اگر ایک قدم بھی آگے بڑھایا۔ وہ لوگ رُک گئے مگر ان کے سردار نے گفتگو جاری رکھی اور کہا آپ انھیں لینے کیوں آئے؟ انھوں نے کہا میں لینے نہیں آیا۔ میں ایک دوسرے کام سے آیا تھا۔ جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ لوگ کون ہیں تو میں نے انھیں اپنے ساتھ لے لیا۔ اس نے کہا انھیں ہمارے حوالے کیجئے۔ کمپشن نے کہا تمھیں شرم نہیں آتی تم سکھ ہو کر ایک سکھ سے کہتے ہو کہ ان شریف آدمیوں کو دھکا دے دو۔ یہ گفتگو کرتے کرتے وہ ہمیں مشربیدی سیشن جج جالندھر کے گھر لائے۔ بیدی صاحب مجھے جانتے تھے۔ ایک دفعہ جامد بھی آئے تھے اور تفصیل سے سب کام دیکھے تھے۔ انھوں نے مجھ سے کہا ڈاکٹر صاحب آپ یہیں ٹھہریے۔ گردھیان سنگھ نے کہا بیدی صاحب دوستی تو ٹھیک ہے مگر کیا آپ کے پاس حفاظت کا سامان ہے؟ انھوں نے کہا میرے پاس فوج کا ایک دستہ ہے۔ بیدی صاحب کی چھت سے عجیب برونک مناظر دیکھے، ہر طرف جلتے ہوئے مکان، جلتی ہوئی کوٹھیاں۔ وہ دل میں شرمندہ تھے مگر ساتھ ہی مبہور بھی تھے۔ پاس کی کوٹھی میں ایک ڈپٹی

سپرٹنڈنٹ پولیس تھا پرسوں ہی لاہور سے آیا تھا اس کا بھائی وہاں قتل کر دیا گیا تھا۔ اس کا مال و اسباب لوٹ لیا گیا تھا اور یہاں بالکل مادر زاد ننگا پہنچا تھا۔ دوسرے ہی دن اس نے چارج لیا اور اب ان جلتے ہوئے مکانات اور کوٹھیوں کو ایسے دیکھتا تھا جیسے کوئی پھلٹھریاں اور آتشبازیاں چھوڑتے دیکھتا ہے۔ بیدی نے میری واپسی کا انتظام کر دیا۔ باری ٹرین ان لوگوں سے بھری ہوئی تھی جو لاہور اور مغربی پاکستان سے لٹنے اور کٹنے سے کسی طرح بچ کر نکل بھاگے تھے، ان کی باتیں سن کر کلیجہ منہ کو آتا تھا۔ کسی کا لڑکا مارا گیا، کسی کا باپ کسی کا بھائی، کسی کی بہن کو اغوا کر لیا گیا، کسی کی بیوی کو بھگالے گئے، کسی کی بیوی بیٹی غائب کر دی۔ میں سنتا تھا اور حیرت کرتا تھا کہ یہ لوگ مجھے کیسے چھوڑ دے رہے ہیں۔ دوران گفتگو ان لوگوں سے معلوم ہوا کہ لاہور میں پروفیسر بیچ نارائن کو قتل کر دیا گیا۔ یہ معاشیات کے مشہور پروفیسر تھے اور پاکستان کے حامی تھے۔ خدا

خدا کر کے میں اور ملازم خیریت سے دہلی پہنچے۔
حکومت نے اس علاقے میں بقائے امن کے لئے پولیس اور فوج بھی بھیجی تھی مگر وہ ہندو تھی، وہ مظلوموں، زخمیوں اور معصوموں کی مدد کے لئے نہیں بلکہ قاتلوں، ظالموں اور درندوں کا ساتھ دینے کے لئے آئی تھی۔ مشرقی پنجاب میں مسلمان قتل کئے جا رہے تھے، مغربی پنجاب میں میں ہندو مارے جا رہے تھے۔ لاہور کی تالیوں میں انسانی خون بہہ رہا تھا۔ لائل پور کی نہر کا پانی ہندوؤں اور سکھوں کے خون سے لال ہو رہا تھا۔

لاہور کے پاگل خانے کے ہندو سکھ مریضوں نے اپنے ڈاکٹروں سے گڑگڑا کر التجا کی کہ ہمیں ہندوستان بھجوا دیا جائے ورنہ مسلمان ہمیں قتل کر دیں گے۔ ڈاکٹروں نے کہا کیسی دیوانہ پن کی باتیں کرتے ہو کیا کوئی پاگلوں کو بھی قتل کر سکتا ہے؟ لیکن ڈاکٹروں کا خیال غلط نکلا۔ مسلمان بہادروں نے پاگل مریضوں کو بھی ذبح کر ڈالا۔

سیالکوٹ کے قریب ایک گاؤں میں پریم سنگھ نامی ایک ساہوکار کے گھر کو مسلمانوں نے گھیر لیا۔ پریم سنگھ بندوق لے کر پھٹ پر چڑھ گیا اور فائر کرنے لگا مگر اس کی بیوی اور لڑکیوں کو یقین تھا کہ یہ بندوق اور گولیاں چارمنٹ سے زیادہ نہیں چل سکتیں۔ اپنی عزت بچانے کے لئے چھ لڑکیوں اور ان کی ماں نے اپنے اوپر تل چھڑک کر آگ لگائی۔ دونوں طرف ایسے بے شمار واقعات پیش آئے کہ لڑکیوں اور عورتوں نے آگ میں جل کر، پھانسی لگا کر، کنوؤں میں کود کر اور مختلف طریقوں سے خودکشی کر کے اپنی عزت و عصمت کی حفاظت کی۔ چودہ سالہ لڑکا محمد یعقوب امرت سر کے قریب ایک گاؤں میں رہتا تھا۔ جب سکھوں نے گاؤں پر حملہ کیا تو وہ کسی طرح بچ نکلا۔ بعد میں اس نے بتلایا کہ سکھوں نے عورتوں کی چھاتیاں کاٹ ڈالیں، ڈری ہوئی عورتیں بھیڑ بھریوں کی طرح پکڑی گئیں۔ عصمت درسی اور آبروریزی سے بچانے کے لئے گاؤں والوں نے اپنی بہو بیٹیوں کو اپنے ہاتھوں سے مار ڈالا۔ ہندو سکھوں نے چھوٹے چھوٹے بچوں کی ٹانگیں چیر کر پھینک دیا۔ لاشوں کو کتوں اور حسیل کوؤں کے لئے دان کر دیا۔ محمد یعقوب کے گاؤں کی ہزاروں کی آبادی میں صرف پچاس نفر زندہ بچے۔ سکھوں نے اس غارت گری، عصمت درسی اور ظلم میں سب سے زیادہ حصہ لیا۔ پنجاب کی سی آئی ڈی پولیس کے سربراہ مشر سیوج نے اطلاع دی کہ سکھوں کی ایک انتہا پسند جماعت اور ہندوستان کے سب سے بڑے مسلم دشمن گروپ آرائس ایس نے مل کر ایک خطرناک سازش کا منصوبہ بنایا ہے۔ سکھ جو زیادہ منظم، تربیت یافتہ ہیں اور ہتھیاروں کے استعمال میں مہارت رکھتے ہیں اور آرائس ایس جو مسلمانوں کے کٹر دشمن ہیں دونوں مل کر دلی سے پاکستان کی طرف مہاجرین کو لے جانے والی ریل گاڑیوں کو تباہ کریں گے۔ ماسٹر مارا سنگھ نے سکھوں کا ایک خفیہ اجلاس طلب کیا اور اس میں اعلان کیا کہ سکھ آرائس ایس کے ساتھ مل کر مسلمانوں کو خون سے نہلا دیں اور ہندوستان سے ان کا نام و نشان مٹا دیں۔ گیارہ اور بارہ اگست کی رات کو پاکستان جانے والی پہلی خصوصی ٹرین جو افسران، ملازمان، ریکارڈس اور دستاویزات لے کر پاکستان سکرٹریٹ کا افتتاح کرنے جا رہی تھی گڈریا ریلوے اسٹیشن پر مسافروں کے مکمل طور پر تباہ کر دی گئی اور ماسٹر مارا سنگھ کے پردگرم کا پہلا راؤنڈ کامیابی کے ساتھ پورا ہوا۔ امرت سر میں برہمن عورتوں کے جلوس نکالے گئے۔ پنجاب کی سکھ ریاست پٹیالہ

نے مسلم آبادی کو برباد کرنے میں اپنی ریاستی طاقت اور ہتھیار کا آزادانہ استعمال کیا۔ یوں تو دورا
شرقی پنجاب اور اس کے باشندے ظلم و بربریت میں ایک دوسرے سے آگے تھے مگر سکھوں
اور ریاست بٹالیکہ کی درندگی اور خون آشامی کا بیان زبان و قلم کی رسائی سے باہر ہے۔ ایک
گواہی ذہن نشین کرتے چلیے :

ہنگامہ جب تک کہ دی آرمی اسٹاف آف انڈیا کو یقین تھا کہ اگر اس ظلم
دیریت پر قابو نہ پاتا ہے تو سکھوں کے خلاف سخت کارروائی کرنی ضروری ہے۔ انھیں
اس بات پر خاص طور پر غصہ آیا کہ گورنمنٹ نے سکھوں کے اوپر سے تلوار اور کرپان
لے کر پھرتے کی پابندی کو ختم کر دیا تھا۔ انھوں نے کہا کہ اس اقدام سے ثابت ہوتا ہے
کہ سکھوں کے خلاف جس قدر سخت اقدام کرنا ضروری ہے گورنمنٹ وہ نہیں کر رہی ہے
ہاؤٹ بیس کو یقین تھا کہ سکھوں نے اس قتل عام اور ظلم و بربریت کو پھیلانے میں
سب سے بڑا پارٹ ادا کیا ہے۔

سکھوں کے سینٹی ٹوریم میں ہندو ڈاکٹروں نے مسلمان مریضوں کو اچھا نہک
سینٹی ٹوریم سے نکل جانے کا حکم دیا۔ ان میں ایسے مریض بھی تھے جن کا صرت ایک ہی
پیشہ کام کر رہا تھا اور ایسے بھی تھے جن کا سارا تانہ آپریشن ہوا تھا۔ لیکن ان کو
سینٹی ٹوریم چھوڑ کر پیدل پاکستان کی طرف روانہ ہونا پڑا۔ پاکستان کے بابا لال آشرم
میں بھی سدا سحر رہتے تھے جن کی زندگی پرارتھنا یوگ اور مراقبہ میں گزرتی تھی۔ بھارتی
پکٹ بھی کر اپنے قہری سخیہ گھوڑوں کو آگے آگے کر کے ستر پڑھتے ہوئے وہ
ہندوستان کو روانہ ہو گئے۔ ان کے جانے کے بعد مسلمانوں نے اس بے ضرر آشرم کو
اگل لگا دی۔

مسلمان ناپتے اور کھاتے ہوئے بھنڈے ہراتے ہوئے بڑھ کر نعرے لگاتے تھے۔
ابھی انہیں اور مغربی پنجاب سے اُجڑے ہوئے شہر بھارتی دلی نہیں پہنچے تھے۔ قدم قدم پر نعرے بلند

ہو رہے تھے 'ہنس کے لیا ہے پاکستان لڑ کے لیں گے ہندوستان' پنجاب کے شرارتچی اور دلی کے مہاجرین اپنے نئے وطن ہندوستان یا پاکستان کی طرف اور اصل میں موت کی طرف ہجرت کر رہے تھے۔ ہزاروں بلکہ لاکھوں بے گھر بے در لوگ اسٹیشنوں پر گاڑیوں کے انتظار میں ٹکیوں کی طرح بھنبھنارہے تھے۔ گاڑی کے رکنے سے پہلے ہی یہ بد قسمت اس پر ٹوٹ پڑتے تھے جس طرح گڑ کی ڈلی بھنبھناتی ہوئی ٹکیوں میں دب جاتی ہے اسی طرح ٹرین آدمیوں کے ہجوم میں چھپ جاتی تھی اور اس میں روئی کے گھٹوں کی طرح انسان اور نیچے پک ہو جاتے تھے پھر دروازوں سے لٹکنے، پھتوں پر سوار ہونے اور ڈبوں کے درمیان پھروں پر چپکنے کی باری آتی تھی۔ راستے میں حملہ آور جتھے ان کے انتظار میں رہتے تھے۔ گاڑیوں کو روکنے کے بہت طریقے تھے لائن پر پتھر کی چٹان، درختوں کے تنے اور اینٹوں کے انبار بہت آسان اور کامیاب رکاوٹیں تھیں مگر ان سے بھی اچھا طریقہ یہ تھا کہ مسلمان ٹرین کو ہندو ڈرائیور اور ہندو گاڑیوں کو مسلمان ڈرائیور مناسب موقع پر روک دیتے تھے، در نہ ٹرین میں چھپے ہوئے سکھ اور آرائیں ایس زنجیر کھینچ لیتے تھے اور پھر حملہ آور دزدوں، وحشی کتوں اور بھوکے بھیڑیوں کی طرح ٹوٹ پڑتے تھے۔ کسی طرف سے ست سری آکال کی آواز آتی، کہیں اللہ اکبر کا نعرہ بلند ہوتا اور کبھی بحرنگ بلی کی جے گونجتی۔ دزدے سمجھتے تھے کہ ہم ہندو ہیں، سکھ ہیں اور مسلمان ہیں۔

انسان سمجھتا ہے کہ میں بھی کچھ ہوں نادان سمجھتا ہے کہ میں بھی کچھ ہوں

لاحول ولا قوۃ الا باللہ شیطان سمجھتا ہے کہ میں بھی کچھ ہوں

شملہ سے ایک ٹرین دلی کے لئے روانہ ہوئی۔ اس میں وائسرائے ہاؤس کے ہندو ملازم بھی سفر کر رہے تھے۔ ٹرین میں سفر کرنے والے وائسرائے ہاؤس کے مسلمان ملازمین پر سکھوں کا حملہ ہوا۔ ہندو ملازمین نے سکھوں کا ساتھ دے کر اپنے ان ساتھیوں کو ذبح کر ڈالا بن کے ساتھ وہ برہما برہمن سے کندھے سے کندھا ملا کر کام کرتے تھے۔ ان مظالم اور درندگیوں پر دونوں طرف کے لیڈروں کے بھی کلیجے کانپ اٹھے مگر ایک شخص ایسا بھی تھا جو مطمئن اور

پڑ سکون تھا۔ یہ دلہہ بھائی ٹھیل تھے۔ یہ واقعات سن کر انھوں نے کہا "اسے یہ تو ہونا ہی تھا۔" ایک سڑک پر رو آوی اپنی راہ چلے جا رہے تھے۔ اپنا تک گلی میں سے چھ ہندو نکل کر ملے۔ مسلمان مسلمان اچھا دلا مارا۔ وہ ہندو سترہ اٹھارہ برس کے چھوٹے تھے۔ انھوں نے ان راہ گروں کو دبوچ لیا اور انھیں ننگا کر کے دیکھا تو واقعی ان کے مسلمانی تھی۔ لڑکوں نے ان کو ہاندہ کرندی میں ڈھکیلا اور سلاخیں مار مار کر قتل کر ڈالا۔ ندی کا پانی تھوڑی دیر کے لئے کچھ لال ہو گیا۔ ہندو لاکھوں نے فتح کا نعرہ لگایا۔ ندی کنارے کچھ دھرماتا بڑے اطمینان سے پوجا پاٹ میں مصروف رہے اور کچھ عورتیں پوری لطف اندوزی کے ساتھ اٹھان کرتی رہیں۔ ہاں یہ ضرور ہوا کہ دھرماتاؤں اور عورتوں نے لڑکوں کے نعروں کے جواب میں کالی مائی کی جے نہیں پکاری۔ لاہور شہر جس میں کچھ ہی دن پہلے چھ لاکھ ہندو سکھ رہتے تھے اب وہاں صرف ایک ہزار ہندو باقی تھے اور وہ بھی وہ لوگ جو اپنے فرائض نبھی کی ادائیگی کے لئے پاکستانی حکومت کی ذمہ داری میں تھے۔ یہی حال پاکستان کے دوسرے علاقوں کا بھی تھا۔ پھر بھی مار پیٹ کر پورے پاکستان میں دس بیس ہزار ہندو تو رہ ہی گئے تھے مگر ہندوستانی پنجاب میں لاہور سے لے کر انبالہ تک اور پانی پت کراچی کوٹلہ گاؤں تک ایک مسلمان بھی نہیں بچا تھا یا تو چن چن کر قتل کر دے گئے تھے یا پاکستان ڈھکیل دے گئے تھے۔ اس کے آگے سہارن پور اور دہلی کی باری تھی۔ مگر یہاں سکھوں کی آبادی نہیں تھی اور ہندوؤں کا ایک طبقہ انسانیت نواز اور مصلح پسند تھا اس کے علاوہ یہاں کے مسلمانوں نے فیصلہ کر لیا تھا کہ اپنا وطن نہیں چھوڑیں گے اور اپنی سرزمین کو اپنے خون سے لالہ زار بنادیں گے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ان کے معتقدین و متبعین اور ان کی جماعت جمیہ علماء ہند نے جانیں پھیلیوں پر رکھ کر خون کے دریا کو آگے بڑھنے سے روک دیا اور فسادوں کے سامنے دیوار بن کر ڈٹ گئے۔ اگر قربانی اور شہادت کا یہ حوصلہ بیدار نہ ہو جاتا تو دہلی سہارن پور مظفر نگر مراد آباد علی گڑھ بلند شہر اور میرٹھ تک مسلمانوں کے محل صفا ہونے میں کسر نہیں رہ گئی تھی۔ یہ قصہ اور تاریخی کردار ہم اس کے بعد

میش کریں گے۔ سردست دئی کے حالات اور تفصیل پر ایک نظر ڈال لینا مناسب ہے۔ بہوؤں بیٹیوں کے اغوار اور عصمت دری کی داستانیں اتنی کثیر الوقوع اور دھماکش ہیں کہ معمولی دل و جگر کے انسان انہیں سن بھی نہیں سکتے۔ جالندھر کے کسی گاؤں میں مسلمانوں کو قتل کرنے کے لئے جمع کیا گیا تو ان میں سے سولہ سترہ سال کی ایک بچی زینب ادھیڑ عمر کے ایک سیدھے سادے سکھ کے پیروں سے پٹ گئی کہ جیسے پچالو۔ بوٹا سنگھ نے قاتلوں، ظالموں کو پندرہ سو روپیے دے کر اسے خرید لیا۔ زینب کو ہندو سکھوں نے بہت مارا پیٹا تھا اس کی عزت لوٹی تھی اور آبرو ریزی کی تھی، اس سے تیس برس بڑے بوٹا سنگھ نے اسے ایسا ٹوٹ کر چاٹا اور پیار دیا کہ اس بوڑھے سکھ کے آگے وہ دین دنیا کو بھول گئی۔ وہ اس سے نہ صرف یہ کہ محبت کرتا تھا بلکہ جنت کی حور کی طرح مقدس جانتا تھا۔ ان کے دو بچیاں پیدا ہوئیں اور ان کی محبت روز بروز بڑھتی ہی جاتی تھی۔ ادھر سردوئوں حکومتوں نے سنا ہوا کیا کہ دونوں طرف سے اغواء شدہ لڑکیوں اور عورتوں کو واپس کیا جائے، بوٹا سنگھ کے بھائی برادروں کو یہ پریشانی ہوئی کہ زینب کی وجہ سے اس کی جائیداد سے محرومی ہو رہی تھی۔ انہوں نے حکومت کو زینب کی موجودگی کی اطلاع کر دی۔ سپاہی پیادے اسے پکڑنے آئے تو بوٹا سنگھ کی آنکھوں میں دنیا اندھیر ہو گئی۔ وہ روپا پٹیا، انسر دل کے آگے ہاتھ جوڑے اور پر پکڑے۔ زینب نے بھی بوٹا سنگھ کو چھوڑ کر جانے سے انکار کر دیا۔ مگر افسران مجبور تھے۔ معاہدے میں یہ بات بھی طے ہوئی تھی کہ لڑکی انکار بھی کرے تب بھی اسے زبردستی واپس کیا جائے۔ مجبوراً زینب رو کر اہٹکان ہو کر اور پچھائیں کھا کر بوٹا سنگھ سے جدا ہوئی اور چلتے چلتے قسم کھا کر وعدہ کیا کہ میں جلد ہی واپس آ جاؤں گی۔ بوٹا سنگھ نے پاکستان کا ویزا مانگا جو نامنظور ہو گیا۔ اس پر اس نے جامع مسجد دہلی میں جا کر قبول اسلام کیا اور جیل احمد ہو گیا۔ اب پھر اس نے پاکستان ہجرت کرنے کی اجازت مانگی مگر وہ بھی نامنظور ہو گئی۔ وہ دل کے ہاتھوں مجبور ہو کر غیر قانونی طور پر پاکستان میں داخل ہو گیا۔ اس کی چھوٹی دودھ پیتی بچی تو ماں کے ساتھ تھی مگر بڑی بچی اس کے ساتھ ہی گئی۔ وہاں پہنچ کر مہینوں حیران و پریشان بے دانہ پانی مارے مارے پھرنے کے بعد زینب کے گاؤں کا پتہ چلا۔ مگر وہ غم نصیب جب کوچہ محبوب میں پہنچا تو پتہ چلا کہ زینب کی شادی ہو چکی ہے۔ گاؤں والوں نے اسے بہت مارا پیٹا اور غیر قانونی داخلے کے الزام میں پولیس کے حوالے

کر دیا۔ جمیل احمد نے گڑا گڑا اگر عدالت سے درخواست کی کہ وہ مسلمان ہے اور زینب اُس کی جائز قانونی بیوی ہے اگر وہ اُسے نہ ملی تو وہ زندہ نہیں رہ سکتا۔ ایک دفعہ اُسے زینب سے ملا دیا جائے، اگر وہ اس کے ساتھ رہنے پر راضی نہ ہوئی تو عدالت کو اختیار ہے۔ عدالت نے زینب کو حاضر کیا۔ وہ ڈری سہمی خوفزدہ ہرئی کی طرح چاروں طرف اپنے شکاریوں کو دیکھ رہی تھی۔ عدالت نے کڑک دار اور رعب دار آوازیں اُس سے پوچھا کہ کیا وہ جمیل احمد کے ساتھ جانا چاہتی ہے؟ زینب نے انکار کر دیا۔ جمیل نے کلیجہ تھام کر کہا آج میری زندگی کا آخری دن ہے۔ بچی کو اپنے ساتھ رکھو۔ مگر زینب کے دوسرے شوہر اور رشتہ داروں نے بچی کو اپنے ساتھ رکھنے سے انکار کر دیا۔ دوسرے دن جمیل احمد بچی کو سینے سے لٹائے ہوئے سامنے سے آتی ہوئی ٹرین کے آگے کود گیا۔ بچی چیخ کر بھاگی اور بچ گئی، جمیل احمد کا جسم ٹکڑے ٹکڑے ہو کر بکھر گیا، اس کے سامان سے وصیت نامہ نکلا کہ اُسے زینب کے گاؤں میں دفن کیا جائے مگر جنازہ وہاں پہنچا تو گاؤں والوں نے دفن کی اجازت نہ دی۔ آخر جنازہ واپس لایا گیا اور لاہور میں دفنایا گیا۔

کتنا ہے بد نصیب ظفر دفن کے لئے دو گز زمین بھی نہ ملی کوئے یار میں
کئی ماہ بعد عورتوں نے اس واقعہ پر زینب کے تاثرات معلوم کئے تو اُس نے کہا کہ بوٹا سنگھ کے یہاں میں مجبور تھی اور چھوٹے سے راج کی رانی بن کر رہتی تھی۔ یہاں ایک معمولی بیوی اور گھر کی خادمہ ہوں۔ حکایت بہت طویل، مفصل اور عبرتناک ہے، اس پر ناول لکھے جاسکتے ہیں۔ یہاں اتنی ہی گنجائش تھی کہ صرف پلاٹ پیش کر دیا جائے۔ اسی قسم کا واقعہ ایک اعلیٰ خاندان کی صاحبزادی مسودہ بیگم کا پیش آیا تھا جن کا مقدمہ سہارن پور میں بہت مشہور ہوا تھا، ان کو بھی ایک سکھ نے اغوا کر لیا تھا اور ان کے بچے بھی ہو گئے تھے۔ مقدمہ میں فیصلہ اس بات پر ٹھہرا کہ اگر مسودہ بیگم انکار کر دیں کہ یہ بچے ان کے نہیں ہیں تو عدالت ان کو سکھ کے ساتھ رہنے پر مجبور نہیں کر سکتی۔ لوگوں کو اور ان کے سکھ دعوے دار کو یقین تھا کہ سال بھر سے اپنے جگر کے ٹکڑوں کے دیدار کو ترستی ہوئی ماں جب بچوں کو دیکھے گی تو بیتاب ہو کر کلیجے سے لگالے گی

اور دو چار بے اختیار حرکتیں اور تاثرات ایسے ضرور صادر ہو جائیں گے جو توفانی ثبوت بن سکیں مگر تاریخ پر حجب بچے عدالت میں آئے تو مسودہ نے ان کی طرف ایک نگاہ غلط انداز بھی نہ ڈالی اور عدالت کے سوال پر یہ کہا کہ یہ بچے میرے نہیں ہیں۔ عورت کے بچے تو وہ دوتے ہیں جو اس کی رضامندی سے پیدا ہوں۔ اس طرح وہ سکھ سے تو بچ ہی گئیں مگر تھوڑے ہی دنوں کے بعد زندگی کی قید سے بھی چھوٹ گئیں۔ رحمہم اللہ رحمتہ واسعہ۔

ایک لڑائی سیاسی سطح پر لیڈروں کے درمیان بھی جاری تھی۔ پاکستان کو دفاتر سکرٹریٹ اور اس کے لوازمات بالکل شروع سے تیار کرنے تھے۔ ملک کے خزانے کا جو پیسہ تقسیم ہوا اس میں ہندوستان نے پاکستان کے حصے کا بچپن کروڑ روپیہ ادا کرنے سے انکار کر دیا۔ پاکستان کو ایک ایک پیسے کی پریشانی تھی۔ حکومت پاکستان نے ہندوستان سے سامان لانے کے لئے بی۔ او۔ اے۔ سی کا ایک ہوائی جہاز کرائے پر لیا اور کرایہ ادا کرنے کے لئے جو چیک کاٹا وہ بینک نے واپس کر دیا اس لئے کہ حکومت پاکستان کے اکاؤنٹ میں پیسہ نہیں تھا۔ اس بے سروسامانی میں حکومت ہندوستان نے اس کا حصہ اور وہ بھی بچپن کروڑ روپیہ روک لیا تو پاکستان کو شدید مشکلات پیش آئیں۔ یہی رکاوٹیں دوسری ضروریات، آلات اور مشینوں کی تقسیم میں بھی پیش آرہی تھیں، "گورنمنٹ آف انڈیا کے پاس چھ پریس تھے، جب تقسیم کا وقت آیا تو سردار پٹیل نے صفائی سے انکار کر دیا کہ ان میں سے ایک بھی کراچی نہیں جائے گا۔" ماؤنٹ بیٹن نے مسئلہ کی نزاکت دیکھتے ہوئے بہت سمجھایا مگر پٹیل نے ضد کر لی۔ تقسیم کے معاہدے کے مطابق پاکستان کو ایک لاکھ ستر ہزار تین سو فوجی اسباب اور ساڑھے ساڑھے ملنا چاہیے تھا مگر صرف چھ ہزار تین ملے۔ اسلحہ جات سے لدی ہوئی تین سو ٹرینیں پاکستان پہنچنی چاہیے تھیں مگر صرف تین ٹرینیں پہنچیں۔ پاکستان کے افسران نے جب ان ٹرینوں کو کھولا تو ان کے اندر سے پانچ ہزار جوڑے جوتے، نرسوں کی پوشاکیں اور پانچ ہزار ایسی رائفلیں نکلیں جن کی مرمت بھی نہیں ہو سکتی تھی۔ کلہری کے بہت سے بچس تھے جن میں اینٹیں اور جراثیم مارنے والی دوایں بھری ہوئی تھیں۔" آخر میں مسٹر محمد علی جناح اسپتال ہوائی جہاز کے ذریعے ہمیشہ کے لئے ہندوستان سے روانہ ہو گئے اور

ہندوستان میں اپنے سبھیوں کو آخری پیغام دے گئے کہ وہ ہندوستان کے وفادار رہیں۔ اب
 ہی تمام لوگوں کو جو سات سال سے پاکستان کے لئے جوش و خروش سے لہریں تھے اندازہ ہوا کہ وہ
 بچا دھانے میں پھنسے رہ گئے ہیں۔

”حقیقت یہ ہے کہ مسلم لیگی مسلمانوں کو بیوقوف بنایا گیا تھا کہ جب پاکستان

بن جائے گا تو مسلمان جیسے اکثریت میں ہوں یا اقلیت میں ہوں سات سال میں

پاکستانی شمار ہوں گے اور ان کو اپنا مستقبل نہیں کرے گا پورا اختیار ہوگا اب جبکہ اکثریت

کے صوبے انڈیا سے الگ ہو گئے اور پنجاب اور بہنگال بھی تقسیم ہو گئے اور بنناج

صاحب انہیں بھڑکڑا کر چلے گئے تب انہیں اپنی بیوقوفی کا احساس ہوا کہ انہیں پاکستان

سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوا بلکہ ان کا سب کچھ برباد ہو گیا اور مزید یہ کہ انہوں نے

اپنی غیر مسئول حرکتوں سے ہندوؤں میں نفرت اور عداوت کی آگ بھڑکادی۔

تاریخ اس حقیقت کو کبھی فراموش نہ کرے گی کہ اس نازک ترین وقت میں حضرت

کی قیادت میں جمیعتہ علماء ہند نے قیام امن کے لئے ہندوستانی مسلمانوں کی عزت و آبرو اور

جان و مال کی حفاظت میں اور ملک کا وقار بلند کر دینے میں سر دھڑکی بازی لگادی۔ مراد نادر

پکٹے اور بھڑکے ہوئے شعلوں میں کود گئے اور موت کی آنکھوں سے آنکھیں ملائیں۔ گاندھی جی کو

حقائق سے آگاہ کیا، ان کو پل پل کی خبریں اور آدھیں ایس کی سازشوں سے آگاہ کیا۔ گاندھی جی

نے مسلمانوں کی حفاظت کے لئے مرنے پر تیار رکھا جس کے نتیجے میں ایک بار پھر پورے ملک میں

امن، صلح اور بھائی چارگی کی فضا پیدا ہو گئی اور آدھیں ایس اور فرقہ پرست افراد کے دل میں

گاندھی جی کے خلاف نفرت و عداوت کی آگ بھڑک اٹھی جسے انہوں نے گاندھی جی کے خون سے

بکھنایا۔ یہ کہانی اگلے باب میں۔

دلی میں آگ

جو اٹھا تھا شعلہ شور و شر اُسے اپنے خوں سے بچھا دیا

آگ بولاہور اور امرت سر سے چلی تھی وہ جالندھر لدھیانہ اور راسنے کے سارے علاقوں کو خاک اور راکھ کرتی ہوئی دلی پہنچ رہی تھی۔ ابھی تک وہاں امن تھا۔ خبریں اور افواہیں تو ہر پہل پہنچ رہی تھیں مگر شعلے ابھی نہیں بھڑکے تھے۔ بہر حال وقت کے تیور تو بدل ہی چکے تھے، جیسے جیسے مغربی پنجاب سے شرنا تھی دلی پہنچ رہے تھے ویسے ہی ویسے ماحول تیزی سے زہر آلود ہو رہا تھا۔ آنے والوں نے دیکھا کہ مسلمانوں نے ان کو لوٹ کر، اُجاڑ کر اور برباد کر کے بے گھر کر دیا، ان کی لاکھ کی حیثیت خاک ہو گئی۔ اب ان کو سرھچپانے کو چھت اور پیٹ بھرنے کو روٹی نصیب نہ تھی اور یہی مسلمان یہاں ہندوستان میں آرام کے ساتھ اپنے اپنے گھروں میں اطمینان و آسودگی کی زندگی گزار رہے ہیں تو ان کی آنکھوں میں خون اُتر آیا اور وہ جذبہ انتقام سے پاگل ہو گئے، مسلمانوں پر درندوں کی طرح ٹوٹ پڑے، بد قسمتی سے مسلمانوں کو بچانے والا کوئی نہ تھا اور قاتلوں کو ہوا دینے والے بھرے پڑے تھے۔ اکالی دل، جن سنگھ اور آریس ایس والوں کو سُنہا موقع ملا تھا۔ پولیس اور حکومت طرفدار تھی۔ کنٹ پولیس، ہنری منڈی، لودھی کالونی اور پہاڑ گنج وغیرہ علاقوں میں ان لوگوں نے قتل، لوٹ، غارتگری اور آتش زنی کا کام نہایت منظم طریقے سے شروع کیا۔ اگر ان لوگوں سے کوئی کسر باقی رہ جاتی تھی تو پولیس اور فوج کے لوگ اس کو بہتر طریقے سے پوری کر دیتے تھے۔ پرانی دلی میں سکھوں کے جتنے اللہ اکبر کے نعرے لگاتے تھے۔ چھپے ہوئے اور گھروں میں گھسے ہوئے خوفزدہ مسلمان بچنے کی امید میں نعرہ کا جواب دیتے تھے۔ سکھ اور جن سنگھ کی آواز کی بہت سے ان کو ڈھونڈ نکالتے تھے اور پھر زندہ درگور کر دیتے تھے۔ عورتوں کو نکال کر لے جاتے اور زندہ جلا دیتے تھے۔ عام اعلان کر دیا تھا کہ اگر کوئی ہندو سکھ کسی مسلمان کو پناہ دے گا تو اس کو بھی یہی سزائیں دی جائیں گی۔ اس راجہ حانی میں لاقانونیت کی حکومت تھی۔ مسلم لیگیوں کو چاروں طرف اندھیرا نظر آ رہا تھا۔

ابھی کل تک وہ نعرہ لگا رہے تھے "ہنس کے یا ہے پاکستان" لڑکے لیں گے ہندوستان۔ مگر چند ہی لمحوں کے بعد ان کی آنکھ کھلی تو روشنی کی ایک کرن بھی ان کے سامنے نہ تھی۔ ان کے تصور میں بھی نہ تھا کہ جس کے لئے انہوں نے اپنے ہموطنوں، پڑوسیوں اور صدیوں کے دکھ درد کے ساتھیوں سے منہ موڑا تھا اور دشمنی مول لے لی تھی وہ پاکستان اور وہ قائد اعظم ان کو اس طرح بے یار و مددگار چھوڑ کر چلے جائیں گے اور یہ پیغام دے جائیں گے کہ میں تو جا رہا ہوں تم لوگ ہندوستان کے وفادار رہنا۔ اگر انھیں اتنی بربادیوں کے بعد بھی وفادار ہی رہنا تھا تو پہلے ہی عزت و آبرو کے ساتھ وفادار رہتے تو ان کا کچھ بھی تو نہ جاتا۔

"تقسیم کے بعد سب سے نازک پوزیشن مسلم لیگ کے ان لیڈروں کی ہوئی جو ہندوستان میں رہ گئے تھے۔ جناح پاکستان روانہ ہو گئے تھے اور مسلم لیگیوں اور ان کے لیڈروں کے لئے یہ پیغام چھوڑ گئے تھے کہ اب ہندوستان تقسیم ہو چکا ہے وہ لوگ ہندوستان کے وفادار شہری بن کر رہیں۔ وہ بڑی نازک اور ناامیدی کی حالت میں تھے، ان کی حالت قابلِ رحم تھی۔ ان میں سے بہت سے ۱۴ اگست کے بعد میرے پاس آئے اور کہا کہ جناح نے ہمیں دھوکا دیا اور بیچ دھارے میں لاکر چھوڑ دیا۔ ان کی باتوں سے میں سمجھا کہ ان لوگوں نے اپنے ذہن میں پاکستان کا ایسا نقشہ بنا رکھا تھا جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہ تھا۔ یہ تو ظاہر تھا کہ اگر مسلم اکثریت کے صوبے الگ ہو جائیں گے تو لازمی طور پر مسلم اقلیت کے صوبے ہندوستان میں رہیں گے مگر ان مسلم لیگیوں کو اس طرح بے وقوف بنایا گیا تھا کہ پاکستان بننے کے بعد مسلمان چاہے جہاں رہیں گے انھیں الگ قوم سمجھ لیا جائے گا اور ان کو مکمل آزادی ہوگی کہ جیسے چاہیں اپنا مستقبل بنائیں۔"

گاندھی جی دلی کی خبریں سن کر بے چین ہو گئے اور کلکتہ سے دلی کے لئے روانہ ہو گئے۔ مگر دلی اسٹیشن پر اترنا ناممکن نہیں تو اتنا مشکل ضرور ہو گیا تھا کہ جو مسافر بھی وہاں پہنچا تھا اسے

موت کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ ہزاروں سکھ اور ہندو کرپائیں، تلواریں اور ہتھیار بچائے ہوئے گھوم رہے تھے۔ کسی پر مسلمان ہونے کا شبہ بھی ہو جاتا تو چشم زدن میں اُسے خاک و خون میں نہلا دیا جاتا تھا۔ گاندھی جی کو ایک منزل پہلے شاہدرہ ریلوے اسٹیشن پر اتارا گیا، پھر بھی انہیں صورت حال کا اندازہ ہو کر ہی رہا۔ میلوں کی مسافت میں راستے کے دونوں طرف مسلمانوں کی لاشیں، اعضاء اور جلی ہوئی ہڈیاں بکھری پڑی تھیں۔ اعلیٰ خاندانوں کے لوگ بڑی حیثیتوں کے رئیس اور صاحب حیثیت افراد بدن پر چھترے لگائے پناہ کی تلاش میں مارے مارے پھر رہے تھے۔ گاندھی جی سے کئی جگہ فریادیوں نے دہائی دی۔ حکومت تو کانگریس ہی کی تھی مگر کانگریس کی پوری طاقت دلہ بھائی ٹیل، پرشوتم داس ٹنڈن اور اس قسم کے افراد کے ہاتھوں میں تھی۔ کانگریس میں ایک جماعت ایسے افراد کی بھی تھی جو اپنے کو ظاہر تو نیشنلسٹ ہی کرتے تھے مگر حقیقت میں پکے فرقہ پرست تھے۔ وہ لوگ ہمیشہ اس بات پر زور دیتے تھے کہ کانگریس چاہے جو کچھ مگر ہندو اور مسلمان ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں۔

گاندھی جی نے کانگریس کے لیڈروں کو بلایا اور دلہ بھائی ٹیل سے پوچھا کہ تم اس قتل عام کو روکنے کے لئے کیا کر رہے ہو۔ ٹیل نے جواب دیا کہ آپ کو جو خبریں مل رہی ہیں وہ بہت مبالغہ آیز ہیں۔ وہ اس حد تک آگے بڑھ گئے کہ انہوں نے کہا کہ درحقیقت ایسی کوئی بات نہیں ہے کہ مسلمان اتنے خوفزدہ ہوں اور ایسی شکایتیں کریں۔

دراصل ٹیل صاحب گاندھی جی سے یہ کہنا چاہتے تھے کہ جمیعہ علماء کے حضرات اکابر آپ کے سامنے جو رپورٹ پیش کرتے ہیں وہ غلط ہے۔ مگر گاندھی جی نے انہیں جواب دیا کہ میں کہیں غیر ملک میں نہیں رہتا بلکہ دہلی ہی میں موجود ہوں اور اپنی آنکھوں سے سب کچھ دیکھ رہا ہوں۔ اپنی ہی آنکھوں کو کیسے جھٹلا سکتا ہوں۔ گاندھی جی نے بار بار کہا کہ ٹیل کا طرز عمل درست نہیں ہے اور ان کو فساد کو روکنے میں کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ مگر ٹیل صاحب پر کوئی اثر نہیں ہوا۔

"مجھے خوب یاد ہے کہ ہم تینوں اجواہر لال، مولینا آزاد اور پٹیل، گاندھی جی کے پاس بیٹھے تھے جو اہر لال نے بڑی دردمندی سے شکایت کی کہ وہ دلی کی صورت حال کو برداشت نہیں کر سکتے۔ یہاں مسلمان شہری کتوں اور بلیوں کی طرح قتل کئے جا رہے ہیں۔ وہ مجبور اور بے بس ہو رہے ہیں اور مسلمانوں کو بچانے کے لئے کچھ نہیں کر پا رہے ہیں۔ ان کا ضمیر انہیں چین نہیں لینے دیتا کہ وہ قوم کو اس بھیاںک صورت حال کا کیا جواب دیں۔ انہوں نے بار بار اپنے دکھ درد کا اظہار کیا تو سردار پٹیل نے بڑی بے پروائی سے جواب دیا کہ جو اہر لال کی شکایت پورے طور پر غیر مستعمل ہے۔ کہیں کہیں اکا دکا واقعات ہو رہے ہیں مگر حکومت مسلمانوں کی جان و مال حفاظت کے لئے ہر ممکن کوشش کر رہی ہے اور جو کچھ ہو رہا ہے اس سے کچھ زیادہ نہیں کیا جاسکتا۔"

کانگریسی لیڈروں میں ایک گروپ پٹیل ہی کے ساتھ تھا اور اس کو کسی طرح یہ گوارا نہیں تھا کہ مسلمانوں کی حفاظت کے لئے کوئی انتظام کیا جائے۔ کانگریس کے پرانے لیڈر پٹیل اور راجندر پرشاد وغیرہ ہندو مہا بھاک کے لیڈر شیاما پرشاد مکر جی کی قیادت میں کانگریسی نظریات کے مقابلے میں ہندو اکثریت کے مفادات کو پیش نظر رکھتے تھے وہ مسلمانوں کو پاکستان کے ہندوؤں کے بدلے میں یرغمال بنا کر رکھنا چاہتے تھے انہوں نے اس تجویز پر نہرو سے اختلاف کیا کہ مسلمانوں کے لئے کچھ محفوظ علاقے مخصوص کر دئے جائیں۔ "بدھان چند رائے اور پٹیل نے نہرو کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ پاکستان سے صاف صاف یہ کہہ دیا جائے کہ وہاں سے جتنے ہندو ہندوستان میں آئیں گے ہم اتنے ہی مسلمان پاکستان میں ڈھکیل دیں گے۔"

راجندر پرشاد بھی پٹیل کی طرح ایک معمولی درجے کے وکیل تھے۔ کانگریس میں "دوسرا لیڈر بھی کانگریس میں آنے سے پہلے معمولی درجے کے لوگوں میں شمار ہوتے تھے مگر پھر بھی

ان میں بیشتر کی کچھ نہ کچھ حیثیت تو تھی ہی مگر ان دونوں کی تو ساری شخصیت از سر تا پا گاندھی جی ہی کی مرہون منت تھی، راجندر پرشاد اپنی دکالت میں مشغول تھے۔ ان کے خیال میں بھی نہیں تھا کہ منظر الحق اور حسن امام وغیرہ کی موجودگی میں ان کی کوئی حیثیت ہو سکتی ہے۔ جب گاندھی جی بہار آئے تو انھوں نے دیکھا کہ صوبے کی سیاست مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے، میں نے قابل اعتماد ذرائع سے سنا کہ ڈاکٹر سچداند سنہانے بڑے بڑے ہندوؤں کو گاندھی جی سے بلایا ان لوگوں نے گاندھی جی سے کہا کہ اگر لیڈر شپ ایک ہندو کو دے دی جائے تو بہار کے ہندو آپ کی نان کو آپریشن تحریک میں شریک ہو جائیں گے۔ گاندھی جی نے جواب دیا کہ لیڈری تو میرے ہاتھ میں نہیں ہے کہ کسی کو تختہ آدے دوں لیکن اگر کوئی قابل اور مخلص ہندو سامنے آئے تو میں اس کی مدد کروں گا۔ اس پر راجندر پرشاد کا نام پیش کیا گیا اور چند ہی سالوں میں وہ گاندھی جی کی کوششوں سے آل انڈیا لیڈر بن گئے۔ انہی راجندر پرشاد نے (عین قتل و خون کے وقت)، اکتوبر کو لکھا کہ مسلمانوں کو بچانے کے لئے ملٹری لگانے سے کوئی فائدہ نہیں ہے، اس سے حکومت ہندوؤں میں غیر مقبول ہو جائے گی۔ شہر نار تھی ہندو اور سکھوں کی کیا شکایت کی جاسکتی تھی۔ یہاں تو حکومت اس کے وزیر اور اعلیٰ ذمہ داران ہی مسلمانوں کو اکھاڑنے، بھگانے اور برباد کرنے کی سازش کر رہے تھے، ان حالات میں مسلمانوں کی حفاظت کی طرف سے بالکل ہی مایوسی ہو گئی۔ پنڈت جواہر لال مولانا آزاد اور جمیعہ علماء نے یہ پروگرام بنایا کہ نوری طور پر کوئی پناہ گاہ اور رہائشی کیمپ مخصوص کر دیا جائے اور بعد میں مسلمانوں کو اپنے گھروں پر واپس کر دیا جائے۔ چنانچہ پُرانا قلعہ اور بعض دوسری جگہیں پناہ گزینوں کے لئے کیمپ مقرر ہوئے۔ وہاں کھلے میدان، کھنڈرات اور کوڑوں کے ڈھیر ان لوگوں کی پناہ گاہیں بنیں۔ ان میں بچے، بوڑھے، مریض، عورتیں، زچائیں، حاملائیں، عورت مرد سبھی یکجا تھے۔ دو ہی تین روز میں گندگی اور تعفن کا ایسا ماحول پیدا ہو گیا کہ اچھا بھلا آدمی چلا جائے تو بیمار ہو جائے۔ لوگ بیمار ہونے، سکھنے اور مرنے لگے۔

انہوں نے گڑگڑا کر درخواست کی کہ ہمیں ہمارے گھر نہیں بھیجا جاسکتا تو پاکستان ہی بھیج دیا جائے بہت سے ذمہ داران اسی انتظار میں تھے، فوراً اسپیشل ٹرینوں کا انتظام کیا گیا، لوگ بھیڑ بکروں کی طرح ان میں ٹھونے لگے اور آدھے تھے راستے میں قتل سے بچ گئے وہ لے پھٹے زخمی گھائل پاکستان پہنچ گئے۔

گاندھی جی کی بے چینی لمحہ بہ لمحہ بڑھ رہی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لوگوں کو ان کی بات کی کوئی پروا نہیں رہ گئی تھی وہ بار بار ٹیل سے کہتے تھے کہ میں اپنی آنکھوں سے دلی کے مسلمانوں کی تباہی دیکھ رہا ہوں اور تم جو میرے اپنے آدمی ہو اور امن و امان کے ذمہ دار ہو، کوئی کارروائی نہیں کر رہے ہو۔ ایک ایسے ہی موقع پر جب ان سے کوئی جواب نہ بن پڑا تو "انہوں نے سوچا کہ مسلمانوں پر حملوں کا کوئی جواز پیدا کرنا چاہیے، چنانچہ ذمہ داروں کے سامنے انہوں نے یہ قصہ پیش کیا کہ مسلمانوں کے گھروں سے بڑے خطرناک ہتھیار برآمد ہوئے ہیں جو انہوں نے ہندوؤں اور سکھوں پر حملے کے لئے جمع کئے تھے اگر ہندو اور سکھ ان پر حملہ نہ کر دیتے تو مسلمان انہیں تباہ کر دیتے۔ یہ ہتھیار یہاں برابر کے کمرے میں موجود ہیں، آپ لوگ چاہیں تو دیکھ لیں۔ ریلیف کمیٹی کے لوگوں نے ان ہتھیاروں کو دیکھا وہاں درجنوں سبزی کاٹنے کی باورچی خانے کی زنگ آلود چھریاں، قلم تراش چاقو، بغیر دستہ کی سمولی چھریاں، پائپ کے پرانے ٹکڑے اور لوہے کی سلاخیں رکھی تھیں جن کو سردار پٹیل خطرناک ہتھیار بتلا رہے تھے۔"

ایک تو یہ صورت حال تھی دوسرے گاندھی جی اس پر مصر تھے کہ پاکستان کا بچپن کروڑ روپیہ اس کو بلا تاخیر ادا کرنا چاہیے۔ وہ کہتے تھے کہ "یہ روپیہ روکنا غلط ہے، بے ایمانی ہے، اخلاق کے خلاف ہے اور بین الاقوامی وعدہ خلافی ہے" جب بالکل ہی مایوسی ہو گئی تو انہوں نے اپنا آخری ہتھیار استعمال کیا اور ۱۳ جنوری ۱۹۴۷ء کی صبح ۱۱ بجے یہ اعلان کر دیا کہ جب تک مسلمانوں کے جان و مال کی ضمانت نہیں ہوتی اور ہندوستان پاکستان کے بچپن کروڑ روپیے ادا نہیں کرتا اور معاہدوں کی لفظ بہ لفظ پابندی نہیں کرتا اس وقت تک میں برت نہیں کھولوں گا۔ یا

حالات ٹھیک ہوں گے یا میں اپنی جان دے دوں گا۔ اس خبر پر آریس ایس کے لاکھوں ممبر
 غصے سے بے قابو ہو گئے۔ پونہ میں ایک اخبار ہندو راشٹر کے ایڈیٹر ناتھورام گوڈ سے نے
 اپنی تقریر میں کہا گاندھی جی نے یقین دلایا تھا کہ ملک کے بٹوارے سے پہلے میرے جسم کا بھی
 بٹوارہ ہوگا۔ ملک کا بٹوارہ ہو گیا۔ گاندھی جی کا جسم صحیح سلامت ہے۔ ہندو راشٹر اب بھی بھوکے مر رہے
 ہیں گاندھی جی کو مسلمانوں کی خدمت سے فرصت نہیں ہے۔ گاندھی کی اہنسا نے ہندوؤں
 کے ہاتھ پاؤں کاٹ دئے ہیں۔ گدھ ہماری مادر وطن کا گوشت نوچ رہے ہیں۔ سرعام ہندو
 عورتوں کی عزت لوٹی جا رہی ہے اور کانگریس کے میجر آکھ کھول کر دیکھتے بھی نہیں۔
 مادر وطن کب تک یہ ظلم برداشت کرے گی؟

یہ نوجوان آریس ایس کے لیڈر ویر سادکر کا پیرو تھا اور اس کے ساتھ ایک بڑی
 جماعت تھی جس کا مقصد مسلمانوں کو تباہ کرنا اور ہندو قومیت کو ترقی دینا تھا۔ اس کے گروپ
 میں مدن لال پابوا، ڈگبیر بگڑے، نارائن آپٹے وغیرہ شامل تھے۔ گاندھی جی نے مسلمانوں کو
 بچانے اور پاکستان کی رقم کی ادائیگی کے لئے قدم اٹھانے کا فیصلہ کیا تو ان لوگوں کے غیظ
 و غضب کی انتہا نہ رہی۔ گوڈ سے نے آپٹے سے کہا "مسلمان قاتلوں اور عزت لوٹنے والوں
 کو ان کی رقم بلا شرط اور بغیر تاخیر دے دی جائے۔ اس کے لئے یہ بڑھا اپنی جان داؤ پر
 لگا رہا ہے یہ خالص بلیک میلنگ ہے۔ حیدر آباد میں چھاپے مارنے سے پہلے اور جناح کو
 مارنے سے پہلے اب ہمیں گاندھی کو ختم کرنا ہوگا۔ اپنی تمام طاقت اور اپنے تمام وسائل و
 اسباب ہمیں اب اس مقصد میں لگا دینے ہیں۔"

گاندھی جی کے برائے یکایک پورے ملک کی آنکھیں کھول دیں۔ سیدھے سادے عوام تو
 پہلے بھی اس ہتیا چار میں دل سے شریک نہیں تھے مگر جیسے جیسے گاندھی جی کی حالت کمزور ہوتی
 گئی ویسے ہی ویسے وہ لوگ بھی جو ملک کی تقسیم اور راشٹرارتھیوں کی تباہی و بربادی کی وجہ
 سے فسادوں کے ساتھ شریک ہو گئے تھے پیچھے ہٹنے لگے۔ خود راشٹرارتھیوں کے گروپ اور جتنے

کانگریس کے لیڈروں سے ملنے گئے کہ ہم سے جو چاہو وعدہ لے لو مگر گاندھی جی کی جان بچاؤ، ہجرت کی بات یہ تھی کہ سب سے زیادہ ہمدردی پاکستان نے ظاہر کی۔ لاہور سے تار کے ذریعہ گاندھی جی کو اطلاع دی گئی کہ یہاں ہر آدمی کی زبان پر ایک ہی سوال ہے کہ گاندھی جی کی زندگی کیسے بچائی جائے۔ پاکستان کی ساری مسجدوں میں گاندھی جی کی زندگی کیلئے دعائیں کی جا رہی ہیں۔

برت کے تیسرے دن پنڈت جواہر لال نہرو نے لال قلعہ کے میدان میں لاکھوں آدمیوں کے مجمع میں امن کی اپیل کی۔ گاندھی جی کی زندگی خطرے میں ہے۔ اگر ہم نے گاندھی جی کو کھو دیا تو ہم ہندوستان کی روح سے محروم ہو جائیں گے۔ مجمع نے نعرہ لگایا گاندھی جی امر رہیں، مہاتما گاندھی کی جے۔ جیسے جیسے وقت گزر رہا تھا لوگوں کا سیلاب گاندھی جی سے ملنے کے لئے برلاہوں کی سمت بڑھ رہا تھا۔ مگر اسی ہندوستان میں ایک طبقہ ایسا بھی تھا جو ہر حالت میں مسلمانوں کو تباہ و برباد کرنے پر تلا ہوا تھا اور انسانیت سے ہمدردی رکھنے والے مجرم گاندھی جی کو کسی حالت میں معاف کرنے کو تیار نہیں تھا۔ "ہندوستان میں بہت لوگ ایسے تھے جن کو گاندھی جی سے ایسی نفرت تھی جتنی سادر کر کو تھی۔ اس سے ملنے کے لئے سادر کر سدن میں وہ لوگ آئے جن کی زبردست خواہش تھی کہ گاندھی جی مرجائیں اور وہی نہیں بلکہ ان سے پہلے دو افراد اور بھی وہاں آپکے تھے۔ ناتھو رام گوڈ سے نارائن آپٹے اور ڈگبیر بگڑے سے پہلے وشنو کرکر نے من لال پاہوا کو دیر سادر کر کے سانے پیش کیا۔ یہ پنجابی نوجوان ہمارا بہت حوصلہ مند کارکن ہے، اس ملاقات کے بعد ڈگبیر بگڑے ہندو مہا سبھا کے عام مہمان بنانے میں رات گزارنے چلا گیا۔"

گاندھی جی کے برت پر سب سے زیادہ غصہ و لہجہ بھائی ٹیل کو آیا۔ اس سے پہلے تک کوئی ایسی رکاوٹ نہیں پیش آئی تھی جو مسلمانوں کے قتل و بربادی کے راستے میں روڑا بن سکے۔ گورنمنٹ کے سامنے ہندوؤں، سکھوں اور شرنارتھیوں نیز پولیس اور فوج کے مظالم کی جو

بھی شکایت پیش کی جاتی تھی ان کو آسانی کے ساتھ ٹالا جاسکتا تھا۔ ”نصرت یہ کہ ٹیل مسلمانوں کی حفاظت میں ناکام رہے تھے بلکہ ان کے سامنے مظالم کی جو داستان پیش کی جاتی تھی ان کو وہ بڑی بے پروائی کے ساتھ ٹال جاتے تھے۔“

فوج پولیس اور گورنمنٹ کی بیورو کریسی کا محریس کے ہاتھ میں اور کانگریس لیج بھائی ٹیل اور ان کے ساتھیوں کے ہاتھ میں تھی۔ مگر گاندھی جی کے برت سے سارا کھیل ہی بگڑا جا رہا تھا۔

”ایک طریقے سے یہ برت ٹیل کے طرز عمل کے خلاف ہو رہا تھا اور ٹیل اس کو جانتے تھے۔ برت کے پہلے دن میں (مولانا آزاد) جواہر لال اور ٹیل گاندھی جی کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ دوسرے دن ٹیل بمبئی جانے کے لئے تیار تھے اور گاندھی جی سے رسمی طور پر بات کرنے آئے تھے۔ انھوں نے شکایت کی کہ وہ بلا وجہ برت رکھ رہے ہیں اور اس کی کوئی ٹھوس بنیاد نہیں ہے۔ ان کے اس برت سے سردار ٹیل کے خلاف الزام کا راستہ ہموار ہوگا۔ انھوں نے تلخ کلامی کے ساتھ کہا کہ گاندھی جی کے رویے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ٹیل ہی مسلمانوں کے قتل کے ذمہ دار ہیں۔ اس پر گاندھی جی نے اپنے مخصوص پرسکون اور ٹھنڈے لمبے میں کہا میں چین میں نہیں بلکہ دہلی ہی میں بیٹھا ہوا ہوں۔ میرے کان اور آنکھیں ابھی سلامت ہیں اگر آپ چاہتے ہیں کہ جو کچھ میں دیکھ رہا ہوں اور جو کچھ سن رہا ہوں اس پر اعتبار نہ کروں۔ اور مجھ سے یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کی شکایت کی کوئی وجہ نہیں ہے تو نہ میں آپ کو قائل کر سکتا ہوں نہ آپ مجھے۔ ہندو اور سکھ میرے بھائی ہیں وہ میرے گوشت پوست ہیں اور میں ان کا۔ اگر وہ غصے میں اندھے ہو گئے ہیں تو میں ان کو کوئی الزام نہیں دیتا۔ مگر خود اپنی جان دے کر اس کا کفارہ ادا کر دوں گا۔ اس طرح مجھے امید ہے کہ میرا کفارہ بھائی کو پہچاننے کے لئے ان کی آنکھیں کھول دے گا۔ اس پر

ٹیل بھٹلا کر گاندھی جی سے سختی اور دشمنی کے ساتھ بات کرنے لگے۔ گاندھی جی کے ساتھ ان کے اس بڑاؤ پر جواہر لال کو اور مجھے بہت حد تک ہوا اور ہم خاموش نہ رو سکے۔ میں نے احتجاج کرتے ہوئے اُن سے کہا دلچھ بھائی! شاید تمہیں اندازہ نہ ہو لیکن ہمیں یہ بات بہت سختی سے محسوس ہو رہی ہے کہ تمہارا طرز کلام کس قدر توہین آمیز ہے اور تم نے گاندھی جی کو کس قدر تکلیف پہنچائی ہے۔ ٹیل ایک لفظ کے بغیر اٹھ کر جانے لگے۔ میں نے ان کو روکا اور کہا تم اپنا پروگرام ملتوی کر دو۔ کوئی نہیں جانتا کہ کس وقت کیا ہو جائے۔ اس لئے جب تک گاندھی جی کا رت جاری ہے تم دلی سے نہ جاؤ۔ ٹیل نے چیخ کر جواب دیا میرے بھرنے سے کیا فائدہ؟ گاندھی جی میری بات سننے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ انہوں نے طے کر لیا ہے کہ ساری دنیا میں ہندوؤں کا منہ کالا کر کے رہیں گے۔ ان کے اس رویے کے ساتھ میرا کنا بے کار ہے میں اپنا پروگرام نہیں بدل سکتا اور بہنیں ضرور جاؤں گی۔

بہر حال ہندوستان انہی لوگوں کا نام تو تھا نہیں۔ اور نہ گاندھی جی کی شخصیت اتنی غیر اہم اور سستی تھی کہ دو چار دس بیس آدمیوں کی بنیاد پر پورا ملک ان کی طرف سے آنکھیں پھیر لیتا۔ منٹ منٹ پر ان کی صحت کے بارے میں بلیٹین شائع ہو رہے تھے اور گھنٹے گھنٹے پر آل انڈیا ریڈیو انہیں اناؤنس کر رہا تھا۔ گاؤں گاؤں اور بستی بستی گاندھی جی کی جان بچاؤ کمیٹیاں قائم ہو رہی تھیں۔ ڈاک خانوں میں لفافوں، کارڈوں اور مراسلات پر مہر لگ رہی تھیں "فرقہ دارانہ امن قائم رکھیں، گاندھی جی کی جان بچائیں"۔ جگہ جگہ پر اترتے بھائیں منعقد ہو رہی تھیں اور اس میں ان کی زندگی کے لئے دعائیں ہو رہی تھیں۔ مسجدوں میں دعائیں کی جا رہی تھیں۔ پورا ملک پیار محبت صلح و آشتی کی آواز پر اکٹھا ہو گیا تھا۔ عورتیں، مرد، بوڑھے، بچے، آجڑے ہوئے، شرنا رہے، بیوائیں، یتیم بر لا ہاؤس کی طرف چل رہے تھے، وہ کہہ رہے تھے "ہم بھی برت رکھیں گے۔ ہم بھی باپو کے ساتھ مریں گے"۔ آل انڈیا ریڈیو نے آخری بلیٹین شائع کیا "ہم ملک کو

بنادینا اپنا فرض سمجھتے ہیں کہ وہ آخری حد آگئی ہے جس کے بعد اگر برت جاری رہا تو وہ کسی نئے
ایستے کی طرف جائے گا۔

شام کو گاندھی جی کے سکرٹری پیارے لال نے اُن سے کہا کہ ملک کی تمام سیاسی
جماعتوں نے آپ کی شرطوں کو مان لیا ہے اور منظوری پر دستخط کر دئے ہیں۔ سب لوگ
امن و امان کا وعدہ اور عہد کرتے ہیں۔ گاندھی جی نے پھر پوچھا کیا ساری ہی جماعتوں نے دستخط
کر دئے ہیں، کوئی جماعت رہ تو نہیں گئی ہے؟ پیارے لال نے جواب دیا ”دو جماعتیں ہندو مہاسبا
اور آر ایس ایس رہ گئی ہیں۔ وہ یقین دلاتی ہیں کہ کل تک دستخط کر دیں گی۔ اب آپ برت توڑ دیجئے“
”نہیں! ہرگز نہیں!“ گاندھی جی نے جواب دیا ”مجھے جلد بازی میں کچھ نہیں کرنا ہے۔ میں
اس وقت تک برت نہیں توڑوں گا جب تک سب سے زیادہ سخت دل والے بھی نرم نہ ہو جائیں“
فوراً ہندو مہاسبا اور آر ایس ایس والے بلائے گئے۔ گاندھی جی اپنی درسی پر بے ہوش پڑے تھے۔
بڑی مشکل سے ان کو ہوش میں لایا گیا۔ ان کے چاروں طرف ہندوستان کے وزیر، پاکستان
کے ان کمشنرز اہم ترین اخباروں کے نمائندے، ہندوستان کے ہر قسم کے لیڈر جمع تھے۔ حرن
ایک دلجو بھائی، ٹیل غیر حاضر تھے۔ پیارے لال نے اُن سے کہا سب جماعتوں کے دستخط
ہو گئے ہیں۔ گاندھی جی نے کچھ کہا جو کسی کو سنا ہی نہیں دیا۔ ان کی پوتی سنو نے اپنا کان اُن کے
نرے لگا دیا۔ وہ کہہ رہے تھے میں صرف دلی کے امن و امان سے مطمئن نہیں ہوں گا۔ میں یہ
ضمانت چاہتا ہوں کہ سارے ہندوستان میں سکھ، شانتی، بھائی چارہ اور رواداری ہو۔ ایک
ایک کر کے سارے لیڈروں نے گھٹنے ٹیک کر عہد کیا کہ وہ سارے ہندوستان میں امن چین رکھیں
گئے۔ گاندھی جی نے کہا اب میں برت توڑنے کے لئے تیار ہوں۔ ایثار کی مرضی پوری ہی ہوئی
چاہیئے۔ آئیے سب مل کر ایثار سے امن، سلامتی اور پریم و آشتی کے لئے پراعتماد کریں۔
قرآن پاک کی آیتیں، گیتا کے اشلوک اور بائبل کے کلمات پڑھے گئے۔ مولینا آزاد نے جذبات
سے بھر پور کانپتے ہوئے ہاتھوں سے سترے کے رس کا گلاس گاندھی جی کے ہونٹوں سے لگا دیا۔
اور برت ختم ہوا۔ ایک اہم تاریخی واقعہ ذہن میں محفوظ کر لیجئے۔ برت کھولنے سے پہلے جب ساری
ای باتیں پوری ہو گئیں تو سب سے آخر میں گاندھی جی نے کہا کہ جیتہ ملہ کے مولینا صاحبان کہاں

ہیں۔ جیتہ کے ارکان مولانا حفظ الرحمن، مولانا احمد سعید اور دوسرے بہت سے، جنہوں نے ویزا گاندھی جی کو پل پل کی رپورٹ دی تھی اور دئی کے قتل عام کے سارے ہی مناظر ان کو اپنی آنکھوں سے دکھائے تھے، آگے آئے۔ گاندھی جی نے ان سے پوچھا کہ کیا آپ مطمئن ہیں اور برت ان کے اطمینان دلانے کے بعد ہی کھولا۔ اب تمام ملک میں امن و چین کی بارش ہو گئی، مسرت اور خوشی کی لہر دوڑ گئی۔ پاکستان کو اس کے حصے کے بچپن کر ڈر روپے اور بقیہ سامان مل گیا، مرتے ہوئے لوگ جی گئے اور گرے ہوئے انسان اٹھ پڑے۔ ڈرے ہوئے عوام مطمئن ہو گئے۔ پورے ملک میں امن و آشتی اور بھائی چارے کی فضا پھیل گئی۔ گاندھی جی نے معجزہ کر دکھایا۔ مگر کچھ لوگ ایسے بھی تھے کہ اس امن و انسانیت کے واپس آ جانے سے ان کی امیدوں پر پانی پڑ گیا۔

پٹیل خوش نہیں تھے، ان کا بڑا د گاندھی جی کے ساتھ بہت خشک اور

فارمل تھا، وہ گاندھی جی کے اس اقدام سے جس کے ذریعے انہوں نے مسلمانوں میں امن کا احساس پیدا کر دیا تھا، پسند نہیں کرتے تھے۔ اس ذہنیت میں پٹیل اکیلے ہی نہیں تھے۔ ہندوؤں کی ایک جماعت اس وقت سے گاندھی جی کے خلاف ہو گئی تھی جب پونہ سے رائی کے بعد انہوں نے جناح سے بات چیت کی تھی۔ ہندو مہا سبھا اور راشٹریہ سیوم سیوک سنگھ کے زیر اثر ہندوؤں کی ایک جماعت صاف کہتی تھی کہ گاندھی جی ہندوؤں کی مخالفت میں مسلمانوں کی مدد کر رہے ہیں۔ انہوں نے گاندھی جی کی پرارتھنا سبھا کی مخالفت کے لئے بھی ایک منظم گروپ تیار کیا تھا اور کہتے تھے کہ پرارتھنا سبھا میں ہم قرآن اور بائبل نہیں پڑھتے دیں گے۔

برت کے بعد جب گاندھی جی میں کسی قدر طاقت آ گئی اور وہ اپنی سبھا میں آنے لگے تو ایک دن گاندھی جی کو گولی مارنے کے ارادے سے ڈاکٹر بگڑے سبھا میں شریک ہو گیا مگر

عین وقت پر اس کی ہمت جواب دے گئی۔ اُدھر اسکیم کے مطابق پنجابی شرمار تھی مدن لال پاپوا نے ہم کے فلیٹے میں آگ لگا دی۔ دوسری طرف ناتھورام گوڈ سے کا اشارہ پا کر گوپال گوڈ سے نے اپنا دستی بم بھی پھینک دیا۔ اچانک دھماکے سے لوگوں میں ہنگامہ مچ گئی اور چیخ و پکار کی آوازیں فضا میں گونج گئیں۔ ایک عورت نے مدن لال کو فلیٹہ جلاتے ہوئے دیکھ لیا تھا اُس نے اُسے پکڑ دیا۔ پولیس نے تحقیق کی تو اُس نے ساری تفصیل، سازش کا نقشہ، گوڈ سے کے اعتبار کا نام سادر کر مدن میں قیام اور میٹنگ وغیرہ سب کچھ بتا دیا۔ مگر ناتھورام اور دوسرے ساتھیوں کے نام نہیں بتلائے یا شاید پولیس اور سی آئی ڈی نے ان کے نام جاننے نہیں چاہے۔ دلی کے سی آئی ڈی انسپٹر ڈی جے سنہیوا اس قسم کی تحقیقات اپنے اسسٹنٹ مسٹر مہرا پر چھوڑ دیا کرتے تھے مگر اس بم کیس اور مدن لال پاپوا سے تفتیش کے معاملے کو انھوں نے خاص طور پر اپنے ہاتھ میں لیا اور مہرا کو فون کیا کہ مدن لال کے معاملے میں آپ پریشان نہ ہوں، یہ کیس میں خود دیکھ لوں گا۔ چنانچہ دلی سی آئی ڈی اور پولیس اس معاملے میں پریشان نہیں ہوئے۔ انھوں نے جتنی باتیں جان لی تھیں اُن سے وہ ناتھورام گوڈ سے اور نارائن اپنے تک پہنچ سکتے تھے اس کے باوجود پولیس نے جس طرح کام کیا اسے جان کر تیس سال گزرنے کے بعد بھی سمجھ میں نہیں آیا کہ جو ہوا وہ کیسے ہوا۔

مدن لال سے دوبارہ تحقیقات ہوئی۔ اس بار اس نے کچھ نہیں چھپایا، سب کچھ صاف صاف بتا دیا مگر جس وقت سے ڈی جے سنہیوا نے کیس اپنے ہاتھ میں لیا تھا اُس وقت سے پولیس کی کارروائی میں اتنی ڈھیل ہو گئی تھی جو کسی حالت میں قابلِ معافی نہیں ہو سکتی۔ مدن کے بیان سے یقینی طور پر سارے آدمیوں کی شناخت ہو سکتی تھی۔ غضب یہ کہ انھوں نے پونہ پولیس کو بھی فون نہیں کیا؟ ڈی آئی جی آت سی آئی ڈی پونہ کی فائلوں میں گوڈ سے، آپٹے اور کرکر کے بارے میں ساری معلومات اور ان کے نوٹ موجود تھے مگر سنہیوا اور رانا نے ایسی سرد مہری دکھائی جیسے وہ معاملے کو پوری سست رفتاری سے آگے بڑھانا

چاہتے تھے۔ وقت تیزی سے آگے بڑھ رہا تھا۔ بمبئی کے تھانہ اسٹیشن پر وہ چاروں غیبی طور پر ملے۔ نانا تھورام گوڈ سے نے بڑے اعتماد کے ساتھ کہا گاندھی کو گولی میں ماروں گا۔ ایک شخص کو تو قربانی دینی ہی پڑے گی۔ اس دن کے بعد گوڈ سے اور آپٹے ہوائی جہاز سے گاندھی جی کو قتل کرنے کے لئے روانہ ہو رہے تھے۔ ۳۰ جنوری ۱۹۴۸ء کی شام کو جب گاندھی پرارتھنا بھا میں پہنچے تو نانا تھورام نے اپنے پستول کی تین گولیاں اُن کے بیمار، کمزور اور لرزتے ہوئے جسم میں اُتار دیں۔ گاندھی جی نے ہاتھ جوڑ کر اُسے نمنسکار کیا اور رام رام کرتے ہوئے بے جان ہو کر گر پڑے۔ جس دن اُن پر بم پھینکا گیا تھا اُسی دن ماؤنٹ بیٹن اور اُن کی بیوی نے بچ جانے پر مبارکباد دی تھی۔ گاندھی جی نے کہا مبارک باد؛ کس چیز کی مبارک باد؟ میں نے کون سا بڑا کام کیا ہے؟ مبارک باد کے قابل تو میں اُس دن ہوں گا جس دن قاتل مجھے گولی کا نشانہ بنادے اور میں اسے نمنسکار کر کے دعا دیتا ہوں اور اُسے معاف کر دوں، آج انھوں نے یہی کر کے دکھادیا۔ اور آج اُن کی روح دنیا کی سب سے بڑی مبارک باد کی مستحق ہے۔ دو ہی چار روز کے بعد گاندھی جی دئی سے پاکستان تک اور پھر پورے پاکستان کی امن اور بھائی چارہ کا پیغام دینے کے واسطے پیدل یا ترا کے لئے روانہ ہو رہے تھے۔ ساری تیاریاں مکمل ہو چکی تھیں اور جناح صاحب نے انھیں پاکستان آنے کی اجازت بھی دے دی تھی۔

اس پورے افسانے میں ظلم و فسادات کی داستانوں میں جہاں ایک ایک لفظ دل ہلاتا ہے اور کلیجے کو دہلا دیتا ہے وہیں ایک حقیقت اور بڑی حقیقت اُمیدوں کی شمع بھی روشن کر رہی ہے اور گھور اندھیروں میں روشنی کی ایک کرن بھی بھللا رہی ہے۔ اُن تمام قاتلوں میں، درندوں میں، بھیڑیوں اور راکھشوں میں جھوں نے انسانیت کو قدموں تلے روندنا ظلم اور بربریت کی تاریخ بنائی اور انسان کشی کا ریکارڈ قائم کیا، ایسے انسان بھی نظر آئے ہیں جنھوں نے ہند ہو کر اپنی جانوں کو خطرے میں ڈالا اور مسلمانوں کی جان و مال اور آبرو کی حفاظت کی اور مسلمان ہوتے ہوئے اپنے سر سنجھیلی پر رکھے اور ہندوؤں کی جان بچائی۔ صحیح تعداد معلوم کی جائے تو یہ اُجالا نظر آئے گا کہ ملک میں نانا تھوراموں، سادہ کردوں، مدن لالوں وغیرہ کی تعداد اتنی نہیں ہے جتنی نہروؤں، سندر لالوں، سی آر داسوں، بھولا بھائی دیسائیوں

دیگرہ وغیرہ کی ہے۔ گاندھی جی کا قتل لاکھ دل شکن اور روح فرسا ہیں مگر عیسیٰ مسیح تو صلیب ہی پر چڑھے ہوئے سچے ہیں اور انسانیت کا رنگ شہین کے خون ہی سے نکھرتا ہے اس غمناک موقع پر ہزاروں مرثیے لکھے گئے اور نظمیں تصنیف کی گئیں۔ ان سب میں علامہ اقبال سہیل کی نظم اپنے تاثر اور فن کے اعتبار سے نہایت ممتاز اور منفرد ہے۔ جی چاہتا ہے کہ قارئین کی ضیافتِ طبع کے لئے یہ تاریخی فن پارہ بھی پیش کر دیا جائے۔

وہ حدیثِ روح پیامِ جاں جسے سن کے ہم نے بھلا دیا
وہ حسیمِ غیب کا ارمغان جسے پا کے ہم نے گنوا دیا
وہ نمیدہ قد خم ماہ نو وہ نظرِ فریبِ خنک سی صنو
وہ نگاہِ برقِ عمل کی لو جسے حسرتوں نے کعبہ دیا
اُسے اتباعِ مسیح نے وہ عجیب وشت شفا دیا
جو گرے تھے اُن کو اٹھا دیا جو مرے تھے اُن کو جلا دیا
وہ کتابِ صلیح کا سرورق کہ مٹائی کش مکشِ فرق
وہ قتیلِ خضرِ صبر و حق کہ وطن پہ خود کو مٹا دیا
وہ بدھ و کرشن کا جاں نشیں ہم تنِ عمل ہم تنِ یقین
وہ تبسمِ سحرِ آنسو کی کہ چین لبوں سے بھلا دیا
وہ بزمِ آئینہ صافِ دل وہ فردغِ فطرتِ آبِ گل
کہ جہادِ نفس نے متصل اُسے اور حسنِ جلا دیا
وہ جلالِ شیوہِ سادگی وہ جمالِ صورتِ زندگی
وہ زلالِ چشمہِ آگہی کہ زمانے بھر کو جگا دیا
تری شانِ کون گھٹا سکے اُسے خود خدا نے بڑھا دیا
کہ تجھے بقتائے دوام دی تجھے منصبِ شہداء دیا
جو اٹھا تھا شعلہٴ شور و شر اُسے اپنے خوں سے بکھار دیا
جو پڑا تھا پردہ نگاہوں پر اُسے آپ اٹھ کے اٹھا دیا

تری خامشی وہ زبان تھی کہ دلوں کو جوشس نوا دیا
 تن قامت کش میں وہ جان تھی کہ حصار کبر ہلا دیا
 وطن عزیز کو شان دی اے قیہ غم سے پھڑا دیا
 رہ اتحاد میں جان دی جو کہا وہ کر کے دکھا دیا
 یہ عروس کشور ہند تھی ہمہ بے کسی ہمہ بے دلی
 اے تو نے غازہ خرمی ترے خوں نے رنگ خا دیا
 تجھے مسجدوں نے صدائیں دیں کہ ترے کرم سے اماں ملی
 تجھے مندروں نے دعائیں دیں کہ تباہیوں سے بچا دیا
 یہ کمال پروردی علی یہ سراخ جو صلیگی تری
 کہ خود اپنے دشمن جاں کو بھی وہی ارمخان دُعا دیا
 تجھے بے کسی نے پناہ دی تجھے مشکلات نے راہ دی
 تجھے بجلیوں نے پناہ دی تجھے تلخیوں نے مزا دیا
 یہی دھرم ہے یہی اصل دیں کہ ہو قول سچ تو عمل سیں
 حق و اہل حق پر رہے یقین یہ پیام سب کو سننا دیا
 ہمہ روشنی تری ذات تھی ہمہ سوز تیری حیات تھی
 تری روح شمع تھی گل ہوئی ترے تن کو پھول بنا دیا
 ترافض دہر میں عمام ہو یہ غبار اٹھ کے غمام ہو
 تری خاک تیرا پیام ہو یہ سمجھ کے اس کو بہا دیا

تاریخی اور لافانی کردار

اس حقیقت سے پردہ کبھی نہیں اٹھ سکے گا کہ اس بٹوارے کے مظالم میں کتنے معصوموں کی جانیں تباہ ہوئیں۔ اتنی بڑی ہجرت کے نتیجے میں ان اعداد و شمار کے سارے ذرائع ختم ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ دس لاکھ انسان قتل کئے گئے۔ مگر جن لوگوں نے صحیح اعداد و شمار حاصل کرنے کی امکانی کوشش کی ہے ان میں سے کسی نے اتنی بڑی تعداد کا نام نہیں لیا۔ جی ڈی کھ سل چار سے پانچ لاکھ قتل بتلاتے ہیں۔ آئن اسٹین کے نزدیک پانچ لاکھ انسان مارے گئے ہیں۔ ہینفرے ٹریولین صرت دو لاکھ پچاس ہزار مقتول بتلاتے ہیں۔ پنجاب کے پہلے گورنر چندو لال ترویدی دو لاکھ پچاس ہزار انسانوں کا قتل شمار کرتے ہیں۔ ان سب اعداد و شمار میں غالباً سب سے زیادہ قابل اعتماد تعداد پنڈرل لون نے بتلائی ہے جو دو لاکھ ہے۔ ایک تخمینہ یہ بھی ہے کہ پانچ لاکھ انسان مارے گئے اور ایک کروڑ افسراد بے گھر، بے در اور بے آسرا ہو گئے۔ یہ قتل و غارت گری تو فقط اقتتاحی تقریب کے وقت کی ہے۔ اس کے بعد سے آج پینتالیس برس تک ہندو مسلمان، بنگالی، پنجابی، سندھی، مہاجر، پٹھان اور بہاری وغیرہ وغیرہ کے نام سے جو خونخواری اور درندگی جاری ہے اس کے اعداد و شمار بھی جمع کر لئے جائیں تو دو چار لاکھ کی تعداد اس خانے میں بھی آئے گی۔ کم و بیش ایک ملین آدمیوں کے خون اور جان کی تباہی اسی فرقہ پرستی، نفرت اور عداوت کا نتیجہ تھی جس کی حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مخالفت کی تھی۔ اب حضرت کم و بیش پچھتر برس کے ہو گئے تھے، اس کے ساتھ ہی ابتدائے عمر سے لے کر آج تک کی سلسل اور انتھک جدوجہد نے جسم و جان کو پارہ پارہ اور ٹپوں کو پگھلا دیا تھا۔ گزشتہ، س سال سے ملک اور ملت کی بے راہ روی اور تقسیم کے ساتھ انسانیت

کی قتل گاہ نے بالکل ہی خستہ و شکستہ کر دیا تھا۔ مزید یہ کہ حیات مستعار کے دن بھی بس گئے تھے ہی رہ گئے تھے۔ اب آگے بڑھنے سے پہلے ذرا ٹھہر کر دم لینے اور کہیں بیٹھ کر سانس لینے کا شدید اور طبیعتی تقاضہ قدم قدم پر راستہ روکتا تھا۔ مگر اچانک ظلم اور وحشت کا یہ حملہ ہوا تو ایک لمحہ کی تاخیر کے بغیر جوان عزم و ہمت کے ساتھ حضرتؒ نے ایک نئی جدوجہد کا آغاز کر دیا۔ ہندوستانی مسلمان اس وقت موت و زیست کی کش مکش میں مبتلا تھے۔ سہارے ٹوٹ چکے تھے اور بھروسے دغا دے گئے تھے۔ گورنمنٹ میں جہاں کچھ لوگ ان کی پشت پناہی کے حق میں تھے وہیں بہت سے ان کو فنا کرنے کی تدبیریں بھی سوچ رہے تھے۔ شہہ نار تھیوں اور فعا دیوں کا ریل پٹنجا ب سے طوفان کی طرح بڑھتا چلا آ رہا تھا۔ آرا ایس ایس اور جن سنگھ کے جتنے اس کے استقبال کے لئے اور شعلوں کو ہوا دینے کے لئے قدم قدم پر تیار بیٹھے تھے۔ سہارن پور پنجاب کی طرف سے صوبہ یوپی کا پہلا ضلع تھا۔ یہاں اسٹیشن سے لے کر شہر تک چپے چپے پر لٹے پٹے اور جذبہ انتقام سے بھرپور شرنا رہتی بھرے پڑے تھے۔ ماحول بالکل تیار تھا کہ یہاں بھی شرقی پنجاب کا تجربہ دہرایا جائے۔ یہاں اگر مسلمان اجڑ جاتے تو پورے صوبے میں ان کے قدم اکھڑ جاتے۔ ٹھیک یہی پوزیشن دلی کی بھی تھی۔ یہاں مسلمانوں کے جھے رہنے کا مطلب پورے ہندوستان میں ان کی بقا اور ثابت قدمی تھی۔ اگر وہاں سے مسلمان اکھڑ جاتے تو پھر پورے ملک میں انھیں پناہ نہ ملتی اور یہی مخالفین کا پردگرم تھا۔ ایسے نازک وقت میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی حکمت عملی اور عزم جواں نے ٹوٹی ہوئی ہمتوں کو حوصلہ دیا اور دلوں کو عزت نفس اور شوق شہادت سے معمور کر دیا۔ سراسیمہ و حیران مسلمانوں نے اپنے وطن میں ثابت قدم رہنے کا فیصلہ کر لیا۔ جو ہجرت کے لئے تیار تھے انھوں نے بستر کھول دئے، جو لوگ سواریوں کا انتظار کر رہے تھے وہ گھروں کو لوٹ آئے اور پورے عزم و ارادے کے ساتھ ہر ہر شہر میں۔ دلی اور سہارن پور میں اہم مقامات اور محلوں کے ناکوں پر دیوار بن کر ڈٹ گئے۔

آمد و رفت کے وسائل معدوم تھے، راستے مسدود تھے، قدم قدم پر حملوں اور غارتگری کے خطرات تھے، مگر ہر رکاوٹ کو نظر انداز کر کے اُسی آگ کی بارش سے گزر کر حضرت دیوبند

سے دئی پہنچے۔ پنڈت جواہر لال اور گاندھی جی نے اس پر نہایت اندیشے اور قلق کا اظہار کیا کہ ایسے حالات میں آپ بلا کسی حفاظتی انتظام کے تشریف لائے۔ آئندہ کے لئے براہ کرم جب بھی سفر کرنا ہو تو اطلاع کرا دیں تاکہ سرکار میں فوجی ٹرک لائے اور پھر واپس پہنچانے کے لئے پہنچ جایا کرے؟

حضرتؒ نے جیتے علماء کے بچے کچھے ساتھیوں اور رہنماؤں، مولینا حفیظ الرحمن، مولینا احمد سعید، مولینا ابوالکلام آزاد، مولینا حبیب الرحمن لدھیانوی، مولینا عمر میاں صاحب رحمہم اللہ کو جمع کیا اور اپنی نئی جدوجہد اور نیا پروگرام ان کے سامنے رکھا۔ اور اس طرح پوری جماعت اپنی جان تحیلیوں پر لئے ہوئے اللہ پر بھروسہ کر کے ایک نئے سفر پر گامزن ہو گئی۔ عام حالات میں حضرتؒ کے مزاج میں اس قدر تواضع اور فروتنی تھی کہ بہت سے خدام، مریدین، مترشدین اور تلامذہ حضرت کے اس مزاج اور برتاؤ سے ناہانز فائدہ اٹھالیتے تھے اور عجب نفس نیر بر خود غلط فہمی میں مبتلا ہو جایا کرتے تھے۔ مگر کبھی کبھی خصوصاً حالات میں یہ تواضع اور منکسر مزاجی اسی درجے کے وقار و عجب اور دہدہ میں تبدیل ہو جایا کرتی تھی۔ تقسیم کے بعد غیر منصفانہ رویوں پر گفتگو کرتے ہوئے حضرت کا یہی سمول ہو گیا تھا۔ جو بات کرتے دلائل و شواہد کے ساتھ اور جو اتمام کرتے تھے فیصلہ کن انداز میں کرتے تھے۔ سہارن پور اور دلی کے بارے میں پنڈت جواہر لال اور پنڈت گووند ولجہ پنٹ وزیر اعلیٰ یوپی سے حضرت نے اسی فیصلہ کن انداز میں فرمایا کہ یہ ممکن نہیں ہے کہ حکومت چاہے اور مسلمانوں کی حفاظت کا اور امن و امان کا انتظام نہ ہو اگر آپ لوگ کوئی انتظام نہیں کر سکتے تو مجھ سے صاف صاف کہہ دیجئے۔ میں ان کی حفاظت اور زندگی کے انتظامات خود کر لوں گا۔

”مسئلہ کے فسادات کے دوران آپ نے پنڈت پنٹ وزیر اعلیٰ یوپی سے

منعت غضب تک پہنچے میں باز پرس کی۔ انھوں نے کہا کہ آپ کہیں تو دارالعلوم کی حفاظت

کے لئے فوج بھیج دی جائے۔ اس پر حضرت دلی نے منعت ختم میں فرمایا کہ دارالعلوم تو

خدا کا ہے وہ خود اس کی حفاظت کرے گا۔ آپ سہارن پور کی خبر لیجئے۔ اگر آپ مسلمانوں کا تحفظ کرنے کے بارے میں مذہب ہیں یا اس میں ناکامی کا شبہ ہے تو مجھے اجازت دیجئے، میں مسلمانوں سے کہوں گا کہ وہ اپنا تحفظ خود کریں۔

افہام و تفہیم، انتظار و برداشت اور اتمام حجت کے بعد جب حضرت اس درجہ پر پہنچ جاتے تھے تو اس کا نظر انداز کرنا آسان نہیں ہوتا تھا۔ وزیر اعلیٰ نے بلا کسی تاخیر کے سہارن پور کے کلکٹر کا تبادلہ کیا اور معلوم نہیں کہاں سے ایک کلکٹر رامیشور دیال کو فون کر کے بلایا کہ وہ سہارن پور کا چارج لے۔ رامیشور دیال دیکھنے میں بالکل عامی معمولی اور گاؤں کا کسان معلوم ہوتا تھا۔ ٹخنوں کو چھوٹی ہوئی دھوٹی، سفید کھدر کا لمبا کوٹ، سر پر پگڑی اور پاؤں میں ہندوستانی جوتے، یہ اس کا طبع تھا۔ اُس نے وزیر اعلیٰ سے کہا کہ سہارن پور کا انتظام معمولی بات نہیں ہے۔ وہاں ساٹھ ہزار خانماں برباد شرنار تھی پڑے ہوئے ہیں۔ ان کے دل و دماغ اور جسم زخموں اور صدمات سے چور ہیں۔ ایسے میں موقع پرستوں کی بن آئی ہے۔ وہ جھوٹ اور سچ اتہامات لگا کر، قصے گڑھ کر اور افسانے بنا کر شرنار تھیوں کو بھی استعمال کر رہے ہیں اور حکومت سے بھی فائدہ اٹھا رہے ہیں۔ ان حالات میں اگر آپ مجھے بھیجنا ہی چاہتے ہیں تو میں ایک بات کا اطمینان چاہتا ہوں۔ میرے کاموں میں اور اقدامات میں دخل نہ دیا جائے، کسی کانگریسی یا غیر کانگریسی نیتا اور لیڈر کی کوئی بات میرے خلاف سنی نہیں جائے گی اور اگر میں کسی نیتا کو بند کر دوں گا تو مجھ سے شکایت نہ ہوگی۔ اس یقین دہانی کے بعد وہ سہارن پور آئے اور ایک ہفتہ کے اندر اندر قتل و غارت گری کا وہ سیلاب جو پاکستان اور مشرقی پنجاب سے چڑھا ہوا آ رہا تھا سہارن پور پہنچ کر رک گیا اور مسلمانوں کے قدم جم گئے جیسا کہ گزر چکا ہے وہی کے لئے حضرت پہلے ہی جمعیت علماء کے ذمہ داران کے ساتھ میٹنگ کر کے قیام امن کا نقشہ بنا چکے تھے۔ ستمبر ۱۹۴۷ء کو شاہجہانی مسجد فتحپوری میں عین نماز کے وقت بم کا گولہ پھٹا۔ مسلمانوں کی سراسیمگی اور دہشت آخری حد تک پہنچ گئی۔ مگر جمعیت علماء کے ذمہ داروں

مولانا حفظ الرحمن، مولانا محمد میاں وغیرہ نے اس کے فوراً بعد والی نماز میں پورے وطن میں
 توکل علی اللہ اور وقار کے ساتھ جماعت کی نماز قائم کی۔ اگر یہ ایک جماعت تھا تو نہیں
 کہا جاسکتا کہ اس مسجد کو پھر اذان کی آواز نصیب ہوئی یا نہیں؛ حضرت رحمۃ اللہ اور اُن کے
 متبعین جیتے علماء ہند کے علمائے کرام جو کچھ کرتے تھے محض اغوا میں اور ایسی فتنوں اور روضوں
 باری تعالیٰ کے لئے کرتے تھے۔ اپنے کاموں اور سرکردہ شیعوں کے لئے آسانوں بوڑوں
 گھاریوں اور سازد سامان کی بات تو بہت بڑی تھی، ان اللہ کے بندوں کے پاس تو رہنے
 کے لئے قاعدے کے گھر بھی نہیں تھے۔ بڑھاپے کمزوری اور بے سرد سامانی کی حالت میں
 مولانا حفظ الرحمن، مولانا احمد سعید، مولانا تھانا اللہ پانی پتی، مفتی قیصر الرحمن اور انبیا کے
 عبدالغفار خاں وغیرہ دلی کے گلی کوچوں میں جان بچیلوں پر رکھے مارے مارے پھرتے
 تھے اور جہاں بھی حملوں اور فسادات کا اندیشہ نظر آتا تھا بلا تون و خطر مردانہ وار آگ کے شعلوں
 میں کود جاتے تھے، فسادوں اور قاتلوں کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر ٹکراتے تھے، مسلمان
 خدا کاروں اور جماعتوں کی مورچہ بندی کراتے تھے اور حکومت کا گریبان پکڑ کر قیام امن کی
 کارروائیوں کا مطالبہ کرتے تھے۔ اس وقت دلی کے کسٹرن صاحبزادہ نور شہید احمد خاں نبیرہ
 صاحبزادہ آفتاب احمد خاں تھے۔ مگر مسلمان ہونے کی وجہ سے ان کی حیثیت اور حدود اختیار
 صفر کے برابر تھے۔ ان کا نائب ایک سکھ زورھاوا تھا۔ وہ پکا فرقہ پرست اور دلہجہ بھائی پٹیل
 کا دست راست تھا۔ ایک دن مولانا حفظ الرحمن نے اس سے صورت حال کی وضاحت کی اور
 کہا کہ دلی ایڈمنسٹریشن کا یہ طرز عمل مہاتما گاندھی پنڈت نہرو اور کانگریس کے نظریات اور
 پالیسیوں کے بالکل خلاف ہے۔ اُس نے پوری صفائی کے ساتھ جواب دیا "ہمارا تعلق سردار پٹیل
 سے ہے اور وہ ہمارے طرز عمل سے بالکل مطمئن ہیں۔ ایک طرف تو حضرت نے اپنے ساتھیوں
 کے ساتھ ڈیڑھ لاکھ مسلمانوں کو دلی میں جانے اور برقرار رکھنے کے لئے دن و رات ایک
 کر دئے۔ اور دوسری طرف پورے ملک میں مسلمانوں کا حوصلہ برقرار رکھنے، ان میں خود اعتمادی

عزم و ہمت بیدار کرنے میں راتوں کی نیند اور دن کا آرام قربان کر دیا۔ راتیں مسجد ریزی اور
الکاح و زاری میں اور دن ملک کے گوشے گوشے کی جاوہ پیمانی اور بے قراری کی نذر ہوئے
یہاں کا علاقہ دہلی سے بالکل متصل ہے۔ وہاں بھی فساد یوں کی لیٹا خطرے کی حد تک پہنچ گئی
تھی مگر مسلمانوں نے ہمت کی اور اپنا وطن چھوڑنے سے انکار کر دیا۔ جیتے علماء نے وہاں گھبراہٹ
کے مقام پر ان کا نورانی اونچا کرنے اور حوصلہ برقرار رکھنے کی غرض سے ایک کانفرنس کا انعقاد
کیا جس میں پنجاب کے وزیر اعلیٰ کو بھی شریک کیا گیا اور گاندھی جی کی آمد کا خاص اہتمام کیا گیا۔
وزیر اعلیٰ نے تو کچھ قابل اطمینان باتیں نہیں کیں مگر گاندھی جی نے کچھ لفظوں میں اعلان کیا کہ
یہاں بھارت کی ریڑھ کی ہڈی اور ملک کا گڑھا خون ہیں۔ میں کبھی گوارا نہیں کر سکتا کہ وطن کا
گڑھا خون اس کے بدن سے نکال دیا جائے۔ گاندھی جی نے اپنے خاص ورکروں کو اس
علاقے میں صلے و آشتی اور امن و تحفظ کے کام پر مقرر کیا۔ دنوں بھاؤ نے اس علاقے کے
دور سے کئے اور جو مسلمان خون و ہمت کی وجہ سے ہندو ہو گئے تھے انہیں از سر نو مسلمان
کیا اور ان کی چوٹیاں کٹوائیں۔

جیتے علماء نے ہندوستان کے شہر و مزارات اور درگاہوں کی حفاظت اور رونق بڑھانے
کے لئے غصے اور مہم باشان انتظامات کئے۔ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی درگاہ سرہند
شریف اور اس سے ملتے جلتے بسی پٹھان ریاست پٹیالہ میں واقع تھی۔ اس ریاست مسلمانوں
کی تباہی و ہلاکت کے لئے جو رول ادا کیا اس کا ہلکا سا تذکرہ گزشتہ اوراق میں گزر چکا ہے۔ جیتے علماء
نے بار بار دہ دار اور شیر دل علماء کرام کے وفد سرہند شریف بھیجے۔ اور وہاں کے رہنے والوں
نظام اور مجاہد نشین صاحب کی ہر ممکن خدمت اور ہمت افزائی کی۔ چنانچہ وہ درگاہ آج بھی آباد
اور سرہند و شاہ آباد ہے۔ اخیر شریف چاروں طرف سے ہندوؤں سے گھرا ہوا تھا۔ وہاں پر دہشت
گردی اور خون و ہراس کا یہ عالم تھا کہ مسلمان بھاری تعداد میں روز بروز پاکستان کی طرف ہجرت
کر رہے تھے۔ جیتے علماء نے جن وقت پر اپنی پوری طاقت حضرت خواجہ غریب نواز کے آستانے کی

طرف مرکوز کر دی۔ اور وہاں کے باشندوں اور خدام کی ہمت اور حوصلہ افزائی کے ساتھ ہر قسم کی تک پہنچائی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مسلک دیوبند کے مقتدا اور جماعت اہل سنت کے امام تھے تو یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ درگاہ کی زیارت کے لئے شدّ حال فرماتے مگر کسی سفر سے واپسی میں ہر راہ اجیر شریف میں قیام فرمایا اور درگاہ شریف میں حاضری دی۔ وہاں کے ضابطوں اور روایات کے مطابق وہاں کے خدام نے حضرت کے سر مبارک پر دستارِ خلافت باندھی۔ اس حاضری کا بہت گہرا اور دیر پا فائدہ ہوا آج وہاں کے فیوض و برکات دن و رات چوگنی ترقی کے ساتھ جاری و ساری ہیں۔ دلی میں خواجہ قطب الدین بختیار کاکی قدس اللہ سرہ کی درگاہ ایسے خطرے میں گھر گئی تھی کہ ذرا غفلت ہو جاتی تو یہ عظیم الشان خانقاہ ہمیشہ کے لئے سطح زمین سے نیست و نابود ہو جاتی۔ قصبہ مہرولی جہاں یہ درگاہ واقع ہے وہاں ایک مسلمان بھی باقی نہیں رہا تھا۔ خاص درگاہ اور خانقاہ میں ہزاروں شرناں تھے قبضہ کے پڑے تھے۔ دلچھ بھائی پٹیل اور دلی ایڈمنسٹریشن نے بار بار توجہ دلائے کے باوجود کوئی توجہ نہیں کی تھی۔ آخر میں گاندھی جی کے سامنے پوری صورت حال رکھی گئی اور انھوں نے برت توڑنے کی شرطوں میں یہ شرط بھی رکھی کہ قطب صاحب کی درگاہ مکمل طور پر خالی اور آباد کرائی جائے۔ چنانچہ وہ واگزار ہوئے۔ اس کے فوراً ہی جیتے علماء نے وہاں کے عرس کا انتظام کیا اور زیادہ سے زیادہ زائرین کی حاضری کا اہتمام کیا اور گاندھی جی کی وہاں حاضری کا اعلان کیا۔ اس موقع پر ایک لطیف پیش آیا۔ گاندھی جی اپنی پوتیوں منو اور آبھا کے گاندھوں پر ہاتھ رکھ کر چلا کرتے تھے۔ اسی حالت میں حجرے کے دروازے پر پہنچے۔ تو مزار کے دربانوں نے لڑکیوں کے داخلے پر اعتراض کیا۔ مولانا احمد سعید صاحب رحمۃ اللہ نے دیکھا کہ مہینوں کے انتظامات، دن رات کی ٹہک و دو اور ہزار ہا روپیوں کے اخراجات کے بعد اب جبکہ صرف آنکھوں کی سوئیاں رہ گئی ہیں تو ذرا سی بات کے لئے سارا کھیل بگڑا جا رہا ہے، جلدی سے آگے بڑھے اور حاجتوں سے فرمایا کہ آپ لوگ کسے روک رہے ہیں۔ ارے یہ تو گاندھی جی کی بیساکھیاں ہیں جن کے بغیر وہ چل ہی نہیں سکتے۔ المحذوراتُ ثباح عند الفہر و رات۔ مولانا کی شکل و شمائل کا رعب داب، دل میں اتر جانے والا اسلوب کلام، اور ماحول کی سحر آفرینی، جب تک وہ لوگ سنبھلیں اور غور کریں مجمع آگے بڑھ گیا اور گاندھی جی مع اپنی بیساکھیوں کے مزار

پر حاضر ہو گئے۔ اس عرس کے انعقاد کا مذہبی جی کی اس میں شرکت اور اس کے میچے میں درگاہ کی بازیابی کے اطمینان بخش اثرات دئیے تو مرتب ہوتے ہی ساتھ ہی ساتھ پورے ہندوستان پر صلح و آشتی کی لہریں موجزن ہو گئیں۔ ہر چند کہ درگاہوں، مزاروں، عرسوں اور رسمی فالتوں کے لئے انتظامات، اہتمام اور شرکت حضرت رحمۃ اللہ علیہ، جماعت دیوبند اور مسلمانوں کے خلاف ہے مگر اس وقت مسئلہ ان درگاہوں، عرسوں کے جلسوں اور تعزیوں کا نہیں بلکہ مسلمانوں کے استقرار اور استقلال کا تھا جس کے لئے ان بزرگوں نے سارے مجروری اختلافات ایک طرف رکھ دئے تھے۔

ذرا سانس لینے کا موقع ملا تو جمعیت علماء نے لکھنؤ میں ایک آل انڈیا آزاد مسلم کانفرنس کا انعقاد کیا۔ ہندوستان میں مسلمانوں کا اتنا بڑا اجتماع اس سے پہلے شاید ہی کبھی ہوا ہو۔ یہی وہ کانفرنس تھی جس کے بعد ہندوستان کے افق پر مسلمانوں کے عزائم، ارادوں اور جسرات و عزیمت کا پرچم بلند ہوا۔ اس میں جمعیت علماء کے ناظم عمومی مولانا حفظ الرحمن صاحب نے فرمایا:

”مسلمان نا انصافی اور ناحق بات کو کبھی برداشت نہیں کر سکتا۔ خون و

ہراس، بزدلی اور کم ہمتی کو دل سے نکال دو اور یہاں عہد کر کے جاؤ کہ ظلم

اور ہر نا انصافی کا ڈٹ کر مقابلہ کر دو گے۔ ہم نے جس طرح مسلم فرقہ واریت کا مقابلہ

کیا ہے اسی طرح جن سنگھ، ہندو مہا سبھا، آریس ایس اور ہندو فرقہ واریت

کو بھی پیروں سے کچل کر دم لیں گے۔ کانگریس اور حکومت کا یہ فرض ہے کہ آزادی

رائے اور آزادی ضمیر کی فضا اور ملک کی یک جہتی کے لئے اپنی آخری کوششیں

صرف کر دے۔“

مولانا حفظ الرحمن صاحب کو حق تعالیٰ نے ایک امتیازی صفت یہ بھی عطا فرمائی تھی کہ مسائل پر ان کے تجزیے اور دلائل کو رد کرنا بہت مشکل ہوتا تھا۔ ان کی تقریر اور بحث کے مقابلے میں بڑے سے بڑے مقابل کو قائل اور ساکت ہونا پڑتا تھا۔ اس وصف کے ساتھ

اخلاص، جرات، ذہانت اور علم بھی قدرت نے دافر مقدار میں عطا فرمایا تھا۔ ایسا انسان مخالفین کے لئے دو دھاری تلوار ثابت ہوتا ہے۔ مولینا موصوف کے ساتھ مولینا احمد سعید صاحب کی رہنمائی بھی شامل تھی۔ وہ سببان الہند شہور تھے، ان کی زبان بیان اور پیرایہ اظہار میں جو مٹھاس، شگفتگی اور دل نوازی تھی وہ تو اپنی جگہ پر تھی اس وقت مستزاد یہ تھا کہ ان کا دل دکھا ہوا اور جذبات اور احساسات مجروح تھے جب وہ دلی ایڈمنسٹریشن کی زیادتیوں اور مسلمانوں کی حالت زار کا تذکرہ کرتے تھے تو سننے والوں کو ضبط کا یار نہ رہتا تھا۔ گاندھی جی بڑے اہتمام سے روزانہ ان کی رپورٹیں اور مشاہدات سنتے تھے۔ اور اس معاملے میں ان کے علاوہ کسی کا اعتبار نہ کرتے تھے۔ تاریخ کے صفحات اس کی گواہی دیں گے کہ یہ انہی نیشنلسٹ مسلمانوں کا دل گرہ تھا حضرت رحمۃ اللہ اور ان کی جماعت کی سرفروشی تھی اور جمیعہ علماء کی فہم و فراست اور عظمت و عزیمت تھی کہ گاندھی جی، پنڈت جواہر لال، چودھری برہم پرکاش، برج موہن، شری متی سبھرا جوشی، مس مردولا سارا بانی اور سیکڑوں دوسرے منصف مزاج اور سیکولر مزاج والے کانگریسی مسلمانوں کی آبادی اور حفاظت کے لئے جی جان سے تیار ہو گئے تھے۔ مشرقی پنجاب کے مسلمان ایک ایک کر کے رخصت ہو گئے تھے مگر چند اللہ کے بندے ایسے بھی تھے جنہوں نے سر سے کفن باندھ کر اپنے قدموں اور عزائم کو ثابت و قائم رکھا۔

مولینا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی نے دہلی میں عارضی قیام اختیار کیا اور لدھیانہ میں اپنے مکان کی بازیابی کا مطالبہ جاری رکھا۔ جلد یا بدیر ان کا مکان واپس ملا اور کئی مسجدیں خالی کرائی گئیں اور اس طرح مشرقی پنجاب میں مسلمانوں کی آبادکاری دوبارہ شروع ہوئی۔ مولینا تقی اللہ صاحب عثمانی پانی پت میں بلا خوف و ہراس قائم و دائم رہے اور کسی قیمت پر پانی پت چھوڑنا گوارا نہیں کیا۔ آج وہاں مسلمان موجود ہیں۔ عبدالغفار خاں صاحب پوری بے خوفی اور عزیمت کے ساتھ انہار میں مقیم رہے اور ہر قسم کی مشکلات اور خطرات کو اپنی جان پر جھیل کر مسلمانوں کا استحقاق ثابت کیا۔ آج وہاں دوسروں کے ساتھ مسلمان بھی آباد ہیں۔ بیوات میں وہاں کی ریاستوں بھرت پور، الور اور خاص جماعتوں نے مل کر لیا تھا کہ ایک ایک مسلمان کو اکھاڑ پھینکیں گے۔ مگر جمیعہ علماء نے ایڑی سے چوٹی تک کا زور لگا کر انہیں وہاں ثابت قدم رکھا۔ حضرت

نے اس بڑھاپے، ضعف اور عمر کے آخری حصے میں اپنی طاقت اور ہمت کی آخری رمق اس کا عظیم کے لئے قربان کر دی کہ ہندوستان میں مسلمانوں کے حقوق اور حیثیت کمزور نہ ہونے پائے۔ دلی میں جماعت تبلیغ کا مرکز واقع ہے جہاں ہزاروں مبلغین ہر لمحہ موجود رہتے تھے اور وہیں نظام الدین ریلوے اسٹیشن سے دلی کے آجڑے ہوئے مہاجرین کے قافلے اپیشل ٹرینوں کے ذریعے روزانہ پاکستان کے لئے یار راستے میں شہید ہونے کے لئے روانہ ہوا کرتے تھے۔ بہت سے غلصہ اور با اثر لوگ جماعت کے امیر مولینا محمد یوسف صاحب پر زور دیتے تھے کہ اپنی جہت کے ساتھ پاکستان روانہ ہو جائیں۔ یہ واقعات مولینا ذکر یا صاحب کی زبان میں زیادہ دلچسپ ہیں :

"یہ مسئلہ بھی تین چار ماہ تک بہت ہی سرکشتہ الآراء رہا کہ پاکستان

جانے والے احباب حضرت مولینا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر بہت ہی شدید اصرار کرتے تھے۔ بعض اکابر تو روزانہ پچیس تیس ہوائی جہاز کے ٹکٹ لے کر آتے تھے کہ مولینا محمد یوسف کو مع ان کے گھر والوں کے لے کر جائیں۔ ان کا اصرار تھا کہ مسلمان بکثرت وہاں منتقل ہو گئے ہیں۔ اس لئے مولینا محمد یوسف صاحب کا وہاں جانا ان کی دینی اصلاح کے لئے بہت ضروری ہے۔ نیز اس وقت وہاں کی جو متزلزل حالت تھی اور یوپی اور دہلی کا جو انحلاء ہو رہا تھا اس کی وجہ سے یہاں دینی کام کی امیدیں کم معلوم ہوتی ہیں۔ مگر حضرت مولینا محمد یوسف صاحب کا ایک ہی جواب تھا کہ اگر بھائی جی (مولینا ذکر یا صاحب) تشریف لے جاویں گے تو میں بھی جاؤں گا ورنہ نہیں جائے۔

تبلیغی جماعت کے اس مرکز سے ہندوستان اور دلی میں رہ جانے والے مسلمانوں کو بڑی ڈھارس اور تقویت تھی۔ اگر اس وقت مولینا محمد یوسف صاحب رخت سفر باندھ لیتے تو لاکھوں مسلمان چشم زدن میں دلی اور یوپی سے اکھڑ جاتے۔

اپنے وقت کے مشہور بزرگ حضرت مولینا عبدالقادر صاحب رائے پور ضلع سہارنپور میں دریائے جمنا کے قریب نہر جن مشرقی کے کنارے اپنی خانقاہ میں رونق افروز تھے، اس پاس کی

صد ہستیوں کے ہزاروں مسلمان آپ کے مرید اور متعقد تھے 'خانقاہ میں رات دن سیکڑوں سائیکین اور زاہدین کا مجمع رہتا تھا۔ جہنا کے ایک کناسے پر مشرقی پنجاب تھا جہاں سے مسلمانوں کا صفایا ہو چکا تھا۔ دوسرے کنارے پر ضلع سہارن پور کی سرحد تھی جہاں مسلمان کثیر تعداد میں آباد تھے اور اسی خانقاہ سے اپنے حوصلوں 'عزائم' اور ہمت کے لئے طاقات اور غذا حاصل کرتے تھے۔ مولینا عبدالقادر اصلاً مغربی پنجاب ہی کے رہنے والے تھے اور اپنے پیر و مرشد مولینا عبدالرحیم صاحب کے بعد ان کی گدی نشینی کی وجہ سے رائے پور میں رہ رہے تھے۔ ان کے مریدین میں بڑی تعداد مشرقی اور مغربی پنجاب کے لوگوں پر مشتمل تھی جو ہر طریقے سے اُن پر زور ڈال رہی تھی کہ پاکستان ہجرت کر چلیں اور سفر کی ساری ضروریات مہیا کرنے میں مصروف تھے مگر مولینا موصوف فرماتے تھے کہ میری رائے اور سفر حضرت مولینا مدنی اور حضرت مولینا زکریا صاحب پر موقوف ہے اور میں انہی کے ساتھ ہوں۔ پھر حضرت مدنی سے فرمایا:

"حضرت! اپنے سے تعلق رکھنے والے تو سارے مشرقی اور مغربی پنجاب کے تھے اور حضرت قدس سرہ (اعلیٰ حضرت رائے پوری) کے متعلقین بھی زیادہ تر انہی دو جگہوں کے تھے۔ مشرقی تو سارا مغربی کی طرف منتقل ہو گیا۔ ان سب حضرات کا بہت اصرار ہو رہا ہے کہ میں بھی پاکستان چلا جاؤں اور میرا تو مکان بھی مغربی پاکستان میں ہے اور ان مظلومین کی دلداری بھی اسی میں ہے مگر میں نے آپ دونوں کے مشورے پر اپنا جانا سلق کر رکھا ہے۔"

مولینا یوسف صاحب حضرت مولینا زکریا صاحب کے تابع تھے اور مولینا عبدالقادر صاحب ہمارے حضرت اور حضرت مولینا زکریا صاحب پر انحصار کئے ہوئے تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اگر ایسے موقع پر ہندوستان سے ترک سکونت فرماتے تو مدینہ طیبہ جاتے جہاں حضرت کے شایان شان استقبال کی تیاریاں ہو رہی تھیں۔ اپنا ذاتی وسیع اور آرام دہ گھر موجود تھا۔ بھائی بھتیجیوں مستفیدین اور تلامذہ کی ایک جماعت چشم براہ تھی بلکہ اصرار کر رہی تھی کہ اب ہندوستان میں قیام کی کوئی وجہ باقی نہیں ہے۔ اور مدینہ طیبہ میں دینی اور علمی تعلیمی خدمات کے لئے حضرت کی

بہت ضرورت ہے۔ سعودی حکومت علماء، صلحاء اور آقیا کی خدمت اور پذیرائی کے لئے ہمیشہ تیار رہتی ہے۔ حضرت اس کے حسن انتظام، امن و امان اور کتاب و سنت کی خدمات کے مترادف مداح بھی تھے۔ حضرت کے ان خیالات کا تذکرہ ہم آگے کسی باب میں پیش کر رہے ہیں۔ حضرت کے خاندان اور اس کی دینی و علمی خدمات کی سعودی حکومت کی نگاہوں میں بڑی قدر و منزلت تھی۔ ایک اشارہ ہو جاتا تو ہر قسم کی سہولتیں اور راحتیں مہیا ہو سکتی تھیں۔ اس موقع پر یہ بھی یاد کر لیجئے کہ مالٹا سے آنے کے بعد بمبئی ہی سے حضرت کی طبیعت میں مدینہ کی واپسی کا تقاضہ شروع ہو گیا تھا اور اس کے بعد سے آج تک کم و بیش چالیس برس تک یہ آتش شوق تیز تر ہی ہوتی گئی تھی۔ انتظارِ اس بات کا تھا کہ پیرِ مرشد اور استاذِ جو بارِ امانت سپرد کر گئے تھے اس کا حق ادا ہو جائے اور ان کے حکم کی تعمیل ہو جائے۔ یہ ماحول تھا اور حالات تھے جن میں حضرت مولانا زکریا صاحب اور مولانا عبد القادر صاحب نے حضرت سے ہجرت کے بارے میں شورہ کیا اور اس حقیقت کا اظہار بھی کیا کہ اب ہمیں یہاں رہنے کی کوئی ضرورت باقی نہیں ہے۔ حضرت نے فیصلہ کن انداز میں وضاحت اور صفائی کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ میں کسی کو روکتا نہیں ہوں۔ مگر خود مسلمانوں کو اس حالت میں چھوڑنا کسی طرح گوارا نہیں کر سکتا اور انہی کے ساتھ مرنے جینے کا فیصلہ کرتا ہوں یہ حکایت بھی مولانا زکریا صاحب ہی کی زبان سے سنئے :

”حضرت مولانا عبد القادر صاحب رائے پوری نے فرمایا کہ یہاں تو پھر بھی اللہ کا فضل ہے۔ اہل اللہ موجود ہیں مگر وہاں اللہ اللہ کرنے والوں کا سلسلہ تقریباً ختم ہو گیا ہے، کچھ شہید ہو گئے، کچھ ابڑ گئے۔ اور تقریباً حضرت کی گفتگو کا رخ یہ تھا کہ وہاں قیام ضروری ہے۔ اس سب کو سن کر حضرت مدنی قدس سرہ نے ایک ٹھنڈا سانس بھرا اور آبدیدہ ہو کر فرمایا کہ ہماری اسکیم تو فیل ہو گئی۔ اگر ہماری تجویز مان لیتے تو زکشت و خون ہوتا نہ تباہی آبادی کی نوبت آتی۔ اب میں تو کسی کو جانے سے روکتا نہیں۔ اگرچہ میرا وطن مدینہ ہے اور محمود (برادرِ مخدوم) وہاں بلانے پر اصرار بھی کر رہا ہے۔ مگر میں ہندوستانی مسلمانوں کو اس بے سرو سامانی اور دہشت و قتل فارت گری میں چھوڑ کر نہیں جا سکتا۔ جسے اپنی جان و مال عزت و آبرو دین و دنیا

یہاں کے مسلمانوں پر قربان کرنی ہو وہ یہاں پھڑے اور جس کو تحمل نہ ہو وہ ضرور چلا جائے۔ حضرت قدس سرہ کے اس ارشاد پر میں جلدی سے بول پڑا کہ میں تو حضرت ہی کے ساتھ ہوں۔ اس پر حضرت اقدس مولانا رائے پوری نے فرمایا کہ تم دونوں کو چھوڑ کر میرا جانا بھی مشکل ہے۔^۱

آج چالیس برس بعد حضرت کے اس پیغمبرانہ فیصلہ کی عظمت کا اندازہ شاید نہ لگایا جاسکے۔ مگر ممکن ہو تو اس کی قدر و قیمت اُن مسلمانوں سے پوچھیے جو اُس وقت موت و زیست کی کش مکش میں مبتلا تھے۔ اُس ماحول سے دریافت کیجئے جو اُس وقت آگ و خون برسا رہا تھا اور اُس زمین و آسمان سے معلوم کیجئے جس نے اُس وقت دنیا کے سب سے بڑے حادثے کا بوجھ اپنے سینے پر اٹھا رکھا تھا۔ کہ حضرت کے اس اعلان اور عزم و ارادے نے رستے ہوئے نامور کس طرح مندل کر دئے۔ ٹپکتے ہوئے زخم کس خوبی سے بھر دئے اور اجڑی ہوئی بستیاں کتنی آسانی سے پھر سے بسادیں۔

جہاد آزادی میں حضرت کی جاں بازیوں اور سرفروشیوں کی داستان اس باب کے ساتھ ختم ہوتی ہے۔ چلتے چلاتے آخر میں یہ بات خوب ذہن نشین کرتے چلے کہ یہ جنگ آزادی میں ملک کے ساتھ شانہ بشانہ جدوجہد ہی تھی۔ ہندو مسلم اتحاد اور قومی یکجہتی کا نظریہ ہی تھا اور متحدہ قومیت ہی کا موقت تھا جس نے نیشنلسٹ مسلمانوں کو بحیثیت علماء کو اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو یہ حوصلہ اور استحقاق دیا کہ انھوں نے ملک کی فرقہ پرست طاقتوں کو پوری جرات و شہامت کے ساتھ لٹکارا۔ حکومت کو ختم ٹھونک کر چھوڑا اور مسلمانوں کو حوصلے اور بہت کے ساتھ ثابت قدم رہنے پر ابھارا۔

تاریخ جنوں یہ ہے کہ ہر دورِ خرد میں اک سلسلہ دارورین ہم نے بنایا

آزادی کے بعد مسلمانوں کی خدمات

ملک کی تقسیم اور قیام پاکستان کے نتیجے میں مسلمانوں پر جو مشکلات اور مصائب نازل ہوئے، ان کی نوعیتیں اور صورتیں لاتعداد اور بے شمار ہیں۔ ان کے اعداد و شمار تفصیل اور ریکارڈ جمع کرنے کے لئے کسی سال اور کسی صاحبِ علم و قلم کی دن رات کی کوششیں درکار ہیں۔ ہم اپنی عمدہ و بساط کے مطابق اس خرمن کے دو ہی چار دانے پیش کر سکتے ہیں اور انہی سے ہمارے موضوع کا تقاضا کسی نہ کسی درجے میں پورا ہو جائے گا۔ مسلمان ایسا کمزور اور دل شکستہ بھی نہیں تھا کہ طوفان کا مقابلہ کر سکتا تھا مگر یہ مقابلہ اس نے بہت مشکل ہو گیا تھا کہ آزاد حکومت اور کانگریسی ایڈمنسٹریشن کے بہت سے سربراہانہ حضرات اور ذمہ دار افراد مسلمانوں کی دشمنی میں کھل کر سامنے آ گئے تھے۔ مارکس، قتل و غارت اور ظلم و بربریت کی جو تھوڑی بہت تفصیل پچھلے صفحات میں گزری ہیں۔ یہ وہ مظالم تھے جو سب کو کھلی آنکھوں نظر آرہے تھے۔ مگر انتقاموں اور کمینہ پروریوں کی کچھ سازشیں اور منظم اسکیمیں ایسی بھی تھیں جو قانون اور انتظام کے نام پر شروع کی گئیں۔ یہ سازشیں اوپر سے تو نظر آتی نہیں تھیں مگر ان کی جڑیں بہت گہری تھیں۔

”مشرقی پنجاب میں چیف منسٹر بھارگو اور مرکزی حکومت میں ہوم منسٹر دلہہ بھائی پٹیل کا منصوبہ یہ تھا کہ دہلی اور اس کے آس پاس کے مسلمانوں کی شدھی کر لی جائے اور اس پر مسلمانوں کا سایہ بھی باقی نہ رہے۔“
اس سلسلے کا آغاز محکمہ کسٹوڈین کے قیام سے کیا گیا۔ یہ محکمہ اس لئے قائم کیا گیا تھا کہ ہندوستان چھوڑ کر جانے والے لوگوں کی جائیدادوں، مکانوں اور مکانوں کی قاعدہ

ضابطہ کے ساتھ حفاظت کی جائے اور ان میں حسب استحقاق شہرناہیوں کو آباد کیا جائے۔ یہ ایسی ضرورت تھی جس کی اہمیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ مگر اصل کام کے بجائے یہ محکمہ مسلم دشمنی، تعصب اور عناد کا مرکز ہو کر رہ گیا تھا۔ چار بھائیوں میں سے ایک بھائی پاکستان چلا گیا تو حکومت نے چاروں بھائیوں کی جائداد کے انحصار کا نوٹس دے دیا اور دلیل یہ دی کہ چونکہ جائداد تقسیم شدہ نہیں تھی اس لئے جائداد کے سارے ہی اجزاء میں جانے والے کا حق اور حصہ بیٹھتا ہے اور ساری ہی جائداد متروک پر اپرٹی کے ضمن میں آتی ہے، اس طرح یہ تینوں ہندوستانی بھائی بھی بے گھر اور بے در ہو گئے۔ کوئی شخص اپنے گاؤں، شہر اور ضلع سے دور بمبئی، کلکتہ میں بغرض معاش مقیم ہے، محکمہ کسٹوڈین نے فیصلہ کر دیا کہ وہ پاکستان چلا گیا ہے۔ اب وہ آئے، عذر داری کرے اور تین چار بلکہ بعض حالتوں میں سات آٹھ سال تک یہ ثابت کرتا رہے کہ جانا اور رہنا تو کجا اس نے پاکستان کا نام تک بھی نہیں سنا ہے۔ اس کے بعد بھی اس کی ملکیت واکگذار ہو یا نہ ہو یہ محکمہ کی صوابدید پر منحصر ہے۔ کچھ لوگ اپنے اعزہ کو وداع کرنے ہندوستان کی آخری حد امرت سر، بمبئی یا کھوکھرا پار گئے، واپس آئے تو پتہ چلا کہ حکومت کے محکمہ کسٹوڈین نے ان کو راتوں رات پاکستانی قرار دے کر انحصار کا نوٹس دے دیا ہے اور وہ برسوں کے لئے عذر داریوں، اپیلوں اور دلیلوں کی پھانسی پر لٹک گئے ہیں۔ یہ اور اس قسم کی اور بہت سی نا انصافیوں اور مظالم کے علاوہ ایک ایک طریقہ متوقع نکاسی کا نکالا گیا تھا۔ لوگ اپنے گھروں پر رہ رہے ہیں، اپنے کاموں میں مشغول ہیں۔ اچانک محکمہ کسٹوڈین انھیں نوٹس دیتا ہے کہ چونکہ تم پاکستان جانے والے ہو اس لئے تمھاری املاک متوقع نکاسی قرار دی جاتی ہیں۔ یہ ایسا قانون تھا جس کی زد سے کوئی مسلمان بچ ہی نہیں سکتا تھا۔ چنانچہ اس ننگی اور قانونی تلوار کو لے کر کسٹوڈین نے آزادی کے ساتھ چومکھا وار کرنا شروع کر دیا۔ دہلی کے ایک بزرگ حاجی محمد دین چھتری والے دہلی ہی میں قیام پذیر تھے۔ انھوں نے پاکستان کی شکل تک نہیں دیکھی تھی۔ مگر کسی ذریعے سے پاکستان میں پینتالیس ہزار پٹے کی ایک جائداد اس خیال سے خرید لی تھی کہ کسی موقع پر فروخت کر کے چار پیسے کمائیں گے۔

محکمہ کسٹوڈین تو تاک ہی میں رہتا تھا۔ اس باب کو بنیاد بنا کر ان کی ساٹھ لاکھ روپے کی ساری جائیداد کو نکاسی قرار دے دیا۔ اور انھیں سڑک پر کھڑا کر دیا۔ بے شمار واقعات ایسے بھی ہیں کہ پاکستان سے آئے ہوئے شہرناہ تھیوں نے مسلمانوں کی دکانوں اور مکانوں پر زبردستی قبضہ کر لیا اور مسلمانوں کے لئے کوئی چارہ کار باقی نہ رہا۔

تعب، نفرت اور فرقہ پرستی کا جو بیج برطانوی حکومت نے ہندوستان میں بویا تھا اب وہ تناور درخت بن چکا تھا تقسیم کے نتیجے میں اسے آزادی اور فراوانی کے ساتھ آبپاری نصیب ہوئی تو وہ ایسے زہریلے ناگ میں تبدیل ہو گیا جس نے سارے ملک کو نگلنا شروع کر دیا۔ ملک کے متعصب پروپیگنڈے نے عوام کے ذہن میں یہ تلخی بھردی کہ یہ مسلمان ہی ہیں جنہوں نے ملک تقسیم کرایا ہے۔ ہندوؤں اور مسلمانوں میں لاقعداؤ افسراد اور متعدد جماعتیں ایسی تھیں اور آج بھی موجود ہیں جن کی بے عملی، جہالت اور پست ذہنیت کی وجہ سے ان کو سماج میں کوئی اہمیت اور قدر و قیمت نہیں مل سکتی ہے۔ یہ ہارے ہوئے اور پسماندہ ذہن کے لوگ اپنی خود غرضیوں اور منفعت کوشیوں کے لئے عوام میں جذباتی فرقہ پروری اور غلط مذہبی جذبات برانگیختہ کر کے اپنی شہرت اور اقتدار کی دکان چلانے کی فکر میں رہتے ہیں۔ اس طبقے کو اس وقت منہ مانگی مراد ملی، اس نے زمین بالکل ہموار پائی اور آزادانہ فسادات اور قتل و غارت گری شروع کر دی۔ فساد اور لوٹ مار آزادی سے پہلے ہی شروع ہو چکی تھی۔ مگر ہر حال میں اس کا میدان محدود ہی رہتا تھا۔ اور بہادری کے پہلے ہی دوسرے اہل میں غباروں کی ہوائیں اٹھ جاتی تھیں نیز دونوں ہی فرقوں کو آٹے دال کا بھاد معلوم ہو جاتا تھا۔ مگر آزادی کے بعد اس وحشت و بربریت میں حکومت کے تنگ نظر اور بدحاصلت افسران بھی شریک ہو گئے اور اب فرقہ دو کے بجائے تین ہو گئے۔ فسادات کا عنوان تو یہی رہا مگر درحقیقت ان کا عمل اب قتل عام کی شکل اختیار کر گیا۔ تنظیم، ترتیب اور مکمل تیاریوں کے ساتھ اقلیتوں پر حملے کئے جانے لگے۔ ملکوں کے آخر میں جو مظلوم جلائے نامہ نے اور تباہی سے بچ جاتے ان کو مقتلات میں دھڑکے زندہ درگور کر دیا جاتا تھا۔ یہ واقعات بڑے روج فرسا اور بہت

طویل ہیں۔ ان کی تحقیقات اور تفصیلات لکھی جائیں تو کئی ہزار صفحات کی دستاویز تیار ہو جائے گی۔ تقسیم کا فیصلہ ہو جانے کے بعد حکومت ہندوستان نے اعلان کیا کہ مسلمان افسران اور ملازمین کو اختیار ہے کہ وہ چاہیں تو ہندوستان میں رہیں یا پاکستان چلے جائیں اور ساتھ ہی یہ رعایت بھی ہے کہ حملوں، بلوؤں اور قتل و غارت گری سے بچنے کے لئے جو لوگ عارضی طور پر جانا چاہیں وہ حالات معمول پر آ جانے کے بعد واپس اپنے مناصب، عہدوں اور ملازمتوں پر واپس آ سکتے ہیں۔ بڑی تعداد تو ہمیشہ کے لئے پاکستان ہی چلی گئی۔ مگر ایک معتدبہ تعداد نے ہندوستان ہی میں رہنے کا فیصلہ کیا اس کے ساتھ بہت سے ملازمین ایسے بھی تھے جو وقتی طور پر حالات کی سختیوں سے گھبرا کر زندگی کی حفاظت کے لئے صرف عارضی طور پر پاکستان گئے اور یہ لکھ کر گئے کہ جوں ہی حالات قابو میں آئے ہم واپس آئیں گے مگر جب انہوں نے واپس آنا چاہا تو حکومت کے متعصب افسران نے ان کی راہ میں ہزاروں کانٹے بچھا دیے۔ اس کے ساتھ جو افسران ہندوستان ہی میں رہ گئے تھے ان پر ڈپارٹمنٹل اور ایڈمنسٹریٹو راستوں سے عرصہ حیات تنگ کر دیا گیا۔ اس اجمال کی تفصیلات بھی بڑی صبر آزما اور طویل ہیں جن کا احاطہ ہماری گنجائش کے لئے مشکل ہے۔

مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد اور کثیر جماعت ایسی بھی تھی جو جان کی حفاظت کے لئے کیپوں میں، اعزہ و اقارب کے گھروں میں، اور مختلف محفوظ مقامات پر چلے گئے تھے مگر کسی قیمت پر اپنا ملک اور اپنے زمین و آسمان چھوڑنے پر تیار نہیں ہوئے تھے۔ پاکستان سے آنے والے شہرناہ تھیوں نے ان کے پیچھے دروازے توڑ کر، تالے کھول کر اور دیواریں پھاند کر ان کے گھروں کو لوٹ کر ان پر قبضہ کر لیا تھا۔ حالات پر سکون ہو جانے کے بعد ان مسلمانوں نے اپنے گھروں پر واپس جانا چاہا مگر اب ان کو دوبارہ بسانا آسان کام نہ تھا۔ حضرت مولینا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی لدھیانہ میں اپنا عالی شان مکان چھوڑ کر دی آگئے۔ حافظ محمد عثمان صاحب چاندنی چوک میں اپنی دکان مقفل کر کے اپنے گھر میں قیام پذیر تھے۔ خان عبدالغفار صاحب انبالہ میں، مولینا عبدالبرہیم صاحب یوٹائی

گورگاہوں میں مولینا لقمان اللہ صاحب عثمانی پانی پت میں اور ایسے ہی ہزاروں بندگانِ خدا اللہ کے توکل پر جانیں تھیلیوں پر رکھ کر اپنی اپنی جگہوں پر شہادت قدم رہے مگر شہزاد تھیلوں سے ان سب مکانات کی بازیابی اور مسلمانوں کی دوبارہ آباد کاری آسان نہ تھا۔ جماعتیں اور افراد تو کیا حکومت بھی اس معاملے میں ہاتھ ڈالنے سے پس و پیش کرتی رہی۔

ایک بڑا مسئلہ اغوار شدہ دشمنزادوں اور خواتین کی بازیابی کا تھا۔ گنتی میں تو ایسی عورتوں کی تعداد دوسری تباہیوں کے مقابلے میں کسی قدر کم رہی ہوگی۔ مگر جذباتی اور نفسی اعتبار سے یہ واقعات سب سے زیادہ روح فرسا اور کربناک تھے۔ پہلے پہلے تو آہوں، کراہوں اور خون کے فواروں کے سامنے اس مسئلے کی طرف دھیان دینے کا ہوش ہی نہ آیا۔ مگر جب آگ کچھ ٹھنڈی پڑی اور سڑکوں اور گلیوں کی آوازوں کے ساتھ گھروں کی چیمیں بھی سنائی دینے لگیں تو پتہ چلا کہ ہزاروں، ہویں اور بیٹیاں اغوار کی جا چکی ہیں اور لاتعداد بچیاں بھی بھگالی گئی ہیں۔ دو چار دس بیس کی بات ہوتی تو ایسی مشکل بات نہ تھی۔ مگر ہزاروں لڑکیوں کا سراغ لگانا، تلاش کرنا اور پھر انھیں ناجائز اور حرام قبضوں سے نکالنا جوئے شیر لانے کے برابر تھا۔ ان میں بہت سی لڑکیاں رس بس گئی تھیں اور اپنی قسمت پر روپیٹ کر صبر کر چکی تھیں۔ بہت سی معصومائیں اس خوف و دہشت میں مبتلا تھیں کہ ان کے والدین اب انھیں جیتے ہی بول نہیں کریں گے۔ ایسی دشمنزادیں بھی تھیں جنھیں ڈرایا گیا تھا کہ اگر تم چسلی گیئیں تو جس طرح بھی ہوگا ہم تمھاری جان لے کر رہیں گے۔

مشرقی پنجاب، دہلی، میوات اور بہت سے دوسرے علاقوں میں مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد خوف و دہشت اور موت کے ڈر سے مرتد ہو گئی تھی۔ یہ انتہائی عبرت ناک اور نہایت ناک صورت حال تھی۔ قانونی اعتبار سے ان کو دوبارہ واپس نہیں لایا جاسکتا تھا۔ پورے ہندوستان میں مسلمانوں کے کروڑوں روپے کے اوقاف ہیں۔ یہ ایسی جائیدادیں ہیں جن کی آمدنیاں پل پل اور منٹ منٹ بڑھنے والی تھیں۔ حکومت نے ایک کمیشن مقرر کر دیا جو اس بات پر غور کر رہا تھا کہ ملک میں جتنے بھی خیراتی ادارے، رفاہ عام

کی جائدادیں اور اوقاف ہیں ان سب کو ایک مشترکہ نظام کے ماتحت کر دیا جائے۔ ایک بڑا حلقہ اردو زبان پر بھی کیا گیا اور اس کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کی تدبیریں کی گئیں اور آخر کار گاندھی جی کی ہندوستانی کی جگہ ایسی ہندی جاری کی گئی جس میں سنسکرت کے الفاظ اور اصطلاحات کی بھرمار کر دی گئی۔ مسلمان ہندی جانتے اور بولتے بھی تھے اور اس کو خوشی کے ساتھ قبول بھی کر سکتے تھے۔ مگر سنسکرت کے آگے وہ بالکل بے بس ہو گئے تھے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ایک طرف تو وہ تعلیمی اور علمی میدان میں کمزور ہونے لگے اور دوسری طرف ذہنی اور نفسیاتی اعتبار سے پست ہمتی کا شکار ہو گئے۔ ملک کے مختلف حصوں میں ایسی کتابیں، مضامین اور بیانات چھاپے گئے اور بیان کئے گئے جن میں مسلمانوں کی تاریخ، تہذیب، عقائد اور مذہب پر علی الاعلان حملے کئے جاتے تھے۔ ایک سے زیادہ مواقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک پر ناگفتہ بہ باتیں کہی گئیں۔ یہ چند مثالیں ہم نے آزادی کے بعد مسلمانوں کے بے شمار مسائل کے نمونوں کے طور پر پیش کی ہیں ورنہ حقیقت میں چھوٹے بڑے ایسے سیکڑوں معاملات اور واقعات ہیں جن میں ہندو فرقہ وارانہ تنظیمیں مسلمانوں کو اکسانے، براہِ گنہ کرنے، نقصان پہنچانے اور اکھاڑنے کے منظم اور مرتب پروگراموں پر عمل پیرا ہیں۔

ان تمام جانکاد حالات اور حادثات نے حضرت رحمۃ اللہ کی ذہنی اور جسمانی توانائیوں کو ہلا کر رکھ دیا۔ مزاجی اعتبار سے حضرت تحمل و برداشت اور صبر و ضبط کے پہاڑ تھے۔ مگر پھر بھی انسان تھے۔ اور اب تو کم و بیش شہرِ ہریس کے ہو چکے تھے۔ عمر بھر کی سیاسی جدوجہد کا نتیجہ یہ نکلا۔ اور پوری قوم ابتلا و آزمائش میں مبتلا دیکھی تو دل سے نکل ہوئی آہ زبان پر بھی آہی گئی۔ اُن حلوں، بلوں، سازشوں اور منتقلانہ کارروائیوں کے درمیان ایک روز

حضرت نے ایک سرد آہ بھری اور فرمایا۔ ہماری اسکیم خیل ہو گئی اور ہماری کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی۔ اگر مسلمان ہماری بات ان لیتے تو یہ تباہ آبادی ہوتا اور ہی اس خوفِ خرابے کی نوبت آتی۔

سیدنا الحدیث مولانا زکریا آپ جی نمبر ۵

اسی امر کمزوری اور ضعف کی حالت میں حضرت دینِ اہل اسلام کی مدد کے لئے ایک بار پھر میدان میں صاف آکر ہو گئے۔ آزادی کی جنگ بہت آسان تھی عزم و ہمت جیسی تھی اور مقابلہ بھی غیروں اور دشمنوں سے تھا مگر آج اپنے ہی وارث پر آمادہ تھے اور جن کو ہمیشہ دوست کہا اور کھانا و دشمن ثابت ہو رہے تھے مگر حضرت کے عزم و حوصلے میں کوئی فرق نہ آیا۔ خود اپنے رفقاء و انھیں اور مریویوں کو خطا الرحمن، مولانا عمر میاں، مولانا امیر سعید، مولانا ابوالکلام آزاد اور بیکریں و دوسرے دردمندوں کو جمع کیا اور صورت حال پر غور کر کے حالات کے مقابلے اور مصائب کے مقابلے کی ممکنہ تدابیر سمجھیں گے۔ اور ضعف کمزوری اور بننے والے کے ساتھ اس دل شکستہ وابستہ جماعت نے خود کو از سر نو ملک و قوم کی بھٹی میں جھونک دیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے آزادی کے بعد اپنی پی کھچی تو انہیں اپنی زندگی کے اصل مقاصد دینی علمی اور تعلیمی کوششوں اور جدوجہد کی جانب مرکوز کر دی تھیں، مگر ساتھ ہی مسلمانوں کے سیاسی اجتماعی مسائل کے حل کرنے، قوم کا حوصلہ بلند رکھنے اور اس کو حالات کے مقابلے کے لئے تیار کرنے کے لئے ایڑی سے چوٹی تک زور صرف کر دیا۔ اور ملک کی مل فوٹی طاقتوں کے سامنے سینہ سپار کر کھڑے ہو گئے۔

کسٹروڈین کی انھیں انہیں اور منتقدانہ کارروائیوں کا مقابلہ کرنے کے لئے ایک طرف تو قانونی چارہ جوئیوں کا مکمل انتظام کیا گیا اور دوسری طرف حکومت کے ذمہ داروں پر ذاتی اثر و رسوخ استعمال کیا گیا، چھوٹے اور معمولی نوعیت کے معاملات میں جیتے علماء کی نگرانی اور پیروی میں عدالتی کارروائی پورے اہتمام اور جانفشانی کے ساتھ کی گئی اور بڑے معاملات جن کا اثر اصولی سیاست پر اور پورے ہندوستان پر پڑنے والا تھا ان میں عدالتی چارہ جوئیوں کے ساتھ حضرت رحمۃ اللہ ذاتی طور پر بذاتِ جہر لال اور کبھی کبھی دوسرے ذمہ داروں سے مل کر ان پر زور دیتے تھے کہ انھیں انھیں اور مظالم فوراً بند ہوں۔

جیتے علماء ہند کے جس اکابر نے ان نازک اوقات میں اپنی زندگیاں ملک اور

قوم کے لئے وقف کر دیں ان میں حضرت مولینا حفظ الرحمن رحمۃ اللہ علیہ کا اسم گرامی سبر فہرست ہے۔ آپ نے جمیعہ علماء اور حضرت رحمۃ اللہ کے مشن کو کامیاب کرنے کے لئے زندگی اور جان کی بازی لگا دی۔ موصوف سیاسی معاملات میں حضرت کے دست راست اور سب سے زیادہ معتمد تھے۔ آپ کی دلسوزی اور جاں فروشی کی داستان دو چار دس صفحوں میں آنی ممکن نہیں ہے۔ دلی کے گلی کوچے اور ہندوستان کا چپہ چپہ اس بات کا شاہد ہے کہ حفظ الرحمن جیسا جرمی 'صاحب فہم و فراست' عالم و فاضل اور مخلص جاں نثار زامنی قریب میں نظر آتا ہے نہ مستقبل قریب میں پیدا ہونے کی امید نظر آتی ہے۔ اُس زمانے میں کسٹوڈین کے سب سے بڑے انسر کوئی اچھر ورام تھے۔ محمد دین چھتری والا کے مقدمہ میں ابتدائی کسٹوڈین سے محمد دین کے خلاف فیصلہ ہوا تو کسٹوڈین جنرل اچھر ورام کی عدالت میں اپیل کی گئی۔ مگر اس نے بھی ابتدائی کسٹوڈین کا فیصلہ بحال رکھا۔ ایکابر جمیعہ علماء ہمت نہ ہارے۔ وہ جانتے تھے کہ اس مقدمے میں ہار گئے تو ہندوستان بھر کے لاکھوں معاملات میں ہار جائیں گے۔ چنانچہ وہ اپنی کوشش میں لگے رہے اور آخر کار ہندوستان کی مجلس وزراء نے اچھر ورام کے فیصلہ کو غلط قرار دے کر محمد دین کو باعزت بری کر دیا اور ان کی جائیدادیں واکذار کیں۔ اچھر ورام نے طیش میں آکر کسٹوڈین جنرل سے استعفیٰ دے دیا اور کینٹ آن منسٹرز کے فیصلہ کے خلاف پارلیمنٹ میں سوال اٹھایا۔ پنڈت جواہر لال نے اس کے جواب میں قانونی اور وضاحتی بیان دے کر اس سے تعبہ کارروائی کا ہمیشہ کے لئے سدباب کر دیا۔

فسادات تو ہوتے ہی رہے اور آج تک ہو رہے ہیں۔ مگر اول تو مسلمانوں کو مختلف طریقوں سے اس بات کے لئے آمادہ کیا گیا کہ وہ حلوں کا مقابلہ بہادری اور جی داری سے کریں، دوسرے وہ قانونی چارہ جوئوں اور حکومت کے نیز عوام کے انصاف پسند حلقوں کو متوجہ کر کے ان کی شدت کو بہت کم کر دیا گیا۔

جین دکانوں، مکانوں اور جائیدادوں پر ناجائز قبضے ہو گئے تھے، اگر ان کے مالکان پاکستان نہیں گئے تھے تو ان کو واکذار کرایا گیا۔ اور چاندنی چوک، صدر بازار وغیرہ کی دکانیں

پھر ان کے ہاتھوں کے حوالے کی گئیں۔ پانی پت، لدھیانہ، انبالہ وغیرہ میں مسلمانوں کو دوبارہ آباد کر لیا گیا۔ بہت سی مسجدیں اور اوقاف کی جائدادیں خالی کرانی گئیں اور انھیں مسلمانوں کے حوالے کیا گیا۔ جو لوگ خوف و دہشت اور زور و زبردستی کی وجہ سے مرتد اور بددین ہو گئے تھے ان کے بارے میں مرکزی حکومت سے احکام جاری کرائے گئے کہ یہ جبریہ تبدیلی مذہب ہے جس کو ہندوستان کا دستور منظور نہیں کرتا ہے اس لئے سرکاری طور پر ایسے لوگوں کی مدد کی جائے اور جو لوگ اپنے قدیم مذہب پر واپس ہونا چاہیں ان کی حفاظت اور اعانت کی جائے۔ اس حکمنامہ کی بنیاد پر جمیعہ علماء نے اپنے سارے ہی ذرائع استعمال کر کے ایسے لوگوں کی بڑی تعداد کو محنت و توجہ سے دوبارہ مالا مال کیا۔ جو انسران اور ملازمین جائز اور قانونی طور پر دوبارہ ہندوستان آنے پر تیار ہوئے، ان کی ساری رکاوٹوں اور مشکلات کو دور کر لیا گیا۔ اور اس طرح اس ضابطہ کو بروئے کار لایا گیا جس میں ان سے کہا گیا تھا کہ جو لوگ عارضی طور پر جائیں گے وہ واپس آ سکتے ہیں۔ دین اسلام اور احکام اسلام کی توہین و تحقیر پر مشتمل کتابوں اور مضامین کی طرف پوری قوت کے ساتھ ذمہ داران حکومت کی توجہ دلائی گئی اور اس قسم کی کارروائیوں کا استیصال کیا گیا۔ اردو زبان، اردو اسکولوں اور اداروں کے لئے بہت سی آسانیاں اور رعایتیں منظور کرائی گئیں اور اسکولوں میں اس کی تعلیم کا انتظام منظور کر لیا گیا۔ اغوا شدہ عورتوں اور لڑکیوں کی بازیابی اور پرورش و نگہداشت کا مکمل اور منظم اہتمام کیا گیا اور ہزاروں لڑکیاں تلاش کر کے انھیں ان کے ٹھکانوں تک پہنچایا گیا۔

یہ دعویٰ تو کسی طرح نہیں کیا جاسکتا کہ مسلمانوں کے سارے ہی مسائل کا حل تلاش کر لیا گیا اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مسلم قوم کی زندگی ہمیشہ کے لئے مطمئن و محفوظ ہو گئی مگر یہ اعلان تو بھانگ دہل کیا جاسکتا ہے کہ ان اللہ کے بندوں نے اپنی جانیں ہتھیلیوں پر رکھ کر نازک اور حساس معاملات پر اس جانکاہی کے ساتھ کام کیا اور ایسے ضوابط اور اصول بنوائے جو ملکی اور قومی زندگی میں ہمیشہ کے لئے بنیاد بن گئے اور جن کی بنیاد پر کسی فرقہ یا گروہ کے لئے متعصبانہ اور متفقانہ کارروائی آسان نہیں رہ گئی۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ ان کی جماعت اور ان کے ساتھیوں کی یہ خدمات ہندوستان کی تاریخ میں ہمیشہ واضح الفاظ میں لکھی جائیں گی۔ ایک مورخ کی رائے ملاحظہ فرمائیں:

”یہ درست ہے کہ اس قسم کے کیسز میں مولینا ابوالکلام آزاد نے دل چسپی لی مگر جس ذات نے مولینا آزاد اور پنڈت جواہر لال کو دل چسپی لینے پر مجبور کیا وہ شیخ الاسلام حضرت مولینا سید حسین احمد صاحب مدنی قدس اللہ سرہ العزیزہ صدر جلیۃ علماء ہند کی شخصیت تھی۔ یا مجاہد ملت مولینا حفظ الرحمن رحمۃ اللہ علیہ کی جدوجہد تھی جو مسلسل جاری رہی۔“

ان تمام ظاہری اور مادی کوششوں کے ساتھ ساتھ حضرت کی ایک جدوجہد اور بھی تھی جو عام لوگوں کی نگاہوں سے بالکل پوشیدہ تھی۔ بارہ چودہ گھنٹوں کی مسلسل بیگ دو کے بعد آدھی رات سے اپنے مولا کی بارگاہ میں سجدہ ریز ہو جاتے تھے اور ملت کی زندگی، عزت و آبرو اور فلاح و بہبود کے لئے سسک سسک کر اور گڑگڑا گڑا کر بھیک مانگتے تھے۔

اس حقیقت کا کھلے دل سے اعتراف کرنا پڑے گا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی ان تمام مساعی کی بنیاد یہی ہندو مسلم اتحاد، متحدہ قومیت، سیکولرزم، ڈیموکریسی اور مشینلزم کے نظریات تھے جن کی حضرت نے ہمیشہ حمایت کی تھی اور یہی وہ نظریہ تھا جس نے ہر ہر موقع پر ملک کی تنگ نظر ارجحیت پسند اور فرقہ پرست طاقتوں کو پوری جرات کے ساتھ لٹکارا حکومت کو پوری طاقت اور استحقاق کے ساتھ پکارا اور مسلمانوں کو پورے حوصلے اور ہمت کے ساتھ ثابت قدم رہنے پر ابھارا اور یہی وہ نظریہ ہے جس کے سہارے پورا ملک آج بھی ترقی کی جانب گامزن ہے۔

دارالعلوم دیوبند کی خانہ تلاشی

برطانوی ہندوستان میں دارالعلوم دیوبند اور اس کے زیر اثر مدارس اور مراکز شروع سے آخر تک علی الاعلان جنگ آزادی کے میدان میں صف آرا رہے تھے۔ ۱۹۴۷ء سے لے کر ۱۹۴۹ء تک نوے برس کے عرصے میں کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا کہ یہ مرکز اپنے اساتذہ طلباء اور متعلقین کے ساتھ غیر ملکی تسلط کی بیخ کنی سے غافل رہا ہو۔ مولانا محمد قاسم جو اس مدرسے کے بوسین میں شمار ہوتے ہیں مع اپنی کثیر جماعت کے پہلی جنگ آزادی ۱۹۴۷ء میں شریک رہے تھے۔ ان کے شاگرد اور مدرسہ دیوبند کے دوسرے دور کے سب سے بڑے مقتدار شیخ الہند مولانا محمود حسن نے آزادی کے لئے سب سے پہلی سیاسی جدوجہد کی بنیاد ڈالی تھی۔ ان کے شاگرد اور مدرسہ کے تیسرے دور کے سالار تافلہ مولانا حسین احمد مدنی کی قربانیاں اور جاں فروشیاں جو ملک کے لئے پیش کی گئیں آپ کے سامنے ہیں۔ ان قیموں حضرات اکابر قدس اللہ اسرارہم، ان کی جماعت اور مدرسہ دیوبند کی ایک بڑی خدمت یہ بھی تھی کہ انھوں نے ملک میں فرقہ پروری، تعصب اور تنگ نظری کے خلاف جنگ میں اپنی زندگیاں داؤ پر لگادی تھیں۔ ان کے نزدیک سارے انسان، بنی آدم ہونے کی حیثیت سے برابر تھے اور یہ ہر ایک قوم اور فرقہ کے لئے خیر مانگتے تھے۔

”ایک مرتبہ حضرت مولانا عمر الیاس صاحب بانی جماعت تبلیغ نے حضرت

مدنی سے کہا کہ مسلمانوں کے لئے دعا فرمائیے تو حضرت مدنی نے تیز لہجہ میں فرمایا

کیوں؟ کیا غیر مسلم مخلوق خدا نہیں ہیں؟

جنگ آزادی اور اتحاد و اتفاق کی راہ میں دامن درمے قدمے کھنسنے اس اخلاص

اور بے غرضی کے ساتھ شرکت کی مثال پورے ہندوستان میں کوئی دوسرا ارادہ یا مرکز نہیں پیش کر سکتا۔ مختصر یہ ہے کہ یہی وہ تنہا اور واحد جماعت تھی جس نے ملک میں سب سے پہلے آزادی کا نعرہ بلند کیا تھا اور غیر ملکی حکومت کے خلاف جھنڈا اٹھایا تھا مگر باوجود ان تمام حقائق کے حکومت برطانیہ نے سو برس کی مدت میں کوئی ایسا موقع نہیں پیش آنے دیا جس میں اُس نے اس مدرسے کے ساتھ رعایت، احترام اور شرافت کا معاملہ کیا ہو۔ ساری ہی خرابیاں تھیں مگر یہ مان لینا چاہیے کہ انگریز معمولی باتوں اور روزمرہ کے رکھ رکھاؤ میں کم ظرفی اور چھپورے پن کا قائل نہ تھا۔

اس کے مقابلے میں ہندوستان کی آزاد حکومت نے اختیار حاصل کرتے ہی مدرسہ دیوبند کے ساتھ پہلا معاملہ جو کیا اس کو کم ظرفی اور احسان فراموشی کے سوا کوئی دوسرا نام دینا مشکل نظر آ رہا ہے۔

دور دراز کے غیر ملکوں کے اور مصروف و مشغول مسلمان بقرعید کے موقع پر مدرسہ میں رقوم بھیج دیا کرتے تھے اور ان کی جانب سے یہیں قربانی ہو جایا کرتی تھی۔ آزادی کے بعد پہلی بقرعید پڑی تو حسب معمول مدرسہ میں قربانی کے لئے جانور خریدے گئے۔ ان میں منجملہ دوسرے جانوروں کے گائیں بھی تھیں۔ مقامی حکام نے اعتراض کیا کہ گائے کی قربانی سے نقص امن کا اندیشہ ہے۔ اتفاق سے اس موقع پر حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا طیب صاحب مہتمم مدرسہ دونوں دیوبند میں موجود نہیں تھے۔ معاملہ نقیسی اور دینی مسئلہ کا آپڑا تھا۔ جو جانور قربانی کی نیت سے خریدے گئے وہ اگر قربانی میں نہ دے جائیں تو ان کا کیا جائے۔ جو حضرات موجود تھے انہوں نے صورت حال پر غور کیا اور حکومت کو یقین دلایا کہ مدرسہ میں گائے کی قربانی نہیں کی جائے گی۔ مگر دور روز کے بعد مدرسہ کی تلاشی کا حکم آیا۔ آزادی سے پہلے حکومت برطانیہ کے دور میں اگر کبھی حکومت کو کسی قانونی اور آئینی تفتیش و تحقیق کی ضرورت پیش آتی تھی تو حکومت مدرسہ کے وقار اور احترام کو پوری طرح ملحوظ رکھتی تھی۔ مگر اس بار معاملہ سودیشی حکومت سے آپڑا تھا۔ کافی بحث و تمحیص اور افہام و تفہیم کے بعد حکومت تلاشی پر مجبور رہی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دفاتر

درس گاہوں اور کتب خانوں کے گوشہ گوشہ کی تلاشی لی گئی۔ کوئی خلاف ضابطہ چیز تو
 برآمد نہیں ہوئی، صرف وہ اشتہارات جن میں قربانی کے مسائل بیان کئے گئے
 تھے اور جن میں گائے کی قربانی کا سلسلہ بھی تھا ضبط کر لئے گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ
 سفر سے آئے تو ان کو ان واقعات کا بہت صدمہ ہوا اور سارے ہندوستان میں مہینوں
 بلکہ سالوں صدائے احتجاج گونجتی رہی۔ اس موقع پر کسی شاعر کی ایک نظم الجبیت
 کے دارالعلوم نمبر میں نقل ہوئی ہے۔ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیے۔

دارالمسلم دیوبند کی تلاشی

آج توہینِ ملامت کا نشانہ ہوں میں !
 آج حسین احمد و آزاد کا آنسو ہوں میں !
 کیا یہی آپ کا انصاف و رواداری ہے !
 دیوبند جس نے کئے سیکڑوں غازی پیدا !
 اس ادارے کی تلاشی و اہانت افسوس !
 آہ تقدیر صداقت کے پرستاروں کی !
 آج کہتے ہو مسلمان و فادار نہیں !
 کس نے گوتم کو دیبا زہر کا پیالہ بولوا !
 پاک سیٹاپ ہوئی دست درازی کس کی !
 کس نے گاندھی سے دفا کیش کو مارا افسوس !
 اپنے دشمن کو جوڑس لے اسے کیا کہئے گا !
 قوم کی موت ہے اخلاق سے عاری ہونا !
 متا بل فخر مسلمان بزرگانِ جلیل !
 یاد ہوگا تمہیں وہ میرا جمالِ انسانی !
 میرے ٹیپو سے بہادر کو بھی کیا بھول گئے !
 شوکت و اجل و انصاری وہ جوہر ہیں یاد !
 یاد ہے کیا تمہیں ہنگامہ قصہ خوانی !
 سینہ و دل میں چھپو لوں کے نشان باقی ہیں !

آج نیرنگِ زمانہ سے تماشا ہوں میں !
 کسی ناکام و فاکا تھی پہلو ہوں میں !
 وہی شے آپ کی دشمن جو ہمیں پیاری ہے !
 جس نے لاکھوں کئے انگریز کے باغی پیدا !
 ضامن امن و امان اور یہ خیانت افسوس !
 موسمِ گل میں بھی بوچھاڑ ہے انگاروں کی !
 سچ کہو تم تو جفا کیش جفا کار نہیں !
 رام کو کس نے دیا دیش نکالا بولو !
 کہئے پانڈو پہ ہوئی تیغ نوازی کس کی !
 جو تھا بھارت کی نگاہوں کا ستار افسوس !
 ہے یہی مسلکِ آئین و ف کہئے گا !
 تنگیِ ظن کے معنی ہیں بھکاری ہونا !
 قاسم دہید و محمود شہید اسماعیل !
 مایہ قوم وہ عسود حسن زندانی !
 شیرِ میسور کا اعلانِ دفا بھول گئے !
 اور وہ کاکوری کے اشفاق کی خونیں رُودا !
 یاد تحریکِ خلافت کی نہیں قربانی !
 اب بھی انگریز کے گولوں کے نشان باقی ہیں !

اپنے چھوٹے، تمہیں سینے سے لگایا ہم نے !
 ہم نے رنگین بنایا ترے افسانے کو !
 وحدتِ قوم کی عظمت کے علم دار ہیں ہم !
 ایک دن ملک مختار یہاں ہم بھی تھے !
 ہم نے آنکھوں پر بٹھایا تمہیں ایسا سجھا !
 کیا ہی آپ کا آئین جہاں داری ہے !
 خون اپنا سر میدان بہسایا ہم نے !
 گلشنِ ناز میں بدلا ترے دیرانے کو !
 تمہیں ہر زد سے بچایا وہ خطا کار ہیں ہم !
 ایک دن ہند کے سردار یہاں ہم بھی تھے !
 تم نے نظروں سے گرایا ہمیں کانٹا سجھا !
 جس کے ادراک سے ہر فہم و خرد عاری ہے !

ہم ہیں غدار تو پابندِ وفا تم بھی نہیں
 اپنی کثرت پر نہ اتراؤ خدا تم بھی نہیں

صدارت اجلاس جمعیت علماء ہند

۱۹۴۷ء

آزادی کے نوراً بعد میں وحشت، زندگی اور ظلم و انصاف کے ماحول میں جماعت
علاقہ کی سنگینی ان کے روح فرسائے اور ان کے مقابلے کی تدابیر پر
غور کرنے کے لئے بمبئی میں جمعیت علماء ہند کا سالانہ اجلاس مقرر کیا۔ یہ اجلاس حضرت
کی زیر صدارت ۱۷ اپریل ۱۹۴۷ء کو منعقد ہوا۔ اس میں حضرت نے ۲۲ غل اسکیپ سائز
کا خطہ صدارت پیش فرمایا اور اس میں تقسیم ہند کے اسباب، اس کے بھیاںک نتائج
اور ہندوستانی مسلمانوں کی آئندہ زندگی کے لائحہ عمل پر روشنی ڈالی۔ حضرت نے قیام
پاکستان کے لئے کانگریس کو بھی ذمہ دار ٹھہرایا۔ یہ خطہ تو پیش کرنا ہوتا ہے لیکن
ہے مگر اس کے بعض اقتباسات ملاحظہ کریجئے جس سے حضرت کے اثرات کا اندازہ
ہو جائے گا:

۱۔ لکھنؤ، ڈاکھان، گڑھ مکتیشتر، بہار اور پھر صوبہ سرحد اور پنجاب کے اہل
موز بنگالوں نے ہندوستانیوں کے دماغوں پر وہ جنون مسلط کر دیا کہ کم و بیش
ہر فرقہ تقسیم ہند کو نہات کا ذریعہ سمجھنے لگا۔ مسکوں نے تقسیم پنجاب کا مطالبہ
کیا، ہاں بھانے تقسیم بنگال کا نعرو لگایا اور جب خود باشندگان ملک تقسیم کا مطالبہ
کرنے لگے تو کانگریس کو بھی کیا حق پہنچتا تھا کہ *SELF DETERMINATION* ہے
اور ان کے حق خود ارادیت کو سلب کر لیتے۔ چنانچہ انڈین نیشنل کانگریس نے بھی
اپنی عظیم شان تاریخ میں اس غلطی کا ارتکاب کیا جس کے لئے زما کانگریس کے
دل آمادہ نہ تھے اور زبانیں اعتراف کر رہی تھیں کہ ہم غلط راستے پر چل

رہے ہیں۔

آگے چل کر حضرت نے بیان کیا کہ تاریخ کے اس نامزک موڑ پر جمعیت علماء ہند نے

اپنا فرض پوری جرات اور ذمہ داری کے ساتھ ادا کیا اور کانگریس کی پالیسی اور تقسیم سے بیزاری کا بیانگ دہل اعلان کیا :

”جمیۃ علماء ہند نے اس غلطی میں کانگریس کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ اور اجلاس لکھنؤ میں کانگریس کی اس عجیب و غریب غلطی سے بیزاری کا اعلان کیا مگر افسوس زمام اختیار ان باتوں میں تھی جو تقسیم ہند کا فیصلہ کر چکے تھے۔“

آزادی اور تقسیم کے بعد کے فسادات اور قتل و غارت گری کے لئے بھی حضرت نے برطانوی پالیسی ہی کو ذمہ دار ٹھہرایا۔ حضرت آج بھی اپنے اسی نظریہ اور موقف پر قائم تھے کہ اپنے مفاد کی خاطر سامراجی ذہن دونوں قوموں میں فساد و افتراق جاری رکھنا چاہتا ہے، فرمایا کہ :

”حدود پاکستان اور لاہور کے متعلق کچھ ایسے اصول اور نکات رکھے گئے کہ اعلان تصفیہ ایک ہونا ک خانہ جنگی کا الٹی میٹم بن گیا۔ اور ہر فرقہ دوسرے کی تعداد کو زیادہ سے زیادہ کم کرنے کی کوشش کرنے لگا۔ مزید برآں باؤنڈری کمیشن جو اختلافی اور نزاعی حدود کے تصفیہ کے لئے مقرر کیا گیا تھا، بد قسمتی سے وہ ایسے فیصلے کی تلاش میں کامیاب ہو گیا جو مخصوص طور پر مسلمانوں کے لئے اشتعال انگیز تھا۔“

حضرت نے یہ کلفت کی تقسیم کے بارے میں اس طرف اشارہ کیا ہے، اس میں مسلمانوں کے لئے ناقابل اطمینان حدود مقرر کی گئیں اور یہ صرف اس لئے کیا گیا کہ مسلمان برطانیہ کے سایہ عاطفت میں رہنے پر مجبور ہوں۔ اس کی دلیل حضرت نے یہ لکھی کہ :

”پنجاب خفیہ پولیس کے کمشنر MR JEN KINS نے برطانوی خفیہ کے ایک افسر اعلیٰ کو، ۱۹۴۷ء کی تاریخ میں پنجاب کلب لاہور سے ایک خفیہ خط لکھا جو لندن کے اخبارات میں شائع ہوا اس میں KINS نے لکھا تھا کہ امید

یہی ہے کہ ہندی کمیشن کے فیصلے سے مسلمانوں میں بے چینی بڑھ جائے گی اور اگر ایسا ہوا تو مسلمان برطانوی حفاظت کے زمرہ میں رہنا پسند کریں گے؟

اس خط پر پاکستان ٹائمز نے لکھا کہ پنجاب کے سابق گورنر

SIR AVAN JEN KINS کے خط سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہماری بہت سی مشکلات کا سرچشمہ ہمارے یہ سابق حکمران ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب انتقال اختیارات پر غور ہو رہا تھا تو یہ برطانوی افسر ہمارے ملک میں خفیہ ایجنٹوں کا جال بچھا کر ایک سازش کی تیاری کر رہے تھے۔

MR JEN KINS کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ ہندی کا فیصلہ مسلمانوں کے لئے بے چینی کا موجب ہوگا؟ کیا ہم سمجھیں کہ ہندی کا فیصلہ پہلے ہی کیا جا چکا تھا؟ غیر منصفانہ فیصلہ سے ہی ہندوستان و پاکستان کے درمیان ناخوش گوار تعلقات پیدا کئے جاسکتے تھے۔ مسلمانوں کے ساتھ اس لئے نا انصافی کی گئی کہ وہ کمزور پارٹی کے تھے۔ اشتعال کے نتیجے میں جب دوسری مصیبتوں سے پریشان ہوں تو لامحالہ انگریز کو یاد کریں اور محتاج ہو کر شاطران برطانیہ کے پھندے میں پھنس جائیں۔

فسادات کی ظاہری نوعیت فرقہ وارانہ تھی مگر درحقیقت سنگ دل اور ملکیت پرست ثوریوں کے ہاتھ اس فرقہ پرستی کے پردے میں کام کر رہے تھے۔ ہندو سندر لال کو گاندھی جی نے پنجاب کا دورہ کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ انھوں نے بیان میں کہا کہ میرا یقین ہے کہ کسی غیر جانب دار عدالت کے سامنے یہ ثابت کرنے میں کوئی دقت نہ ہوگی کہ اسلم اور گولی بارود کا زیادہ تر ذخیرہ جو مختلف مقامات پر ہندو مسلمانوں یا سکھوں نے استعمال کیا یا استعمال کیا جانے والا تھا وہ ذمہ دار برطانوی افسروں کے ذریعہ آیا۔

لاہل پور کے مسلم ڈپٹی کمشنر نے وہاں کے ہندو چیرمین ڈسٹرکٹ بورڈ سے کہا کہ اگر اس ضلع کے انگریز کرنل فینچ کو ہٹا دیا جائے تو ایک بھی ہندو یا سکھ نہ لٹے گا۔ راولپنڈی کے تقریباً تمام سربراہان ہندو مسلمانوں کی متفقہ رائے تھی کہ وہاں کے مارچ کے فسادات کی براہ راست ذمہ داری مشرسی ایل کوٹس ڈپٹی کمشنر اور مشر میکڈانلڈ ہوم سکریٹری پر تھی۔ مشرقی پنجاب کے ایک ضلع میں جب ہندو مسلمانوں نے یہ طے کیا کہ اقلیت کے لوگوں

کو زستایا جائے تو ایک برطانوی افسر نے آگ کو دوبارہ سلگانے کی غرض سے موٹر میں طویل سفر کیا اور راستہ میں عوام پر گولیاں چلائیں اور ان کو ہلاک کیا۔
اس کے بعد تفصیل کے ساتھ ان واقعات، اعداؤ شمار اور مقامات کا تذکرہ کرتے ہوئے جہاں سے انگریز افسران فسادات اور بد امنی کو ہوا دینے کے لئے اسلحہ اور ہتھیار سپلائی کر رہے تھے، حضرتؒ نے فرمایا:

”واقعات کی شہادت یہ ہے کہ جس زمانے میں ہندوستان آزادی کی طرف تیزی سے قدم بڑھا رہا تھا اور ہندوستانی لیڈران آئینی، قانونی اور پرامن طریقہ پر برطانیہ سے حصول اختیارات کی جدوجہد میں مصروف تھے، عین اُن ہی زمانے میں ٹورسی پارٹی کے انگریز کارکن سرزمین ہندوستان میں فسادات کی بارودی سُرنگیں بچھا رہے تھے۔ ابھی ۵ اراگست آیا بھی نہ تھا کہ سُرنگیں بھڑکنے لگیں اور تقریباً ۱۱ ہندوستان کی اقلیتوں کو مذہب آتش کرنے لگیں۔ تباہ و آبادی نے اس آگ پر تیل کا کام کیا اور بربریت و وحشت کی وہ مثالیں پیش کیں جن کی نظیر سے ہندوستان کی تاریخ خالی ہے۔“

اس کے بعد حضرتؒ نے تباہ و آبادی کی اسکیم کی بنیاد پر جو مظالم اور تباہیاں پیش آئیں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے پنڈت سندر لال کی رپورٹ کا یہ اقتباس نقل کیا:

”انتقال آبادی کی کارروائی انسانیت کے ساتھ ایک گناہ عظیم ہے، شاید اس سے زیادہ تاریک تر گناہ انسانی تاریخ میں کبھی نہ ہوا ہوگا۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ اس کا ذمہ دار کون ہے۔ مجھے تو اکثر یہ خیال آتا ہے کہ کم از کم ہمارے ایک درجن چوٹی کے لیڈر جن میں سیاسی پارٹیوں کے لیڈر شامل ہوں اور برطانوی قوم کے سیاسی لیڈروں پر اس مجرم کا مقدمہ انہی پناہ گزینوں کے سیدھے اور غیر جانب دار نمائندوں کی عدالت میں چلانا چاہیے جن پر ان مصیبتوں کا پہاڑ ٹوٹا ہے۔“

آگے چل کر حضرتؒ نے انوار شدہ نواتین کی مظلومیت، معصومیت اور حال زار کا تذکرہ کر کے مسلمانوں سے اپیل کی کہ:

”ختم دستم کا استیصال اور مظلوموں کو نجات دلانا اسلام کے پروگرام کا ایک حصہ اور مسلمانوں کا فرض ہے۔ اس لوٹ مار اور قتل و غارت کو اسلامی جہاد کہنا اسلام کی ملحدانہ توجہ ہے۔“

تحریک پاکستان اور اس کے نتائج کے بارے میں وضاحت کے ساتھ اپنے خیالات

کا اظہار فرمایا:

”اپنی خواہشات کو اسلام کی طرٹ منسوب کرنا اور من مانی چیز کو اسلامی چیز قرار دینا اسلام کے ساتھ ظلم عظیم اور ملت کے ساتھ غداری ہے۔ یہ سب سادہ مسلمان ایک عرصے تک تحریک پاکستان کو اسلامی تحریک سمجھتے رہے لیکن اس سادگی اور غلط رہنمائی کے نتائج جو ہمارے سامنے ہیں۔ اگر ہم چشم بصیرت رکھتے ہیں تو ہمیں سبق لینا چاہیے۔“

آگے چل کر گاندھی جی کے قتل اور ان کی خدمات کا تذکرہ کرنے کے بعد حضرتؒ نے

”جمیتہ علماء ہند کی سیاست سے علیحدگی کا اعلان فرمایا:

”جمیتہ علماء ہند ہمیشہ سیاسیات میں ہندو مسلم اشتراک کی قائل رہی ہے۔ ہندوستان کبھی بھی سیاسی اور ملکی معاملات میں تفرقہ اور اختلاف کا قائل نہیں رہا ہے۔ اس کی حکومتیں خواہ مسلم حاکم کے زیر اثر رہی ہوں یا ہندو فرمانروا کے زیر نگیں کبھی بھی افتراق و امتیاز سے آشنا نہیں ہوئیں۔“

”۱۵ اگست ۱۹۴۷ء کے بعد جبکہ ہندوستان اپنی قسمت کا خود مالک ہو گیا ہے اور انڈین یونین کی دستور ساز اسمبلی نے جداگانہ انتخاب کی لعنت کو انڈیا سے ختم کر دیا تو قدرتی طور پر جمیتہ علماء بھی اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو گئی جو اس نے مجبوراً اپنے سر لی تھی۔ لہذا اس کی مجلس عاملہ منعقدہ یکم فروری ۱۹۴۸ء نے اعلان کر دیا کہ آئندہ جمیتہ کا دائرہ عمل صرف مذہبی، تمدنی اور تعلیمی حقوق و فرائض کے دائرے میں محدود ہوگا اور یہی اصول اب جمیتہ علماء ہند کا مسلہ اصول ہے۔“

”اگرچہ ہندوستان میں مسلمان اب ۲٪ سے گھٹ کر صرف ۱٪ رہ گئے ہیں ان کی تجارتی اور اقتصادی حیثیت ختم ہوگئی لیکن تمام کمزوریوں کے باوجود انڈین یونین کے مسلمانوں کا مستقبل تاریک نہیں ہے، مگر اس کے لئے ضروری ہے کہ مسلمان اپنے عمل اور کردار سے ملک کے لئے مفید ثابت ہوں۔“

ایک خاص نکتہ جس کی طرف حضرت نے ارشاد فرمایا غور کرنے کیجئے اور یاد رکھنے کے بلکہ ریکارڈ رکھنے کے قابل ہے:

”پاکستان کے مفادات اور مصلحتیں الگ ہیں۔ اور ہندوستان میں رہنے والے مسلمانوں کے مفادات علیحدہ ہیں۔ کہیں کہیں ان دونوں مفادات و مصالح میں تضادات بھی پیدا ہو سکتے ہیں اس لئے ہندوستانی مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں ہی کے مصالح کی طرف نظر رکھیں۔“

”اگر مسلمانوں کی خواہش ہے کہ ان کا مستقبل زیادہ شان دار ہو تو ان کا فرض ہے کہ اپنے عمل اور کردار سے اپنی اہمیت اور افادیت کو ثابت کریں۔ وہ ملک کے لئے جس قدر زیادہ مفید ثابت ہوں گے اسی قدر ان کی عزت و وقعت ہوگی، ملک اور ملک کی خدمت کا صحیح جذبہ اور قابلیت پیدا کریں۔ لامحالہ کامیابی اور کامرانی ان کے ہم آغوش ہوگی۔ تقسیم ہندوستان نے مسلم مفادات کو بھی تقسیم کر دیا ہے، جس طرح یہ ضروری نہیں ہے کہ جو معاملہ پاکستان کے لئے مفید ہو وہ انڈیا کے لئے بھی ہو، بلکہ بسا اوقات پاکستان اور ہند کے مفاد میں تضاد پیدا ہو سکتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ جو معاملہ پاکستانی مسلمانوں کے لئے مفید ہو وہ ہندوستانی مسلمانوں کے لئے بھی مفید ہو۔ بلکہ ممکن ہے کہ کوئی معاملہ پاکستانی مسلمانوں کے لئے مفید ہو مگر ہندوستانی مسلمانوں کے لئے تباہ کن ہو۔ جب مفادات میں ایسا تضاد ہو جائے تو سوال یہ ہے کہ ہمیں ہندوستانی مسلمانوں کے مفاد کا لحاظ رکھنا ہوگا یا پاکستانی

مسلمانوں کے مفاد کا؟ خا ہر ہے کہ ہم پر پاکستانی مسلمانوں کی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی۔ وہ خود اپنے ذمہ دار ہیں۔ ہم ہندوستان کے تقریباً چار کروڑ مسلمانوں کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ ہیں ہر صورت میں وہ شکل اختیار کرنی چاہیئے جو ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے مفید ہو۔

ہماری خواہش ہے کہ ہندوستان اور پاکستان کے تعلقات زیادہ سے زیادہ مضبوط ہوں۔ لیکن اگر کسی موقع پر ان دونوں کے نقطہ نظر میں اختلاف ہو تو ہمیں اسی اصول کی بنیاد پر فیصلہ کرنا ہوگا اور یہی اخلاقی اور مذہبی فریضہ ہے۔ مذکورہ بالا مشورہ، نصیحت یا لائحہ عمل ہندوستانی مسلمانوں کی خصوصی توجہ اور اہتمام کا مستحق ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک معمولی تقریر یا رسمی خطبہ صدارت نہیں ہے بلکہ ایک قوم اور ملک کے مستقبل کا پردگرم ہے جس پر مسلمانوں کی ترقی اور عروج کا دارو مدار ہے۔ اس ضمن میں حضرت نے مسلمانوں کو مسلسل جہاد میں مشغول رہنے کا مشورہ دیا کہ بغیر جہاد کے ہندوستان میں ان کے مسائل حل نہیں ہو سکتے مگر جہاد کا وہ مطلب نہیں جو عوام ظاہری اعتبار سے سمجھ بیٹھے ہیں بلکہ اس کے معنی صبر، استقامت، ضبط و تحمل اور اخلاق عالیہ سے مزین زندگی ہے۔ یہ وہ جہاد ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے اختیار فرمایا ہے :

”اسلامی تعلیمات، قرآن حکیم کے حکم و مواظبت، ربانی ارشادات آپ کے سامنے ہیں اگر آپ صحیح طور پر ان پر عمل کریں تو تاریخ پھر اپنے آپ کو دہرا سکتی ہے۔ اور ایسے پاک نفوس سامنے آسکتے ہیں جو مرجع خلالت ہوں اور ہر فرقہ اور جماعت کے نیک سیرت ان کی تعظیم و تکریم پر مجبور ہوں۔ آج مسلمانوں کو جہاد کا لفظ یاد رہ گیا ہے مگر یہ یاد نہیں رہ گیا ہے کہ باشندگانِ مکہ جیسے مسلمانین اسلام اور دشمنانِ ملت کے مقابلے میں صبر و استقامت، ضبط و تحمل کے ساتھ

اعلیٰ اخلاق کے مظاہرہ کو جہاد اکبر فرمایا گیا ہے۔ وجاہد ہم بہ جہاد اکبر۔
اور خود اپنے نفس کے غیر صالح جذبات، مضبوط خواہشات اور اخلاق رذیلہ کے پامال
کرنے کو اور ان کے بجائے صالح جذبات اور مکالم اخلاق سے مزین ہونے کو جہاد
اکبر کہا گیا ہے۔ کما قال صلی اللہ علیہ وسلم۔ رجعتنا من الجہاد الا صغر
الی الجہاد الاکبر۔ اس جہاد اکبر اور جہاد اکبر میں ذبیح و فتنہ کی ضرورت ہے
نہ خنجر و سناں کی۔ بلکہ صرف مضبوطی اور پختگی کے ساتھ عمل صالح کی ضرورت ہے
جو تہیادوں سے زیادہ زور اثر ہے۔

اصبر کما صبر الوالعزم من الرسل وتوکل علی اللہ۔ ودع اذاهم وتوکل
علی اللہ۔

الوالعزم پختیروں کی طرح صبر کرو اور اللہ پر بھروسہ رکھو۔ ان کی ایذا رسانیوں کی پروا نہ
کرو اور اللہ پر بھروسہ رکھو۔

مہتمم دارالعلوم دیوبند کی ہجرت پاکستان

عام مسلمان اور پاکستان کے نام پر سب کچھ قربان کر دینے والے کم پڑے لکھے یا بالکل ہی ناخواندہ لوگوں نے تو اس طرح ہجرت کی کہ گھر بار، جان مال، عزت و آبرو، غرض پوری متاع زندگی داؤ پر لگا کر روانہ ہوئے مگر تعلیم یافتہ اور سیاست سے آشنا حضرات نے زیادہ تر ایسی حالت میں ہندوستان چھوڑا کہ ایک سوئی کا نقصان بھی نہیں اٹھایا۔ بہت سے لوگ ایسے تھے کہ کسی خاص عنوان سے محدود ویزا پر پاکستان گئے۔ دو چار ماہ رہے، حالات کو ٹٹولتے رہے دیکھا کہ موقع بیٹھ رہا ہے تو رہ گئے ورنہ مدت مقررہ کے اندر اندر واپس آ گئے۔ بہت سے ایسے بھی رہے کہ موقع کی تلاش میں آج کل کل کرتے کرتے واپسی کی مدت ختم ہو گئی اور لاکھ لاکھ سرپٹکتے رہے مگر کبھی واپس نہیں آ سکے۔ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ مہتمم دارالعلوم حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کے خلیفہ تھے اور اپنے مزاج اور رجحان کے اعتبار سے مسلم لیگ اور پاکستان کے مؤید، معترف اور مددگار تھے۔ مگر چونکہ اس تائید و طرف داری سے علی الاعلان مدرسہ میں سیاسی محاذ آرائی ہوتی تھی اس لئے جماعت کے مصالح کا خیال فرماتے ہوئے ہمیشہ اپنی رائے اپنے ہی تک محدود رکھتے تھے۔ لیکن پاکستان بن جانے کے بعد نوعیت بالکل الگ ہو گئی تھی۔ علماء اکرام وہاں تشریف لے جا رہے تھے اور شیخ الاسلام، مفتی اعظم اور مقتدا لے امت جیسے مناصب پر فائز ہو رہے تھے۔ حضرت مہتمم صاحب بھی کسی موقع پر پاکستان تشریف لے گئے تو تلامذہ اور متحذین نے وہیں قیام پر اصرار کیا۔ فوری طور پر کوئی صورت تو سامنے نہ آ سکی مگر اس جگہ دو میں واپسی کی مدت ختم ہو گئی۔ اہل خیال تو سب ہندوستان میں تھے ہی موصوت کی شہرت، عزت اور مقبولیت بھی بہ نسبت پاکستان کے ہندوستان میں کسی گنا

زیادہ تھی۔ ان حالات میں ہندوستان واپسی ضروری سمجھی گئی۔ مگر اب راستے ہمیشہ کے لیے مسدود ہو چکے تھے۔ معمول کے مطابق ہندوستانی ہائی کمیشن کی طرف رجوع کیا تو صان جواب ہو گیا۔ ادھر ادھر سے سٹی سفارش کرائی تو بالکل بے سود ہوئی۔

آخر کار حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو خط لکھ کر واپسی کے لئے چسارہ گری کے طالب ہوئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ان کے منتظر ہی تھے خط پاتے ہی مولانا حفظ الرحمن سے فرمایا کہ مولانا طیب صاحب کی واپسی کی اجازت حاصل کریں۔ مولانا نے ارباب حکومت سے رجوع کیا تو پتہ چلا کہ اب ان کی واپسی کی کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔ ہر دیسل کے جواب میں حکومت یہ کہتی تھی کہ اگر ان کو اجازت دے دی گئی تو بڑے بڑے مسلم لیگیوں اور پاکستانیوں کے لئے دروازہ کھولنا پڑے گا، بہت سے اصحاب رائے بھی اس بات کے خلاف تھے کہ حضرت مولانا طیب صاحب کو واپس بلا یا جائے مگر حضرت ایسی ہر تجویز کو سختی سے رد کرتے رہے اور آخر طور پر یہ نفس نفیس مولانا ابوالکلام صاحب رحمۃ اللہ علیہ وزیر تعلیم کے پاس تشریف لے گئے۔ مولانا آزاد ملاقاتوں اور معاملات میں ضوابط و قواعد اور دوسرے لفظوں میں پروٹوکول کے بہت پابند تھے۔ بلا اطلاع اور تعین وقت کے کسی سے نہیں ملتے تھے۔ اب تو خیر حکومت کے حلقہ وزارت سے منسلک تھے۔ جب بالکل ہی گوشہ نشین تھے اس وقت بھی ان کے رکھ رکھاؤ اور پابندی ضوابط کا یہی حال تھا۔ ایک بار ملک کے سب سے بڑے اور متاثرہ احرام لیڈر سی آر داس کو یہ کہہ کر واپس کر دیا تھا کہ میں مشغول ہوں کسی دوسرے وقت آئیں۔ ادھر اپنے حضرت کا یہ حال تھا کہ انھیں معلوم ہی نہیں تھا کہ ملاقات کے لئے بھی کسی پابندی اور ضابطہ داری کی ضرورت ہوتی ہے۔ چنانچہ حسب دستور بلا کسی تکلف اور اہتمام کے پہنچ گئے۔ مولانا آزاد کے یہاں ان ضوابط و قواعد میں کچھ مستثنیات بھی تھے جن میں حضرت بھی شامل تھے حضرت نے سلام و دعا کے بعد اظہارِ مدعا کیا۔ مولانا نے حضرت کو تفصیل سے سمجھایا کہ قانون کی پابندی لازمی ہے اور اس کی رو سے مولانا طیب صاحب کی واپسی ناممکن ہے۔ اس کے ساتھ ہی مولانا آزاد نے اپنی رائے کا بھی

اٹھار کیا کہ مولانا طیب صاحب وہیں بہتر ہیں آپ ان کو وہیں رہنے دیں۔ اس بات پر حضرت کے تیور بدل گئے اور سختی سے فرمایا کہ ان کو ہر حال میں یہاں آنا چاہیے۔ آپ اس معاملے میں لیت و لعل نہ کریں۔ مجبور ہو کر مولانا آزاد نے پنڈت جواہر لال کو فون کیا اور حضرت کے اصرار کے بارے میں تفصیل سے مطلع کیا۔ پنڈت جی نے اسی وقت فرمادیا کہ آپ حضرت کو مطمئن کر دیں میں ابھی ان کی واپسی کے احکامات صادر کرتا ہوں۔ مولانا طیب صاحب جب دیوبند پہنچے تو طلباء دیوبند اساتذہ اور خود حضرت نے ان کا بہت شاندار استقبال کیا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ موصوت کوئی بڑا دینی اور اسلامی سرکرہ کے آئے ہیں۔ راقم الحروف نے دیکھا اور خوب اچھی طرح یاد بھی ہے کہ مہتمم صاحب ٹرین سے اتر کر حضرت کی طرف پکے اور معانقہ و مصافحہ کیا۔ حضرت نے اپنی خیر مقدمی تقریر اس شعر اے تماشگاہ عالم روئے تو۔ تو کجا بہر تماشائی روی اے شریع کی۔ اسی شام کو مدرسہ میں مولینا کے اعزاز میں جلسہ ہوا حضرت مہتمم صاحب نے اپنی تقریر سے پہلے یہ شعر پڑھا۔

کہاں میں اور کہاں یہ نکبت گل نسیم صبح تیری مہربانی

اور پھر فرمایا کہ اب جبکہ میری واپسی کی ساری تدابیر سدود ہو چکی تھیں۔ یہ شخص حضرت مدنی مظہم کی مہربانی ہے کہ میں آج پھر یہاں حاضر ہوں۔

مدرسہ دارالعلوم کی سیاست اور معاملات میں اس واقعہ کی اہمیت کیا تھی؟ ہمیں اس سوال سے کوئی تعلق نہیں یہاں پر نمونہ اس بات کا دکھلانا ہے کہ آزادی کے بعد حضرت نے مدارس اسلامیہ اور مراکز دینیہ کی طرف بڑے اہتمام کے ساتھ اپنی توجہ مرکوز رکھی اور اس پالیسی پر عمل پیرا رہے کہ تقسیم کے نتیجہ میں اور اس انفرانفرمی کے وقت میں مدارس میں کوئی کمزوری، تبدیلی اور بد نظمی نہ ہونے پائے۔

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی تاریخ اور پاکستان کے لئے اس کی خدمات کچھ ڈھکی چھپی بات نہیں ہے۔ آزادی کے فوراً بعد اس کی بقا اور تحفظ کا سوال بڑا نازک اور اہم تھا۔ حضرت کی زیر قیادت ان کے خدام اور جیتے علماء کے ذمہ داران نے دن رات ایک کر کے

اس کی بنیادوں کو پھر سے مضبوط کیا جوڑے ہل چکی تھیں۔ مدرسہ عالیہ عربیہ کلکتہ تقریباً
 بند ہی ہو چکا تھا۔ مگر حضرت کی زیر ہدایت آپ کے متقدمین سرمدین اور شیعین علماء کی ایک
 جماعت مولانا سید احمد اکبر آبادی، مولانا حمید الدین صاحب سابق شیخ الحدیث دارالعلوم
 ندوۃ العلماء، مولانا محمد کفیل صاحب بھڑوی، محمد اللہ، مولانا مفتی رشید احمد صاحب، مولانا
 محمد طاہر صاحب وغیرہ وغیرہ نے کلکتہ پہنچ کر مدرسہ کی خدمات کو از سر نو زندہ کیا اور پہلے
 سے زیادہ ترقی پر گامزن کیا۔ آج ہندوستان میں جو مدارس دینیہ اور مراکز اسلامیہ اپنی
 سابقہ روایات اور طریقوں پر سرگرم عمل ہیں اس میں حضرت رحمۃ اللہ کی پیش بندیوں، جانکاریوں
 اور خدمات کا بہت بڑا دخل ہے۔

اس باب میں ایک تاریخی حقیقت بریہ عالم پر ہمیشہ تازہ رہے گی
 کہ حضرت کی کوششوں کی تکمیل و تنفیذ امام الہند مولانا آزاد کے ہاتھوں عمل میں آئی۔
 ہندوستان اور ملت اسلامیہ کی تاریخ میں مولانا کا یہ کارنامہ ہمیشہ سنہرے حروف
 میں چمکتا رہے گا۔

حکومت ہندوستان اور حضرت

ہندوستان اور پاکستان دونوں ملکوں میں جن اصحاب نے ہندوستان کی آزادی یا اس کی تقسیم کے لئے تھوڑی بہت بھی خدمتیں انجام دی تھیں انھوں نے آزادی کے بعد اس کی خوب خوب قیمتیں وصول کیں۔ البتہ بہت سے حضرات ایسے بھی نکلے جنھوں نے از خود کوئی مطالبہ یا درخواست نہیں کی مگر حکومت کی طرف سے اگر کوئی پیش کش ہوتی تو بدل و جان قبول کیا۔ حضرت کا دامن اس نوع کی کسی بھی آلودگی سے کبھی ملوث نہیں ہوا۔ گورنمنٹ کی کیمینٹ کے سارے ہی ممبران حضرت کے جیل اور ریل کے پرانے رفقاء تھے۔ ان میں سے بعض بہت زیادہ متفقہ تھے اور بعضوں سے بڑے قریبی تعلقات تھے۔ مگر شدید اور نازک ترین قومی اور ملکی مسائل کے مواقع کے علاوہ حضرت نے کبھی ان لوگوں سے ملاقات بھی نہیں کی۔ یہ ضرور ہے کہ جو صاحبان از خود ملاقات کے لئے آستانہ پر حاضر ہو گئے یا درخواست کی ان سے پوری بشاشت اور خندہ پیشانی کے ساتھ ملاقات فرمائی۔ یہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا مزاج اور طبیعت ثانیہ تھی کہ عامی 'عالی' بڑے چھوٹے اور مال دار و فقیر ہر ایک کے ساتھ یکساں مردت، اکرام و احترام اور دلداری کے ساتھ پیش آتے تھے۔ کسی کے ساتھ کوئی کوتاہی کرتے تھے کسی کے لئے مبالغہ آرائی فرماتے تھے۔

سنہ اور تاریخ تو اب یاد نہیں مگر واقعہ پوری تفصیل کے ساتھ ذہن میں ہے کہ ایک بار ملک اور تاریخ ہندوستان کے مشہور لیڈر سبھاش چندر بوس سلہٹ گئے۔ اتفاق سے حضرت بھی اس وقت وہیں موجود تھے اور رمضان شریف کے اخیر عشرے میں حسب معمول مسجد میں متکف تھے۔ سبھاش نے حضرت سے ملاقات کی خواہش کی۔ لوگوں نے بتلایا کہ وہ مسجد میں متکف ہیں اور باہر تشریف نہیں لاسکتے۔ اس پر انھوں نے مسجد ہی

میں حاضری پر اصرار کیا۔ ان کی استقبالیہ کے لوگ پہلے تو بہت پس و پیش میں پڑے مگر آخر میں حضرت کے سامنے ان کی خواہش کا اظہار کیا گیا۔ حضرت کی اجازت پر وہ مسجد اور محفل ہی میں تشریف لائے۔ راقم السطور اس وقت عمر کے اُس مرحلے پر تھا کہ ملاقات کی کوئی اہمیت محسوس ہوئی اور ملاقات کرنے والوں میں کوئی خصوصیت نظر آئی۔ اس لئے باوجود مجلس میں حاضری کے یہ بالکل یاد نہیں کہ ملاقات کتنی دیر ہوئی اور کیا باتیں ہوئیں۔

کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ کسی غیر ملکی اہم شخصیت کی ہندوستان آمد کے موقع پر حکومت ہند کا یہ پردگرام ہوتا تھا کہ حضرت اُن سے ملاقات کریں۔ مصر کے مشہور لیڈر اور سابق صدر انور السادات ہندوستان آئے۔ اس وقت وہ شاید مصر کے مذہبی امور کے وزیر اور جہاں عبدالناصر کے بڑے سہمہ تھے۔ حکومت ہند نے ان کی دیوبند حاضری کا اہتمام کیا۔ حضرت نے حسب عادت ان کے ساتھ اخلاق کریمانہ اور عزت افزائی کا معاملہ کیا۔ اس موقع پر ایک خاص واقعہ یہ پیش آیا کہ بوقت رخصت انور السادات نے حضرت کے ساتھ فوٹو کھینچوانے کی خواہش ظاہر کی اور عرض کیا کہ ایک منٹ کے لئے میرے ساتھ کھڑے ہو جائیں۔ حضرت کو خیال بھی نہ آیا کہ اس کھڑے ہونے کا کیا مطلب مقصد ہے۔ چلتے چلتے کھڑے ہو گئے۔ فوٹو گرانفر نے کمرہ سامنے کیا تب بھی حضرت نہیں سمجھے کمرہ کیا چیز ہے اور کیوں سامنے لائی گئی ہے۔ مگر جب فلش کی چمک ہوئی تب حضرت کو یاد آیا کہ ایسی روشنیاں جلسوں جلوسوں میں فوٹو کھینچنے کے وقت ہوتی ہیں۔ فوراً ترش دئی کے ساتھ الگ ہو گئے اور تلخی کے ساتھ سادات کو مخاطب کیا کہ آپ کو معلوم ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب سے پہلے دوزخ میں جو لوگ جائیں گے وہ مصر میں ہی ہوں گے۔ ہندوستان کے پہلے صدر جمہوریہ ڈاکٹر راجندر پرشاد نے بھی حضرت سے ملاقات اور مدرسہ میں حاضری کے لئے دیوبند آنے کا ارادہ کیا۔ صدر جمہوریہ کے باڈی گارڈ حملہ نے اعتراض کیا کہ صدر دمر اور قلب کے مریض ہیں، دیوبند چھوٹا سا قصبہ ہے۔ اس میں راحت رسانی کے انتظامات نہیں ہو سکتے۔ مگر راجندر پرشاد

کے اصرار پر حکومت کو مجبور ہونا پڑا اور آخر کار وہ دیوبند آئے اور حضرت رحمۃ اللہ نے اپنی مزاجی خوش خلقی کے ساتھ ان کی تواضع فرمائی۔

سابق وزیر اعظم ہندوستان لال بہادر شاستری آستانے پر حاضر ہوئے اس وقت وہ حکومت ہند میں ریوے منسٹر تھے۔ متواضع اور منکسر مزاج انسان تھے۔ حضرت کی مجلس میں ایک فردِ جگہ پر بیٹھ گئے۔ حضرت نے مجلس کی ممتاز جگہ پر اشارہ کر کے منہ مایاکہ اب آپ وزیر ہیں اس جگہ تشریف رکھیے۔ انھوں نے ہنستے ہوئے کہا کہ حضرت آپ کو یاد نہیں رہا۔ جیل میں بھی آپ کے دربار میں میری یہی جگہ مقرر تھی۔ آج بھی میں یہیں بیٹھوں گا۔

ایک دوسرے مرکزی وزیر مہابیر تپیا کی بھی بغیر کسی رسمی تکلفات کے حضرت کے دولت کدے پر آکر ملے۔ پنڈت گووند ولجھ پنت جس وقت یوپی کے وزیر اعلیٰ تھے۔ اس زمانے میں کسی سرکاری دورے پر دیوبند تشریف لائے اور حاضری کا ارادہ کیا۔ حضرت نے کثرت مشاغل کی بنا پر عذر فرمایا مگر ان کے میزبان انھیں عصر بعد کی عام مجلس میں لے آئے جس میں ہر کس و نا کس کو باریابی کی اجازت تھی۔ جب وہ آہی گئے تو حضرت نے حسب عادت و مزاج خندہ پیشانی کے ساتھ ان سے ملاقات فرمائی۔ اسی طرح مرحوم رفیع احمد قدوائی بھی ایک دن بلا اطلاع تشریف لائے اور عام حاضرین کی صف میں فروکش ہو گئے۔ کسی نے انھیں پہچانا بھی نہیں۔ کچھ دیر بعد حضرت اندرون خانہ سے برآمد ہوئے تب لوگوں کو پتہ چلا کہ یہ قدوائی صاحب ہیں۔ اس قسم کی ملاقاتوں کے علاوہ کبھی کبھی قومی اور ملی تقاضوں پر حضرت اور حکومت کے ذمہ داران 'راجندر پرشاد' 'جواہر لال اور مولانا ابوالکلام آزاد کے درمیان مراسلت بھی ہوتی تھی۔ افسوس کہ اس دورہ یشاد اور نصیرانہ ماجل میں اس کی کبھی کوئی اہمیت نہ سمجھی گئی کہ ان مراسلات کی نقول رکھی جائیں اس لئے کہ حضرت اس قسم کی رسمی اور غیر ضروری باتوں کی طرف کبھی توجہ نہیں فرماتے تھے۔

حکومت ہندوستان نے خدات کے اعتراف کے طور پر حضرت کو پدم و بھوشن کا خطاب دیا۔ اس خطاب کے ساتھ کوئی تمغہ خلعت اور نا حیات کوئی ماہوار رقم پیش کی جساتی ہے جس مجلس میں قاصد نے اس خطاب کی اطلاع دی حضرت نے اسی مجلس میں ارشاد فرمایا کہ

حکومت کو لکھ دیا جائے کہ میں یہ خطاب نامنظور اور واپس کرتا ہوں۔ اس بارے میں یہ
نقطہ حضرت نے حکومت ہند کو لکھا وہ انکار کی صحیح وجہ پیش کرتا ہے۔

بھنور جناب فیض آب صدر جمہوریہ ہند دامت اقبالکم

بعد از آداب عرض آنکہ اگرچہ اب تک مجھ کو باقاعدہ کوئی اطلاع نہیں دی گئی مگر
اخباروں میں شائع شدہ اطلاعات سے معلوم ہوا کہ جناب نے پدم و بھوشن کے
تمغے سے بنا بر صدارت جمیہ علماء ہند اور خدمات علیہ دارالعلوم دیوبند اور
جدوجہد آزادی وطن میری عزت افزائی ہے، اگر واقعی ہے تو میں آپ کی اس
عزت افزائی اور قدردانی کا دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں اور عرض رساں ہوں
کہ چونکہ ایسا تمغہ میرے نزدیک پہلک کی نگاہوں میں بے لوث آزاد خاندان ملک
ملکت کی آزادی رائے اور اخبار حق کو مجروح کرنا اور قومی حکومت کی صیغ اور پختی
راہ نمائی کی راہ میں ایک قسم کی رکاوٹ ہے اس لئے میں ضروری سمجھتا ہوں کہ بعد
شکریہ اس تمغہ کو واپس کر دوں۔

منجک اسلام حسین احمد خفرا

۲۰ ستمبر ۱۹۵۲ء

آزاد حکومت کے ساتھ حضرت کا تعلق بس انہی حدود تک محدود رہا۔ قومی اور ملکی معاملات
کے علاوہ حضرت نے حکومت سے نہ کوئی لفظ کہا نہ لکھا اور نہ از خود کبھی کسی ذاتی معاملات
کے لئے تشریف لے گئے۔

اجلاس جمعیت علماء ہندو کی صدارت

۱۹۴۹ء

آزادی سے کچھ کم دو سال ہو چکے تھے۔ مسلمانوں کے گونا گوں مسائل اور مشکلات روز بروز کمزور تر تھے۔ تعصب اور عناد کا معاملہ دوسرے صوبوں کے مقابلے میں یوپی میں زیادہ نمایاں تھا۔ اس بار جمعیت علماء ہند کا سولہواں اجلاس اسی صوبہ کی راجدھانی یوپی میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زیر صدارت منعقد کیا گیا۔ اس میں حضرت نے جو خطبہ صدارت ارشاد فرمایا وہ ہندوستانیوں اور خاص طور پر مسلمانوں کے لئے ایک قیمتی دستاویز ہے جس میں کچھ روشنی گذشتہ سیاست پر بھی ہے اور مستقبل کا لائحہ عمل بھی پیش کیا گیا ہے۔ اس جگہ اس خطبہ کی صرف تلخیص ہی نقل کی جاتی ہے جس سے اصل کی اہمیت واضح ہوتی ہے۔ حضرت نے فرمایا:

یہ برطانیہ کی سیاست بازی کا نتیجہ ہے کہ ہندوستان کی دو بڑی قومیں آپس میں برسہا برس ہوئیں۔ برطانیہ نے دو قومی نظریہ کی ایجاد اسی مقصد کے لئے کی تھی کہ ہندوستان کے ٹکڑے کر دئے جائیں اور اسی نظریہ کے ذریعہ سے نو اکھالی، بہار، گڈھ مکتیشہ، بمبئی، احمد آباد، الہ آباد اور پنجاب وغیرہ کی سرزمین کو ظلم و ظم کے خون سے سینچ کر تقسیم کی بنیادوں کو مضبوط کیا گیا۔ جس کے نتیجے میں نوبت یہاں تک پہنچی کہ کانگریس جیسی قومی جماعت نے بھی تقسیم کو منظور کیا۔ جمعیت علماء ہند ایک اکیلی جماعت ہے جس نے آخر تک تقسیم کی پوری طاقت کے ساتھ مخالفت کی۔ دو سال کی قلیل مدت میں ملک کے ہر فرد اور ہر طبقہ نے دیکھ لیا کہ تقسیم کے نتیجے میں لاکھوں ہندو مسلمان تباہ و برباد ہوئے اور موت کے گھاٹ اتر گئے، کروڑوں انسان بے دریاہ گھر اور خانقاہیں برباد ہو گئے۔ ہزار ہا بہنوں بیٹیوں اور بچوں کی مصیبت و محنت کا دامن تار تار کر دیا گیا۔ یہ واقعات دل و دماغ میں زخم بن کر چھبہ

رہے ہیں۔ مگر اس کے ساتھ ہی ہمیں اتنا اطمینان ضرور ہے کہ ہمارے ہاتھ
تقسیم ہندوستان کے خون سے پاک ہیں۔

جدید ہندوستان کی تعمیر میں مسلمانوں کا حصہ

جو کچھ گزر گیا وہ ختم ہوا مگر اب ہمارے سامنے سب سے بڑا سوال یہ ہے کہ آئندہ
کے لئے کیا لائحہ عمل اختیار کیا جائے؟ ملک کی کمزوریوں کو کس طرح ختم کیا جائے
جنگ آزادی کے دوران عوام سے جو وعدے کئے تھے ان سے کس طرح عہدہ برآ ہوا جائے۔
سب سے پہلے ہمارے سامنے علمی اور تعلیمی ترقی کی انتہائی ضرورت سامنے آتی
ہے۔ ہماری اور خاص طور پر مسلمانوں کی پوری توجہ اور جدوجہد اس میدان میں خسر چ
ہونی چاہیے کہ ہم ایسی علمی قابلیت اور ایسی امتیازی حیثیت حاصل کریں کہ حکومت، عوام
اور ملک ہم سے استفادہ کرنے اور ہماری قابلیت کے اعتراف پر مجبور ہو جائے۔ اس
کے ساتھ ہمیں دینی تعلیم کی ضرورت اور اہمیت پر بھی اپنی کوششیں مرکوز کرنی پڑیں
گی۔ اگر دنیا میں اور ملک میں امن قائم رکھنا ہے تو اس کی صورت صرف یہ ہے کہ مادی
ترقیات کے ساتھ ساتھ اخلاقی ترقی اور اصلاح کا بھی پورا خیال رکھا جائے اور اس کے
لئے دلوں میں خوف خدا اور دینی و مذہبی اسپرٹ بیدار کرنی سب سے زیادہ ضروری ہے۔

زبان اور رسم الخط

زبان اور رسم الخط کا مسئلہ بھی نازک اور نہایت اہم ہے۔ ملک میں یک جہتی اور
اتفاق و اتحاد پیدا کرنے کے لئے ضروری ہے کہ جس طرح انڈین نیشنل کانگریس اور مہاتما گاندھی
نے ہندوستانی کو پورے ملک کی زبان بنانا طے کیا تھا اس پر عمل کیا جائے۔ ہندوستانی
زبان کا رسم الخط دیوناگری بھی ہو اور اردو بھی ہو۔ زبان کسی مذہب کا جزو نہیں ہوتی۔ اسلامی
تصنیفات اور تعلیمات کا بڑا ذخیرہ اردو میں موجود ہے۔ مگر اب وہ ہندی اور سنسکرت میں بھی
منتقل ہو سکتا ہے۔ یہ کس قدر افسوسناک اور حیرت انگیز بات ہے کہ ہندوستان کے مختلف

فرقے جو صد ہا سال سے ساتھ رہتے چلے آئے ہیں ایک دوسرے کے خیالات، عقائد، ان کی مذہبی فلاسفی اور ان کی تاریخ سے واقف نہیں ہوتے۔ جو ملک سیکڑوں ہزاروں میل دور ہیں ان کی زبان، تہذیب اور احساسات و نفسیات تو ہماری تو جہات کا مرکز بن سکتے ہیں مگر خود اپنے ملک والوں کی تاریخ اور معتقدات سے ہم ناواقف رہتے ہیں۔ آج ہندی قومیت کے افراد اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ اس اجنبیت کو ختم کریں۔ ہندی قومیت والے ہندوستانی زبان اختیار کریں اور ہر ہندوستانی ہندی کے ساتھ اردو سے بھی واقف ہو اور مسلمان اردو کے ساتھ ہندی تعلیم میں بھی جدوجہد کریں۔

ملک کی حقیقی اور سچی تاریخ کی ضرورت

برطانیہ کی باقیات خیمہ میں سے ایک وہ طوار ہے جس کو ہندوستان کی تاریخ جدید کہا جاتا ہے جو اس وقت اسکولوں اور کالجوں میں داخل نصاب ہے اور نوجوانوں کو یاد کرائی جاتی ہے۔ یہ ہندوستان کی صحیح تاریخ نہیں ہے بلکہ "تفرقہ ڈالو اور حکومت کرو" کی پالیسی کو کامیاب بنانے کے لئے برطانوی دماغوں کی پیداوار ہے۔ تاریخی مآخذ سے نہیں بلکہ سیاسی ضرورتوں سے گڑھی گئی ہے۔ اس کے ثبوت میں حضرت نے برطانوی مؤلفین و محققین کے حوالے دینے کے بعد فرمایا کہ آج ہم اخلاص، اخلاق اور انسانیت کی بنیادوں پر نئے ہندوستان کی تعمیر کر رہے ہیں تو ہمارا فرض ہے کہ ہم منہ شدہ تاریخ کی اصلاح کریں اور ہندوستان کے اخلاقی معیار کو اجاگر کریں۔

ملک میں مسلمانوں کا مستقبل

آج ہر شخص یہ سوال کرتا ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کا مستقبل کیا ہوگا؟ یہ سوال وہی قوم کر سکتی ہے جس کے پاس اپنی تاریخ اور اپنا لائحہ عمل موجود نہ ہو۔ اسلام نے ہماری زندگی اور مستقبل کے لائحہ عمل کو ہمارے اپنے کردار، جدوجہد اور عمل پر موقوف رکھا ہے۔ ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا بانفسہم، یعنی عزت، زلت، بلندی، پستی، کامیابی، ناکامی

اقبال مندی و نامرادی کی جو بھی حالت کسی قوم کی ہوتی ہے خدا اس میں تبدیلی نہیں کرتا جب تک وہ خود اپنے عمل اور کردار میں تبدیلی نہ پیدا کرے۔

اجتماعی اور قومی زندگی میں جو مشکلات اور ناکامیاں پیش آتی ہیں ان کو لوگ خدا قدرت یا قسمت پر محمول کر دیتے ہیں، مگر قرآن حکیم اس کا ذمہ دار خود ہمارے ہی کردار اور افعال کو قرار دیتا ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں : وما اصابکم من مصيبة فبما
ایدیکم جو مصیبت تم کو پیش آئی وہ تمہارے اپنے کرتوت کا نتیجہ ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کا مستقبل ان کے اپنے کردار، قوت عمل، اخلاق فاضلہ، صبر و انتظار اور حسن تعامل پر موقوف ہے۔ اپنے ملک میں اپنا حصہ قوت عمل، محنت اور ترقی کی دوڑ میں حصہ لے کر حاصل کیجئے۔ ہندوستان ایک جمہوری اور سیکولر ملک ہے۔ اگر آپ کے پاس اہلیت اور قابلیت ہے تو یہاں آپ کے حقوق کوئی غصب نہیں کر سکتا۔ لیکن اگر کوئی قوم اپنے حقوق اور حصہ کی بھیک مانگتی ہے تو اس خیراتی زندگی سے موت اچھی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں پر بڑا صبر آزمائیت آپڑا ہے اور آئندہ اس سے بھی زیادہ حوصلہ شکن حالات پیش آئیں گے مگر یہ بھی ایک حقیقت ثانیہ ہے کہ آپ کی اہلیت اور وقار کا راز حسن عمل، اخلاق کریمانہ اور اعلیٰ کردار میں مضمر ہے۔ ملک کی تعمیر و ترقی میں مسلمانوں کا نام سرفہرست ہونا چاہیے اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے صبر و اتحسا و توکل علی اللہ کی ہدایت فرمائی ہے : اصبر و لحظا بر و لورا بطور و اتقوا اللہ لعلکم تفلحون۔
وان اللہ مع الصابرين۔

میں آپ کو ایک بنیادی بات بتلاتا ہوں۔ اگر آپ میں عزم و ہمت اور قوت عمل ہے تو دنیا، اس کی ساری ترقیاں اور دائمی سعادت آپ کے ہاتھوں میں ہے لیکن اگر یہ صفات آپ میں نہیں ہیں تو کوئی تدبیر آپ کو نفع نہیں پہنچا سکتی۔

تحریک مدح صحابہ کی حمایت

بیسویں صدی کی ابتداء سے ہندوستان اور خصوصاً لکھنؤ میں شیعہ سنی اختلافات اور عداوتوں کی شروعات ہوئی۔ اس معاملے کی تاریخ، اسباب اور اصل حقائق تو اس موضوع پر تحقیق و مطالعے ہی والے جانتے ہوں گے۔ مگر دونوں فریق کے اقوال و اعمال اور دلائل سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان غنی رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں ہجو گوئی، اور سب و شتم شیعہ حضرات کے نزدیک ان کے مساک کی اساس ہے۔ چنانچہ یہ لوگ برسر عام، جلسوں میں، مجلسوں اور محرم کے جلوسوں میں حضرات صحابہ اور بالخصوص ان تینوں خلفائے راشدین پر تبرا پڑھتے ہیں۔ اور ظلم یہ کہ یہ حضرات تبرا کا مطلب اہانت، تحقیر اور سب و شتم قرار دیتے ہیں۔ اس کے مقابلے میں اہل سنت و الجماعت یعنی سنیوں نے بھی برسر عام سڑکوں اور گلیوں میں جواب دینے کا طریقہ اختیار کیا۔ مگر چونکہ ہجو اور سب و شتم تو کجا ان کے مذہب میں کسی عامی اور معمولی شخص کی بھی بدگوئی اور عیب جوئی حرام ہے اس لئے انھوں نے یہ جواب مدح صحابہ پڑھ کر دیا مگر سنیوں کا یہ اقدام اور مدح صحابہ کا عمل شیعہ حضرات کے نزدیک اس درجہ قابل اعتراض قرار پایا کہ اس کی مخالفت میں لڑائی جھگڑے، بلوہ و فساد اور مقدمہ بازی شروع ہو گئی۔ اس مقابلہ بازی اور زور آزمائی کا منطقی نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں طرف مستقل جماعتیں اور مکمل اکھاڑے جم گئے۔ سنیوں کی طرف سے مجلس احرار اسلام لال لال قیصر ہیں کر اور امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب رحمۃ اللہ چاریاری جھنڈا لے کر مقابلے میں آ گئے۔ اور مدح صحابہ کو ایک تحریک کی شکل دے ڈالی۔ حکومت یوپی نے منسلک میں سال کے تین دنوں یوم عاشورہ، پہلے اور ۲۱ رمضان المبارک میں مدح صحابہ پر حصے پر پابندی لگا دی۔ سنیوں نے اس پابندی کے خلاف ایچی ٹیشن کرنے کا فیصلہ

کیا۔ ۱۹۳۶ء میں اس تحریک کے ماتحت ایک شاندار کانفرنس منعقد ہوئی جس میں دہشت کے بہت سے سربراہ اور وہ علماء نے اور حضرت رمتہ اللہ علیہ نے شرکت فرمائی اور اپنی تقریریں فرمائی:

”مدح صحابہ امر مستحب اور مستحسن ہے۔ مگر شرعی اصول یہ ہے کہ جب کوئی ظالم جماعت اور جابر حکومت کسی امر مستحب پر بندش لگائے اور مسلمانوں کو مجبور کرے تو شرعاً اس امر کا کرنا واجب ہو جاتا ہے اور منع کرنے والی جماعت کا یہ فعل داخلت فی الدین کہا جاتا ہے۔ اسی طرح مدح صحابہ جو پہلے مستحب تھا حکومت کی دخل اندازی سے اب مسلمانوں پر واجب ہو گیا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مسلمان دامت دہے درجے سخت جس طرح ممکن ہو اس ناقابل نفرت قانون سے آزادی حاصل کریں۔ اگر مقامی مسلمان قربانی دیتے دیتے ہار جائیں تو قرب و ہوار کی بستیوں کے رہنے والے مسلمانوں پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے۔“ (مفصل)

حضرت نے تحریک مدح صحابہ کے سکریٹری مولانا ظفر الملک علوی مرحوم کے نام ایک خط تحریر فرمایا جس میں مدح صحابہ کے وجوب پر مفصل دلائل تحریر فرمائے۔ اس مکتوب میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم پر تنقید اور ان پر نکتہ چینی کے مسائل میں بھی حضرت کے مسلک کی وضاحت ہے اور ساتھ ہندوستانی باشندوں کی رواداری اور اتحاد و اتفاق پر ان کی پالیسی کی نشاندہی ہے۔ فرماتے ہیں:

”احادیث صحیحہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ثناء و صفت، ان سے محبت رکھنے کی تاکید، ان کی شان میں گستاخی کی مذمت، ان کی تابعداری کا حکم، ان کے ذکر یا نیر لا ارشاد وغیرہ نہایت کثرت سے مذکور ہے۔ اسی بنا پر مسلمانوں کے اجتماعات، عیدین، حج، اور حجہ وغیرہ میں خطبہ پڑھتے ہوئے صحابہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی ثناء و صفت کرنی نہ صرف مستحب قرار دی گئی ہے بلکہ اس کو

شمار اہل سنت والجماعت بھی قرار دیا گیا ہے۔ (در مختار، شامی، عالمگیری، مکتوبات مجدد الف ثانی جلد دوم ص ۵ وغیرہ) اس کے علاوہ جس جگہ صحابہ کرام سے نصرت یہ کہ بظنی پھیلائی جاتی ہو بلکہ اشہد ان علیاً وصی اللہ وخلیفۃ بلا فصل باواز بلند اذان میں کہا جاتا ہو نیز امام باڑوں، مجلس خاص، خصوصی مساجد میں ان کی طرف جھوٹے اور غلط اہانت آمیز واقعات منسوب کئے جاتے ہوں اور عوام سنیوں کا انھیں سننا، شریک ہونا اور غلطی میں پڑنا ممکن ہو تو سنیوں کی اصلاح اور تحفظ عقائد کے لئے ایسی مجالس کا منع کرنا جن میں صحابہ کرام کے صحیح واقعات بیان کئے جائیں اور ان کی شمار و صفت بیان کی جائے واجب ہے۔

بالخصوص جبکہ دوسری قومیں اس کو مجرم قرار دینے لگیں اس وقت اس کا وجوب اور بھی بڑھ جاتا ہے۔ انہی امور کی بنا پر لکھنؤ میں مدح صحابہ کا سلسلہ چلا آتا ہے۔ مگر اہل شیعہ نے حکام پر اثر ڈال کر شیعہ سے اس میں رکاوٹیں پیدا کیں۔ تشددات ہوئے، گرفتاریاں ہوئیں، مدح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، اس کے لئے جیسے جلوس سنیوں کا انسانی شہری اور اجتماعی حق ہے۔

ہندوستان مختلف اقوام اور مختلف مذاہب کا گہوارہ ہے یہاں اس وقت تک امن و عافیت نہیں رہ سکتی جب تک ایسے امور اور معاملات پر روک نہ لگائی جو بین الاقوامی میل ملاپ اور رواداری کے خلاف ہوں۔ کسی بھی جماعت کے پیشواؤں کو برا بھلا کہنا اور ان کی تذلیل و توہین کرنا بین الاقوامی مجرم ہونے کے ساتھ ساتھ بین الاقوامی اتحاد اور رواداری کو فنا کے گھاٹ اتارنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تعزیرات ہند ص ۲۹۵ کے ماتحت ہمیشہ سے تبرائے ہندوستان میں ممنوع ہے۔ بوجہ حکومت ایران نے بھی اسے شدید ترین مجرم قرار دیا ہے۔ بین الاقوامی رواداری کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ہر شخص اور ہر جماعت کو اپنے پیشواؤں کی شمار و صفت کی جائز طریقہ پر آزادی ہو۔ ہندوستان میں ہندو مسلم، جین، عیسائی، یہودی، شیعہ سب اپنے اپنے پیشواؤں کے جلسوں نکالتے ہیں اور جلسے کرتے ہیں ان کو کسی زمانے میں رکاوٹ پیش آئی نہ

کسی کو اس پر اعتراض ہے، اگر کسی کو اس سے تکلیف ہوتی ہے تو یہ کہا جاتا ہے کہ اس مجمع مذاہب ملک میں بستا ہے تو اس کو برداشت کرنا پڑے گا، یہاں ہر شخص کو اپنے ضمیر اور مذہب کی آزادی ہے اگر کوئی اس حق میں مداخلت کرتا ہے تو اس عامہ میں خلل انداز ہوتا ہے۔ اس پر قانونی کارروائی کرنا اور حقوق عامہ کو غاصبوں کی دستبرد سے بچانا حکومت کا فرض ہے۔ (مختصر)

مسلمانوں کے احتجاج کے نتیجہ میں حکومت یوپی نے تبراً اور مدح صحابہ کی شرعی حیثیت کے ثبوت کے لئے ۱۹۳۷ء میں ایک کمیشن مقرر کیا جس کے دو انگریز ممبر، الہ آباد ہائی کورٹ کے جج سٹراپچ، ایس۔ راس تھے۔ حضرتؑ نے اس کمیشن کے سامنے بیان دیتے ہوئے فرمایا کہ:

”خلفائے راشدین کی تعریف مستحب ہے لیکن اس سے روکا جائے تو فرض ہے۔ غرم کی دسویں کو اگر شہدائے کربلا کا ذکر کیا جائے تو لازم ہے کہ اس کے ساتھ صحابہ کرام کی بھی تعریف کی جائے تاکہ مخالف فرقوں کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ مدح صحابہ کا جلوس اور طے بدعت نہیں ہیں۔ ایک مرتبہ کسی شخص نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی برائی کی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ مجمع عام میں حضرت ابو بکر کی مدح سرائی میں قصیدہ پڑھا جائے۔“

غرم کے موقع پر وہ ساری باتیں کی جاتی ہیں جو حضرت حسین کی شہادت کے بعد دشمنانِ حسین نے کی تھیں۔ انہوں نے اپنے گھروں میں روشنی کی تھی، چراغیں لگائیں، دلدل نکالے تھے اور مجلس منعقد کی تھیں اور شہدائے عظام کے مبارک سروں کو نیزوں پر اٹھا کر پھرایا تھا۔ یہی ساری باتیں آج تعزیر داری میں بھی ہوتی ہیں۔ اس لئے اس کو حرام سمجھا جاتا ہے اور اس کے حرام ہونے کے اور بھی بہت سے اسباب ہیں۔“

کیشن اور عدالت کے شخصی اور انفرادی طور پر اپنے خیالات کا اظہار کرنے کے علاوہ ملک کے عام مسلمانوں سے مدح صحابہ کی تائید اور اعانت کی اپیل کرتے ہوئے ایک جلسہ عام میں فرمایا:

”مسلمانوں کو چاہیے کہ بعد از نماز جمعہ جلسہ کریں اور اس میں گورنمنٹ کے اس فعل پر کہ اس نے مسلمانوں کے مذہبی انسانی اور منہری حق مدح صحابہ میں ناجائز مداخلت کر کے ان کے مذہبی جذبات کو ایسی ناقابل برداشت ٹھیس پہنچائی ہے کہ جس کی وجہ سے ہزاروں مسلمان پروانہ وار جیل کی کوٹھڑیوں میں بند ہیں۔ صدائے احتجاج بلند کریں اور مطالبہ کریں کہ وہ جلد از جلد مدح صحابہ کے جلسوں اور جلوسوں پر سے ہر قسم کی پابندی اٹھالے۔“

”ہمیں چاہیے کہ ہم ان مجاہدین ملت کو مبارکباد دیں جنہوں نے مذہب و ملت اور حق قومی کے لئے اپنے آرام و راحت کو تہہ کر قانون شکنی اور سول نافرمانی اختیار فرمائی۔“

آخر میں ایک نکتہ پر غور فرمائیے بلکہ اُسے ذہن میں رکھیے۔ صحابہ کرام کا احترام ان کے ساتھ عقیدت اور ان کا اتباع حضرتؐ کے نزدیک دینی شعار اور مذہبی حکم ہے۔ دُنیا کے ہر مذہب کو اپنے مذہبی شعار اور دینی پیشواؤں کے احترام، محبت اور مرجع سرائی کا حق ہے۔ کسی بھی قوم کو دوسری اقوام کے اکابر کو بُرا بھلا کہنے کا حق حاصل نہیں ہے۔ یہ تو شرعی مذہبی اخلاقی اور معاشرتی واجبات و فرائض ہیں مگر ٹھیک اسی وقت جب ان حقوق اور فرائض کا بیان فرما رہے ہیں، شیعہ سنی اتفاق و اتحاد پر بھی زور دے رہے ہیں:

”حضرت مدنی کا بیان ایک گھنٹہ جاری رہا اس کے بعد عدالت برخاست

ہو گئی۔ حضرت کے اس بیان سے جو چیز نمایاں طور پر سامنے آئی وہ مدح صحابہ کا شرعی وجوب تھا۔ لیکن آپ نے اپنے بیان میں شیعہ سنی اتحاد پر بھی کافی روشنی ڈالی۔“

اس شیعہ سنی اتفاق کی اہمیت اور کوشش کا تذکرہ خود حضرت کی زبان سے بھی سُن لیجئے :

"سن ۱۹۲۲ء میں میں نے امر وہہ حاضر ہو کر وہاں تقریر بڑے مجمع میں کی جس کی وجہ سے اشتعال ٹھنڈا ہوا۔ میں نے ہر فریق سنیوں اور شیعوں کو سمجھایا اور وقت کی نزاکتوں کو دکھلا کر زور دار اپیل کی کہ کوئی اس قسم کی کارروائی اس زمانے میں مناسب نہیں ہے جس سے افتراق کی خلیج میں وسعت ہو۔ ضروری ہے کہ اتفاق و اتحاد کو مضبوط کیا جائے۔ میں نے شہرین، 'بنداد' عراق کے انگریزی مظالم دکھلائے نیز مکہ معظمہ، مدینہ منورہ اور دیگر مقامات مقدسہ کے قیامت خیز واقعات بھی دکھلائے اور شیعوں اور سنیوں دونوں کو ملامت کی۔"

اتنی تفصیل اور سُن لیجئے کہ یہ کوئی عام موقع اور معمولی جمع نہیں تھا جس میں حضرت نے اشتعال کو ٹھنڈا کیا۔ دونوں فرقوں میں جان جان کی بازی لگی ہوئی تھی۔ دونوں طرف کے بڑے بڑے اکھاڑے باز مقررین اور مناظرین جمع تھے اور زور آزمائی اور مقابلہ بازی کی پوری پوری تیاری تھی۔

تبلیغی جماعت کی تائید

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی قائم کردہ جماعت تبلیغ کا یہ سداہن عمل مسلمان عوام میں ارکانِ اسلام، اسلامی عقائد اور عبادت و ریاضت کی تبلیغ و اشاعت ہے۔ اس کے لئے ہفتوں، مہینوں اور سالوں کی فراغت، سفر اور مسلسل سنی و کوشش ضروری ہوتی ہے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی دینی خدمات، علوم اسلامیہ، حدیث و قرآن کی تدریس، تعلیم اور ترویج نیز روحانی اشغال، باطنی سلوک و معرفت اور ریاضت و عبادت پر مشتمل تھیں۔ بنیادی طور پر ان دونوں نفوس قدسیہ کی زندگیوں اور ان کی جدوجہد اور فقل و حرکت، دین، اسلام اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے وقف تھیں۔ طریق کار الگ ہونے کے باوجود مقصد و منزل کے اتحاد کی وجہ سے دونوں حضرات میں اخلاص، اشتراک، تعاون اور اتحاد فکر تھا۔ تبلیغی جماعت کی تحریک کے ابتدائی زمانے میں دہلی کی بنگلہ والی مسجد سے ہفتہ پندرہ دن میں دو دو چار چار افراد تبلیغ کے لئے تیار ہو کر نکلتے تھے۔ آج جس مقام پر تبلیغ کا بین الاقوامی مرکز قائم ہے اس زمانے میں یہاں پر صرف ایک چھوٹی سی بنگلہ والی مسجد تھی اور نکلتے، رہنے اور تعلیم حاصل کرنے کرانے والے حضرات کی تعداد بھی حضرت مولانا محمد الیاس صاحب اور ان کے صاحبزادے مولانا محمد یوسف کو ملا کر محدود ہے۔ چند ہی حضرات تک محدود تھی۔ اسی مسجد سے ہفتہ پندرہ دن میں دو چار افراد کی ایک درجہ تھیں چلے گشت اور تبلیغ کے لئے نکلا کرتی تھیں۔ اُس زمانے میں ان کی منزلیں اور دائرے بھی قریب ہی قریب کے اضلاع اور مقامات ہوا کرتے تھے۔ مولانا الیاس صاحب ان جماعتوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں بھی حاضری کی ہدایات دیا کرتے تھے۔ حضرت ان لوگوں کی پوری پوری تواضع اور تحکیم فرماتے تھے۔ مولانا الیاس صاحب کو حضرت سے جو نصیحت و غلوں تھا اس کا اندازہ آپ کے ان جذبات سے ہوتا ہے کہ:

”حضرت مولانا محمد الیاس صاحب فرمایا کرتے تھے کہ اگر تبلیغی کام کی رکاوٹ نہ ہوتی تو میں حضرت مدنیؒ سے بیعت کر لیتا اور ان کے کام میں شریک ہو جاتا۔ اور اگر کسی وجہ سے یہ تبلیغی کام مجھ سے چھوٹ گیا تو پھر حضرت مدنیؒ کے ساتھ مل کر کام کروں گا اور اگر کسی وجہ سے حضرت مدنیؒ سے کانگریس کا کام چھوٹ گیا تو پھر وہ بھی وہی کام کریں گے جو میں کر رہا ہوں۔ کانگریس میں شرکت کے لئے اتنی دلیل کافی ہے کہ حضرت مدنیؒ اس میں شریک ہیں۔“

یہ خوب سمجھ لیجئے کہ حکایت کسی ایسے ویسے اور ہمدشا کی نہیں بلکہ مولانا احتشام الحسن صاحب کی ہے جو مولانا الیاس صاحب کے ہمد و قس حاضر باشوں اور انھوں میں تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ تحریری اور تقریری طور پر خواص اور عوام سے اس جماعت میں شرکت اور تعاون کی تاکید فرماتے رہتے تھے۔ حضرت کے متعدد خلفاء، تلامذہ اور منتسبین جماعت تبلیغ کے اعیان، ارکان اور عاملین میں شامل رہے اور آج بھی آپ کے بے شمار مریدین و متقیدین تبلیغی جدوجہد میں شریک اور تبلیغی اصطلاح کے اعتبار سے جڑے ہوئے ہیں۔ اس سلسلے میں حضرت کی ایک اہل ملاحظہ فرمائیے:

”میرے خرم بزرگ، یہ جماعت تبلیغ نہ صرف ایک ضروری اور اہم فریضہ کی حسب استطاعت انجام دہی کرتی ہیں بلکہ اس کی بھی سخت محتاج ہیں کہ ان کی ہمت افزائی کی جائے اور ان کو خود بھی مسلمانوں سے رابطہ قومی پیدا ہو اور مسلمانوں میں اتحاد و یکجہت کا قومی جذبہ پیدا ہو اور ان کو مذہبی احساسات کی سرگرمیوں کی طرف چلایا جائے جس سے مستقبل میں نہایت اعلیٰ درجہ کے ثمرات اور نتائج کی قوی امیدیں ہوتی ہیں۔ بنابرین میں امیدوار ہوں کہ آئندہ اس میں پوری جدوجہد کو کام میں لایا جائے اور ان کی ہمت افزائی کی صورت عمل میں لائی جائے۔“

مولانا حکیم محمد اسحاق صاحب مرحوم حضرت کے بے تکلف ہم عصر اور مدرسہ دیوبند کی مجلس شوریٰ کے ممبر تھے ضلع میرٹھ میں حکیم صاحب موصوت کے اثرات اور مقبولیت کے پیش نظر اس بات کی بڑی اہمیت تھی کہ ان کی تائید و حمایت سے دین اور تبلیغ کی تحریک کو بڑی تقویت حاصل ہوگی، حضرت ان کو تحریر فرماتے ہیں:

”یہ بات معلوم کر کے تعجب ہوا کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کی تبلیغی جماعتیں شہر میرٹھ اور اس کے گرد و نواح میں تبلیغی سرگرمیوں کے لئے آتی ہیں مگر آپ حضرات اور آپ کے احباب و اعزہ ان کی ہمدردی، رہنمائی اور اہمیت افزائی میں کوئی حصہ نہیں لیتے، میں سمجھ نہیں سکا کہ اس کا راز کیا ہے؟“

اپنے ایک خلیفہ مجاز جناب سید احمد شاہ صاحب مراد آباد کو تحریر کیا:

”تبلیغی جماعت کی خدمات کے انجام دینے اور اس کے لئے مولانا محمد الیاس صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر ہدایات حاصل کرنے کا قصد نہایت مبارک ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور پھر توفیق عطا فرمائے کہ آپ اس عظیم الشان خدمت کو بلکہ اپنی خاندانی وراثت کو بخیر و خوبی انجام دیں۔“

حضرت رحمۃ اللہ کے نزدیک تبلیغی جماعت اور کام کی اہمیت اور ضرورت کا اندازہ مندرجہ بالا واقعات اور اقتباسات سے بخوبی ہو رہا ہے۔ اس باب میں بہت ارشادات اور فرمودات پیش کئے جاسکتے ہیں مگر اصل موضوع کے لئے یہ دو چار ہی کلمات کافی ہیں۔ مزید تطویل غیر ضروری بھی ہے اور ہماری محدود گنجائش کے لئے مشکل بھی۔ تاہم آخر میں ایک دلچسپ واقعہ اور ملاحظہ کے قابل ہے:

”تعبہ کھتولی ضلع منظر نگر یوپی میں ایک تبلیغی اجتماع ہو رہا تھا جس میں مولانا محمد الیاس صاحب تشریف فرما تھے۔ جب ان کے فرمودات اور تقریر کا موقع آیا تو عین وقت پر مولانا الیاس صاحب کو پتہ چلا کہ اسی تعبہ میں کسی جگہ اسی وقت

کانگریس کا ایک جلسہ ہوا ہے جس میں حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی کی تقریر ہو رہی ہے۔ مولانا الیاس نے فوراً اپنے جلسے کے التواء اور اختتام کا اعلان کر دیا اور مجمع سے کہا کہ سب لوگ حضرت مدنی کی تقریر میں چلیں۔ اور حضرت مدنی کو تبیلینی اجتماع اور مولانا الیاس صاحب کے وعظ کی خبر ملی تو انہوں نے اپنی تقریر کا پردہ گرام ختم کر دیا اور تبیلینی جماعت میں شرکت کا اعلان فرمایا نتیجہ ہوا کہ مزید جلسہ ہوا نہ وہ اجتماع ہو سکا۔

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کا وصال ہوا تو حضرت رحمۃ اللہ پر بڑا اثر ہوا۔ فوراً ایصال ثواب کیا اور کرایا اور مجمع عام میں مولانا کے کارناموں اور فضائل کا طویل تذکرہ فرمایا اس کے ساتھ ہی مولانا کے صاحبزادے مولانا محمد یوسف صاحب کو ایک تعزیتی خط ارسال فرمایا:

وما کان قیس ہلکۃ ہلک واحد و لکنہ بنیان قوم تھدما
میرے عزیز محترم سلکم اللہ تعالیٰ و رقا کم علی اعلیٰ درجات الرضوان والقرب
آمین، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
جب کہ میرا قلب ان آرزوؤں اور امیدوں سے بھرا ہوا تھا جن کو
میں مولانا محمد الیاس کی ملاقات سے حاصل کرنے کا شرف حاصل کرتا اور احوال
حاضرہ ان کی تقریب کی خوش خبری دے رہے تھے ناگاہ مایوسی اور حزن و غم
سے اخبار انصاری نے یکایک تبدیل کر دیا۔ دل پر سخت چوٹ لگی۔ ہم ناکاروں کے
لئے ایسے ظل رحمانی کا اٹھ جانا سخت جانکاہی کا موجب ہے۔ جب ہم دور افتادوں
کا یہ حال ہے تو تبیلین، اعزہ اور اشبال کا کیا حال ہوگا۔

میرے عزیز حضرات! ہم کو ہر قدم پر قرآنی ہدایات، سنن نبوی اور اسلاف
کرام رحمہم اللہ کے طریق کا اتباع کرنا اشد ضروری ہے۔ قدرت کی آنکھیں ہم سے

اسی کی طلب گار ہیں۔

وَلْيَبْلُوكُمْ بِالْأَشْرِ وَالْخَيْرِ فَنَسُوهُ - وَلْيَبْلُوكُمْ بَشْيٍ مِّنَ الْخَوْنِ وَالْجُوعِ وَ
نَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ - الْآيَةُ -

مجھے کو قوی امید ہے کہ آپ اور دوسرے اعزہ و اقارب اس امتحان میں
پاس ہوں گے۔ مرحوم ہمارے درمیان و دائع خداوندیہ میں سے عزیز ترین و دلیہ
تھے، مالک نے ہم سے واپس لے لیا اس لئے شکر یہ کا موقع ہے، حزن طال کا۔
حضرت شیخ الحدیث صاحب ادام اللہ ظلہ اور اہلیہ محترمہ اور دیگر اعزہ و
احباب کی خدمات عالیہ میں بھی تاکید جبر و شکر مع سلام سنون اور استغاثے دعوت
صالحہ پہنچادیں۔ والسلام

دور افتادہ نیاز مند قدیم

چراغ محمد غفرلہ ۱۴ رجب ۱۳۹۳ھ

یہ والا نامہ جیل سے لکھا گیا تھا اس لئے عام اسم گرامی کے بجائے تاریخی نام سے
بھیجا گیا تھا۔

صدارت اجلاس جمعیت علماء ہند منعقدہ حیدرآباد

۱۹۵۱ء

اپریل ۱۹۵۱ء کی بالکل آخری تین دنوں تک حیدرآباد دکن میں جمعیت علماء ہند کا سترہواں سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ یہ وہ ملک یا ریاست تھی جو گزشتہ سو دو سو برسوں سے علماء فضلاء، مقررین، مصنفین، شعراء، ادباء، اور دوسرے اصحاب فکر و فن کی آماجگاہ تھی۔ شمالی ہند کے چھوٹے بڑے، عالی و عامی، مشہور و گمنام سمیت ہی اصحاب علوم و فنون دن رات اس ملک اور شہر میں وارد ہوتے اور اس کی سرپرستی اور فراخ دستی سے فیضیاب و مستفید ہوتے تھے۔ ان میں بہت سے ایسے تھے کہ آئے تھے تو تھوڑا بہت درجہ اپنے پاس کا بھی تھا مگر حیدرآباد کی برکت سے ڈاکٹر، پروفیسر، علامہ اور مولینا کے بلند اور مشہور مناصب تک پہنچ گئے اور ایسے بھی تھے کہ آئے تو کچھ نہ تھے اور رہے تو سب کچھ ہو گئے۔ مگر کچھ بے نیاز اور مستغنی درویش ایسے بھی تھے جنہیں اللہ نے توکل، قناعت اور استغنیٰ کی دولتوں سے مالا مال کیا تھا۔ جنہوں نے اپنی زندگی میں کسی مادی وسیلے کی طرف ایک نگاہ غلط انداز بھی نہیں ڈالی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ جن کا ایک قدم جیل میں دوسرا ریل میں رہا کرتا تھا اور جنہوں نے ہندوستان کے چپے چپے اور کونے کونے کا دورہ کیا تھا۔ اپنی پچتر برس کی عمر میں کبھی حیدرآباد نہیں گئے تھے مگر ہندوستان کے پولیس ایکشن اور قتل و غارت کے بعد پہلی بار ان کے دکھ درد میں شرکت کے لئے حیدرآباد تشریف لے گئے۔

”تقریباً ۲۹ سال پہلے کو کناڈا جاتے ہوئے تھوڑی دیر کے لئے آپ کے یہاں حاضری کا موقع ملا تھا۔ اگر اس کو مستثنیٰ کر دیا جائے تو میرا یہ عرض کرنا صحیح ہو گا کہ آپ کے یہاں یہ میری پہلی حاضری ہے۔ لیکن اس غیوریت کے باوجود ایک خاص تعلق آپ حضرات سے ہمیشہ رہا ہے۔“

اجلاس کے خطبہ صدارت میں حضرت نے جمعیت علماء اور علماء کرام کی خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے اس وقت کے اہم موضوع ہندوستان اور پاکستان کے باہمی تعلقات اور دونوں کے درمیان خوشگوار ماحول کی ضرورت پر زور دیا اور فرمایا :

”جس طرح ہندوستان کا دنیا کی سیاست میں ایک مقام ہے اسی طرح پاکستان بھی بین الاقوامی سیاست کا ایک مستقل پونٹ قرار دیا جاتا ہے۔ اب گزشتہ قصہ ہائے پارینہ کو دہرا کر مندرجہ ذیل زخموں کو کھرچنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اب پورے ملک کا فائدہ اسی میں ہے اور نہ صرف ہندوستان بلکہ پورے ایشیا کی مصلحتوں کا تقاضا ہے کہ دونوں ملکوں کے تعلقات خوشگوار ہوں۔ آپس میں ایک دوسرے پر پورا اعتماد ہو۔ آپس کے قصیوں کو مغاہمت کے ذریعہ طے کریں۔ دونوں ملکوں کے عوام ایک دوسرے کے قریب ہوں، ان کے تجارتی اور اقتصادی تعلقات زیادہ سے زیادہ بہتر اور مضبوط ہوں۔ آمد و رفت کے راستے کھلے رہیں۔ اور جو تلخیاں اور شکر رنجیاں برداشت کی جا چکی ہیں ان کو بھول کر محبت اور دوستی کے ترانے دونوں جگہ گائے جائیں۔“

حکومت کی طرف سے حیدرآباد میں پولیس ایکشن کے نام پر جو ظلم اور زیادتیاں کی گئیں۔ ان کی اخلاقی، اجتماعی، معاشرتی، معاشی اور تمدنی زندگی تباہ و برباد کی گئی۔ اس پر حضرت نے وہاں کے عوام کو مخاطب فرمایا :

”یہ صحیح ہے کہ مسلمانوں کے بے شمار مشکلات اور پریشانیوں کا ہجوم ہے۔ خصوصیت سے حیدرآباد کے مسلمان دوہرے اظہاب کا شکار ہوئے ہیں۔ ان کا انتظام بحیثیت درہم برہم ہو گیا ہے۔ لیکن یہ مصائب آپ کی زندگی میں پہلے بار نہیں آئے ہیں۔ آپ کی پوری تاریخ مشکلات کی نہ ٹوٹنے والی ایک زنجیر ہے۔ آپ نے ہمیشہ مصائب و مسائل کا مردانہ وار مقابلہ کیا ہے۔ اور ہمیشہ ہی

استقلال، استقامت اور حسن اخلاق کے ذریعہ مشکلات کو آسان بناتے رہتے ہیں۔
 اگر آپ حق پر ہیں اور آپ کا نصب العین صحیح ہے تو یقین رکھیے کہ نصرت
 الہی آپ کی رفیق ہوگی اور کامیابی آپ کے قدم چومے گی۔ اللہ تعالیٰ کا بہت مستحکم
 اعلان ہے وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ۔ اِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔
 عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (اللہ ان لوگوں کی یقیناً مدد کرے گا جو اس کی مدد کرتے ہیں
 اللہ تعالیٰ کی طاقت بہت بڑی ہے اور اسی کا حکم غالب رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 نے اپنے اوپر ایمان والوں کی مدد لازم کر لی ہے) مشکلات زندگی کی علامت
 ہیں۔ مصائب اور حوادث زندہ ہی افراد اور زندہ ہی قوموں پر نازل ہوا کرتے
 ہیں۔ وہی آزمائشوں میں مبتلا کئے جاتے ہیں۔ زندہ ہی قوموں کو آگاہ کیا جاتا
 ہے وَلَنَسْبُلَنَّكُمْ بَشِيْرًا مِّنَ الْخُوفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ
 وَالثَّمَرَاتِ (ہم تم کو کسی قدر خوف، بھوک اور جان و مال اور پیداوار کے نقصان
 میں مبتلا کر کے آزمائیں گے) یہ تکلیفیں، یہ تاریکیاں، اور مصیبتیں مایوسی کی نہیں
 ایک روشن مستقبل کی علامت ہیں۔ اس اندھیرے کے بعد اجالا ضرور ہوگا۔ مگر
 یاد رکھیے! اس کے لئے یہ ہے کہ ہماری زندگیاں، ہمارے اعمال و افعال، کردار
 و اخلاق نمونہ اور مثال ہوں ان میں خلوص اور لہیت ہو۔ اِنَّ تَنْصُرَكُمْ اللّٰهُ
 يَنْصُرَكُمْ وَيُثَبِّتْ اَقْدَامَكُمْ۔ اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ بھی تمہاری
 مدد کرے گا اور تمہارے قدم جما دے گا۔

ایک مسلمان کا پہلا فرض ہے کہ اپنی انفرادی اور جماعتی زندگی کا
 نصب العین معلوم کرے اور اسے ہر لمحہ پیش نظر رکھے۔ یہ نصب العین
 قرآن پاک نے تعین کر دیا ہے كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاعَدُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ اَتِمُّوْاْ بَہْرَتِیْنَ جو ایسی امت میں جو انسانوں
 کے نفع کے لئے پیدا کی گئی ہے۔ تم اچھی بات کا حکم کرتے ہو اور بُرائیوں سے
 روکتے ہو اور اللہ پر ایمان و یقین رکھتے ہو)

اس امت کی بعثت کا اہم مقصد اور نصب العین یہ ہے کہ تمام نسل انسانی کو اس سے نفع اور خیر پہنچے۔ جس طرح آپ کو خیر اللہ ہونے کی سعادت حاصل ہے اسی طرح آپ کو یہ شرف بھی حاصل ہے کہ آپ ذات پاک رؤف و رحیم سے وابستہ ہیں جس کو دنیا میں اس لئے مہوٹ کیا گیا کہ پوری کائنات پر خدا کی رحمت نازل ہو۔ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔ خوب سمجھ لیجئے کہ جس طرح سرور کائنات سارے عالم کے لئے باعث خیر و برکت تھے اسی طرح ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ سارے عالم کے لئے باعث راحت و اطمینان ہو۔ مسلمان کی ذات اور اس کی خدمات صرف اس کی ذات 'خاندان' قبیلہ اور گروہ تک محدود نہیں ہوتیں بلکہ وہ تمام عالم انسانی کو ایک ماں باپ کی اولاد ایک خالق کی مخلوق اور ایک اللہ کے بندے سمجھ کر اعانت اور خیر خواہی کے جذبات عام کرے گا۔ اور بنی نوع انسانی کی فلاح و بہبود اس کا دائرہ کار ہوگا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: احب الخلق الی اللہ من احسن الی عیالہ (اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو اس کے اہل و عیال پر احسان کرے اور خدمت کرے) (مشکوٰۃ شریف) دوسری جگہ فرمایا: المؤمن من آمنہ الناس علی دمائہم و اموالہم (مومن وہ ہے جس کے ہاتھوں تمام انسانوں کی جان و مال محفوظ رہے۔) (بخاری شریف)

انسانیت اور اسلام کی روح یہ ہے کہ آپ برائی کا بدلہ بھلائی سے زیادتی کا بدلہ احسان سے اور ظلم کا بدلہ عفو و درگزر سے دیں یہی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جصل من قطعک و اعف عن ظلمک احسن الی من آساء الیک (جو تم سے قطع تعلق کرے تم اس سے تعلق قائم کرو۔ جو تم پر ظلم کرے تم اسے معاف کرو۔ جو تمہارے ساتھ برائی کرے تم اس کے ساتھ بھلائی کرو) مصائب کے طوفانوں اور مشکلات کے جہوم میں اللہ تعالیٰ سے لحوہ لحوہ تعلق مضبوط ہونا چاہیے اور صبر و ضبط کا دامن نہایت مضبوطی کے

ساتھ پکڑنا چاہیے۔ ضبط، تحمل، استقلال، عالیٰ ہو سکی اور توجہ الی اللہ ایسی طاقتیں ہیں جن کے سامنے دنیا کی ہر طاقت بالآخر پیر ڈال دیتی ہے اور شکست کھا جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بار بار انہی طاقتوں سے امداد حاصل کرنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا استعینوا بالصبر والصلوة۔ اے ایمان والو نماز اور صبر سے مدد حاصل کرو۔ جذبات اور اشتعال کا تقاضا تو یہی ہے کہ انسان بُرائی کا بدلہ بُرائی سے بلکہ ایک بُرائی کا بدلہ ہزاروں برائیوں سے دے لیکن یہ کوئی علاج اور مسئلہ کامل نہیں ہے۔ اس طرح ممکن ہے آپ گردنوں کو جھکا دیں مگر دلوں کو فتح کرنے کا یہ طریقہ نہیں ہے۔ بُرائی اس طرح ختم ہو سکتی ہے کہ بُرائی کا بدلہ نیکی سے دیا جائے۔ اگرچہ یہ بہت مشکل ہے مگر قلوب کو اسی طرح سنبھالنا چاہیے۔ اور حق کا شناسی اسی طرح کامیاب ہوا کرتا ہے۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: ادفع بالتي هي احسن، فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه دلی جیم۔ وما یلقاها الا الذین صبروا وما یلقاها الا ذر حط عظیم۔ بُرائی کا بدلہ ایسے اخلاق سے دیکھئے جو بہت بہتر ہو۔ آپ دیکھیں گے کہ وہ لوگ جن سے آپ کی دشمنی ہے آپ کے مخلص دوست بن گئے۔ مگر یہ بات صابر و شاکر لوگوں کو اور قسمت والوں اسی کو نصیب ہوتی ہے۔

ہاں! یہ ضرور خیال رہے کہ صبر، ضبط اور مکارم اخلاق کا مطلب بزدلی، خوں زدگی اور کمزوری نہیں ہے۔ صبر و ضبط کا مطلب یہ ہے کہ انتقام کے مواقع ملتے ہوئے بھی شرافت، اخلاق، مروت اور رواداری کا مظاہرہ کیا جائے۔ اس کے بعد حضرت نے ہندوستان کے جمہوری، سیکولر اور غیر فرقہ واری دستور حکومت پر اطمینان اور اعتماد کا اظہار فرمایا اور اس کا تفصیلی ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ امر قابل اطمینان ہے کہ کانگریس اپنے اصولوں اور نظریات پر قائم رہی۔ یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ ملک کا دستور جمہوریت اور نامذہبی اصولوں پر وضع کیا گیا۔ یہ دستور ہندوستان کے ہر باشندے کو مساوی حیثیت دیتا ہے اور بلا

اختلاف مذہب و ملت ہر ایک ہندوستانی کے لئے ترقی کے دروازے کھلے رکھنا ہے اور ہر طبقہ کو موقع دیتا ہے کہ وہ بقا و تحفظ و ترقی کے راستے سوچے اور آزادی کے ساتھ ان پر عمل کرے۔ مگر اسی کے ساتھ ہمارا فرض ہے کہ پوری مستحی کے ساتھ ہم اپنی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہوں جو اس سلسلے میں ہمارے اوپر عائد ہوتی ہیں۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ ان باتوں پر غور کریں کہ ملی اور اجتماعی فرائض کیا ہیں۔ ہم کس طرح اپنے مذہب، مذہبی علوم، اسلامی تہذیب، اپنے مآثر و معابد اور اپنے اوقات کی حفاظت کر سکتے ہیں اور کس طرح ملک کی تعمیر جدید میں اپنی اسلامی تہذیب و ثقافت کی حفاظت و ترقی کے ساتھ حصہ لے سکتے ہیں۔

مذہبی تعلیم کی اہمیت

سب سے اہم اور مقدم مسئلہ مذہبی تعلیم کا ہے۔ اس فرض کی ادائیگی کے لئے تمام مذہبی طبقوں اور اسلامی اداروں کی یک جہتی اور ہمنوائی بے حد ضروری ہے۔ ہم ملکی مصالح کے پیش نظر سیکولر ازم اور غیر مذہبی حکومت کو ٹوشش آمید کہہ چکے ہیں۔ اگرچہ حقیقی امن و امان کی صحیح ضمانت مذہب ہی دے سکتا ہے۔ مگر ایک سیکولر اسٹیٹ سے یہ توقع قطعاً بے عمل اور غلط ہے کہ وہ ملک کے تمام فرقوں کے لئے مذہبی تعلیم کا انتظام کرے اس لئے اس کی ذمہ داری ہمیں اپنے کاندھوں پر برداشت کر کے آزاد اور زندہ قوموں کی طرح حیات ملی اور ایثار کا ثبوت دینا ہے، اسلام مذہبی تعلیم کو ہر مسلمان پر فرض قرار دیتا ہے۔

اوقاف کا مسئلہ

اس کے بعد ہمیں اوقاف کے معاملہ پر توجہ دینی چاہیے۔ ایک سیکولر اسٹیٹ میں اوقاف ہی واحد ذریعہ ہیں جن کے ذریعہ مذہبیات اور مختلف طبقوں کی پرسنل ضروریات پوری ہو سکتی ہیں۔ آج کے حالات اور آزاد ہندوستان میں اوقاف کی جو اہمیت محسوس کی جا رہی ہے اتنی شاید ہم سے پہلے بھی نہیں

کی گئی ہوگی۔ حکومت اسی وقت کامیاب ہو سکتی ہے جب ملک کے مختلف فرقے
آسانی سے اپنی مذہبی ضروریات پوری کر سکیں۔ اسی کے مذہبی ادارے محفوظ
رہیں اور ترقی کے لئے آزاد ہوں۔ اگرچہ جمہوریہ ہندوستان نے اوقات کو
وہ اہمیت دی ہے جو مسلمانوں کے پرسنل لاء کو حاصل ہونی چاہئے مگر خطرے
کی بات یہ ہے کہ صوبائی حکومتوں میں طرز عمل یکساں نہیں ہے اس لئے یہ
ضروری ہے کہ ہر صوبہ میں مسلم وقف ایجنٹ کے بنیادی دفعات کی نوعیت
یکساں ہو۔ اوقات کی آمدنی اور اس کے مصارف خالص دینی اور اسلامی احکام
کے اندر محدود رہنے چاہئیں اور حکومت کی جانب سے اس میں کوئی مداخلت
نہیں ہونی چاہیے۔

ملک کا نصاب تعلیم

تاریخ اور نصاب تعلیم کی طرف عوام اور حکومت کی مکمل توجہ قومی زندگی
کی تعمیر کا اہم جزو ہے۔ آج اسی نصاب تعلیم کے ذریعہ ملک ترقی اور خوشحالی
کی طرف گامزن ہو سکتا ہے اور تباہی و بربادی اور فقر و فساد میں بھی بہتلا
ہو سکتا ہے۔ اگر ہم اسکولوں کے نصاب کا جائزہ لیں تو ہمیں افسوس ہو گا کہ
اب تک بہتر مستقبل کے لئے کوئی تخم ریزی نہیں کی گئی ہے۔ بسک تعلیم کے
لئے جو کتابیں کورس میں داخل کی گئی ہیں ان میں سے اکثر کامیاب دورِ غلامی
کے میار سے بھی زیادہ بہت ہے۔ ٹھیک اسی طرح تاریخ بھی ابھی تک وہی
رائج ہے جو انگریزوں 'سرہنری ایلیٹ اور مسٹر کیس ڈائرکٹر' ملک تعلیم کے
دماغوں کی اختراع تھی جس میں تاریخ کے بجائے وہ واقعات تیار کئے گئے
ہیں جو ان کے مقاصد کے لئے بنائے گئے تھے۔ اس کو تاریخ کہنا تاریخ کا
مذاق اڑانا اور اس کی توہین ہے۔ یہ ضروری ہے کہ تاریخ کے واقعات پوری
تحقیق و تنقید کے بعد مرتب کئے جائیں اور انھیں مکمل احتیاط کے ساتھ صداقت

صحت کی ترازو میں تول لیا جائے۔

اُردو اور ہندی زبان

ملک کی زبان کے بارے میں پارلیمنٹ نے فیصلہ کر دیا ہے کہ سرکاری زبان ہندی ہوگی بہتے اداروں کی کوشش یہ ہے کہ ہندی ادب کو مختلف علوم و فنون کا حامل بنادیا جائے۔ مسلمان گذشتہ سو برس سے ایک غیر ملکی زبان انگریزی کو فروغ دینے کی کوشش میں سرگرم عمل رہے ہیں۔ ہندی تو اپنے ہی ملک کی زبان ہے۔ بہت سے علاقوں میں خود مسلمانوں نے اس کی ترقی اور تخلیق میں حصہ لیا ہے۔ کوئی وجہ نہیں کہ اب مسلمان ہندی کو علمی زبان بنانے کی کوشش میں حصہ نہ لیں۔ لیکن اسی کے ساتھ اُردو کی حیثیت، اہمیت اور مقبولیت کو بھی نظر انداز نہیں ہونا چاہیے۔ انصاف اور جمہوری اقدار کا تقاضا یہ ہے کہ اُردو کی ترقی اور نشوونما کو برابر کا درجہ حاصل ہو مگر مختلف صوبہ جات کے ذمہ داران کوشش کر رہے ہیں کہ اُردو کی اہمیت کو ختم کر کے اُسے کسی بھی صوبہ کی علاقائی زبان نہ رہنے دیا جائے یہ تعصب کی افیونک کوتاہ بینی اور تنگ نظری ہے۔ یاد رکھیے کہ صرف تنقید یا داویا سے اُردو زندہ نہیں رہ سکتی۔ اس کے لئے آپ کو ایشیا کرنا پڑے گا۔ اخبارات، رسالے، دارالمطالعہ، لائبریری اور تصنیف و تالیف کے ادارے کسی زبان کا اصل سرمایہ ہوتے ہیں۔ اگر آپ اُردو کو زندہ رکھنا چاہتے ہیں تو ایشیا و قربانی سے کام لے کر اس قسم کے ادارے، اخبارات، رسالے اور لائبریریاں قائم کرنا اور انھیں ترقی دینا آپ کا پہلا فرض ہے۔

کسٹوڈین کی ریشہ دوانیاں

یہ غلط سمجھتا ہے کہ استعمال بالجبر اور مہذب لوٹ کھسوٹ کے لئے اس کو

قانونی طاقت عطا کر دی گئی ہے۔ اس حکم کی نا انصافیوں اور زیادتیوں کے ازالہ کے جہتہ علیا اپنی پوری قوت کے ساتھ جدوجہد کر رہی ہے۔ مرکزی حکومت کے ذمہ داروں کو ہماری کوششوں سے ہمدردانہ دلچسپی ہے۔ توقع اور اطمینان ہے کہ ہم کامیاب ہوں گے اور حالات میں اعتدال پیدا ہو گا۔

میرے اس موضوع کا خلاصہ یہ ہے کہ دین و ملت کی حفاظت اور تبلیغ و ترقی کے لئے پورے اخلاص، استقلال اور صبر و شکر کے ساتھ مکمل کوششیں صرف ہونی چاہئیں۔ وطن عزیز کی حفاظت، ترقی اور سر بلندی کے لئے اپنے فرائض میں کوئی کوتاہی نہیں ہونی چاہیے۔ اتفاق، اتحاد، یکجہتی اور رواداری کو ہر حالت میں پیش نظر رکھنا چاہیے۔

میں آپ کو کسی خاص جماعت میں شرکت کا حکم نہیں دیتا مگر یہ ضرور عرض کروں گا کہ ملک اور اہل ملک کی ترقی اور بہبود کے لئے آپ اسی جماعت میں شریک ہوں جس کو ان مقاصد اور اصولوں کی روشنی میں بہتر سمجھیں۔ آپ کا نصب العین ملک کی خدمت اور آپ کی زندگی کا سرمایہ، بلند حوصلگی، اولوالعزمی اور انتھک جدوجہد ہونا چاہیے۔

ان الذین قالو ربنا اللہ ثم استقاموا تنزل علیہم الملائکۃ
ان لا تخافو ولا تحزنو وابشروا بالجنة الہی کنتم توعدون

مولینا ابوالاعلیٰ مودودی اور حضرت

۱۸۵۷ء کے بعد متحد مصلحین، اصحاب فکر اور ارباب قلم نے اردو زبان کی نشریات کے ذریعہ اجتماعی، فکری اور اصلاحی میدانوں میں قومی خدمات انجام دیں۔ ان میں سے بعض حضرات کو عوام و خواص، عالی و عامی ہر طبقے میں مقبولیت و سیادت نصیب ہوئی۔ سرسید نے اپنی تحریروں، تقریروں اور جہد و عمل کے ذریعہ سے ملی زندگی کی قیادت کی اور اس کا ذہنی و عملی رخ اپنے افکار کی طرف موڑا۔ مولینا شبلی نے اپنا خاص اسلوب نوجوانوں کو بیدار کرنے اور انھیں اپنی عظمت رفتہ کا احساس دلانے کے لئے استعمال کیا۔ مولینا محمد علی جوہر نے اپنی آتش نواہیوں اور دلنشین صداؤں کے ذریعہ بلا تفریق مذہب و ملت پورے ہندوستان کو ایک جھنڈے کے نیچے جمع کر دیا۔ مولینا ابوالکلام آزاد نے اپنے پر شکوہ انداز نگارش اور پرجوش اسلوب سے دماغوں کو جھنجھوڑ کر خواب غفلت سے بیدار کر دیا۔ انہی اصحاب فکر اور ارباب قلم کے سلسلے کی ایک کڑی مولینا سید ابوالاعلیٰ مودودی بھی ہیں۔ آپ نے بھی اپنے قلم اور خیالات سے تاریخی اہمیت کا کام کیا ہے۔ مولینا کے افکار اور ان کے مسلک سے مسلمان عمومی طور پر اور علماء کرام خصوصی طور پر متفق نہیں ہوئے۔ ہمارے حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی انہی علماء میں ہیں جو مولینا مودودی صاحب کے خیالات کو اختلاف رکھتے تھے۔ اس باب میں ہمیں ان اختلافات کے اسباب و علل پر ایک ہلکی سی نظر ڈالنی ہے۔ بہتر ہے کہ پہلے مولینا مودودی صاحب کے پس منظر اور ان کے خیالات سے تھوڑا بہت تعارف ہو جائے۔

مولینا کی تسلیم رسمی اور ضابطہ کے اعتبار سے تو مکمل رہتھی مگر اپنی قدرتی ذہانت اور فطری تیز طبع کی بدولت آپ نے اپنے ذاتی مطالعہ کا دائرہ اس قدر وسیع کر لیا تھا کہ مختلف زبانوں اور موضوعات پر خاصی دسترس پیدا ہو گئی تھی جس سلیقہ اور

سلسل محنت مولینا کے خاص اوصاف تھے، اس کے ساتھ اردو زبان میں موثر اور دشمن پیرایہ اظہار کی نعمت بھی اللہ نے مولینا کو خصوصی طور پر عطا کی تھی۔ تاہم تعلیم کی وہ تکمیل جو مدرسہ درگاہ کی خصوصیت ہوتی ہے مولینا کو حاصل نہ تھی۔ مولینا کے ایک معتقد کا بیان ہے :

”نوجوان ابوالاعلیٰ کی تعلیم روایتی ڈگر پر نہیں ہوئی نہ انھیں کسی مغربی طرز کے اسکول میں داخل کیا گیا نہ انھوں نے کسی دینی مدرسے میں تعلیم حاصل کی۔ اس کا مطلب یہ بھی نہیں کہ ان کی تعلیم کی طرہ توجہ نہیں دی گئی، لیکن ان کی لاریب ذہانت کے باوجود ابتدائی مرحلے میں کچھ خلا ضرور رہ گئے۔“

مولینا نے جو کچھ تعلیم پائی اپنے مطالعے کے ذریعہ پائی۔ انھوں نے روایتی دینی طرز تعلیم کا مطالعہ بھی کیا اور جدید تعلیم سے بھی آشنائی رکھی مگر ان کے نزدیک دونوں میں خامیاں اور کمزوریاں موجود ہیں۔ اپنے بارے میں فرماتے ہیں :

”مجھے گروہ علماء میں شامل ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے۔ میں ایک بیچ کی راس کا آدمی ہوں جس نے جدید و قدیم دونوں طریقہ ہائے تعلیم سے کچھ کچھ حصہ پایا ہے اور دونوں کو چوں کو چل پھر کر دیکھا ہے۔ اپنی بصیرت کی بنا پر نہ تو میں قدیم گروہ کو سراپا خیر سمجھتا ہوں اور نہ جدید گروہ کو بد۔“

مولانا نے نوجوانی ہی کی عمر سے تلاش معاش اور مستقبل کی تعمیر کے لئے ٹیگٹ شروع کر دی تھی اور آخر کار صحافت کا پیشہ اختیار فرمایا جو آپ کی ذہانت، ذکاوت اور جولانی طبع کے ساتھ پوری طرح ہم آہنگ تھا۔ خود مولینا اپنی کہانی اس طرح بیان کرتے ہیں :

”ڈیڑھ سال کے تجربات نے یہ سبق دیا کہ دنیا میں عزت کے ساتھ زندگی

۱۔ ایک شخص ایک کاروان مولینا مودودی کا شخصی مطالعہ ص ۷۷

۲۔ مکتوبات شیخ الاسلام ج ۴ ص ۱۷۰ بحوالہ ترجمان القرآن نمبر ۳۲، ربیع الاول ۱۳۵۵ھ

بسر کرنے کے لئے اپنے پیروں پر آپ کھڑا ہونا ضروری ہے اور استقلال کے لئے جدوجہد کے بغیر چارہ کار نہیں ہے۔ فطرت نے تحریر و انشاء کا ملکہ ودیعت فرمایا تھا عام مطالعے سے اس کو اور تحریک ہوئی۔ اسی زمانے میں جناب نیاز فتحپوری سے دوستانہ تعلقات ہوئے، ان کی صحبت بھی وجہ تحریک بنی، غرض ان تمام وجوہ سے یہ فیصلہ کیا کہ قلم ہی کو وسیلہٴ سعادت قرار دینا چاہیے۔

چنانچہ مولانا اٹھارہ برس ہی کی عمر میں جمیعہ علماء ہند کے اخباروں روزنامہ مسلم اور پھر الجمیعہ کے ایڈیٹر مقرر ہوئے جن میں مولانا کی ایڈیٹری بہت کامیاب رہی۔ اس کے ساتھ مولانا نے کچھ رسالے بھی اسی زمانے میں تالیف کئے جو مقبول و مشہور ہوئے۔ اب آپ کی طبع رسا اور ذوق بلند پروازی اخبار کی ایڈیٹری پر قانع نہ ہو سکی۔ یہ وہ زمانہ تھا جب عالم اسلام پر چاروں طرف سے یلغار ہو رہی تھی اور اس کی صفیں انتشار و انحراں کا شکار ہو رہی تھیں۔ ابھی ماضی قریب میں سرسید، مولانا شبلی، حالی کی تحریریں اور تحریکیں بہت کامیاب ہو چکی تھیں۔ سرسید کی اصلاحی تحریک خوب خوب کامیاب ہوئی تھی اور کم و بیش نصف صدی گزر جانے کے بعد بھی اس کے آثار اور نشانِ راہ قائم اور روشن تھے۔ اس اصلاح کے بارے میں حضرت اکبر الہ آبادی نے فرمایا تھا:

حاضر ہوا میں خدمتِ سید میں ایک دن فرمایا تجھ پر دین کی اصلاح فرض ہے افسوس ہے کہ ہونہ سکی کچھ زیادہ بات میں چل دیا یہ کہہ کے کہ آداب عرض ہے مولانا کے اپنے وقت میں بھی محمد علی شوکت علی کا ڈنکا ہندوستان کے کونے کونے میں بج رہا تھا اور ان کی خلافت کی تحریک بھی قبولیت اور شہرت کے آسمان تک پہنچ رہی تھی۔ اس کے موضوعات، عنوانات، منشورات اور طریقِ عمل تو مولانا محمد علیؒ کے اخبارات ہمدرد اور کامریڈ میں روز ہی پھٹتے رہتے تھے۔ ابھی دو ایک برس پہلے مولانا ابوالکلام آزاد نے مسلمانوں کو مذہب کی راہ سے منظم کرنے اور حزب اللہ کے نام سے

۱۔ مولانا محمد یوسف لدھیانوی "اختلاف امت اور صراطِ مستقیم" ص ۱۹۰ بحوالہ مولانا مودودی از اسعد گیلانی ص ۷۲

ایک جماعت بنانے کا بیڑا اٹھایا تھا۔ اس تحریک کو بھی ملک کے اطراف و جوانب سے بڑی گرم جوشی کے ساتھ خوش آمدید کہا گیا تھا۔ جس اتفاق سے مولینا آزاد اپنی فطرت اور مزاج کے اعتبار سے نہایت حساس، نازک طبع اور غیرت مند واقع ہوئے تھے۔ انھوں نے بالکل ہی ابتدا میں محسوس کر لیا کہ قوم کا وہ طبقہ جسے دین و شریعت میں صدارت و سیادت کا مرتبہ حاصل ہے وہ مولینا آزاد کی امامت کو منظور نہیں کرے گا۔ چنانچہ وہ نہایت خاموشی کے ساتھ پیچھے ہٹ گئے اور یہ اسکیم آگے نہیں چل سکی۔ یہ واقعہ قاضی عدیل عباسی مرحوم سے سنئے:

”مولینا آزاد کی اسکیم کا خلاصہ یہ تھا کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو مذہب کی راہ سے منظم کیا جائے۔ مسلمانوں کا ایک امام ہو اور امام کی اطاعت کو وہ اپنا دینی فرض سمجھیں۔ مسلمانوں میں یہ دعوت مقبول ہو سکتی ہے اگر قرآن و حدیث سے انھیں بتایا جائے کہ امام کے بغیر ان کی زندگی غیر اسلامی ہے اور ان کی موت جاہلیت پر ہوگی۔ مگر امام کون ہو؟ اس منصب کے لئے زیادہ سے زیادہ معتبر آدمی کو چننا ہوگا۔ ایسے آدمی کو جو کسی قیمت پر دشمن کے ہاتھوں تک نہ سکے۔ ساتھ ہی امام کو ہوشمند اور حالات زمانہ سے کماحقہ واقف ہونا چاہئے، ظاہر ہے کہ مولینا اپنی ذات کے علاوہ کسے امامت کا اہل سمجھ سکتے تھے؟“

اس اسکیم کے مطابق مولینا آزاد نے حزب اللہ کی دعوت پر بیعت لینے شروع کر دی اور بہت سے صوبوں میں مسلمانوں نے مولینا کے ہاتھوں پر بیعت کر بھی لی لیکن اس سلسلے کی دوسری ضروریات کے ساتھ ایک بڑی اہمیت خلفاء اور مجازین بالبیعت کی بھی تھی۔ مولینا نے بھی اپنا ایک خلیفہ اور مجاز مسلمانوں کی بیعت کے لئے روانہ کیا۔ اور مولینا عبدالرزاق علی آبادی کو مندرجہ ذیل خلافت نامہ عطا فرمایا:

”انور مولوی عبدالرزاق طبع آبادی نے غیر کے ہاتھ پر بیت کی ہے اور
بیت لینے اور تعلیم و ارشاد سلوک و سنت میں غیر کی جانب سے مادی و مہاز
ہیں۔ جو طالب صادق ان کے ہاتھ پر بیت کریں گے۔ انہوں نے خود غیر کے
ہاتھ پر بیت کی والعاقبة للمتقين غیر ابوالکلام کاں اللہ! ۲۳/۱۱/۱۹۲۰ء
”اسی زمانہ میں شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب مالٹا کی نظر بندی
سے بھڑک کر پہلی دفعہ لکھنؤ تشریف لائے اور فرنگی محل میں ٹھہرے۔ چنانچہ
عبدالرزاق طبع آبادی وہاں گئے اور بزم خود دونوں بزرگوں یعنی مولانا عبدالباقی
اور مولانا محمود حسن کو مولانا ابوالکلام کے امام الہند بننے پر رضامند کرنا چاہا
مگر دونوں حضرات بات ٹال گئے۔“

مولانا آزاد نے عبدالرزاق طبع آبادی کو لکھا مولوی عبدالباری کا
خط دیکھا ”یار ما ایں دلرو دآں نیز ہم“ سر دست اس قصہ کو تہہ کیجئے اور
کام کئے جائیئے۔“

”پہلا دائرہ عمل بہر حال مکمل ہو چکا ہے، پنجاب سندھ و بنگال تھیں
ہے اور اب پوری تیزی سے کام جاری ہو گیا ہے۔ ان لوگوں اور مولانا عبدالباقی
مولانا محمود حسن اور مولانا حسرت موہانی کے فیصلے کا انتظار ہے سو دیکھا اور
بے سود ہے۔“

ان تمام تحریکوں کے باندھ پڑ جانے کے بعد ہندوستان کا میدان بالکل خالی
تھا۔ وقت مناسب اور زمین پیاسی تھی۔ انکار خیالات، موضوعات، عنوانات، پروگرام
اور طریق کار سب موجود اور تیار تھے، ضرورت بس سلیقہ اور ہوشیاری کے ساتھ نقشہ
جانے کی تھی۔ چنانچہ

”ایک مرحلہ پر مولانا مودودی نے مسلمانوں کے سامنے احیاء دین

اور اعلیٰ درجہ کے انتہائی نصاب العین بنا کر خالص دینی بنیاد پر اس طرح کی ایک جماعت کی تنظیم اور اصلاحی دعوتی کام کی سکیم پیش کی جس طرح کسی دور میں مولانا آزاد مرحوم نے اہل ہلال کے ذریعے حزب اللہ کے نام سے ایک جماعت کی تنظیم شروع کی تھی۔ مجھے یاد آتا ہے کہ انھوں نے اپنے اس مضمون میں ہلال کے ساتھ اہل ہلال کے اقتباسات بھی نقل کئے تھے۔

اس موقع پر اتنا اور سمجھ جائے کہ یہ حکایت کسی ہمدرد شہداء اور عوامی جماعت کی نہیں ہے بلکہ اس شخصیت کی زبان و فکر سے ہے جس سے زیادہ قدیم اور بنیادی رنگ جماعت اسلامی کا اس تہمتی برعظیم ہمدرد پاک میں کوئی دوسرا نہیں ہے۔ وہ جماعت کے بانیوں اور اولین ارکان اور داعیان میں ہیں، ایک زمانہ میں وہ مولانا (مورودی) کے سب سے قریب رفیق اور سب سے بڑے مستند و مشیر رہ چکے ہیں؛ مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہم کی یہ خصوصیت ہے۔ اب میں ان کے دوسرے اقتباسات کے ملاحظہ کے وقت بھی پیش رہنی چاہیے۔

اس مرحلہ تک پہنچنے سے بہت پہلے اہلیت کی ایڈیٹری ہی کے وقت مولانا نے اپنی روحانی طبع کے لئے دینی، اصلاحی اور دعوتی موضوعات کا انتخاب کر لیا تھا۔ یہ ایک ایسا میدان تھا جس میں طبع آزمائی کے لئے ہر شخص بلا کسی قید و شرط کے پوری طرح آزاد تھا۔ اور پھر یہ کہ یہ ایسا پُرانا تجربہ اور تیر بہدن نسخہ تھا کہ جس رنگ جس فکر اور جس ذہن کی بھی تبلیغ کیجئے گا یہابی یقینی ثابت ہو چکی تھی۔ یہ بھی یاد رہے کہ مولانا صاحب علامہ مبارک نیا ز فتحپوری سے بھی استفادہ کر چکے ہیں۔ مولانا نے ایڈیٹری کے ساتھ مذہبی عنوانات پر چند کتابیں مثلاً پروردگار، مسلمان، اور سیاسی کش مکش لکھیں۔ یہ تقریریں جدت پسند اور بعض مخصوص طبقوں میں بہت مقبول اور مشہور ہوئیں۔ اس مقبولیت اور شہرت کا نتیجہ یہ ہوا

۱۔ مولانا محمد منظور نعمانی "مولانا مورودی کے ساتھ میری رفاقت" ص ۱۵۔ ۲۔ مولانا محمد منظور نعمانی "مولانا مورودی کے ساتھ میری رفاقت" ص ۱۵۔ ۳۔ مولانا محمد منظور نعمانی "مولانا مورودی کے ساتھ میری رفاقت" ص ۱۵۔

کو آپ کا اہم قلم ہوا سے باتیں کرنے لگا۔ بہت جلد مولینا اس درجہ پر فائز ہو گئے کہ آپ کو ایک مستقل ماہوار رسالے کی گنجائش اور ضرورت محسوس ہوئی۔ ان ہی دنوں حیدرآباد سے ایک صاحب ایک دینی و تبلیغی رسالہ ترجمان القرآن نکالا کرتے تھے۔ کسی وجہ سے انھوں نے رسالہ سے سبکدوشی حاصل کرنی چاہی تو مولینا نے اُن سے رسالہ لے لیا۔ مولینا کے ایک مداح لکھتے ہیں :

”انھیں (مولینا مودودی کو) اپنے افکار کی ترویج و تبلیغ کے لئے

ایک معیاری رسالے کی ضرورت تھی چنانچہ ۱۹۳۱ء میں مولینا ابومصلح سے ترجمان القرآن حاصل کر لیا۔ مولینا مصلح اس رسالے کے ذریعہ چند ماہ سے حیدرآباد دکن سے قرآن کے پیغام کی اشاعت کر رہے تھے اس وقت سے یہ رسالہ مولینا مودودی کی تحریک کا داعی ہے۔“

اس طرح مولینا کو ایک چلتا چلتا رسالہ ترجمان القرآن اور بنی بنائی راہ، اشاعت تعلیمات قرآن کی مل گئی۔ تبلیغ و تفکر کی دعوت تو یہ رسالہ پہلے ہی سے دے رہا تھا۔ اب مولینا صاحب نے اپنے افکار و خیالات کے مطابق رسالے کے مقاصد میں ایک اضافہ کیا اور مسلمانوں کو ایک نئے راستے پر چلنے کی دعوت کا اعلان کر دیا۔ چند برسوں تک رسالے کے صفحہ آخر پر یہ عبارت نمایاں طور پر چھپتی رہی :

”اس رسالے کا واحد مقصد اللہ کے احکام کی اشاعت اور لوگوں

کو اللہ کے راستے پر جہاد کی دعوت دینا ہے۔ اس کا خصوصی دائرہ کار یہ ہوگا کہ قرآن کے نقطہ نظر سے ثقافت اور تہذیب کے ان اصولوں اور نظریات پر تبصرہ کیا جائے جو اس وقت دنیا میں فروغ پا رہے ہیں تاکہ قرآن و سنت میں پیش کردہ نظریات کی تشریح، مسمیہ فلسفہ، سائنس، سیاسیات، معاشیات، ثقافت اور عمرانیات کے پس منظر میں واضح ہو سکے اور قرآن و سنت کے قوانین کو جدید طور پر

لے ایک شخص ایک کاروان میں سے، مطلوبہ دہلی

منطبق کرنے کے لئے ڈھالا جاسکے۔ یہ جریدہ امت مسلمہ کو ایک نئے راتے کی طرف دعوت دیتا ہے۔^۱

اس باب کو پڑھتے ہوئے قرآن و سنت کو جدید طور پر منطبق کرنے کے لئے ڈھالنے اور امت کو نئے راستے کی طرف دعوت دینے والی بات پوری طرح ذہن میں رکھئے تاکہ اس موضوع کو سمجھنے اور مولینا مودودی کی دعوت پر غور کرنے کا صحیح انداز حاصل ہو سکے۔

مولینا کا رسالہ بلکہ ان کی شگفتہ تحریر، متدل اسلوب نگارش اور عام فہم انداز بیان تعلیماتہ اور کالج اور یونیورسٹیوں کے نوجوان طالب علموں میں خوب مقبول اور کامیاب ہوا۔ قدیم علماء شیوخ، واعظین اور مبلغین و مدرسین کے مقابلے میں مولینا نے ایک بالکل نیا انداز تحریر اختیار کیا تھا۔ مولینا خود بھی جدید فیشن اور نئے طرز زندگی کے دلدارہ تھے۔

”میں یہ بات سن چکا تھا کہ مولینا مودودی صاحب کے ایمان انسرور مضامین سے ان کے طرز زندگی کے بارے میں جو اندازہ کوئی لگا سکتا ہے، ان کی زندگی اس سے بہت مختلف ہے۔ یعنی جس اسلامی زندگی کے وہ پرزور داعی ہیں خود ان کی زندگی وہ نہیں ہے۔ جن صاحب نے یہ بات مجھے بتلائی تھی وہ مولینا کے ملنے والوں میں سے تھے اور ترجمان القرآن کے مضامین سے متاثر اور ان کے متدردان تھے انھوں نے بتلایا تھا کہ مودودی صاحب مملوک اللہیہ اور اڑھس منڈے ہیں۔“^۲

یہ تو مولینا منظور صاحب نے کسی دوسرے سے سنی ہوئی روایت نقل کی ہے اب خود ان کا مشاہدہ بھی ملاحظہ فرمائیے۔

”پھر میں (مولینا منظور صاحب) نے ان (مولینا مودودی صاحب)

سے کہا یہ تو مجھے معلوم ہے کہ آپ تقلید شخصی کو ضروری نہیں سمجھتے لیکن میرا خیال ہے کہ فتنوں کے اس زمانہ میں یہ آپ بھی ضروری سمجھتے ہوں گے کہ جس مسئلہ پر اندازہ متفق ہوں اس کے خلاف نہ کیا جائے انہوں نے کہا کہ ان میں یہ ضروری سمجھتا ہوں اور اس سے خروج کو جائز نہیں سمجھتا۔

اس زمانہ تک بھی مولانا کی دائرہ ہی بہت مختصر تھی اور سر پر انگریزی بال بھی رہتے تھے۔ میں نے دوستانہ بنے ٹکلف کے ساتھ ان کی دائرہ کی طرف اشارہ کر کے عرض کیا کیا ایسی دائرہ رکھنا آپ کے نزدیک جائز ہے؟

ایسے حالات اور ماحول میں مولانا مودودی صاحب نے اپنی تحریک اور جماعت کی بنیاد رکھ دی اور نام کے معاملے میں بجائے اس کے کہ حزب اللہ دین الہی خلافت اسلامیہ وغیرہ وغیرہ کی بحث میں پڑتے سیدھے سیدھے اپنی تحریک کا نام جماعت اسلامی رکھ دیا۔ اس نام کی حیثیت شرعی اور دینی اعتبار سے جو کچھ بھی رہی ہو مگر ایک بڑا فائدہ یہ ہوا کہ سیدھے سادے عوام یہ سمجھنے لگے کہ جو اس تحریک میں اور مولانا صاحب کی امارت میں شامل نہیں ہو گا وہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔ اسی کے ساتھ دین کی اساسی فہم و علم رکھنے والوں میں سے بعض لوگوں کو یہ شبہ ہو گیا کہ اس قسم کے دعادی اور دعوتیں تو انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس بارے میں مولانا نعمانی فرماتے ہیں :

”راقم سطور (مولانا محمد منظور نعمانی) کو یاد ہے کہ جماعت اسلامی کے بالکل ابتدائی دور میں جب مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبد الماجد دریابادی اور مولانا مناظر احسن گیلانی نے مولانا مودودی کے اپنی طرز فکر اور اس پر مبنی دعوت سے شدت کے ساتھ اختلاف کیا تھا تو مولانا گیلانی نے اپنے کسی مضمون یا مکتوب میں لکھا تھا کہ مودودی صاحب جس طریقہ پر اور جس انداز میں دعوت دے رہے

ہیں، یہ امت کے مصلحین و مجددین کا طریقہ نہیں ہے۔ یہ طریقہ اللہ کے نبیوں کی دعوت کا ہوتا ہے۔ مودودی صاحب نبیوں کی نقل کرنا چاہتے ہیں۔

یہ بات قابل ملاحظہ ہے کہ جماعت کی تاسیس سے پہلے مولانا گیلانی مودودی کے ہمدرد و مددگار تھے، مگر تھوڑے ہی دنوں میں ان پر مولانا کی افتاد طبع کا یہ انداز ظاہر ہوا۔ بہر حال قبل اس کے کہ لوگ اس پر تحقیق و تدقیق کریں، مولانا صاحب سے گفت و شنید کریں اور اظہار رائے کریں مولانا مودودی صاحب نے صاف ہی صاف اعلان کر ڈالا کہ جو میری تحریک اور دعوت میں شریک نہیں ہوگا وہ یہودیوں والا طریقہ اختیار کرے گا۔ مولانا کی نیت کا حال تو اللہ ہی جانتا ہوگا مگر الفاظ سے بالکل یہی مفہوم ظاہر ہوا کہ جو ہمارے ٹولے میں نہیں آئے گا وہ مسلمان نہیں ہوگا۔ یہ بیان اور اعلان ملاحظہ فرمائیں:

”اس موقع پر ایک بات نہایت صفائی کے ساتھ کہہ دینا چاہتا ہوں وہ یہ کہ اس قسم کی دعوت کا جیسی کہ ہماری یہ دعوت ہے کسی مسلمان قوم کے اندر اٹھنا اس کو ایک بڑی سخت آزمائش میں ڈال دیتا ہے جب تک حق کے بعض منتشر اجزاء باطل کی آمیزش کے ساتھ سامنے آتے رہیں ایک مسلمان قوم کے لئے ان کو قبول نہ کرنے اور ان کا ساتھ نہ دینے کا ایک مقول سبب موجود رہتا ہے۔ مگر جب پورا حق بالکل بے نقاب ہو کر اپنی خالص صورت میں سامنے رکھ دیا جائے اور اس کی طرف اسلام کا دعویٰ رکھنے والی قوم کو دعوت دی جائے تو اس کے لئے ناگزیر ہو جاتا ہے کہ یا تو اس کا ساتھ دے اور اس خدمت کو انجام دینے کے لئے اٹھ کھڑی ہو جو امت مسلمہ کی پیدائش کی ایک ہی غرض ہے یا نہیں تو اسے رد کر کے وہی پوزیشن اختیار کر لے جو اس سے پہلے یہودی قوم اختیار کر چکی ہے۔“

لے مولانا مودودی کے ساتھ میری رفاقت، ص ۱۳۴

لے مولانا مودودی کے ساتھ میری رفاقت، ص ۱۳۲، نکال دو اور جماعت اسلامی حصہ دوم صفحات ۱۰۱-۱۰۲

اس جگہ مولانا منظور نعمانی کے ساتھ پیش کیا ہوا ایک واقعہ اس بیان کی وضاحت کے لئے ملاحظہ فرمایئے۔ مولانا نے لکھا ہے کہ ایک سفر میں جماعت اسلامی کے کچھ حضرات ان سے ملنے آئے، مولانا نعمانی بہت پہلے جماعت اسلامی سے قطع تعلق کر چکے تھے۔ ان حضرات نے مولانا کو جماعت اسلامی کے حق میں ہموار کرنا چاہا۔ مولانا نے اس موضوع پر گفتگو سے اجتناب کیا مگر وہ حضرات اصرار کرتے رہے۔ آخر میں ان میں سے ایک صاحب بہت غصہ میں آگئے اور فرمایا کہ اب ہم صاف کہتے ہیں کہ آپ مرتد ہو گئے ہو۔ ہم دعوت دیتے ہیں کہ توبہ کر کے پھر اسلام میں آجاؤ۔ مولانا نعمانی کہتے ہیں کہ اللہ کا فضل ہے مجھے بالکل غصہ نہیں آیا اور میں یہ سمجھا کہ شاید اس بے چارے نے مودودی صاحب کے اسی مذکورہ بیان ہی سے یہ سمجھا ہو کہ جو شخص جماعت اسلامی میں شامل ہو کر الگ ہو گیا وہ مرتد ہو گیا۔

اس اعلان 'دعویٰ' اور فیصلے کے بعد مولانا مودودی صاحب نے قرآن کے مفہوم، حدیث کی استناد، فقہ، انبیاء و رسل، صحابہ، خلفائے راشدین، اولیائے دین، اسلام کرام، علمائے سلف اور اکابر خلف کے بارے میں بہت کچھ لکھا۔ بہت سی سے ان کے اشبہ قلم نے ایسی ایسی راہیں اختیار کیں جو علمائے دین اور شرعی و اسلامی تعلیمات کا فہم و بصیرت رکھنے والوں کے لئے بالکل نئی اور ناقابل قبول تھیں۔

مولانا مودودی صاحب کی جماعت کے دستور میں ایک اصول یہ بھی رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی کو چاہے وہ کوئی بھی ہو تنقید سے بالاتر نہ سمجھا جائے۔ شرعی اور علمی طور پر یہ اصول اچھا ہے یا بُرا؟ اس پر مختلف علماء کرام کافی بحث کر چکے ہیں مگر اس کا ظاہری نتیجہ یہ نکلا کہ مسائل و معاملات میں سمجھنے اور سمجھانے کی بات تو دب گئی اس کی جگہ مفسرین، محدثین، نقباء کرام

اسلاف عظام، علماء و فضلاء پر نکتہ چینی اور عیب جوئی پالیسی میں داخل ہو گئی اور اس کی ابتدا مولینا صاحب نے بہ نفس نفیس خود فرمائی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں قرآن فہمی کی تاریخ بتلاتے ہوئے مولینا نے فرمایا:

”عرب میں جب قرآن پیش کیا گیا تھا اس وقت ہر شخص جانتا تھا کہ
’اگر اے کے کیا معنی ہیں اور ’رب‘ کسے کہتے ہیں۔“ لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ
رفتہ ان سب الفاظ کے وہ معنی جو نزول قرآن کے وقت سمجھے جاتے تھے بدلے
چلے گئے۔ یہاں تک کہ ہر ایک اپنی پوری وسعتوں سے ہٹ کر نہایت محدود بلکہ
بہم مفہومات کے لئے خاص ہو گیا۔“

”انہی دونوں وجوہ سے دور اخیر کی کتب لغت و تفاسیر میں اکثر قرآنی الفاظ کی تشریح ان معانی کے ساتھ کی جانے لگی جو بعد کے مسلمان سمجھتے تھے مثلاً لفظ ”آلہ“ کو قریب قریب بتوں اور دیوتاؤں کا ہم معنی بنا دیا گیا۔ رب کو پالنے اور پوسنے والے یا پروردگار کا مترادف ٹھہرایا گیا۔ عبادت کے معنی پوجا اور پرستش کے لئے گئے۔ دین کو دھرم اور مذہب کو ریلیجن کے مقابلہ کا لفظ قرار دیا گیا۔ طاغوت کا ترجمہ بت یا شیطان کیا جانے لگا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کا اصل مدعا ہی سمجھنا لوگوں کے لئے مشکل ہو گیا۔“

”پس یہ حقیقت ہے کہ محض ان چار بنیادی اصطلاحوں کے مفہوم پر
پر پردہ پڑ جانے کی بدولت قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی
حقیقی روح بنگاہوں سے مستور ہو گئی ہے۔ اسلام قبول کرنے کے باوجود لوگوں
کے عقائد و اعمال میں جو نقائص نظر آ رہے ہیں ان کا بڑا سبب یہی ہے کہ

۱۔ مولانا ابوالحسن علی Nadwi عصر حاضر میں دین کی تشریح، ص ۲۰، بقوالہ قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں از مولانا Nadwi، ص ۸۔

۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰									
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰

مولینا مودودی صاحب کی ان عبارتوں کو آپ نے سرسری طور پر پڑھا تو ایک بار غور سے پھر پڑھ لیجئے اور اس کے بعد ان کے بارے میں مولینا سید ابوالحسن علی ندوی کی رائے پڑھیے جن کی قرآن فہمی اور دینی بصیرت کا آج پورا عالم معترف ہے وہ لکھتے ہیں :

"ان عبارتوں کا پڑھنے والا جس کا مطالعہ گہرا اور وسیع نہیں ہے اور جو اس حقیقت سے واقف نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو عام گمراہی اور دین سے ایسی ناآشنائی سے جو زمان و مکان کی حدود سے بے نیاز ہو کر ساری امت پر سایہ فلک ہو، محفوظ رکھا ہے، یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ قرآن مجید کی حقیقت اس طویل مدت تک امت کی (یا زیادہ محتاط الفاظ میں امت کے اکثر افراد کی) نگاہوں سے اوجھل رہی اور امت بحیثیت مجموعی ان بنیادی الفاظ کی حقیقت سے بے خبر رہی جن کے گرد اس کتاب کا پورا نظام گردش کرتا ہے اور جن پر اس کی تعلیمات اور دعوت کی عمارت قائم ہے اور یہ پردہ اس بیسویں صدی کے وسط ہی میں اٹھ سکا۔"

"اس نتیجہ سے اس امت کی گزشتہ تاریخ اور اس کے مجددین، مصلحین اور مجتہدین کے علمی و عملی کارنامے بھی مشکوک ہو جاتے ہیں اور آئندہ کے لئے بھی یہ بات بڑی مشتہ ہو جاتی ہے کہ جو کچھ کہا گیا اور سمجھا گیا ہے وہ صحیح ہے۔"

مگر مولینا مودودی صاحب کے نزدیک قرآن فہمی کے لئے کسی مستند مفسر یا تفسیر کی ضرورت نہیں ہے اور نہ تفسیر کا علم حاصل کرنے کے لئے طلبائے علوم عربیہ و دینیہ کی کوئی اہمیت ہے۔ موصوف فرماتے ہیں :

"قرآن کے لئے کسی تفسیر کی حاجت نہیں ہے۔ ایک اعلیٰ درجے کا ہر تفسیر کافی ہے جس نے قرآن کا ہر نظر غائر مطالعہ کیا ہو اور جو جدید طرز پر قرآن پڑھانے اور

سمجھانے کی اہلیت رکھتا ہو۔ وہ اپنے کچھروں سے انٹریڈیٹ میں طلبہ کے اندر قرآن فہمی کی ضروری استعداد پیدا کرے گا۔ پھر لی۔ اسے میں ان کو پورا قرآن اس طرح پڑھاے گا کہ وہ عربیت میں بھی کافی ترقی کر جائیں گے۔^۱

اس کے بعد مولانا نے محدثین اور علم حدیث پر شبہ کا اظہار فرمایا ہے۔ الفاظ اور خیالات صحیح ہوں یا غلط ہوں مگر اتنی بات تو واضح ہے کہ اسی قسم کے شکوک و شبہات نے امت کے ایک گروہ کو انکار حدیث کے دلائل فراہم کئے ہیں۔ مولانا صاحب کے خیالات ملاحظہ ہوں:

”محدثین رحمہم اللہ کی خدمات مسلم۔ یہ بھی مسلم کہ نقد حدیث کے لئے جو مواد انہوں نے فراہم کیا ہے وہ صدر اول کے اخبار و آثار کی تحقیق میں بہت کارآمد ہے۔ کلام اس میں نہیں بلکہ اس امر میں ہے کہ کلیتہً ان پر اعتماد کرنا کہاں تک درست ہے وہ بہر حال تھے تو انسان ہی۔ انسانی علم کے لئے جو حدیث اللہ نے مقرر کر رکھی ہیں ان سے آگے تو وہ نہیں جاسکتے تھے۔ انسانی کاموں میں جو نقص فطری طور پر رہ جاتا ہے اُس سے تو ان کے کام محفوظ نہ تھے پھر آپ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ جس کو وہ صحیح قرار دیتے ہیں وہ حقیقت میں بھی صحیح ہے۔“

تفسیر اور حدیث کے بعد اب نقد فقہاء اور ائمہ مجتہدین بلکہ ائمہ اربعہ کی باری ہے۔ ان کے ساتھ علمائے دین و مفتیان شرع متین کا بھی احاطہ کر لیا گیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”قیامت کے روز حق تعالیٰ کے سامنے ان گنہگاروں کے ساتھ ساتھ ان کے دینی پیشوا بھی پکڑے ہوئے آئیں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے پوچھے گا کہ کیا ہم نے تم کو علم و فضل سے اس لئے سرفراز کیا تھا کہ تم اس سے کام نہ لو۔ کیا

۱۔ مولانا محمد یوسف لودھیانوی، اختلاف امت اور شرائط مستقیم، ص ۱۳۰ بحوالہ تنقیحات از مولانا مودودی، ص ۱۸۳

ہماری کتاب اور ہمارے نبی کی سنت تمھارے پاس اس لئے تھی کہ تم اس کو
لے بیٹھے رہو اور مسلمان گمراہی میں مبتلا ہوتے رہیں۔ ہم نے اپنے دین کو یسر
بنایا تھا تم کو کیا حق تھا کہ اسے عسر بنا دو، ہم نے قرآن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی کا حکم دیا تھا۔ تم پر یہ کس نے فرض کیا کہ ان دونوں سے بڑھ کر اپنے
اسلاف کی پیروی کرو۔ ہم نے ہر مشکل کا علاج قرآن میں رکھا تھا تم سے
کس نے کہا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگاؤ اور اپنے لئے انسانوں کی لکھی ہوئی کتابوں
کو کافی سمجھو، اس باز پرس میں کوئی امید نہیں کہ کسی عالم دین کو کفر الدقائق ہدایہ
اور عالمگیری کے مصنفین کے راستوں میں پناہ مل سکے گی۔ البتہ جہلاء کو جواب دہی
کرنے کا یہ موقع ضرور مل جائے گا کہ ربنا انا اطعنا ساداتنا وکبراءنا
فما ضلونا السبیلہ۔ ربنا اتھم ضعفین من العذاب والعنہم
لعنا کبیراً

مولینا صاحب کا یہ بیان پڑھنے کے ساتھ ہی ایک بات اور سمجھ لیجئے کہ مذکورہ
آیتیں کفار کے بارے میں نازل ہوئی تھیں کہ وہ لوگ باری تعالیٰ کے حضور میں یہ عرض
کریں گے کہ ہمیں ہمارے اکابر نے گمراہ کیا تھا اس لئے انھیں دُگنا عذاب دیجئے اور
ان پر زبردست لعنت وارد کیجئے۔ مولینا مودودی صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بیان سے شہر ہوتا ہے کہ
آیت کا مصداق فقہائے امت اسلامیہ اور ائمہ مجتہدین ہیں۔ اور اسی لئے مولینا
دین، شریعت اور اسلامی افکار کے بارے میں کسی کو قابل اعتبار نہیں سمجھے بلکہ جو کچھ
اپنی رائے اور مطالعہ سے سمجھتے ہیں اسی کو صحیح سمجھتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

"میں اپنا دین معلوم کرنے کے لئے چھوٹے یا بڑے علماء کی طرف
دیکھنے کا محتاج نہیں ہوں، بلکہ خود خدا کی کتاب اور اس کے رسول کی سنت
سے معلوم کر سکتا ہوں کہ اس ملک میں جو لوگ دین کے علمبردار سمجھے جاتے ہیں

وہ کسی خاص مسئلہ میں صحیح مسلک اختیار کر رہے ہیں یا غلط؟ اس لئے میں اپنی جگہ پر مجبور ہوں کہ جو کچھ قرآن و سنت سے حق پاؤں اُسے حق بھی سمجھوں اور اس کا اظہار بھی کروں۔

یہاں ہم قرآن، حدیث، فقہ، تفسیر وغیرہ کے بارے میں مولینا مودودی صاحب کے مسلک کا کچھ بیان پیش کیا گیا ہے۔ اگلی سطور میں انبیاء و رسل، صحابہ کرام، خلفائے راشدین اور اہل بیت کے بارے میں موصوف کی رائے ملاحظہ فرمائیے۔ پہلے انبیاء کے بارے میں ان کے فرمودات پیش ہیں:

”موسیٰ علیہ السلام کی مثال اس جلد باز فاتح کی سی ہے جو اپنے اقتدار کا استحکام کے بغیر مارچ کرتا ہوا چلا جائے اور پیچھے جنگل کی آگ کی طرح مفرقہ علاقہ میں بغاوت پھیل جائے۔“

”حضرت داؤد علیہ السلام کے فعل میں خواہش نفس کا کچھ دخل تھا۔ اس کا حکام اقتدار کے نامناسب استعمال سے بھی کوئی تعلق تھا اور وہ کوئی ایسا فعل تھا جو حق کے ساتھ حکومت کرنے والے کسی فرمان روا کو زیب نہ دیتا تھا۔“

سیدنا یوسف علیہ السلام کے قول، ”اجعلنی علی خزان الارض کے بارے

میں فرماتے ہیں:

”یہ شخص وزیر مالیات کے منصب کا مطالبہ نہیں تھا جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں بلکہ ڈکٹیٹر شپ کا مطالبہ تھا اور اس کے نتیجے میں سیدنا یوسف علیہ السلام

کو جو پوزیشن حاصل ہوئی وہ قریب قریب ہی پوزیشن تھی جو اس وقت اٹلی میں مسولینی کو حاصل ہے۔^۱

”حضرت یونس علیہ السلام سے فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کچھ کوتاہیاں ہو گئی تھیں۔ غالباً انھوں نے بے صبر ہو کر قبل از وقت اپنا مستقر بھی چھوڑ دیا تھا۔“^۲

صحابہ کرام اور خلفائے راشدین کے بارے میں ان کے خیالات ان کی اپنی کتاب خلافت و ملوکیت میں ملاحظہ فرمائیے:

”حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) نے اس پورے فتنے کے زمانے میں جس طرح کام کیا وہ ٹھیک ٹھاک ایک خلیفہ راشد کے شایان شان تھا۔ البتہ صرف ایک بات ہے جس کی مداخلت میں مشکل ہی سے کوئی بات کہی جاسکتی ہے۔ وہ یہ کہ جنگ جمل کے بعد انھوں نے قاتلین عثمان کے بارے میں اپنا رویہ بدل لیا۔ جنگ جمل تک وہ ان لوگوں سے بیزار تھے، بادل ناخواستہ ان لوگوں کو برداشت کر رہے تھے اور ان پر گرفت کرنے کے لئے موقع کے منتظر تھے۔“

”لیکن اس کے بعد بتدریج وہ لوگ ان کے یہاں تقرب حاصل کرتے چلے گئے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف شورش کرنے اور بالآخر انھیں شہید کرنے کے ذمہ دار تھے حتیٰ کہ انھوں نے مالک بن حارث الاشتر اور محمد بن ابی بکر کو گورنری کے عہدے تک دئے درآں حالیکہ قتل عثمان میں ان دونوں کا جو حصہ تھا وہ سب کو معلوم ہے۔ حضرت علی کے پورے زمانہ خلافت میں ہم کو صرف یہی ایک کام ایسا لگا جس کو غلط کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے۔“

۱۔ اختلاف امت اور صراطِ مستقیم ص ۱۰۸ بحوالہ تفسیر القرآن

۲۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص ۱۳۷

آخری وقت میں انھوں نے (حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ) سے کہا
حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو بلا کر ہر ایک سے کہا
اگر میرے بعد تم خلیفہ ہو گئے تو اپنے قبیلے کے لوگوں کو عوام کی گردنوں پر سوار
نہ کر دینا۔

مگر قسمی سے خلیفہ ثانی حضرت عثمانؓ اس معاملے میں سیار مطلوب
کو برقرار نہ رکھ سکے ان کے عہد میں بنو امیہ کو کثرت سے بڑے بڑے عہدے اور
بیت المال سے عطیے دیے گئے۔

اس کا نتیجہ آخر کار وہی ہوا جس کا حضرت عمرؓ کو اندیشہ تھا۔ ان کے
خلافت شرش برپا ہوئی اور صورت یہی نہیں کہ وہ خود شہید ہوئے بلکہ قبائلیت کی
دہلی ہوئی چنگاریاں پھر بھڑک اٹھیں جن کا شعلہ خلافت راشدہ کے نظام ہی کو
پھونک کر رہا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی پالیسی کا یہ پہلو بلاشبہ غلط تھا اور غلط
کام بہ حال غلط ہے خواہ کسی نے کیا ہو۔ اس کو نولہ خواہ کی سخن سازیوں سے صحیح
ثبات کرنے کی کوشش کرنا نہ عقل و انصاف کا تقاضا ہے اور نہ دین ہی کا یہ
مطالبہ ہے کہ کسی صحابی کی غلطی کو غلطی نہ مانا جائے۔

مال غنیمت کی تقسیم کے معاملے میں بھی حضرت معاویہؓ نے کتاب اللہ
دست رسول اللہ کے صریح احکام کی خلاف ورزی کی۔ کتاب و سنت کی رو
سے پورے مال غنیمت کا پانچواں حصہ بیت المال میں داخل ہونا چاہیے اور
باقی چار حصے اس فوج میں تقسیم کئے جانے چاہئیں جو لڑائی میں شریک ہوئے
ہوں لیکن حضرت معاویہؓ نے حکم دیا کہ مال غنیمت میں سے سونا چاندی ان کے

نے اگلی نسل پر چھائی مال شرعی قاعدے سے تقسیم کیا جائے۔
 مذکورہ بالا بیان اور اپنی کتاب 'خلافت و ملوکیت' میں صحابہ کرام کی غلطیوں
 اور کمزوریوں پر بہت سے بیانات مولانا مودودی صاحب نے تاریخ کی کتابوں سے
 نقل کئے ہیں۔ جو شخص دشمن کرام پر کلیتاً اعتماد نہیں کرتا اس نے مورخین پر اور وہ بھی صحابہ
 کرام اور خلافت راشدین کی کوتاہیوں کے بارے میں ان کے حاکم پر کسے اعتبار کر لیا؟
 بہت سی باتیں عوام کی عدالت میں پیش کرنے سے صرف اس بنا پر اجتناب کیا جاتا
 ہے کہ ان سے ابتلا، آزمائش اور فتنہ کا اندیشہ ہوتا ہے۔ یہ اصول حدیث شریف سے
 ثابت ہے جو اصحاب علم و بصیرت سے مخفی نہیں ہے۔

اب ترتیب کے اعتبار سے اکابر امت کا ساملا آتا ہے۔ ان کے بارے میں بھی
 مولانا صاحب کے خیالات، توجہ اور غور و فکر کے طالب ہیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے
 میں ارشاد ہے:

"امام غزالی کے تجدیدی کام میں علمی و فکری حیثیت سے چند نقائص بھی
 تھے اور وہ تین عنوانات پر تقسیم کئے جاسکتے ہیں۔ ایک قسم ان نقائص کی جو
 علم حدیث میں کمزور ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے۔ دوسری
 قسم ان نقائص کی جو ان کے ذہن پر عقلیات کے غلبہ کی وجہ سے تھے اور
 تیسری قسم ان نقائص کی ہے جو تصوف کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہونے
 کی وجہ سے تھے۔"

اس کے بعد شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے بارے میں اپنا فیصلہ سناتے ہیں:
 "تاہم یہ واقعہ ہے کہ وہ کوئی ایسی تحریک نہ اٹھا سکے جس سے نظام
 حکومت میں انقلاب برپا ہوتا اور اقتدار کی کنیاں جاہلیت کے ہاتھ سے نکل کر

۱۔ خلافت و ملوکیت، ص ۱۱۲، بحوالہ طبعات ابن سعد، ج ۴، ص ۱۶۵

۲۔ الشکاک انت اور صراط مستقیم بحوالہ تجلید ایمان، ج ۱، ص ۱۶۵

اسلام کے ہاتھ میں آجائیں گے

حضرت مجدد الف ثانی اور ان کے خلفاء کے بارے میں فرمایا ہے :

”پہلی چیز جو حق کو حضرت مجدد الف ثانی کے وقت سے شاہ صاحب اور ان کے خلفاء کے تجزیہ کا مومنوں میں کھٹکتی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے تصوف کے بارے میں مسلمانوں کی بیماری کا پورا انظارہ نہیں لگایا۔ اور نادانستہ ان کو پھر وہی تھوڑے دی جس سے مکمل پرہیز کرانے کی ضرورت تھی۔ حاشا بخیر فی نفسہ اس تصوف پر اعتراض نہیں ہے جو ان حضرات نے پیش کیا۔ وہ بجائے خود اپنی روح کے اعتبار سے اسلام کا اصل تصوف ہے اور اس کی نوعیت احسان سے کچھ مختلف نہیں ہے۔ لیکن جس چیز کو میں لائق پرہیز کہہ رہا ہوں وہ متصوفانہ رموز و اشارات اور متصوفانہ زبان کا استعمال اور تصوفانہ طریقے سے مشابہت رکھنے والے طریقوں کا جاری کرنا ہے۔“

آپ سمجھے یہ متصوفانہ رموز و اشارات، متصوفانہ زبان اور متصوفانہ طور طریقے جن کو مولانا صاحب لائق پرہیز فرما رہے ہیں یہ کیا ہیں؟ ان کی تفصیل بیان کی جائے تو دین و شریعت کا معمولی سا ذوق اور فہم رکھنے والا مسلمان بھی کہہ اٹھے گا کہ یہ تو غلط نہیں ہے بلکہ یہی تو اصل اسلام ہے۔ آگے چل کر تصوف اور صوفیاء کے بارے میں ارشاد فرماتے ہیں :

”پس جس طرح پانی جیسی حلال چیز بھی اُس وقت ممنوع ہو جاتی ہے جب وہ مریض کے لئے نقصان دہ ہو اسی طرح یہ قالب بھی مباح ہونے کے باوجود اسی بنا پر قطعی چھوڑ دینے کے قابل ہو گیا ہے کہ اس کے لباس میں مسلمانوں کو ایفون کا چسکا لگایا گیا ہے اور اس کے قریب جاتے ہی ان مریضوں کو

پھر وہی چنیا بیگم یاد آجاتی ہے جو صدیوں سے ان کو تھپک تھپک کر سلاتی رہی ہے۔^۱

ہر چند کہ اس بار زبان کسی درجہ میں مبتذل ہو گئی ہے مگر یہی مولینا صاحب کا کمال ہے کہ ان کو ہر صنف اسلوب پر قدرت حاصل ہے۔

ایک مسئلہ اصول یہ ہے کہ انسان بشری کمزوریوں کا پتلا اور خطا و نسیان سے مرکب ہے۔ اسی فطرت کے مطابق مسلمانوں سے بھی کبھی کبھی ادب نیچ اور بھول چوک ہو جاتی ہے۔ مگر بے عمل اور قصور وار مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمتوں اور شفاعتوں کا بڑا سہارا تھا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ:

قل لعبادی الذین اسرفوا علی
انفسهم لا تقنطوا رحمة اللہ
ان اللہ یغفر الذنوب
آپ کہہ دیجئے۔ اے میرے وہ بند جنہوں نے
اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں۔ تم اللہ کی رحمت
سے مایوس نہ ہو۔ اللہ تمام گناہوں کو یقیناً
معاف کر دیں گے۔

اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عن ابی ذر رضی اللہ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما من عبد قال لا الہ الا اللہ ثم
مات علی ذلک الا دخل الجنة۔ قلت
وان زنی وان سرق قال وان
زنی وان سرق قلت وان زنی و
ان سرق قال وان زنی وان سرق
علی رغم انف ابی ذر (الحديث تفسیر علیہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو اللہ کا
بندہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہے (اور
اس پر ایمان رکھے) اور اسی عقیدہ پر
اُسے موت آجائے تو وہ ضرور جنت میں داخل
ہوگا۔ ابوذر فرماتے ہیں کہ میں نے پوچھا یا
رسول اللہ چاہے اُس نے چوری اور زنا کیا
ہو۔ فرمایا کہ ہاں چاہے اُس نے چوری اور
زنا کیا ہو۔ میں نے پھر پوچھا کہ چاہے اُس نے

چوری اور زنا کیا ہو۔ فرمایا کہ ہاں چاہے اُس
نے چوری اور زنا کیا ہو۔ میں نے پھر پوچھا کہ
چاہے اُس نے چوری اور زنا کیا ہو۔ فرمایا کہ
ہاں چاہے اُس نے چوری اور زنا کیا ہو البتہ
کے علی الرغم وہ پھر بھی جنت میں جائے گا۔

(بخاری و مسلم)

یہ ایک آیت اور حدیث شریف ہے جو نمونے کے طور پر نقل کی گئی۔ اس قسم کی
دوسری کئی بشارتیں ہیں جو مسلمانوں کے لئے بڑا سہارا اور آسرا ہیں، مگر مولانا مودودی
صاحب نے اس شجر امید کو بڑھی سے کاٹ دیا۔ اور فیصلہ فرمایا کہ جو مسلمان عمل میں کوتاہی اور
فرائض میں غفلت برتے گا وہ سرے سے مسلمان ہی نہیں ہے۔ ملاحظہ فرمائیے مولانا صاحب
فرماتے ہیں :

”وہ لوگ جن کو عمر بھر کبھی یہ خیال نہیں آتا کہ حج بھی کوئی فرض ان کے
ذمہ ہے، دنیا بھر کے سفر کرتے رہتے ہیں، کچھ یورپ کو آتے جاتے ہیں، حجاز
کے ساحل سے بھی گزر جاتے ہیں جہاں سے مکہ صحت چند گھنٹوں کی مسافت
پر ہے اور پھر حج کا ارادہ تک ان کے دل میں نہیں گزرتا تو وہ قطعاً مسلمان
نہیں ہیں، جھوٹ کہتے ہیں اگر اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں۔“

”اس سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے بغیر نماز روزہ اور ایمان کی شہادت
سب بیکار ہیں، کسی کا بھی اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔“

”ان دو ارکان (روزہ نماز) سے جو لوگ روگردانی کریں ان کا دعویٰ

ایمان ہی جھوٹا ہے۔“

مولانا کے یہ خیالات اور اطلاعات علمائے دین کی نظر سے گزرتے رہتے تھے اور

ان کو اعراض بھی ہوتا رہتا تھا مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ان تحریروں پر مطلع ہونے کا موقع نہیں ملتا تھا۔ ترجمان القرآن اور بہت سے دوسرے اخبارات و مجلات حضرت کے نام آتے رہتے تھے مگر اپنی تدریسی، علمی اور روحانی مصروفیتوں کی وجہ سے حضرت کو خارجی مطالعہ کا موقع کم ہی ملتا تھا۔ دارالعلوم دیوبند کے دوسرے علماء اور طلباء جو ترجمان القرآن کا مطالعہ کرتے تھے ان میں سے بعض ترجمان القرآن اور مولینا کی تحریر سے متاثر اور ان کے مداح بھی ہو گئے تھے۔ اسی درمیان میں مولینا نے ایک کتاب "مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش" لکھی۔ نظریہ متحدہ قومیت اس وقت کا بہت گرم و موضوع تھا۔ مودودی صاحب نے اس کی مخالفت کرتے ہوئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف ایسے انداز میں قلم باری کی جس سے اندازہ ہوتا تھا کہ نظریہ اور پالیسی کو عنوان بنا کر حضرت کی ذات گرامی اور شخصیت کو نشانہ بنانا مقصود تھا۔ حضرت کے مخالفین و معاندین کے ایک بڑے حلقے نے جس کا مفصل تذکرہ پچھلے اوراق میں گزر چکا ہے مولینا کو سر آنکھوں پر بٹھالیا اور آپ کی شہرت و مقبولیت میں دن دوئی رات چوگنی تیزی آگئی۔

”تحریک پاکستان کے دور نہادوں اور مسلم لیگ کے مرکزی عہدیداروں

یعنی مولینا ظفر احمد انصاری اور نواب زادہ صدیق علی خاں صدیق کرتے ہیں

کہ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش حصہ اول و دوم اور مسئلہ قومیت وہ واحد

لٹریچر تھا جو مسلم لیگ نظریہ پاکستان کے حق میں استعمال کرتی تھی اور اپنے

خروج پر چھپوا کر اسے تقسیم کرتی تھی۔“

یہ یاد رکھنے کی بات ہے کہ مولینا مودودی نہ مسلم لیگ کے موافق تھے اور نہ پاکستان کے حامی تھے۔ ہو سکتا ہے کہ اس تحریر میں حضرت سے ذاتی مخالفت کا جذبہ بھی شامل رہا ہو اس لئے کہ اگرچہ حضرت نے اب تک کوئی اعراض و اعتراض نہیں کیا تھا۔ مگر خطرہ ہر وقت تھا کہ بات آگے بڑھے گی اور تحریک کا نعرہ بلند ہوگا تو شاید

حضرت اپنی رائے ظاہر فرمادیں۔ مختصر یہ کہ ان مضامین کی اشاعت اور ان کے ہمنوائی
پر حضرت بالکل خاموش رہے۔ راقم السطور کو خوب یاد ہے کہ ایک خادم نے کتاب حضرت
کو دکھائی اور متعلقہ مضامین زبانی عرض کر کے خواہش ظاہر کی کہ یا تو خود حضرت اس پر
تجاوب دیں یا اپنے متعلقین و تلامذہ میں سے کسی کو اجازت دیں کہ وہ لکھ کر حضرت کو
دکھا کر جواب دے مگر حضرت نے صاف انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ اس قسم کی باتیں
روز ہی پیش آتی رہتی ہیں۔ لوگ کچھ نہ کچھ کہتے ہی رہتے ہیں۔ اپنے کام سے کام لکھا
جاسیے۔ اگر ہر شخص کا جواب دینے کو گئے تو اپنے دینی و دنیوی فرائض کیسے ادا کریں گے؟
اس طرح بات آتی گئی ہو گئی اور حضرت موصوفہ ملک مولینا کی تقریروں اور قسریوں سے
لاطم اور خاموش رہے۔ مگر آخر میں جنسبیں اور مریدین نے مولینا کی کتابوں اور قسریوں
کے اقتباسات بھیج کر ان کے مقالات کے بارے میں حضرت کی رائے طلب کرنی
شروع کی۔ اتفاق سے اسی زمانے میں مولینا ابوالکلیث اصلاحی امیر جماعت اسلامی
ہندوستان نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو خطوط لکھے اور ملاقاتیں نیز انعام و تقسیم کی دعوت
دی۔ ایک دو خطوط تک تو حضرت چپ رہے مگر جب اصرار بڑھا تو حضرت نے مولینا
مودودی کی تقریروں کا مطالعہ اور ان کے بارے میں اہل رائے حضرات سے مشورہ
کرنا چاہا۔ اس کی تفصیل حضرت شیخ الحدیث مولینا زکریا صاحب نے لکھی ہے جس کا
مختصر اہم یہاں نقل کرتے ہیں :

• مثال مشابہہ کی بات ہے کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اپنے وطن ٹانڈہ
سے دیوبند تشریف لے جا رہے تھے۔ میں ملاقات کے لئے سہاوردہ اشیشی پر طاہر
ہوئے مولینا عبد القادر صاحب رائے پوری بھی براہ تھے۔

حضرت مولی قریب سنا حضرت رائے پوری سے مل کر بہت خوش ہوئے اور
ارشاد فرمایا کہ مجھے تم دونوں سے مشورہ کرنا ہے۔ چنانچہ اسی روز حضرت قریب مودودی
ہمراہ میں اور سواروں کو دیوبند پہنچ کر واپس آئے اور ہم دونوں سے فرمایا کہ
مودودی کے متعلق مجھے تفصیل سے کتابیں دیکھنے کی نوبت نہیں آئی ہے۔ کچھ

زائے لوگوں نے بھیجے ہیں وہ دیکھا رہا اب موسوی ابو الیث کے غلو اس
سلسلے میں آ رہے ہیں۔ وہ اس سلسلے میں گفتگو کرنے پر اصرار کر رہے ہیں۔ تم
یہ توں کا اس میں کیا خیال ہے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت! چار ماہ قبل وہ
اس ہی کی کتابیں دیکھنے میں گئے تھے۔ اور انہوں نے میری کتابوں میں جہد سے
کہ حضرت! تم دیکھ بھی نہیں سکتے۔ حضرت! وہی نے فرمایا کہ اس وقت تو
فرمت نہیں ہے۔ تم چاروں میں بولنا اور اصل مباح کو ساتھ لڑیں گا پھر
آپ کی ساری خبریں سنوں گا۔ چنانچہ دونوں حضرات تشریف لائے اور وہ
نوٹ بھی لے کر اہل کتابوں میں نشان لگا کر نوٹ اور بہت سی کتابیں ساتھ
لے گئے۔ اسی وقت سے حضرت مدنی کا پیش بھی سودا ہونے لگا۔ بہت
تیز دیا۔ اس لئے کہ حضرت مدنی نے اپنی آکھوں سے اسی خطا میں کو اصل
کتابوں میں پڑھ لیا تھا۔

اسی تحقیقات سے ملنے اور شور وں کے کہ ابی حضرت رحمۃ اللہ نے موسوی صاحب
کی تقریروں کے بارے میں اظہار رائے فرمایا حضرت تحریر و تقریر میں بالکل ساوا سلو
بیان کے حامی تھے۔ عبادت آزادی اور نفس سازی کا کبھی اہتمام نہیں فرماتے
تھے۔ خاص طور پر جس مسلک مذہب اور مکتب کو ترجیح دیتے تھے اس کے اعلان و افاق
میں کسی اور رعایت و مہارت اور لحاظ و ملحوظ کو روا نہیں رکھتے تھے۔ بولنا ابو الیث صاحب
نے حضرت کو نہیں خطوط تحریر کئے جن میں سے پہلا خط میں ۲۰ اپریل ۱۳۷۷ء کو ہونے
والے جماعت اسلامی ہند کے کل ہند اجتماع منعقد ہونے پر میں شرکت کی دعوت
ہونے کی مدد پر یاد دہانی کی گئی تھی اور دوسرے کے اس فتویٰ کے بارے میں جو سہارنپور
سے شائع ہوا تھا توجہ دلائی گئی تھی کہ

موسوی قند کو شاہ موسوی قند کو شاہ موسوی کے ہم خیال گرو

ہیں، مودودی تحریک مہلک اور زہر قاتل ہے، مودودیوں کے ہیکھے ناز و نرپڑھو کی موٹی موٹی سرخیوں کے ساتھ ایسے فتویٰ کا دارالعلوم دیوبند سے شائع ہونا ہمارے لئے حیرت اور قلق کا موجب ہوا۔

تیسرے خط میں بھی پچھلے خط کی یاد دہانی کرائی گئی تھی اور یہ لکھا گیا تھا کہ آں جناب کا کوئی گرامی نامہ یہاں (راہ پور) کے کسی صاحب کے نام آنا معلوم ہوا ہے جس میں آپ نے ہدایت کی کہ جماعت اسلامی کی ہر طرح مخالفت کی جائے۔ اور سننا گیا ہے کہ جماعت اسلامی کی کتابیں ایک کمیٹی کے سپرد کی گئی ہیں کہ وہ جماعت کی غلطیاں پھانٹ کر الگ کریں۔ اس لئے یہ درخواست کی گئی کہ کمیٹی مذکورہ کا فیصلہ آنے تک ان فتوؤں کا سلسلہ روک دیا جائے، دوسرے یہ کہ جماعت کو موقع دیا جائے کہ وہ اعتراضات کے ضمن میں اپنا نقطہ نظر پیش کر سکے۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان تینوں خطوط کے جواب میں مولانا ابواللیث صاحب کو جو مکتوب ارسال کیا اس کی مندرجہ ذیل تلخیص سے مولانا مودودی صاحب کے افکار اور مسلک پر حضرت کے اعتراضات اور موقف کی بخوبی وضاحت ہو جاتی ہے حضرت نے لکھا کہ

والا نامہ اور اس سے پہلے دعوت نامہ باعث سرفرازی ہوا۔ میری مصروفیتوں کا جناب نے صحیح طور پر اندازہ کیا، جن موٹی موٹی سرخیوں والے اشتہارات کا آں جناب نے ذکر کیا ہے ان کا آپ کے والا نامہ سے پہلے مجھے کوئی علم نہ تھا ہاں ایک صاحب نے رسالہ "کشف حقیقت" یعنی تحریک مودودیت اپنے اصلی رنگ میں "بیجھا تھا" اس کا البتہ علم ہوا تھا۔

محرم! پہلے یہ خیال تھا کہ آپ کی تحریک اسلامی مسلمانوں کی تنظیم اور ان کی علمی، اعلیٰ اور دنیاوی انتشار اور دینی کمزوریوں کو دور کرنے تک ہی محدود

ہے۔ اگرچہ طریق تنظیم میں اختلاف رائے ہو۔ اس لئے میں نے اس کے خلافت آواز اٹھانا کبھی مناسب نہ سمجھا۔ اگرچہ افراد جماعت اور قائد جماعت کی طرف سے بسا اوقات ناشائستہ کلمات، تقریر اور تحریریں معلوم ہوئے مگر ان سب سے چشم پوشی کرنا ہی انسب معلوم ہوا۔ مگر اب ہندوستان و پاکستان سے مختلف حضرات نے مودودی صاحب کے اقتباسات بھیج کر میری رائے معلوم کی تو میں اپنے مطالعہ اور فہم سے اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ،

آپ کی تحریک ”اسلامی“ خلافت سلف صالحین مثل معتزل، خوارج، روافض، جہمیہ وغیرہ فرق قدیمہ اور مثل قادیانی، چکڑالوی، مشرقی، نیچری، مہمدی، بہائی وغیرہ فرق جدیدہ، ایک نیا اسلام بنانا چاہتی ہے اور اس کی طرف لوگوں کو کھینچ رہی ہے۔ وہ ان اصول و عقائد و اعمال پر مشتمل ہے جو کہ اہل سنت والجماعہ اور اسلاف کرام کے خلافت ہیں۔

وہ قرآن شریف کی تفسیر بارائے کی قائل ہے۔ ہر وہ پردہ فیسر جو کہ ملحدان یورپ اور ان کی نئی روشنی کا حامل اور تھوڑی بہت عربی زبان سے واقف ہے اس کے نزدیک یہ حق رکھتا ہے کہ اپنی رائے اور اپنے مذاق سے تفسیر کر کے مسلمانوں کے لئے مشعل راہ ہو خواہ اس کی تفسیر سلف صالحین اور صحابہ کرام کے اقوال کے خلافت ہی کیوں نہ ہو۔

وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے قیاسات اور انگلوں پر چیلانے والا بتلاتی ہوئی تاریخی واقعات کے ذریعے سے احادیث صحیحہ اور حسنہ کو ردی کی ٹوکری کی تذر کرتی ہے۔

وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو سقیم یا صحیح، غیر حقیقی المراد روایات کی بنا پر مثل روافض غیر قابل وثوق اور بدعت ملامت بتاتی ہے۔ وہ صحابہ کرام کی متعدد روایتوں کو خواہ کتنی ہی صحیح کیوں نہ ہوں، ان کی خوش اعتقاد پر مبنی بتاتی ہوئی واقعیت سے دور کر دیتی ہے۔

۱۰ احادیث صحیحہ کے راویوں اور ائمہ حدیث کو بھروسہ اور غیر نفی ممانی
یعنی اقوال ضعیفہ یا غیر ظاہر المراد اقوال صحیحہ یا ان کے خود وضع اہل ایمان دشمنوں
کے اقوال پیش کرتی ہے اور شاہ سر عالم اندھنات کو غیر قابل اعتبار قرار
دیتی ہے۔ حالانکہ اس سے تمام ذخائر احادیث بالکل فنا ہو جاتے ہیں اور بعض آخر
بند الایمان لولہا کا سال پیش کرتی ہے۔

۱۱ عقیدہ شخصی کو نہایت گمراہی اور ضلالت قرار دیتی ہے۔ حالانکہ آیات
قرآنیہ فاسطو ۱۱ اهل الذکر الایۃ۔ واقع سبیل من اناب۔ الایۃ
وہم یتبع غیر سبیل المومنین الایۃ کی بنا پر ہی (نماز و حجک اہل علم و
ہما میں شروط اجتہاد عدم ہیں جیسا کہ پونچھی صدی کے بعد سے آج تک کے
اقوال بتلا رہے ہیں مآہم مسلمانوں پر واجب ہے۔

۱۲ ائمہ اربعہ امام ابوحنیفہ امام مالک امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ
کی تقلید کو گمراہی اور حرام بتلاتی ہے۔

۱۳ طریق تصوف اور اس کے اعمال کو جاہلیت اور الحاد و زندقہ قرار دیتی
ہے اور اس کو بدھ ازم اور یوگ بتلاتی ہے۔

۱۴ سلف صالحین اور اولیاء اللہ سابقین کی شان میں نہایت زبان ردا
کرتی ہوئی سخت گستاخانہ الفاظ استعمال کرتی ہے اور ان کو عوام الناس میں
نہایت ذلیل و خوار کرتی ہے۔

۱۵ حضرت محمد الفانی حضرت شیخ سرہندی قدس سرہ العزیز
اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ العزیز اور ان کے اتباع و اصناد
اور دیگر ائمہ ہندی خواجہ معین الدین چشتی حضرت شیخ عبد القادر جیلانی اور
حضرت شیخ شہاب الدین بہروردی قدس اللہ سرادہم ائمہ طریقت کو مسلمانوں
میں ایمن اور ضلالت و گمراہی کے انگکشن دینے والا بتلاتی ہیں۔

۱۶ مذکورہ بالا مشائخ طریقت رحمہم اللہ تعالیٰ کو پاک اور بھلا ازم

اور ضلالت پھیلانے والا بتائی ہوئی ان کی تذلیل کرتی ہے۔

وہ علماء، خواہر اور مخالفین علوم شرعیہ کی شان میں سخت گستاخی کے الفاظ استعمال کرتی ہوئی عوام کو ان سے متنفر کرتی ہے اور ان کی تذلیل و توہین عمل میں لاتی ہوئی غیر قابل اعتماد ٹھہراتی ہے اور عام مسلمانوں کو نئے اسلام اور اس کے لیڈر کی تقلید اور تابعداری کی طرف بلاتی ہے۔

وہ پکڑا لوی کی طرح ذخیرہ احادیث کو بے معنی اور ہڈیاں بتلاتی ہے۔ وہ مثل فرق قادیانیہ اپنے قائد اعظم اور امیر کو ایسا مختار بتاتی ہے کہ اپنے مذاق سے جس حدیث کو قابل اعتماد قرار دے اور جس کو چاہے رد کرے۔ وہ ذخائر فقہ کو غلط اور ذخیرہ ضلالت بتاتی ہوئی ترمیم اور اصلاح اور حذف کا حکم دیتی ہے اور مسلمانوں کے آج تک کے تیرہ سو برس کے عمل و درآمد کو جاہلیت اور گمراہی بتلاتی ہے اور سب گزشتہ مسلمانوں کو غیر ناجی کہتی ہے۔

مختم! دور حاضر میں ہم ہندوستانی مسلمانوں کو اکثریت، موجودہ حکومت، ہابٹھائیوں کی فرقہ وارانہ ذہنیت، آرائیں ایس کی اسلام دشمنی وغیرہ چساروں طعن سے گھیرے ہوئے ہیں۔ مسلمانوں کو مرتد بنانے کی کوششیں کی جا رہی ہیں۔ ان میں دن بدن احساس کٹری پیدا ہوتا جا رہا ہے۔ ان حالات کا تقاضا تھا کہ اس شیرازہ کو مضبوط بنانے کی کوشش کی جاتی۔ مسلمانوں کے دل سے نفرت و ہراس، بدحواسی اور بزدلی بے دینی اور لاعلمی کو دور کیا جاتا۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ آپ کی تحریک دینی و دنیاوی انتشار کی دبا پھیلا رہی ہے۔ اس لئے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ مسلمانوں کو اس تحریک سے علیحدہ رہنے اور مودودی صاحب کے لڑچکر کو نہ دیکھنے کا مشورہ دوں۔

اور مذکورہ کی موجودگی میں میں نہیں سمجھتا کہ جناب سے شرع ملاقات سے کوئی نتیجہ حاصل ہو سکتا ہے میں ایک پرانا مسلمان، اخاف کا مقلد، مشائخ طریقت کا خادم ہوں، مسلمانوں کو سلف صالحین کے راستے پر چلانا چاہتا ہوں اور اسی میں

ان کی نجات سمجھتا ہوں۔

آپ حضرات نئے اسلام کے روشن چراغ ہیں۔ مودودی صاحب کے نئے اسلام پر مسلمانوں کو چلانا چاہتے ہیں۔ ان کی تجدید اور احیاء کو جو مجاہد الف ثمانی، حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت سید احمد شہید وغیرہ رحمہم اللہ کو بھی نصیب نہیں ہو سکی اس کو مسلمانوں کے لئے ذریعہ نجات قرار دیتے ہیں۔ آپ سلف صالحین کی تیرہ سو جاہلیت سے مسلمانوں کو نجات دلانا چاہتے ہیں۔ ان اصول بون بعید کی موجودگی میں ہم ایک دوسرے پر کیا اثر ڈال سکتے ہیں۔

بہر حال میں آپ کی توجہ کا شکر گزار ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہم سب پر اپنا فضل فرمائے۔

مذکورہ بالا بیان میں تفصیلات کے بعد حضرت نے اپنے موقف کا بالکل وضاحت کے ساتھ بھی اعلان فرمایا:

”میں مودودی صاحب، ان کے لٹریچر اور ان کی جماعت کو سخت گمراہ اور ضال اور مضل سمجھتا ہوں۔ مجھ کو جس قدر بھی ان کی تصنیفات دیکھنے کی ذہن آئی اسی قدر میرا گمان متعلق عقیدہ بڑھتا گیا۔“

حضرت رحمۃ اللہ کے علاوہ ایک بڑی جماعت جن میں مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا عبد الغفار حسن، مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہم، مولانا سید ابوالحسن علی مدودی مدظلہم، مولانا عظیم عبد الرحیم اشرف، غازی عبد الجبار، ڈاکٹر اسرار احمد، مولانا وجید الدین خاں صاحب بانی مرکز اسلامی و مجلہ الرسالہ دہلی، مولانا سید صبغت اللہ بخاری، مولانا سید محمد جعفر مدودی، وغیرہ وغیرہ وہ حضرات ہیں جن میں سے بعض جماعت اسلامی کے موسسین، بانی اور المساقون الاولون ہیں، بعض مجلس مشاورت کے ارکان اور بعض ایسے نائب ایسے

اور قیم تھے اور بعض مویہ اور ہمدرد تھے، ان میں سب ثقہ، قیاد، مقیم علیہ اور صاحب تقویٰ بزرگ ہیں۔ رفتہ رفتہ سارے ہی حضرات جن کی مجموعی تعداد مولانا منظور نعمانی نے تقریباً ستر لکھی ہے نہ صرف جماعت سے الگ بلکہ مخالف ہو گئے اور مولانا مودودی کے ساتھ صرف وہی لوگ رہ گئے جن کا مبلغ علم دین صرف اتنا سا تھا کہ وہ اردو کی کتابیں پڑھ کر جماعت اسلامی سے وابستہ ہو گئے تھے۔ اور یہی لوگ اب جماعت کے امیر، نائب امیر، قیم اور شوروی کے رکن تھے۔ اس بارے میں مولانا محمد منظور نعمانی صاحب مدظلہ کا بیان قابل ملاحظہ ہے۔ مولانا نعمانی مدظلہ کے بارے میں ایک بار پھر کچھ بیٹے کر وہ جماعت اسلامی کے سب سے پہلے بانیین اور موسسین میں تھے۔ فرماتے ہیں:

”یہ طبقہ (جو جماعت اسلامی کا اصل کارفرما عنصر ہے) اس حال میں نہیں ہے کہ براہ راست کتاب و سنت سے اور ائمہ سلف سے اور امت کے علماء و محققین سے رہنمائی حاصل کر سکے۔ اس کے پاس علم دین کا سارا سرمایہ بس مودودی صاحب کی تصنیفات اور جماعت کا لٹریچر ہے۔ پھر اس (طبقہ) کو دین کی حکمت عملی کے عنوان سے مولانا نے یہ اصول بھی سکھا دیا ہے اور اس پر عمل کر کے اور کرا کے دکھلا بھی دیا ہے کہ اقامت دین کی جدوجہد کے سلسلہ میں جس کی عملی صورت اب الکشنی سر کے ہی ہیں، اگر ضرورت پڑے تو بقدر ضرورت کسی ناجائز حرام کام کا بھی ارتکاب کیا جاسکتا ہے“

”احتیاط سے کام لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ جماعت اسلامی میں اٹھانوے ننانوے فی صدی ایسے ہی حضرات ہیں جن کے لئے دین کا ماحذ صرف مودودی صاحب اور ان کی تصانیف ہیں“

”امیر اپنی جگہ پر خود مولانا مودودی صاحب نے یا ان کی رہنمائی میں جماعت نے ہمارے عزیز دوست میاں طفیل محمد صاحب کو جو غالباً بی۔ اے، ایل ایل بی

لے جماعت اسلامی میں میری شرکت لے لے مودودی صاحب سے میری رفاقت

ہیں اور جماعت اسلامی پاکستان کے نایندے کی حیثیت سے جنرل سکریٹری پروفیسر
غفور احمد صاحب کو بنایا ہے۔ جماعت کے سکریٹری دوسرے صاحب ہیں وہ بھی جدید
تعلیمیافتہ طبقہ کے ایک فرد ہیں۔

مولانا وحید الدین خاں صاحب صدر اسلامی مرکز نئی دہلی پندرہ سال تک مسلسل
جماعت اسلامی سے وابستہ رہے۔ اس درمیان میں نہ صرف مرکزی مجلس شوریٰ کے ممبر
رہے بلکہ جماعت کے فکری، ذہنی اور تحریری کاموں کی تعمیر میں بھی شریک رہے مگر آخر
میں اس نتیجہ پر پہنچے کہ:

”مولانا مودودی کے لٹریچر میں دین کی جو تشریح کی گئی ہے اس کے متعلق
میرا شدید احساس یہ ہے کہ وہ دین کے صحیح تصور سے ہٹی ہوئی ہے۔ اس تشریح
کے اجزائے ترکیبی تو وہی ہیں جو اصل خدا کے دین کے ہیں مگر نئی ترکیب میں اس کا
حلیہ اس طرح بگڑ گیا ہے کہ وہ بجائے خود ایک نئی چیز نظر آنے لگا ہے اور دین
کی اصل حیثیت اس میں بُری طرح مجروح ہو گئی ہے۔“

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد یوسف صاحب بنوری قدس سرہ العزیز نے مولانا
مودودی کی شہرہ آفاق تالیف خلافت و ملوکیت کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ
”اس تازہ فتنہ انگیز تالیف کے مولف کے حق میں مجھے سو خاتمہ کا
اندیشہ ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ حضرت عثمان غنی مظلوم
پر اعتراض ناقابلِ غور جرم ہے۔“

مولانا عبد الماجد دریا بادی مرحوم نے ’مودودی صاحب‘ کے عنوان سے مولانا کا
تذکرہ لکھا ہے۔ طوالت تو ضرور ہے مگر خلاصہ اور نچوڑ کے طور پر یہ پورا تذکرہ نقل کر دینے
کے قابل ہے۔ کچھ ہمت ہم کر رہے ہیں اور کچھ جبر آپ کیجئے اور مولانا مودودی صاحب

۱۔ مودودی صاحب کے ساتھ میری رفاقت ۱۹۷۰ء مولانا وحید الدین خاں، تعمیر کی غلطی، ص ۲۱

۲۔ اہل بیت، مولانا سید محمد یوسف بنوری نمبر، شمارہ فروری ۱۹۷۰ء، ص ۶۲۵

پر مولانا عبد الماجد صاحب کا یہ تذکرہ پڑھ ہی لیجئے :

”سید ابوالاعلیٰ مودودی کا نام سب سے پہلے اُس وقت سننے میں آیا جب وہ جمعیت علماء کے اخبار الجمیۃ ہفتہ وار دہلی میں ایڈیٹر ہو کر آئے اور پھر چند سال بعد دکن جا کر وہاں سے اپنا ماہنامہ ترجمان القرآن نکالا۔ الجہاد فی الاسلام کے عنوان سے ان کے پرزور اور دلنشین مقالے الجمیۃ میں عرصے تک نکلتے رہے اور یہی آگے چل کر ایک کتابی صورت میں مرتب ہو کر شائع ہو گئے۔ ان کے تسلیم کی روانی نے کتاب نویس کو ایک فاضل کی شکل میں پیش کر دیا۔ مضمون پر مضمون، مقالے پر مقالے نکلتے رہے خصوصاً پردہ اور سود پر اور اسی طرح کتابی صورت میں بھی شائع ہوئے۔ لکھنے والا اہل نظر کو ہونہار ہی نظر آیا۔“

کچھ روز بعد قلم میں بجائے اعتدال، توازن اور قنات کے تشدد اور کٹر پن کے اثرات نظر آنے لگے اور ایسا معلوم ہونے لگا کہ جیسے لکھنے والا محض مقالہ نگار یا مصنف ہی نہیں بلکہ ایک مستقل پارٹی یا ٹولی (حزب) کا لیڈر ہے اور اپنا ایک جتھہ بنالینا چاہتا ہے۔ اجتہاد کے قدم بھی تیز سے تیز تر ہوتے گئے اور مودودی صاحب ہندوستان سے منتقل ہو کر پٹھان کوٹ (پنجاب) پہنچ گئے اور ایک نخلص صاحب خیر نے اپنی کئی ایک ملازمین اسلام نگر یا دارالسلام بنانے کے لئے مے دی۔ باتیں اب بھی بہت کام کی کرتے رہے لیکن جو جو عیب اکثر لیڈروں اور جماعتی کارکنوں میں پیدا ہو جاتے ہیں ان میں بھی پیدا ہو گئے اور وہ محض نظریاتی مسائل میں نہیں بلکہ عملی سیاست میں بھی پورا حصہ لینے لگے۔

تصنیفی کام بھی تیزی سے جاری رہا، خصوصاً ان کی تفسیر تفہیم القرآن جسے ان کا شاہکار کہنا چاہیے تیار ہوتی گئی۔ خیر کا ذخیرہ یقیناً بڑھتا رہا لیکن ساتھ ہی اس کے جو شر کا ذخیرہ بھی ان کے قلم سے نکلتا رہا وہ بھی کچھ ایسا کم نہ رہا۔ ”جماعت“ ان کی جماعت اسلامی سے موسوم ہوئی اور ذہنیت اس کی خوارج کی سی پیدا ہو گئی، لچک یعنی خود تنقیدی ان کے قلم سے رخصت ہو گئی اور

ملی اور سیاسی معاملات میں عجب عجب رائیں دینے لگے۔ دو باتیں ان کی کسی طرح بھلائے نہیں بھولتیں اور ان کا یقین کر لینا بھی ان کے سابق غلطوں اور تدبیر نیاز مندوں کے لئے آسان نہیں۔

ایک توجہ صدر پاکستان کے الگشن کا مسئلہ چھڑا اور صدر ایوب خان (صدر پاکستان) سے خفا ہوئے تو فرمادیا کہ ایک طرف ان میں کوئی خوبی اس کے سوا نہیں کہ وہ مرد ہیں اور دوسری طرف ان کے مقابل میں سائلہ جنات ہیں جن میں کوئی برائی نہیں سوا اس کے کہ وہ عورت ہیں۔ زبان کی اس درجہ بے احتیاطی بجائے خود ایک قہر الہی ہے اور اللہ اپنے اس قہر سے ہر مسلمان کو محفوظ رکھے۔

دوسرا معاملہ وہ ہے جو انھوں نے غلان کچہ تیار کر کے پاکستان کے ہر شہر میں اس کی زیارت اس طرح کرائی جیسے رونے والی جہنیں اپنے اپنے روضوں کی کراتی رہتی ہیں۔ اور ایک شدید بدعت کی تردید میں پوری سرگرمی دکھادی۔ یہ اس طرز عمل کی مثالیں ہیں جو کسی طرح میرے حلقے سے نہیں اترتیں اور کوئی تاویل مجھ سے بن نہیں پڑی۔ یوں الگ سے ان کی جماعت بہت سے کار خیر پاکستان میں بھی کر رہی ہے اور ہندوستان میں بھی۔ بلکہ ہندوستان میں پاکستان سے کہیں بڑھ کر۔ لیکن جو ساکھ مولینا مودودی نے اپنے ہاتھوں اپنی بگاڑ رکھی ہے اس کا کوئی علاج نہیں۔ تحریروں میں وہی اکڑا برابری جاری ہے۔ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ مولینا اپنے سے کسی غلطی یا لغزش کے صدور کا امکان ہی نہیں سمجھتے اور نہ آج تک کوئی ایسی نظیر یاد پڑتی ہے کہ مولینا نے بے شمار مسائل میں اپنی غلطی کسی ایک مسئلہ میں تسلیم کی ہو۔ زبان کی بے احتیاطیوں سے حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت یونس انبیائے کرام تک کے باب میں پرہیز نہ رہ سکا گویا اس کا احساس ہی باقی نہیں رہ گیا ہے کہ ان کے قلم کو کبھی بھی ٹھوکر لگ سکتی ہے۔

غلات کعبہ کی زیارت اور نمائش کا تذکرہ آہی گیا ہے تو اس کی دو ایک آنکھوں دیکھی
جھلکیاں بھی دیکھتے چلے :

"آج کل مغربی پاکستان کے ریلوے اسٹیشنوں پر دو ٹرینیں غلات کعبہ
زیارت کر رہی ہیں۔ ایک ٹرین لاہور سے پشاور کی طرف منزل بہ منزل رواں ہے
دوسری خاص ٹرین اوکاڑہ منڈی کی جانب تشنگان دیدار غلات کو سیراب کر رہی
ہے۔ ہر اسٹیشن پر عوام کے ذوق و شوق اور عقیدت و محبت کا عجیب عالم ہے بھوٹے
بھوٹے اسٹیشنوں پر لاکھوں کا جوم ہوتا ہے۔ مرد، عورتیں، بچے، بوڑھے سب
دیکھنے بس ایک نظر دیکھ لینے کی سعادت حاصل کرنے کو بے تاب ہیں۔ خواتین
غلات کعبہ پر بھول اور پیے بچاؤ کرتی ہیں بڑے بڑے افسر اور معززین عقیدت
سے اس کے حضور دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں۔ چونکہ غلات کعبہ کو بھونے
اور چونے کی اجازت نہیں ہے اس لئے بعض مقامات پر لوگوں نے فرط عقیدت
میں ٹرین ہی کو بوسہ دینا شروع کر دیا ہے

یہ خیال رہے کہ یہ کسی بریلوی، آغا خانی یا رضا خانی رپورٹر کا بیان نہیں ہے بلکہ
خاص الخاص جماعت اسلامی ہی کے اخبار کا آنکھوں دیکھا بیان اور اس کے کارنامے پر
مفخرت نامہ ہے۔ اب دوسری جھانکی بھی ملاحظہ فرمائیے :

"۱۳ مارچ کو سوانہ بنجے غلات کعبہ اللہ زاد اللہ عظمیٰ اور اس کے نائبین
خدا کو لے کر غلات کعبہ اسپیشل ٹرین نعرہ ہائے تکبیر کے درمیان روانہ ہوئی۔ راہ
میں سادھو کے مرید وغیرہ جن اسٹیشنوں پر گاڑی کو رکن نہیں تھا۔ لیکن ہزاروں
آنکھیں متحیر و متعجب گاڑی کو جک رہی تھیں۔ لائن کی مرست کی وجہ سے چند منٹ
کے لئے ان پیاسی بھابھوں کی تسکین کا انتظام اللہ نے کر دیا۔ گاڑی کے ہر گاڑی کے
دونوں طرف عورتوں اور زائرین کا جم غفیر منتظر تھا۔ اسی طرح گجرات والا، وزیر آباد

تھا کیا جماعت اسلامی حق پر ہے؟ اس کا تعلق خاص طور پر حضرت مولانا مدنی کے اعتراضات سے تھا۔ یہ کتاب ہمارے پاس تبصرہ کے لئے آئی تھی۔

چنانچہ اسی خیال سے میں نے کچھ لکھنا شروع کیا تھا۔ مگر جلد ہی یہ رائے قائم کی کہ یہ جو کچھ میں لکھنا چاہتا ہوں کھلے تبصرے میں لکھنے کی چیز نہیں ہے کیونکہ اس کی بنیاد وجدان پر ہے دلائل پر نہیں۔ چنانچہ اس کو رد کرکے مختصر سے تعارف پر اکتفا کیا تھا۔ کیا پتہ تھا کہ اس بات کے کھلے طور پر اظہار کا موقع اتنی جلدی آجائے گا اور اس وجدانی نتیجہ کے حق میں جس کے اظہار میں خود اشرف صاحب سے تکلف ہوتا تھا، حقائق کی شہادت خود اشرف صاحب ہی کے قلم سے فراہم ہوگی۔

”اس وقت اشرف صاحب کی کتاب پر میں جو کچھ لکھنا چاہتا تھا وہ یہ تھا کہ جہاں تک حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنی علیہ الرحمۃ کے اعتراضات اور جماعت اسلامی پر عائد کردہ الزامات کے دلائل کا تعلق ہے، ایمان داری کی بات یہ ہے کہ ان کے سامنے اپنی علمی بے بضاعتی کے شور کے ماتحت، اظہار اختلاف کو تو اگرچہ ہم اپنے حدود سے بھی تجاوز سمجھتے ہیں مگر ان کے اعتراضات کی صحت اور دلائل کے وزن کو سمجھنے سے، اپنی فہم کی حد تک ہم بھی قاصر ہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ہمیں اپنی جگہ پر بہت تعجب ہوتا ہے۔“

”مگر یہی تعجب اور یہی الجھن ہماری رہنمائی اس طرف کرتی ہے کہ اس شدت کی بنیادیں ان ظاہری بنیادوں سے الگ کہیں اور تو نہیں ہیں؛ یعنی کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ مولانا مودودی کے قلم سے چھڑکے ہوئے یہ بیج جو آج بڑی حد تک ہمیں بے ضرر بلکہ نفع بخش نظر آ رہے ہیں۔ یہ حضرات مستقبل میں ان سے پیدا ہونے والے کڑے کیلے جگہ دبار کی بوسو نگہ رہے ہوں؛ اور ان کے قلوب مصطفیٰ پر مستقبل میں جماعت اسلامی کے کسی غلط موڑ کا عکس پڑ رہا ہو؟“

مگر اس وقت اس کے لکھنے میں تکلف ہوا کیوں کر یہ ایک دہستانی بات اور محض ایک خیال تھا جس کی پشت پر نہ صرف دو سروں کو متاثر کرنے والی کوئی دلیل نہیں تھی بلکہ خود اپنے ذہن کو بالکل مطمئن اور فارغ از بحث کر دینے کی پوری قوت بھی اس میں نہیں تھی لیکن اب خود میکیم عبدالرحیم صاحب ہی کے قلم نے کچھ ایسے حقائق کی نشاندہی کر دی ہے جن پر نظر کر کے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خیال محض حقیقت ہی کا کرشمہ نہیں بلکہ حقیقت کا پرتو تھا اور اس وقت اگرچہ مشکل تھا مگر آج تو کہنا ہی پڑتا ہے کہ

قلند ہر چہ گوید دیدہ گوید

مولینا مودودی صاحب کے بارے میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نیز علمائے دین کی تحسیریں خاصی مبسوط، مدلل اور طویل ہیں مگر ہم نے صرف اختصار پر اکتفا کیا ہے اس لئے کہ مولینا مودودی صاحب کے افکار اور مسلک پر بحث و تحقیق اور ان پر تبصرہ ہمارے موضوع سے بالکل خارج ہے۔ اور ہمارا موضوع صرف حضرت کے شبہات اور اعتراضات کی حکایت ہے۔

مراد احکامات بود و گفتیم حواله با خدا کردیم و تقسیم

اللَّهُمَّ ارنا الحقَّ حقاً ووفقنا اتباعه

وَارِنَا الْبَاطِلَ يَا ظَلُّوْا رِزْقَنَا اجْتَنَابُهُ

صدارت سالانہ اجلاس جمعیتہ علماء ہند بمقام کلکتہ

۱۱ فروری ۱۹۵۵ء

آزادی ملے، ہندوستان کو تقسیم ہوئے اور پاکستان بنے سات آٹھ برس گزر چکے تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پوری کوشش تھی کہ مسلمانوں کے اچھے ہوئے اور مشکل مسائل کسی طرح حل ہو جائیں اور ان کے لئے کوئی مستقل لائحہ عمل مقرر ہو جائے۔ جمعیتہ علماء کے سالانہ اجلاسوں میں تمام ہندوستان کے نمایندہ حضرات کو بل بھیجئے، گفتگو کرنے اور مشورہ کرنے کا موقع ملتا تھا۔ اس سال کلکتہ میں اجلاس کا مقصد یہی تھا کہ عام ہندوستانی مسلمانوں کے معاملات کے ساتھ وہاں کے خصوصی مسائل بھی زیر بحث آئیں اور ان پر توجہ دی جاسکے۔ اس اجلاس کے خطبہ صدارت میں حضرت نے ابتدائی کلمات کے بعد فرمایا کہ

”آج مسائل اور مشکلات پر بہت کافی لکھا اور بولا جاسکتا ہے مگر ضروری ہے کہ معاملات کو مختصر طور پر بیان کر کے باتوں سے زیادہ عمل کے دائرے کو وسیع کیا جائے۔“

۱۹۴۷ء کا واقعہ ملک کے لئے ایک انقلاب تھا۔ اور اس اعتبار سے دنیا کا نرالا انقلاب تھا کہ جنگجو فوجیں اور سرکاری طبقے جو انقلاب کا عام نشانہ ہوتے ہیں وہ بالکل محفوظ اور مامون رہے اور جانی و مالی تباہیاں ان کروڑوں عوام کو برداشت کرنی پڑیں جن کا اگر اس انقلاب سے واسطہ تھا بھی تو بہت دور کا تھا۔ اس انقلاب میں ہندوپاک کے لاکھوں کروڑوں عوام کو جس طرح جانی و مالی اور عزت و آبرو کی تباہی کا شکار ہونا پڑا وہ تاریخ انسانیت کا دردناک حادثہ ہے۔ مسلمان اس سے محفوظ نہیں رہ سکتے تھے چنانچہ انقلاب نے ان کے جماعتی نظام پر ضرب کاری لگائی اور ہندوستان کے مسلمانوں کا شیرازہ منتشر ہو کر رہ گیا۔

اس تاریک صورت حال میں جمیہ علماء ہند کا انعام بخاکش اور نعت پانا
ثابت ہوا اور جو علماء اس کا خیرانہ انتشار سے غفلت رہا، غزوہ مبایات کے لئے نہیں
بلکہ تھریٹِ نعمت کے طور پر یہ عرض کرنا صحیح ہے کہ اس پر آشوب دور میں جس نے
اپنے فرائض اور ذمہ داریوں کو پورا کرتے ہوئے بے لوث خدمات انجام دیں وہ جمیہ
علماء ہند کا انعام ہے۔ عداۃ انقلاب کے جنگل سے نہایت ہولناک تھے جمیہ علماء ہند
نے ان کا مقابلہ کرنے میں ہمارے کی باری لگا دی اور اللہ کے فضل و کرم سے کامیاب
اور کامیابی نے ان کی جدوجہد کا استقبال کیا، ہم پر امید ہیں کہ آہستہ آہستہ
یہ جنگی حالات ختم ہو جائیں گے اور بفضلِ خدا مسلمانان ہند اپنا صحیح موقف و مقام
حاصل کر سکیں گے۔

یہ جنگی حالات کتنے ہی دہشت انگیز ہوں مگر اس دور کے ساتھ ہی
ان کے اثرات و نتائج بھی ختم ہو کر رہیں گے۔ مگر ملت کی حفاظت و دینی علوم
مذہبی تعلیمات، اسلامی آثار و آیات کی بقا اور ان کا احیاء، آنے والی نسلوں کو
اسلام پر ثابت قدم رکھنا ایک اہم ترین نصب العین ہے۔ جمیہ علماء ہند نے
اس جدوجہد کو اپنے دستورِ اساسی میں جگہ دی ہے اور یہ مقصد کبھی اس کی
نگاہوں سے اوجھل نہیں ہوتا۔

ایک سیکولر جمہوری ملک میں پرائمری تعلیم ہر بچے کے لئے ضروری
ہے۔ مگر اس کے ساتھ یہ سمجھ لینا چاہیے کہ کوئی تعلیم مذہبی اور روحانی تعلیم کا
بدل نہیں ہو سکتی۔ خصوصاً ہندوستان جیسے ملک میں یہ ضروری ہے مگر یہ بھی
ضروری ہے کہ اس کے ذریعہ نظامِ تعلیم میں کسی خاص مذہب کے ایسے رجحانات
موجود نہ ہوں جو دوسرے مذہب کے لئے ناقابلِ قبول ہوں۔

مسلمانوں کے لئے خاص طور پر انتہائی ضروری ہے کہ ان کے بچے ایک
طرح و بنیادی تعلیم حاصل کر کے دین کے بہترین شہری ثابت ہوں۔ دوسری طرف
پکی اسلامی تعلیم پا کر توحید کے علمبردار خدا کے بچے پرستار اور ہندوگان خدا کے

حقیقی خدمت گزار بنیں۔

دینی تعلیمی کنونشن

جیتہ علمائے ہند کا عظیم الشان اجتماع گذشتہ مہینہ بمبئی میں 'دینی تعلیمی کنونشن' کے عنوان سے منعقد ہوا۔ اس میں ہر مکتب خیال کے مقتدر اور صاحب الرائے علماء و فضلاء شریک ہوئے اور ایک مرکزی بورڈ کی تشکیل عمل میں آئی۔ اس اجتماع کا روشن اور امید افزا پہلو یہ ہے کہ تمام مکاتب خیال کے مسلمان بیدار ہو کر میدان عمل قدم ٹھکانے کے لئے ہم آہنگ ہیں۔ یہ بڑی مبارک فال ہے۔ اب آپ کا فرض یہ ہے کہ چاہے آپ کا تعلق کسی بھی مکتب خیال سے ہو مگر ہر قسم کے اختلاف سے اجتناب کرتے ہوئے وحدت کل کی اس اساس کو جو 'دینی تعلیمی کنونشن بمبئی' نے قائم کیا ہے زیادہ سے زیادہ مضبوط و استوار بنائیں۔

بنیادی مذہبی تعلیم اور ہمارے فرائض

یا ایہا الذین آمنوا انفسکم و اہلیکم نارا و قدھا الناس و الحجارہ جیسے ارشادات نے ایک کلہ گو کی نجات کے لئے جس طرح ان فرائض کی ادائیگی ضروری قرار دی ہے اسی طرح اہل و عیال کی تربیت جو ابدی نجات کا ذریعہ ہو سکے ذاتی فریضہ قرار دیا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مشہور ارشاد الا کلکم داع و کلکم مسئول عن رعیتہ میں ہر سرپرست کو اس کے لواحقین کا ذمہ دار قرار دیا ہے۔

اگر ہمارا ہر ایک گھر تعلیم گاہ اور تربیت گاہ بن سکے تو کم از کم ہر ایک مسجد تو تربیت گاہ ہونی ہی چاہیئے۔ اللہ مساجد کا تکفل آپ کریں اور بچوں کی تعلیم و تربیت کی ذمہ داری اللہ پوری کریں تو یہ سہل و آسان نظام مساجد تعمیر ملت کی مشکلات حل کر سکتا ہے۔

ہمیں اپنے پرائیویٹ اسلامی مکاتب و مدارس کا جال پورے ہندوستان میں پھیلانا چاہیے، مگر مفاد ملت کا تقاضا یہ ہے کہ دینی تعلیم کے ساتھ دنیاوی تعلیم میں وہ صلاحیت بچوں اور نوجوانوں میں پیدا کریں کہ ترقی کی دوڑ میں وہ اپنے ہموطنوں سے پیچھے نہ رہیں۔

دینیات کا مفہوم

یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ دینیات فقط عقائد و عبادات میں ہی منحصر نہیں ہیں۔ اسلام مہد سے لے کر محمد تک زندگی کے ہر دور میں مثنوی بخشتا ہے۔ وعدہ اور قول کے پابند پیشہ ور کو اللہ تعالیٰ کا محبوب گردانتا ہے۔ کاشتکار کے پیدا کئے ہوئے ہر دانہ پر انعام اور ثواب کی امید دلاتا ہے۔ بچوں کی صحیح پرورش اور بیوی سے تعلق کو ثواب و انعام کا مستحق قرار دیتا ہے۔ راستہ سے پتھر ہٹانے، بھوکے پیاسے کتے اور جانوروں کو کھلانے پلانے پر آخرت کی نجات عطا کرتا ہے۔ اس کے دینیات صرف عقائد اور عبادت تک محدود نہیں ہو سکتے بلکہ جس طرح صوم، صلوٰۃ، حج، زکوٰۃ، پاکی، ناپاکی وغیرہ کے احکام دینیات کے ابواب ہیں ویسے ہی بلکہ کہیں کہیں اس سے بھی زیادہ حقوق عبادت اعزہ و اقارب کے حقوق، اہل و عیال کے ساتھ حسن معاشرت، اکل حلال، تجارتی اور کاروباری معاملات میں بہترین کردار، رہن سہن، میل ملاقات کے طریقے، آداب مجلس، منزبانی اور مہمانی وغیرہ وغیرہ کے آداب بھی اس کے دینیات میں داخل ہیں۔ ہمیں دینی تعلیم کا دامن ایسا ہی وسیع رکھنا چاہیے تاکہ مسلمان صرف رونق مسجد ہی نہ ہو بلکہ محفل دنیا میں بھی اس کا کردار صداقت و حق پرستی کا قلم نما بن سکے۔

ترہیت معلین

یہ ضروری ہے کہ حضرات معلین کی ترہیت کی جائے اور ان میں یہ جذبہ

پیدا کیا جائے کہ صبغة اللہ دین احسن من اللہ صبغة کارنگ ان پر غالب ہو اور اسی رنگ میں تعلیم پانے والے بچوں کو رنگ دینا ان کی زندگی کا نصب العین ہو۔

مارس عربیہ کے فضلاء میں یہ شوق و جذبہ ہوتا ہے اور اس کے لئے وہ بسا اوقات بڑی سے بڑی قربانی بھی پیش کر دیتے ہیں، ان پر یہ نشین ارباب قناعت اساتذہ کا احترام نہ صرف میرا بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہے۔ آج سیکرٹوں بلکہ ہزاروں دیہات کے مسلم گھرانے خطرناک کنارے پر کھڑے ہیں، ان کے دین و مذہب کی دیواریں بہت کمزور ہیں، ان گرتی ہوئی دیواریں کو سنبھالنا اسلام کی سب سے بڑی خدمت ہے۔

روشن مستقبل

ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسہم، اگر ہم اپنی حالت میں تبدیلی پیدا کر لیں، اپنے اخلاق، خصائل، جذبات اور رجحانات کو اسلامی اصول پر ڈھال لیں تو اپنے خطرات تو درکنار ہم دوسروں کے خطرات بھی دور کر سکتے ہیں آج دنیا گندم ناجو فروش ہو رہی ہے، خدمت غلّی، آزادی، رائے، اخوت، مساوات اور بنی نوع انسان کی ہمدردی کے پردے میں خود غرضی، مفاد پرستی، غرور و نخوت اور تحقیر و نفرت کی بارودی سرنگیں بکھی ہوئی ہیں۔ آج جمہوریت کو رائے شماری سے تعبیر کیا جاتا ہے حالانکہ جمہوریت کا مطلب اخوت، مساوات، خدا شناسی، خدا رسی، عدل و انصاف، آزادی، ضمیر اور دین و مذہب کی آزادی ہے۔

آپ دوسروں کا انتظار نہ کریں، آپ تو وہ ہیں کہ ان اصولوں کی مقدس امانت عمل کرنے اور دوسروں سے عمل کرانے کے لئے آپ کے سپرد ہوئی ہیں۔
کنتم خیرا ملة اخوت للناس تا ہرون بالمعروف و تنہون عن المنکر

کورس کی کتابیں

سرکاری اسکولوں کی درسی کتابوں کے متعلق بجا طور پر یہ عام شکایت ہے کہ ان میں اکثر کتابیں سیکولر نظام تعلیم سے مطابقت نہیں رکھتیں۔ بلکہ ایک ہی فرقے کی تعلیمات اور مذہبی رجحانات کا ذخیرہ ہیں جو دو سکس فرقوں خصوصاً مسلمانوں کے لیے ناقابل قبول ہیں۔ ایسی کتابوں کے خلاف جمیعتہ علماء ہند احتجاج کرتی رہی ہے اور مرکزی و صوبائی حکومتوں نے اس احتجاج کی بنیاد پر ان کو درس سے خارج بھی کیا ہے اور ضبط بھی کیا ہے۔ تاہم حکومت کا فرض ہے کہ درسی کتابوں کی تصنیف و تالیف سے متعلق ایسا نظام قائم کرے کہ کوئی ایسی کتاب درس میں داخل ہی نہ ہونے پائے۔

سرکاری ملازمتیں اور مسلمان

مسلمانوں کو ملازمتوں، تجارتوں اور دوسرے پیشوں کے سلسلے میں انتہائی مشکلات پیش آرہی ہیں۔ ایک طرف تو ہم حکومت کو توجہ دلاتے ہیں کہ دستور میں اقلیتوں کے جو حقوق رکھے گئے ہیں ان کو پورا کیا جائے۔ قومی حکومت کے سیکولر نظام کو بروئے کار لایا جائے۔

دوسری طرف مسلمانوں کو اس جانب متوجہ کرتے ہیں کہ جبر و استغفال کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑیں اور ملازمتوں کی طرف سے نظریں ہٹا کر تجارت، صنعت و حرفت کے میدانوں میں سبقت لے جانے کی کوشش کریں۔ کسی قوم کی ترقی کا دار مدار ملازمتوں پر نہیں بلکہ تجارت اور صنعت و حرفت پر ہے۔

اردو زبان

اردو زبان کو، فرقہ یا طبقہ کی زبان نہیں ہے بلکہ لاکھوں کروڑوں ہندوؤں مسلمانوں سب سے اور عیسائیوں کی زبان ہے جیسا کہ انجمن ترقی اردو ہند کی دستخطی مہم سے ثابت ہوا

ہے جمعیت علماء ہند انجمن کی اس جدوجہد کی حمایت کرتی رہی ہے اور آج بھی اس کی تائید کرتی ہے اور حکومت سے مطالبہ کرتی ہے کہ اردو کو جلد جلد ریجنل سرکاری زبان کا درجہ دے کر انصاف کا حق ادا کرے۔

اُجڑے ہوئے خاندان

آخر میں میں مغربی بنگال اور کلکتہ کے ان ہزاروں خاندانوں سے ہمدردی کرنا اپنا فرض سمجھتا ہوں جو شہر کے ہنگاموں میں خانہ دیران ہوئے کسی حکومت کے لیے اس سے زیادہ شرم کی بات کیا ہے کہ باشندگان ملک کی بڑی تعداد برسوں بے خانماں رہے۔ یہ درست ہے کہ جو بے خانماں پاکستان سے مغربی بنگال آئے ان کو ضرور آباد کرنا چاہیے مگر اس طرح نہیں کہ خود مغربی بنگال کے مسلمان اپنے ہی وطن میں خانماں برباد ہو جائیں اور اپنے مکانات میں آباد نہ رہ سکیں۔

حضرت کا آخری حج

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے پہلے جوں کی تفصیل پچھلے صفحات میں گزر چکی ہے۔ ۱۹۵۱ء میں حضرت نے اپنی زندگی کا آخری حج ادا کیا۔ جیسے جیسے وقت گزر رہا تھا حضرت ضعیف اور کمزور ہوتے جا رہے تھے۔ عمر بھی اب کم و بیش اسی برس کی ہو گئی۔ اسی نے جیسے ہی حضرت کے سفر حج کے بارے میں لوگوں کو علم ہوا 'مریدین' مستحبین اور غلام کی ایک خاص تعداد ہر کاب ہونے کی خواہشمند ہوئی۔ چند حضرات کے نام یاد رہ گئے ہیں جو اس سفر میں ساتھ تھے حضرت شیخ الحداد مولانا محمود حسن کی دو صاحبزادیاں اور ان کے صاحبزادے مولانا ابوالحسن مرحوم، قاری اصغر علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ خادم خاص اور خلیفہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مولانا مولوی قاضی بہادر حسین صاحب مرحوم صدر مدرس مدرسہ عالیہ پنجپوری دہلی، حاجی بدیع الدین صاحب اینچولی، مولانا مولوی بایزید شہید پانڈر ساؤتھ افریقہ، خلیفہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مولانا ہول کے اسماء قابل ذکر ہیں۔ اس سفر میں بھی چھوٹے بڑے بھی اہل خانہ مع خدم اور حضرت کے بھتیجے مولانا وحید احمد مدنی مرحوم کے بیٹے ڈاکٹر رشید الوحیدی کے شریک سفر تھے حکومت سعودی عرب کے فرماں روا اس وقت ملک سعود بن عبد العزیز تھے ان کی طرف سے حضرت کے حج کے جملہ انتظامات کی پیشکش ہوئی۔ اگرچہ یہ بات حضرت کی مادت اور مزاج کے خلاف تھی مگر بلوہ چند اسے منظور فرمایا اور چھ سات سوٹر کاروں کے نقل و حمل کے لیے حاضر ہو گئیں۔ جہاں میں قیام بھی شاہی اہتمام کے ماتحت ہوا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے چھوٹے بھائی مولانا سید محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بہت اصرار کیا اور ہر قسم کے انتظامات کی پیشکش کی کہ حضرت اب ہندوستان کے قیام کو ترک کر کے مدینہ طیبہ ہی میں رہ جائیں یا جاکر واپس آجائیں مگر حضرت نے منظور نہ کیا اور نہ ہی ایک

ہندوستان کے مسلمان اس وقت ایسی حالت میں ہیں کہ اپنی آسائش اور آسائیوں کے لیے انھیں چھوڑ کر کہیں چلے جانا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ میں کچھ کر سکوں یا نہ کر سکوں مگر صرف وہاں موجودگی سے بہت سے احباب اور دوستوں کو حوصلہ ملتا ہے۔ چھوٹے بھائی کے علاوہ مدینہ طیبہ کے بہت سے معززین نے حضرت سے مدینہ کے قیام پر اصرار کیا مگر حضرت نے غدر فرما دیا۔ حضرت کی تشریف آوری پر حجاز مقدس کے اخبارات 'المنہل'، 'البلاد'، 'مكة المكرمة'، 'ام القہی'، 'المدینة' وغیرہ نے حضرت کے حالات اور ترجمہی مقالات شائع کیے۔ اور جب تک مدینہ طیبہ اور حجاز میں قیام رہا شائقین علوم حدیث اور طالبان علوم نبوت خدمت میں حاضر ہو کر استفادہ کرتے رہے۔ ان میں وہ حضرات بھی تھے جو حضرت سے پہلے بھی شرف تلمذ حاصل کر چکے تھے۔ اس قیام کے دوران بھی حسب اسفار سابق مواجہ شریف میں طویل اوقات کے لیے حاضری اور ساکت وصامت کھڑے رہنا حضرت کا معمول رہا۔ رخصت ہوتے ہوئے مکمل تین گھنٹہ ایک طرح کھڑے ہو کر اشکبار رہے۔

آخری خطبہ صدارت

۲۹ ستمبر ۱۹۵۶ء تک تین دن شہر سورت میں بیتہ علماء ہند کا انیسواں سالانہ اجلاس ہوا۔ صدارت حضرت رحمۃ اللہ کی ہوئی اور یہ اس عالم تگورین میں حضرت کی آخری صدارت تھی۔ وقت اور عمر کا تقاضہ بھی تھا اور لوگوں کو خیال بھی تھا کہ دیکھئے آئندہ اس عالم تاب روشنی کے اُجالے میں کوئی اجتماع نصیب ہوتا ہے یا نہیں۔ چنانچہ ہندوستان کے گوشے گوشے سے ہزاروں ہزار بلکہ لاکھوں مریدین، معتقدین، مجاہدین اور معتزین ٹوٹ پڑے تھے۔ سورت کا چھوٹا سا شہر تین چار دن کے لئے ہندوستان کے مرکزی شہر کا مقابلہ کرنے لگا تھا۔ اس اجلاس میں حضرت نے اپنے آخری خطبہ صدارت میں ارشاد فرمایا کہ :

شان و شوکت، زیبائش و نمائش اور انجمن آرائی کسی زندہ قوم اور فعال جماعت کے شایان شان نہیں ہو سکتی۔ اسلام ہر قول کے لئے فعل کا مطالبہ کرتا ہے۔
کبر مقتاً عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون۔

ہم اس ملک میں باعزت بن کر رہیں یا پس ماندہ بن کر رہیں یہ ہمارے فکر و فراست بیدار مغزی اور کردار پر موقوف ہے۔ اگر ہم مسلسل کوشش اور جدوجہد میں کوتاہی کریں گے تو پس ماندگی کو نہیں ٹال سکتے۔ اگر ترقی مقصود ہے تو صراطِ مستقیم پر رہنے کی جدوجہد تیز کر دیجئے۔ دنیاوی امور ہوں یا دینی مقاصد ہوں حق تعالیٰ کا قانون یہ ہے کہ لیس للانسان الاما سعی انسان کو صرف وہی ملتا ہے جس کے لئے وہ کوشش کرے۔ اللہ رب العالمین کا احسان اور بخشش ہے کہ اُس نے انسان کو احسن تعزیم کا پیکر عطا فرمایا۔ اور اس کی غفلت کا جھنڈا لہرا کر لگا دینا کی سند عطا کی۔ اب یہ آپ کا کام ہے کہ عمدہ کردار اور عمل صالح سے اس جھنڈے

علماء ہندوستان کا کردار

جیسے علماء ہند کی پچاس سالہ تاریخ کتاب ہے کہ اس کی خدمات اور قربانیاں
 کبھی بھی مفاد پرستی اور خود غرضی کے خیال سے گرد آلود نہیں ہوئیں۔ اس نے ہمیشہ ہر گھر
 اور انسانیت کو از خاصہ کہ پیش نظر رکھا۔ وہ بیکڑوں ہزاروں علماء انہوں نے دین و
 کی حاشیہ و رسم یا تہ و بند کی سنت پر غرضی زندگی ان کے حاشیہ خیال میں کبھی اعتبار
 و مناسب اور آدمی دولت و ثروت کا مقصد نہیں آیا۔ انہوں نے صرف ہندوستان اور
 بیرون بن کے کرڈوں مخلوقوں اور غلامی کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے انسانوں
 کے لئے قربانیاں دیں۔ حضورؐ نے فرمایا ہے کہ یہ ساری مخلوق اللہ کی عیال اور
 اس کا کنبہ ہے، جس کو اللہ سے محبت ہوگی وہ اس کی مخلوق سے بھی محبت کرے گا۔
 جو مشق مولا میں سرشار ہوگا وہ اپنی زندگی اس کی مخلوق کے لئے وقف کرے گا۔
 حدیث شریف کا ارشاد ہے :

الخلق عیال اللہ ان احب الخلق	مخلوق اللہ کا کنبہ ہے۔ اللہ کو سب سے
الی اللہ من احسن الی عیالہ	زیادہ محبوب وہ ہے جو اس کے کنبہ کے
(مشکوٰۃ)	ساتھ بھلائی کرے۔

الراحمون یرحمہم الرحمن	رحم کرنے والوں پر اللہ رحم کرتا ہے
ارحمہم فی الارض یرحمکم من	تم زمین والوں پر رحم کرو تم پر آسمان
فی السماء (صحاح)	والا رحم کرے گا۔

اسلام کا مستقبل روشن ہے کیونکہ اسلام کسی خاص قوم کا کلمہ نہیں ہے۔ وہ
 ہر گیل و صوبہ کا نام ہے جس کو دنیا غیر شمری طور پر اختیار کرتی جا رہی ہے لیکن یہ ضروری
 نہیں کہ اگر اسلام کا مستقبل روشن ہے تو اس کے ساتھ بے عمل مسلمانوں کا مستقبل بھی

رہنما پر۔ اگر ہم اپنا مستقبل بنانا چاہتے ہیں تو شرط یہ ہے کہ ہم اسلام کا دامن مضبوطی سے پکڑیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بتلائے ہوئے راستے پر چلیں۔ اگر آپ اللہ کے احکام پر عمل کرنے میں کوتاہی کرتے ہیں تو اللہ کو اپنے دین حق کے لئے آپ کی ضرورت نہیں ہے۔

وَمَنْ تَوَلَّىٰ بَدَلَ فَلَا يَتَّبِعْهُ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ يُتَوَلَّىٰ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُتَوَلَّىٰ فَلَا يَتَّبِعْهُ اللَّهُ ۚ
اگر تم نے بدلہ تو اللہ تمہارے ساتھ ہوگا اور وہ جو اللہ کو اپنی دوسری تم لایا ہے وہ اللہ کے پیچھے نہیں لگے گا۔

تاریخ سے سبق

قبیحی سے آج ہمارے اعمال و اخلاق شیخ اسلام کے لئے حجاب بنے ہوئے ہیں اور پردوں کا شیخ کے قریب آنے سے روک رہے ہیں۔ آپ اپنے کردار کو نور ایمان کا آئینہ دار بنالیں پر دوائے خود بخود پکیں گے۔ کہا جاتا ہے کہ اسلام کا اقتدار ختم ہو گیا اسی لئے ترقی اسلام بھی رک گئی۔ میں چاہتا ہوں کہ موصیٰ تحقیق کر کے بتائیں کہ کیا غزنوی، شہاب الدین خوری، شمس الدین التمش، شیر شاہ سوری، بابر و اکبر، شاہ عالم عالمگیر نے اپنے اقتدار و حکومت سے کبھی اسلام پھیلا یا ہے۔ اگر ان کے قومی جھنڈے اشاعت اسلام کے علمبردار ہوتے تو ان کے پایۂ تخت اور ان کی فرماں روائی میں غیر مسلموں کی غیر متولی اکثریت باقی نہ رہتی۔ جن سلاطین میں ان کی کھلا ہوں کی سرحدیں یاد گاریں آج بھی شوکت و عظمت رفتہ کا مریہ پڑھ رہی ہیں وہاں اور ان کے مضامین میں کبھی بھی مسلمانوں کو اکثریت نہیں نصیب ہوئی۔ صدیاں گزر جانے کے بعد بھی ان سلاطین میں بلی، آگرہ، قنوج، دہلی، بہرام، پنجپور، بکری، ستھرا وغیرہ میں آج بھی مسلمان دس پندرہ فی صد سے زیادہ نہیں ہیں۔

شیخ ابوالیٰ سندھی متوفی ۸۷۵ھ، شیخ علی بن عثمان بھڑی شہ لاہوری متوفی ۹۶۵ھ، شیخ الاسلام بہاء الدین زکریا ملتانی، خواجہ غریب نواز مہین الدین حسن البھڑی، امیر شیخ احمد بن علی مہین، حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، حضرت بابا

فرید الدین شکر گنج، سلطان الاولیاء حضرت خواجہ نظام الدین دہلوی وہ نفوس قدسیہ
ہیں جن کے وہ عالیٰ فیوض و برکات، بے لوث ہمدردی، خلق خدا اور بے مثال کردار اور
اخلاق سے اسلام کی اشاعت ہوئی اور ان کے اخلاق عالیہ سے غیر مسلم آج تک
متاثر ہیں۔

شہاب الدین غوری کی فاتحانہ تلوار کسی ایک تنفس کے دل کو بھی صداقت اسلام
کے اعتراف کے لئے نہیں جھکا سکی ہوگی۔ مگر اسی کا سامر ایک فقیر بے نوا، خواجہ
غریب نواز بغیر کسی شاہانہ طسراق کے دہلی سے روانہ ہو کر اجیر پنچپا ہے تو اسلام
کے ایک مخالف مسٹر آرٹھ مصنف "پریچنگ آن اسلام" کی شہادت یہ ہے کہ راہ میں
سات سو خاندان اس کے ہاتھ پر حلقہ بگوش اسلام ہو جاتے ہیں۔

خود آپ کے صوبہ گجرات میں نویں صدی ہجری کے شروع سے دسویں صدی
ہجری کے آخر تک وہ سو برس اولوالعزم مسلمان بادشاہ حکومت کرتے رہے۔ ان کی
نیک نفسی، ملک پروری، عدل و انصاف اور دارودہش تاریخ کی ثابت شدہ حقیقت
ہے۔ مگر پھر بھی یہ شاہان گجرات اسلام کے داعی اور مبلغ نہیں تھے بلکہ نہروالہ کے
مشائخ کبار مثلاً شیخ حسام الدین عثمان بن داور ملتان متوفی ۷۳۷ھ، شیخ یعقوب
بن مولینا خواجگی متوفی ۷۵۷ھ، قاضی علم الدین شاہجی متوفی ۷۷۷ھ، احمد آباد کے
قطب طریقت گنج بخش شیخ احمد کہتو ۷۹۷ھ، سید برہان الدین عبداللہ نبیرہ مخدوم
بہانیاں ۸۰۷ھ، شیخ کبیر الدین ناگوری ۸۱۷ھ، مولینا محمد ابن طاہر شیخ غوث
گوالیری، بھروچ کے سید کمال الدین قزوینی ۸۳۷ھ، بڑوہ کے سید یحییٰ بن
علی ترمذی ۸۵۷ھ، نوسدی کے شیخ نصیر بن جمال ۸۵۷ھ، رانور کے شیخ
نور الدین محمد بن علی، سورت کے سید محمد بن عبداللہ حضری ۸۷۷ھ وغیرہ رحمہم اللہ و
قدس اللہ اسرارہم جیسے علماء و مشائخ کے مقدس چراغ دانوں سے شمع اسلام کی
کرنیں پھوٹیں۔

مختصر یہ کہ اسلام اتمدار حکومت اور طاقت سے نہیں بلکہ اعلیٰ کردار اور

بہترین اخلاق سے پھیلتا ہے۔

سب سے پہلے اپنی اصلاح، اپنے قبیلہ اور خاندان کی اصلاح، بچوں اور نوجوانوں کی اخلاقی تربیت، احکام شریعت کی پابندی، دین کی اطاعت کیجئے، پھر پڑوسیوں اور اہل شہر کے حقوق کی حفاظت کیجئے، خدمت خلق کے راستے اختیار کیجئے، حب وطن کے فرائض انجام دیجئے۔ یہی آپ کے انفرادی اور اجتماعی مستقبل کی ضمانتیں اور کامیابی کی راہیں ہیں۔

دینی تعلیمی تربیتی مرکز

پچھلے سال بمبئی میں دینی تعلیمی کنونشن منعقد کیا گیا تھا۔ اس کے نتیجہ میں دینی تعلیمی بورڈ قائم کیا گیا۔ جمعیت علماء ہند نے اسی ماہ ربیع الاول کی پہلی تاریخ میں دہلی کی مشہور تاریخی مسجد، زرینت المساجد میں ایک دینی تعلیمی مرکز قائم کیا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ

ایسے امام تیار کئے جائیں جو شہروں، قصبوں اور دیہات بالخصوص پسماندہ دیہات میں بچوں کو حدود وقت میں دینی تعلیم دے سکیں، ان کی دینی تربیت کر سکیں اور بڑوں میں بھی دینی ماحول اور ذوق پیدا کر سکیں۔

پیشوایان مذاہب کا احترام

انسانیت، شرافت، سچائی اور خدا پرستی وغیرہ ایسے اوصاف و خصائل ہیں جن کی قدر بلا لحاظ فرقہ و مذاہب ہر انسان پسند کو کرنی چاہیئے۔ وہ برگزیدہ حضرات جنہوں نے ان اوصاف و صفات حمیدہ کی تعلیم دی ہے، یقیناً قابلِ ستار اور واجب الاحترام ہیں۔ ان کی تعلیم و تکریم لازم اور توہین پوری انسانیت اور انسانی شرافت پر ظلمِ عظیم ہے۔

مسلمان جو تمام برگزیدہ انسانوں کے احترام کو جزو ایمان سمجھتے ہیں جب

اس ذات اقدس کے بارے میں جس نے تمام پاکبازوں کی حفاظت ناموس کا درس دیا ہے گستاخانہ حرکتیں دیکھتے ہیں تو ان کا احساس شدید ہو جاتا ہے۔ اور روح فرسا اضطراب میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ حالیہ واقعہ میں جس طرح فرقہ پرستوں نے چہرہ دنیوں سے کام لیا ہے اور یوپی، مدھیہ پردیش میں شدید سے شدید تر جانی مالی نقصان پہنچایا ہے یہ ایک ناقابل برداشت وحشت و بربریت ہے۔

اس موقع پر میں اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ ملک کے وزیراعظم پنڈت نہرو کو مبارکباد پیش کروں کہ انھوں نے اس نفرت انگیز ماحول کے خلاف فوری اقدام اٹھایا اور دہلی کی مشہور تاریخی تقریر کے ذریعے فرقہ پرستوں کے مذہب و عسکرانہ کا خاتمہ کیا۔

ہمارا فرض

واضحان قانون کا فرض ہے کہ وہ ایسا قانون پاس کریں جس سے فرقہ پرستی اور تعصب کا خاتمہ ہو۔ مگر صریح قانون ہی کافی نہیں ہے۔ قانون سزا تو دے سکتا ہے مگر جرم کے رجحانات نہیں ختم کر سکتا۔ اس لئے ہمارا فرض ہے کہ ہم قوم کی اصلاح اور تربیت کریں۔ اس کام کے لئے مختلف زبانوں میں ایسا لٹریچر تیار کرنے کی ضرورت ہے جو نوع انسان کی فلاح و بہبود کے پیغامات ملک کے گوشہ گوشہ میں پھیلا دے اور فلاح دارشاد کا مقدس فریضہ انجام دے۔

جو دعوت عمومی رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے، اس کا مطلب پوری نوع انسانی کو گردانا گیا ہے۔

ایک قابل توجہ پہلو

تاریخ جغرافیہ اور شہریت پر مشتمل مضامین جو پرائمری تعلیم کے لازمی اجزاء ہیں ان کو صحیح سیکولرزم کے جذبے کے ساتھ مرتب کیا جانا چاہیئے، اگرچہ ایک

خاص فرقہ کے پیشواؤں، یادگاروں اور معاشرت کا ذکر ان کتابوں میں آتا ہے، مگر مسلمان پارسی اور عیسائیوں کے پیشواؤں اور مشرک یادگاروں کا ذکر ان میں نہیں آتا ہے۔ یہ ایک طرف رجحان فرقہ وارانہ شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس خرابی کو دور کرنے کے لئے حکومت اور مختلف ادارہ ہائے نشر و اشاعت و تعلیمی انجمنوں کو پوری توجہ دینی ضروری ہے۔

اقتصادی مسائل

پورے ملک میں لاکھوں گریجویٹ اور اونچے تعلیم یافتہ روزگار کے لئے پریشان ہیں۔ افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ ملازمتوں میں کنبہ پروری اور قبیلہ پروری ہر جگہ میں کارفرما ہے۔ اس خطرناک پالیسی کا مسلمان خاص طور پر شکار ہیں۔ تقریروں کی جو رپورٹیں ہمارے سامنے آتی رہتی ہیں۔ وہ مسلمانوں کی عمری کا کامل ثبوت ہیں۔

میں احتجاجی ذہنیت کا حامی نہیں ہوں نہ موجودہ حالات میں احتجاج کو کامیاب سمجھتا ہوں۔ البتہ عملی تدبیریں اختیار کرنے میں کامیابی لازمی ہے۔ مسلمان آج بھی صنعت و حرفت اور گھریلو صنعتوں میں غیر معمولی اکثریت رکھتا ہے، اگر وہ کام و باری دیانت داری، بلند جوہلی اور محنت کے ساتھ ترقیاتی اسکیموں میں حصہ لے تو نہ صرف یہ کہ اپنے ذہنوں پر مہم رکھے گا بلکہ ملک کی تعمیر و ترقی میں بھی قابل غور حصہ لے سکے گا۔

الکشنوں میں مسلمانوں کا حصہ

آزاد جمہوریہ ہندوستان میں انتخاب تشکیل حکومت کے متعلق آخری فیصلہ کا نام ہے۔ اس فیصلے کے صادر کرنے میں مسلم اقلیت کو ایک خاص مقام اور خاص اہمیت حاصل ہے۔ مسلمانوں کا فرض ہے کہ وہ اپنے مقام کو پہچانیں اور

محب وطن، ملکی احساس اور بیدار مغزی کا پورا ثبوت دیں۔

اس معاملے میں حکومت اور ملک کی قوم پر درجاعتوں کا فرض ہے کہ وہ ہر اقلیت کے تمام اور حیثیت کو تسلیم کرنے کا عملی ثبوت دیں۔

بزرگان ملت اور برادران محترم

میں آپ کا کافی وقت لے چکا ہوں اور کوشش کے باوجود دامن کلام کسی قدر طویل ہو گیا ہے۔ اب ہمیں دعا کرنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں عمل کی توفیق دے ہماری نیتوں میں اخلاص عطا فرمائے اور ہمیں ملک و ملت کی خدمت کی زیادہ سے زیادہ توفیق عطا فرمائے اور ہم ناکاروں کو اپنے ان باکار بندوں میں شمار فرمائے جن کے متعلق اس کا پختہ وعدہ ہے۔

وَاللّٰهُ يَنْصُرُ الْاُمَّةَ الْمُنْصَرَّةَ اِنْ اَللّٰهُ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ

نائب رئیس مجلس اہل اس سال از ہیئت علماء ہند، واکثر مشائخ شہر ہمدان۔

ضعف و امراض، پیری و اعراض

عام زندگی اور بڑھاپے میں لوگوں کو جو تکلیفیں اور شکایتیں زیادہ کام، نزلہ، بخار، سردی، کمر کا درد، ہیٹ اور سہ کی گرانی، شوگر، بلڈ پریشر وغیرہ امراض پیش آتے رہتے ہیں۔ حضرت رحمت اللہ علیہ تمام عمر ان امراض سے محفوظ و مامون رہے۔ محنت و مشقت مسلسل کام اور بے آرامی، نیند کی کمی اور سکون و راحت کے فقدان کا یہ عالم تھا کہ جو شدید زندگی حضرت نے بیاسی برس تک گزاری وہ ایک عام انسان بیاسی دن گزارے تو زندگی بھر کے لئے دائم اثر ہو جائے۔ مگر حضرت کے مزاج میں ایک دائمی سکون اور طمانیت کی کیفیت شامل تھی جو کسی بھی خارجی شدت و مشقت سے متاثر نہیں ہوتی تھی اور اسی سکون کی علامت ہونٹوں پر ایک دائمی مسکراہٹ کی شکل میں نمایاں رہتی تھی۔ قابل اطمینان صحت میں کچھ تو اس مزاجی کیفیت کا اثر رہا ہوگا اور کچھ یہ کہ حضرت نے زندگی کے ہر مرحلہ پر اعتدال، نظم و انضام، علی اللہ راضی برضاے باری تعالیٰ کے اصولوں کی سختی کے ساتھ پابندی کی۔ تمام عمر ورزش کا اہتمام کیا۔ نہایت سادہ، معمولی اور قلیل غذا کا معمول رکھا۔ سادہ ترین زندگی گزاری اور دل کو کسی قسم کی تمنا اور آرزوؤں سے کبھی آلودہ نہیں ہونے دیا۔

کمٹنی سخت محنت کرتے تھے؟ کیسی سادہ غذا استعمال کرتے تھے؟ کیا کیا ورزشیں کرتے تھے؟ اور ان کا کیا اہتمام فرماتے تھے؟ دل جو خواہشات اور شہوات کی آماجگاہ ہے کیسا تمناؤں اور آرزوؤں سے پاک تھا؟ انھیں مولیٰ پر کس درجہ بھروسہ تھا؟ یہ بڑی طویل، دلچسپ اور بہت آموز داستانیں ہیں جن کے بیان کا اصل موقع حضرت کی سیرت، خصائل و شمائل کے باب میں، اگر زندگی اور حالات نے موقع دیا تو دوسری ہی جلد میں آسکے گا۔ اس وقت تو صرف یہ بتلانا مقصود ہے کہ ساری صحت، طاعت اور عافیت کے باوجود بھی اب پچھتر اسی برس کی عمر تک پہنچتے پہنچتے حضرت پر بھی بشری

تقاضوں، ضعف اور پیری کی علامتیں ظاہر ہونے لگیں۔ بصیرت کے ساتھ ساتھ بصارت کی نعمت تو آخر عمر تک مضبوط اور تیز رہی البتہ ساعت میں کسی قدر ثقل پیدا ہو گیا۔ مگر اتنا نہیں کہ سننے کے لئے کسی آلہ یا پاپ کی ضرورت پیش آتی۔ ہاں گھٹنوں میں کمزوری محسوس ہونے لگی۔ لاکھ عالی ہمتی، جفاکش اور قوت ارادی ہیں مگر یہ گھٹنے تھے تو گوشت پوشت ہی سے بنے ہوئے۔ اسی برس تک مسلسل مکان، ریاضت، مشقت، محنت اور انتھاک جدوجہد کا بوجھ نہ سنبھال پائے اور آخر کار جواب دے ہی گئے۔ مگر اس کے باوجود جسم و جان پر چاہے کچھ گزری ہو حضرت کے روزمرہ کے مشاغل، درس حدیث، عبادت و ریاضت، نماز باجماعت، اسفار و اجتماعات، وعظ و خطبات وغیرہ میں کوئی فرق نہیں پڑا تھا۔ تاہم خدام و خصوصین محسوس کرنے لگے تھے کہ دوسرے معمولات تو کسی نہ کسی طرح پورے ہو رہے تھے مگر روز روز کے طول و طویل اسفار اب ناقابل برداشت ہوتے جا رہے تھے۔ شروع شروع میں کچھ غلصین و خدام نے دبی زبان میں عرض کرنا شروع کیا کہ اب اسفار بند ہو جانے چاہئیں مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کوئی توجہ نہ فرمائی۔ آخر میں مولینا حفظ الرحمن، مولینا محمد میاں اور بعض دوسرے خصوصین محض اسی مقصد سے خدمت میں حاضر ہوئے اور اصرار کیا کہ اب سفر بند ہونے کا اعلان ہونا چاہیے۔ کافی بحث و تمحیص اور اصرار و انکار کے بعد بھی جب حضرت نے اسفار ترک کرنے پر آمادگی ظاہر نہ کی تو ان حضرات نے عرض کیا کہ کم از کم یہ تو ہو ہی جانا چاہیے کہ گاؤں دیہات اور چھوٹے چھوٹے قصبات جہاں آرام دہ اور تیز رفتار سواریوں کا انتظام نہیں ہے اور جہاں خاطر خواہ قیام و راحت رسانی بھی مشکل ہوتی ہے وہاں نہ جایا جائے۔ اس پر حضرت نے سنجیدگی اور تاثر کے ساتھ فرمایا کہ اب میرا آخری وقت ہے۔ میرے پاس کوئی توشہ آخرت نہیں ہے۔ ڈرتا ہوں کہ کس نہ سے اپنے اللہ کے سامنے حاضر ہوں گا۔ گاؤں دیہات کے یہ سیدھے سادے مومن مسلمان حضرات آتے ہیں اور مجھے لے جانے پر اصرار کرتے ہیں۔ میں اس امید پر ان کے ساتھ جاتا ہوں کہ شاید حق تعالیٰ میری یہ خدمت قبول فرمائے اور ان میں سے کسی کی دعا کے ذریعے میری مغفرت کا سامان ہو جائے۔

مختصر یہ کہ اسفار ساری کمزوریوں اور عوارض کے باوجود زندگی کے آخری وقت تک جاری رہے۔ صحت اور عوارض کا علاج بھی ہوتا رہا۔ پہلے تو سب معمول حکیمی علاج ہوتا رہا۔ یہ تو حضرت کی عادت اور معمول نہ تھا کہ معجونیں، خیرے، شربت، عرقیات وغیرہ روزمرہ کے معمول میں داخل رہتے۔ کوئی شکایت ہوتی تھی تو بقدر ضرورت دوا استعمال فرمایتے تھے۔ اس موقع پر بھی اطباء کی تجویز کردہ دوائیں اور غذائیں استعمال کی گئیں۔ مگر کوئی افات نہ ہوا۔ تو ڈاکٹر علاج کیا گیا۔ گولیوں، مسکسروں اور دوسری تدابیر کے ساتھ ایک بجلی کا علاج بھی ہوا۔ مٹا سا کیبل لپیٹ کر گھٹنوں پر رکھ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اس سے بجلی کے اثرات پہنچتے ہیں مگر کسی تدبیر سے کوئی افات نہیں ہوتا تھا۔ کام، مشاغل اور مشقتیں سب معمول جاری رہیں مگر آہستہ آہستہ درس حدیث کے لئے اوپر کے دارالحدیث تک سیڑھیاں چڑھ اتر کر آنا جانا متعذر ہو گیا۔ ناچار بیس برس پرانے دارالحدیث کو الوداع کہا اور درس کا انتظام نیچے کے دارالحدیث میں کیا گیا۔ یہ تبدیلیاں اور مستطیلاں تو عام طور پر وقت فوقتاً پیش آتی ہی رہتی ہیں مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں یہ پہلا موقع تھا کہ روزمرہ میں کوئی تبدیلی پیش آرہی تھی۔ طلباء، اساتذہ، مریدین و متنبیین، عوام و خواص اس دارالحدیث فوقانی کو جس میں دن رات قال اللہ و قال الرسول کی صدائیں گونجتی رہتی تھیں اور جو جو ہیں گھنٹے خیر و برکات کی روشنیوں سے جگمگا رہتا تھا سنان اور تارک دیکھتے تھے تو ان کی آنکھیں ڈبڈبا آتی تھیں۔ مگر ابھی تک ابتدا تھی۔ ابھی ان آنکھوں کو اس سے بھی زیادہ دل سوز و دل خراش منظر دیکھنے تھے۔ جلد ہی وہ وقت بھی آگیا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے لئے گھر سے مدرسہ اور وہاں سے تھمانی دارالحدیث تک چل کر پہنچنا مشکل ہو گیا اور مجبور ہو کر سواری کا انتظام کرنا پڑا۔ کہاں تو وہ بابرکت مناظر تھے کہ جہاں حضرت رحمۃ اللہ علیہ گھر سے برآمد ہوئے تو بیسیوں بچوں، طلباء و علماء مشایعت کرتے ہوئے روانہ ہوتے راتے میں مختلف موضوعات پر سوال کرتے۔ حضرت با آواز بلند جواب دیتے کہ سب سے پہلے آنے والے حضرات مستفید ہو سکیں۔ مدرسے کے احاطے میں داخل ہوتے تو لوگ

روز روز کرتے، سلام کر کے تھوڑی دور مشاپت کا نفر حاصل کرتے اور در سگاہ تک پہنچاتے۔ مدرسے میں دور دور تک اطلاع ہو جاتی کہ حضرت بہت ہی میں اور دارالحدیث میں رونق افروز ہو گئے ہیں اور کہاں اب گھر سے سواری پر چل کر دوش میں در سگاہ پہنچ جاتے تھے، دیکھنے والوں کا بھی بڑا کلیجہ تھا کہ دیکھتے رہے اور برداشت کرتے رہے مگر ابھی تو اور نہ جانے کیا دیکھنا ہوا تھا۔

رخصتی نصیحتیں اور آخری وصیتیں

۱۹۴۷ء اور اس کے بعد کے روح فرسا حادثات و واقعات کے مقابلے میں ضمن و پیری کے باوجود بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ آخری دم تک نبرد آزار ہے۔ وصال کے دن ہر ہر لمحہ اسی فکر اور جدوجہد میں بسر ہوا کہ بدلے ہوئے حالات میں مسلمانوں کے مسائل کا کوئی مستقل حل نکل سکے۔ فسادات، 'حق تلفیاں'، مظالم اور مسلم دشمنیاں بھی جاری رہیں مگر حضرت کی سلسل قربانیاں بھی بار آور ہوتی رہیں۔ ہندوستان کے تمام ہی رہنے والے خصوصاً مسلمان اس حقیقت کو کبھی نہ بھلا سکیں گے اور ہندوستان کی تاریخ ہمیشہ اس بات کو یاد رکھے گی کہ آزاد ہندوستان میں مسلمانوں کی قومی تعمیر پورے طور پر اگر نہیں تو بہت بڑی حد تک حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی جدوجہد اور شب و روز کی جانکامیوں کی مرہون منت ہے۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی مسلمانوں کو حضرت کی آخری وصیتیں ہیں جو وہ اپنی زندگی کے آخری ایام میں مسلمانوں کو وقتاً فوقتاً جمع کر کے فرماتے رہے۔ بلاشبہ یہ ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے ایک دائمی لائحہ عمل ہے۔ ان پر عمل کرنا انہی کے مطابق زندگی کو ڈھانا اور انہی خطوط پر قومی زندگی کی تعمیر کرنا تو بعد کی باتیں ہیں۔ سردست ایک نظر تو ان وصیتوں پر ڈالتے ہی چلئے:

(۱) پابندی شریعت

اللہ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن مضبوطی سے تھام لیجئے، احکام شریعت کی پابندی کیجئے اور حقوق اللہ نیز حقوق العباد کے فرائض کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کیجئے، ہم اگر اپنا مستقبل روشن بنانا چاہتے ہیں تو شرط یہ ہے کہ اسلام سے زیادہ

سے زیادہ وابستہ ہوں اور داعی اسلام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دامن رحمت کو زیادہ سے زیادہ مضبوطی سے تھام لیں۔

وانتم الاہلون ان کنتم
مومنین

”اپنی اصلاح“ اپنے قبیلے عشیرے کی اصلاح، بچوں اور نوجوانوں کی اخلاقی تربیت، احکام شریعت کی پابندی، زندگی کے ہر شعبے میں دین کی اطاعت، پڑوسیوں اور اہل شہر کے حقوق کی ادائیگی، خدمت خلق کے صحیح جذبات، حب وطن کے فرائض کی انجام دہی، انفرادی اور اجتماعی دونوں اعتبار سے آپ کے روشن مستقبل کی ضمانت، تعمیر ملت کی بنیاد اور منزل کی کامیابی کی شاہراہیں ہیں۔

(۲) توکل علی اللہ

اللہ پر مکمل بھروسہ رکھو اور اسی کو مالک خیر و شر سمجھو۔

”ہمارا مذہب ہی ملی اور اخلاقی فریضہ ہے کہ ہم خدائے واحد ہی کو تمام مشکلات کا حل کرنے والا اور کارساز حقیقی سمجھ کر پورے یقین اور اذعان کے ساتھ اس پر اعتبار کریں اور اسی پر بھروسہ رکھیں اور اس نصب العین کے لئے پورے استقلال اور استقامت کے ساتھ سرگرم جدوجہد ہو جائیں۔ اگر ہم نے یہ راہ عمل اختیار کی تو نہ صرف دنیاوی کامیابیاں ہمارے قدم چومیں گی بلکہ عالم بالا کی روحانی شہادتیں ہمارے دماغی انتشار کو دور کر کے دنیا میں بھی ہمیں اطمینان و سکون کی زندگی کا موقع دیں گی اور آخرت میں بھی ہماری حیات پر سکون اور پر سرور ہوگی۔ (انشار اللہ)

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ
ان لاتخافوا ولا تحزنوا ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون

۱۹۵۶ء
۱۹۵۱ء

(۳) دینی تعلیم

کسی حالت میں مسلمان بچوں کی دینی تعلیم اور اسلامی تربیت سے غافل نہ ہو
ہر بستی میں، ہر محلہ میں، ہر مسجد میں اور ہر گھر میں دینی تعلیم و تربیت کے ادارے قائم رکھو۔

”ضروری ہے کہ مسلمان توہی دنیوی تعلیم کے ساتھ ساتھ اپنا فرض پوری

بیداری اور ذمہ داری کے ساتھ محسوس کریں اور صرف اپنے اقتدار پر ایسا ہر گیر نظام

قائم کریں جو اسلامی تعلیمات کی بقا، حفاظت کا ذمہ دار ہو سکے اور جس وقت بچے کے

سادہ دل و دماغ پر سرکاری اسکولوں میں دنیاوی تعلیمات کے نقش کنہہ کئے جائیں

اسی کے ساتھ اس نظام کے ماتحت مکاتب و مدارس میں اسلامی عقائد و اخلاق کے

رنگ بھی بھرنے جاتے رہیں۔“

”اگر ہمارا ہر ایک گھر تعلیم گاہ و تربیت گاہ نہ بن سکے تو کم از کم ہر مسجد تو

تربیت گاہ ہونی چاہیے۔“

”آخری شکل یہ ہے کہ ہم اپنے پرائیویٹ اسلامی مدارس و مکاتب کا جال

پورے ہندوستان میں پھیلا دیں۔“

(۴) اولوالعزمی اور عالی ہمتی

عزم و ہمت اور جوش بلند رکھو۔ دل شکستگی کو پاس نہ آنے دو۔ اسلامی تعلیمات کا مطالعہ

کرو۔ اگرچہ تم آج اقلیت بن کر رہ گئے ہو مگر دنیا میں اقلیتوں کا مستقبل تاریک نہیں ہوا کرتا۔

ایمان اور ہزدلی اور ہمت ہمتی ایک قلب میں جمع نہیں ہو سکتی۔

”یاس اور تنویریت مسلمان کے لئے حرام ہے۔ زندگی سخی بہیم کا نام ہے۔ اگر

آپ زندہ رہنا چاہتے ہیں تو میدان عمل میں اتریں اور جدوجہد میں پوری ہمت

صرف کر دیجئے۔ پست ہمتی اور بزدلی بدترین امراض ہیں۔ مسلمان سب کچھ بردہا سکتا ہے مگر بزدل اور پست ہمت کبھی نہیں ہو سکتا۔ ایمان باللہ اور بزدلی ایک قلب میں جمع نہیں ہو سکتے۔ مشکلات سے گھبرا کر راہ فرار اختیار کرنا زندہ قوموں کے نزدیک سب سے بڑا جرم اور ناموس ملت کے لئے سب سے بڑا سنگ و عار ہے۔

قل لن ینفعکم الفار من الموت اذ لاقیتون الا قلیلاً^۱

”ہم اسلامی تعلیمات کا گہری نظر سے مطالعہ کر کے جس قدر اس پر صحیح معنوں میں عمل پیرا ہوں گے اسی قدر ہم وطن عزیز کے بہترین خادم، اس کے بہادر محافظ اور اہم ترین جزو ثابت ہوں گے۔ بے شک پاکستان بن جانے کے بعد مسلمان مجموعی طور پر اور صوبائی لحاظ سے بھی غیر موثر اقلیت بن گئے ہیں لیکن کیا اقلیت کا مستقبل تاریک ہوتا ہے؟“

۵) اخوت و برادری

تعصب اور فرقہ داریت سے بچو۔ یہ ایسا زہر ہے کہ اگر قلب و جسم میں سرایت کر گیا تو پورے ملک کو تباہ کر دے گا۔ ہر فرد و بشر کے ساتھ ہمدردی، خوش اخلاقی اور بھائی چارگی کا برتاؤ کرو۔

”مسلمان کا فرض ہے کہ وہ تمام تنگ نظریوں سے بالاتر ہو کر اعلیٰ اخلاق کا نمونہ، عدل و انصاف کا مجسمہ اور تہذیب و شرافت کا پیکر بن کر دنیا کے سامنے پیش ہو۔“

”مجھے تسلیم ہے کہ فرقہ دارانہ ذہنیت کو ختم کرنے کا فرض پوری اہمیت کے ساتھ اکثریت پر عائد ہوتا ہے“ اور ”گلشنِ وطن کو فرقہ داریت کے کانٹوں سے صاف کرنا“ ”تمام اہل وطن کا مشترکہ فرض ہے مگر یہ مسلمانوں کا مخصوص فسرص ہو جاتا ہے کیونکہ محض باشندہ ملک کی حیثیت ہی سے نہیں بلکہ اس حیثیت سے بھی

کہ وہ اس ذات اقدس کا دامن نبھالے ہوئے ہیں جس کو مکارم اخلاق کی تکمیل کے لئے تمام جہانوں کے واسطے رحمت بنا کر بھیجا گیا تھا۔

جب فرقہ واریت ایک مہلک مرض ہے تو اقلیت کا بھی فرض ہے کہ پوری احتیاط کے ساتھ اپنی نفس ٹوٹے اور کوئی بھی درجہ اس مرض کا وجود ہو تو جسد از جسد اس سے شفا پانے کی کوشش کرے۔ مرض کے علاج کے لئے دوسرے مریض کے اچھے ہونے کا انتظار کرنا قطعاً غلط ہے۔

(۳) عملی و علمی ترقی

اعلیٰ قابلیت اور صلاحیت پیدا کرو۔ ملک کی تعمیر و ترقی میں حصہ لو اور ہندوستان کے لئے اپنی ضرورت اور افادیت ثابت کرو۔

اگر مسلمانوں کی خواہش ہے کہ ان کا مستقبل روشن اور شاندار ہو تو ان کا فرض ہے کہ اپنے عمل اور کردار سے اپنی اہمیت اور افادیت کو ثابت کریں وہ ملک کے لئے جس قدر مفید ہوں گے اسی قدر ان کی عزت و وقعت ہوگی۔ جمہوری نظام میں مذہب، خاندان اور نسل ترقی کی ممانعت نہیں ہوتی خدمت اور قابلیت معیار ترقی ہو کر رہتی ہے۔ مسلمان ملک و ملت کی خدمت کا مجموعہ جذبہ پیدا کریں۔ بہترین خدمت کی بہترین قابلیت پیدا کریں۔ کامیابی اور کامرانی لامحالہ ان کے قدم چومے گی۔

(۴) ملازمت سے صرف نظر

ملازمتوں کی تلاش چھوڑ دیجئے۔ تجارت، صنعت و حرفت میں ترقی کیجئے۔ ترقی کا دار و مدار ملازمتوں پر نہیں۔ تجارت و صنعت و حرفت کی ترقی میں ہے۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ صبر و استعجال کے ساتھ اپنے وطن عزیز اور

ادائے فرض میں مصروف رہیں۔ ملازمتوں کی تلاش چھوڑ کر صنعت و حرفت کے میدان میں گوٹے بھرتے جانے کی کوشش کریں کیونکہ کسی قوم کی ترقی کا دارومدار ملازمتوں پر نہیں ہے بلکہ صنعت و حرفت اور عملی کردار قوموں کو بام عروج پر پہنچاتا ہے۔ یہی تاجانک مستقبل کے لئے بہترین پروگرام ہے جو فرقہ پرستی کی مسموم کو چھانٹ کر مستقبل کے تابندہ آفتاب کو طلوع کرے گا۔

(۸) پاکستان سے اچھے تعلقات

پاکستان ایک حقیقت بن چکا ہے۔ اس سے ہر قسم کے تعلقات مضبوط کیجئے اسی میں دونوں ملکوں کی اور پورے ایشیا کی بھلائی ہے۔ اگر کوئی اختلاف پیدا ہو جائے تو آپس میں طے کریں۔ ملک تقسیم ہو چکا ہے۔ پاکستان کی اسکیم ایک حقیقت بن چکی ہے جس طرح انڈین یونین پوری دنیا کی سیاست میں ایک مرکز ہے اسی طرح پاکستان بھی انٹرنیشنل سیاست کا ایک یونٹ قرار دیا جا چکا ہے۔ اب پورے ملک اور ایشیا کی مصلحتوں کا یہی تقاضہ ہے کہ دونوں ملکوں کے تعلقات خوش گوار ہوں۔ آپس میں ایک دوسرے پر پورا اعتماد ہو۔ آپس کے تفضیوں کو خود طے کریں۔ دونوں ملکوں کے عوام ایک دوسرے کے قریب ہوں۔ ان کے تجارتی اور اقتصادی تعلقات زیادہ سے زیادہ بہتر اور مضبوط ہوں آمدورفت کے راستے کھلے ہوئے ہوں اور جو تینیاں برداشت کی جا چکی ہیں ان کی جگہ محبت اور دوستی کے ترانے ہر جگہ گائے جائیں۔ **وہا ذلک علی اللہ بحزبہ**

(۹) ملک کی خیر خواہی

ہماری کوشش ہونی چاہیے کہ دونوں ملکوں میں صلح اور بھائی چارہ قائم رہے۔ لیکن اگر بد قسمتی سے دونوں ملکوں میں اختلاف پیدا ہو جائے تو ہمیں اپنے ملک کے مسلمانوں کا مفاد پیش نظر رکھنا چاہیے۔

”ہماری بڑی خواہش ہے کہ ہندوستان اور پاکستان کے تعلقات خوشگوار ہوں اور زیادہ سے زیادہ مضبوط ہوں لیکن اگر کسی موقع پر ان دونوں کے نکتہ ہائے نظر میں اختلاف ہو تو ہمیں اسی اصول کی بنا پر فیصلہ کرنا ہوگا۔“ ہم کو ہر موقع پر وہ صورت اختیار کرنی ہے جو ہندوستانی مسلمانوں کے لئے مفید ہو یہی ہمارا سیاسی، اخلاقی اور مذہبی فریضہ ہے۔“

(۱۰) اردو زبان کی ترقی

اردو زبان کی حفاظت اپنے بل بوتے پر کیجئے۔ شکایتوں اور فریادوں کے ذریعہ زبانیں محفوظ نہیں رہ سکتیں۔ نشر و اشاعت کیجئے اور نئی نسل کو اردو پڑھائیے۔

”صرف فریاد، تنقید اور واویلے سے اردو زبان محفوظ نہیں رہ سکتی۔ اگر آپ واقعی اردو کو محفوظ رکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو ایثار کرنا پڑے گا۔ صرف گفتگو سے زبان زندہ نہیں رہ سکتی۔ زبان کی اصل زندگی اس کا لٹریچر ہے۔ اخبارات، رسائل، دارالمطالعات، لائبریریاں اور تصنیف و تالیف کے ادارے اردو زبان کا اصل سرچرہ ہیں ان کو ترقی دینا اور ان کی مالی ضرورتوں کو پورا کرنا ہمارا فرض ہے۔ اگر ہم اردو کو زندہ رکھنا چاہتے ہیں تو ہمیں اس فرض کی انجام دہی میں پورے ایثار سے کام لینا ہوگا۔“

(۱۱) ہندی زبان کی ترقی

ہندی زبان سیکھئے۔ وہ ملک کی قومی زبان ہے۔ مسلمان سوشلسٹ تک پورے شوق کے ساتھ غیر ملکی زبان انگریزی سیکھتے رہے۔ کوئی وجہ نہیں کہ ملکی زبان ہندی نہ سیکھیں۔

”ہمارے ملک کی پارلیمنٹ نے ہندی زبان کو ملک کی سرکاری زبان قرار دیا ہے۔ بہت سے اداروں کی کوشش ہے کہ ہندی کو مختلف علوم و فنون کا حامل بنا دیا جائے اور

ہندی زبان کو ایسی ترقی یافتہ زبان بنا دیا جائے کہ پندرہ سال کے اندر وہ انگریزی کی جگہ لے سکے۔ مسلمان جو کم و بیش سو برس تک غیر ملکی زبان کو فروغ دینے میں سرگرم عمل رہے ہیں کوئی وجہ نہیں کہ وہ ہندی سے نفرت کریں اور اس کو ملکی زبان بنانے کی کوششوں میں حصہ نہ لیں۔

(۱۲) اپنے قوت بازو پر بھروسہ رکھو

احتجاج اور فریاد کا طریقہ تھوڑا دیکھئے۔ عملی اقدامات اور جدوجہد کا راستہ اپنائیے۔

”میں احتجاجی ذہنیت کا حامی نہیں ہوں۔ نہ موجودہ حالات میں احتجاج کو کامیابی کا ذریعہ سمجھتا ہوں۔ ہم سب کا فرض ہے عملی تدبیریں اختیار کریں۔ ہمیں کسی بہتر صورت سے اس فرض کو انجام دینا چاہیے خصوصاً وہ راستے ضرور اختیار کرنے چاہئیں جن پر حل کر ہم ملک کی ترقیاتی اسکیموں میں حصہ لے سکیں۔“

”گھریلو صنعتوں میں مسلمانوں کو غیر معمولی اکثریت حاصل ہے اور یہ میدان اب تک ان کے ہاتھ میں ہے۔ مسلمان کاروباری دیانت داری اور بلند حوصلگی کے ساتھ ان ترقیاتی تجویزوں میں حصہ لیں تو نہ صرف یہ کہ اپنے زخموں پر مرہم رکھ سکیں گے بلکہ ملک کی تعمیر و ترقی میں قابل فخر حصہ لے سکیں گے۔“

(۱۳) بزدلی سے بچو، مصائب کا ڈٹ کر مقابلہ کرو

بزدلی اور خوت کو اپنے دل سے نکال دو۔ آج تم دس کروڑ کی تعداد میں اس ملک کے باشندے ہو۔ بہادری کے ساتھ مصائب کا مقابلہ کرو۔ کبھی فساد کی ابتداء نہ کرو۔ لیکن اگر کوئی تم پر حملہ کرے اور مجبور ہی ہو جاؤ تو ڈٹ کر مقابلہ کرو۔ قدم پیچھے نہ ہٹاؤ اور عزت کی موت مر جاؤ۔

آج تم چار کروڑ کی تعداد میں اس ملک میں موجود ہو۔ یورپی
میں تمہاری تعداد پچاسی لاکھ ہے پھر بھی تمہارے خون کا یہ عالم ہے کہ
سر پر پاؤں رکھ کر بھاگ رہے ہو۔ آخر کہاں جا رہے ہو؟ کیا تم نے کوئی ایسی جگہ
تلاش کر لی ہے جہاں موت تم کو پانہیں سکتی۔ جہیں بزدلی اور خون کو اپنے دلوں
سے نکال دو۔ اسلام اور بزدلی ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے۔ صبر و استقلال کے
ساتھ مصائب کا مقابلہ کرو۔ اور کبھی فساد کی ابتداء نہ کرو۔ اگر فساد ہی تم پر چڑھ کر
آئیں تو ان کو سمجھاؤ۔ لیکن اگر وہ نہ مانیں اور کسی طرح نہ مانیں تو پھر تم معذور ہو۔ بہادر
کے ساتھ ڈٹ کر مقابلہ کرو اور اس طرح مقابلہ کرو کہ فساد یوں کو پھٹس کا درد یاد
آجائے۔ تمہاری تعداد خواہ کتنی ہی تھوڑی ہو مگر قدم پیچھے نہ ہٹاؤ اور اپنی غیرت و حریت
کی حفاظت کرتے ہوئے جان دے دو، یہ عزت و شہادت کی موت ہوگی۔

۱۔ آج کل ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد کم و بیش بیس کروڑ ہے۔

۲۔ آج کل یورپی میں ڈیڑھ کروڑ مسلمان ہیں۔

۳۔ رسالہ پیغام آزاد و مدنی۔ مطبوعہ دیوبند۔

مرض و منات

ہم واپس برسرِ راہ ہے عزیزِ اب اللہ ہی اللہ ہے
حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے اسفار کے پروگرام ہفتوں مہینوں بلکہ سال سال بھر
پہلے سے مرتب اور طے ہوتے تھے۔ ان ترتیبات میں کبھی کوئی خلل واقع نہیں ہوتا
تھا۔ قیام کی مدتیں بھی ایک دن دو چار دن ہفتہ اور کبھی کبھی مہینہ مہینہ بھر کے لئے مقرر
ہوتی تھیں۔ ان تمام پروگراموں کی حیرت انگیز طور پر پابندی ہوتی تھی۔ اسی معمول کے مطابق
۱۹۵۵ء کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ مدراس کے سفر پر روانہ ہوئے۔ اس صوبے کے مختلف
 مقامات پر کم و بیش ڈیڑھ ماہ کے سفر کا پروگرام تھا۔ مگر دس پندرہ روز بعد ہی اچانک واپس
تشریف لے آئے۔ دیکھنے والوں کو نہایت حیرت اور صدمہ پہنچا کہ زندگی بھر میں پہلی بار بالکل
خلل معمول درمیان سفر میں اچانک واپس کی کوئی غیر معمولی وجہ پیش آئی ہوگی۔ دریافت
حال پر معلوم ہوا کہ سانس لینے میں تنگی محسوس ہوئی اور خطرہ ہوا کہ یہ بڑھ نہ جائے اس
لئے واپسی مناسب معلوم ہوئی۔ ایسی ایسی تنگیاں نکلیں اور معمولی عوارض زندگی میں ہزاروں
ہی بار تو پیش آئے ہوں گے۔ معمولات میں فرق تو کہاں کسی کو کانوں کان خبر بھی نہ ہوتی
تھی۔ سننے والوں نے سن تو لیا کہ سانس میں تنگی محسوس ہوئی مگر دلوں پر اس خبر سے
قیامت گزر گئی۔ دو ہی چار دنوں کے بعد سینے میں حوالی قلب میں درد محسوس ہوا اور تنفس
عارضہ قلب میں تبدیل ہو گیا۔ شروع شروع میں جب تک درد قابل برداشت رہا۔ معمولات
حسب دستور جاری رہے۔ حدیث شریف کے درس بھی ہوتے رہے۔ نمازیں مسجد میں
اجامات اور جمعہ کی نماز جامع مسجد میں۔ عام مجلس میں تشریف آوری برابر جاری مگر مرض بھی
آہستہ آہستہ زور پکڑتا رہا۔ تکلیف بڑھ گئی تو مقامی ڈاکٹروں کی طرٹ رجوع کرنا پڑا اور انھوں
نے قلب کا پھیلاؤ یا قلب کا بڑھ جانا تجویز کیا۔ مگر اسی دوران سہارن پور اور رائے پور کا
سفر و پیش آیا اور یہی اس دنیا کا آخری سفر ثابت ہوا۔ ۵ محرم کو سہارن پور گئے تھے۔

وہاں کے ایک قدیم اور مشہور ڈاکٹر برکت علی مرحوم نے اکسرس، کارڈیوگرام، بلڈ ٹیسٹ وغیرہ کا معائنہ کیا اور نہایت احتیاطاً مکمل آرام اور صحتی الامکان سکوت و سکون کی تاکید کی مگر وہ بھی کے بعد بھی بہت، توکل علی اللہ اور غم و ارادہ کے بل پر معمولات و ملاقاتیں، عبادتیں اور سبق وغیرہ جاری رہے۔ یہ چاہتے تھے کہ چاہے اسٹریچر پر سوار ہو کر جائیں مگر بخاری شریف کے درس کا ناغہ نہ ہو۔ دیوبند کے ایک قدیم استاد اور استاد اہل حضرت مولانا عبد السمیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ مشکوٰۃ شریف پڑھایا کرتے تھے۔ حضرت ان کا بہت احترام اور خیال فرمایا کرتے تھے۔ وہ بیمار ہوئے اور مرض نے طول پکڑا تو حضرت سے درخواست کی اب مشکوٰۃ شریف کا سبق میرے بس کا نہیں رہ گیا ہے مجھے اس سے معذور رکھا جائے۔ مگر حضرت نے یہ درخواست منظور نہ کی۔ مولانا عبد السمیع صاحب نے بہت خوشامد کی تو اتنی بات منظور فرمائی کہ دفتر تعلیمات کے انتظام میں مشکوٰۃ شریف کا درس تو آپ ہی کے ذمہ رہے گا مگر کوئی عارضی انتظام ہو جائے گا۔ جب شفا ہو جائے گی تو انشاء اللہ آپ ہی کو پڑھانا پڑے گا مولانا عبد السمیع صاحب نے بادل ناخواستہ اسے منظور کیا۔ مگر اسی بیماری میں ان کا وصال ہو گیا۔ ان کی تعزیت کے جلسہ میں مولانا محطیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ نے استاد (مولانا عبد السمیع صاحب) کو دیوبند کے اکابر اسی لقب سے مخاطب کرتے تھے (کی درخواست ایسی تھی سے رد کی کہ ہمیں حیرت ہوئی۔ حضرت کی یہ عادت نہ تھی اور استاد کا تو وہ بہت خیال فرماتے تھے۔ مگر آج یہ محسوس ہوا کہ حضرت کی خواہش یہ تھی کہ مولانا عبد السمیع صاحب حدیث شریف کے اشتغال اور تدریس ہی کی حالت میں جان جان انفری کے سپرد کریں اور قیامت میں جب اللہ امت اور خدام حدیث کی صف آراستہ ہو تو اُنسی قطار میں استاد بھی رونق افروز ہوں۔ آج حضرت کو بھی وہی وقت اور وہی حالت درپیش تھی۔ اطباء نے اخدام نے، حضرت مہتمم صاحب دارالعلوم نے اور علمائے دیوبند نے ہر ہر طرح سبق ملتوی کرنے پر اصرار فرمایا مگر اشتغال حدیث کے ترک پر کسی طرح آمادہ نہیں ہو سکتا تھا اور سہارا لے کر کسی نہ کسی طرح دارالحدیث میں تشریف فرما ہوتے رہے اور درس تین تین گھنٹے کے درس میں حق تعالیٰ کی جانب سے اتنی دیر کے لئے ایسی طاقت عود کر آتی

یہی کہ سننے والے اور دیکھنے والے اندازہ بھی ذکر پاتے تھے کہ یہ محدث مصر قلب کے امراض اور بیماریوں کے امراض میں چور ہو چکا ہے۔ لیکن غرض عزم و ہمت ہی کے سہارے یہ معمول کب تک نہہ سکتا تھا۔ آخر کار یہ سلسلہ با چشم گریاں اور بادل ناخوارتہ منقطع کرنا پڑا اور حضرت نے ۲۸ محرم ۱۳۷۷ مطابق ۲۵ اگست ۱۹۵۸ء کو بخاری شریف کا آخری سبق پڑھا کردار اللہ شہ کو دارالعلوم کو طلبائے حدیث کو اور مسند محدثین کو ہمیشہ کے لئے الوداع کہا

جان کر منجملہ خاصانِ میخانہ تھے مدتوں رویا کریں گے جام و پیاز تھے

اس امید میں کہ اللہ کرے گا حضرت رحمۃ اللہ اس عارضی علالت سے بھر اٹھ کر کھڑے ہوں گے۔ حضرت مولینا سید فخر الدین صاحب شیخ الحدیث مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد سے درخواست کی گئی اور انھوں نے عارضی طور پر بخاری شریف اور ترمذی شریف کے اسباق شروع کر دیے۔ اور بالکل مجبور ہو کر حضرت سارے معمولات سے دشت کش ہو گئے۔ اب تک تو اتنی سکت تھی کہ کسی نہ کسی طرح نمازیں گھر سے متصل مسجد میں جماعت کے ساتھ ادا فرماتے رہے۔ مگر اب یہ آخری قوت بھی آہستہ آہستہ رخصت ہو رہی تھی۔ ناچار بڑی بڑی مشکل سے حجرہ استراحت سے اٹھ کر مہمان خانے تک تشریف لاتے اور نمازیں وہیں جماعت سے ادا فرماتے۔ مگر ابھی تک اٹھنے اور چلنے میں کسی کا سہارا لینے سے انکار فرماتے رہے اور ساری نمازیں کھڑے ہی ہو کر پڑھتے رہے۔ اس درمیان میں دوسرے معالجین کے ساتھ لکھنؤ سے ڈاکٹر حکیم مولینا سید عبدالعلی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے چھوٹے بھائی مولینا سید ابوالحسن علی الندوی کے ہمراہ معائنے کے لئے تشریف لائے۔ ڈاکٹر صاحب موصوف حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت تھے۔ مولینا علی یاں مدظلہم فرماتے ہیں کہ بھائی صاحب سفر نہیں کیا کرتے تھے مگر ایک بار حضرت کے بھتیجے مولینا وحید احمد مدنی رحمۃ اللہ کے معائنے اور علاج کے لئے ٹائڈ فلغ فیض آباد تشریف لے گئے تھے اور دوسری بار حضرت رحمۃ اللہ کے لئے دیوبند تشریف لائے۔ نہایت توجہ کے ساتھ معائنے تشخیص و تجویز فرمائی۔ ان کے بعد اپنے وقت کے مشہور ماہر قلب معالج لکھنؤ ہی کے ڈاکٹر عبدالحمید بھی آئے۔ یہ بھی اپنی بے پناہ مشغولیت اور رجوع خلق کے باعث کسی حالت میں اپنا مطلب نہیں چھوڑتے تھے۔ ان ڈاکٹر

حضرات کی شخصیت بھی قلب کا پھیلاؤ ہی اور سخت تاکید رہی کہ باہر مٹکانا زبان و لہجہ میں
 کوئی اور کسی قسم کی شذیت میں مصروف ہونا بالکل ترک کر دیا جائے۔ آخر کار وہ دن
 بھی آئی پہنچا کہ حضرت اپنے کمرے ہی میں محدود ہو گئے۔ خدام سرور میں مستحبین اور کلمہ
 حق و حق آتے اور گھنٹوں گھنٹوں یہاں نماز میں سرایا انتظار بیٹھ کر غروم و پاس پہلے
 جاتے۔ تکلیف برآورد ہوتی ہی رہی اور اسی کے ساتھ کمرہ ہی میں بھی اعتاد ہوتا رہا۔ غصہ
 ہوا تو ہوتا ہی کیا تھی اور ہر تھی بھی اس میں ڈاکٹروں نے نمک کی ممانعت کر دی تھی
 اس لئے اب صحت برائے نام ہی رہ گئی تھی۔ معالجین اس پر اصرار کر رہے تھے کہ نمازیں
 کھڑے ہو کر نہ پڑھی جائیں مگر حضرت اس پر آمادہ نہ ہوئے۔ ایسا اعلان ہوتا تھا کہ جیسے ہی بیٹھ کر
 نماز پڑھنے پر تیار نہ ہوں گے مگر ایک ایسا سحر ہوا کہ لیٹنا مستعد ہو گیا۔ جیسے ہی لیٹتے تھے
 دل میں وہ شروع ہو جاتا تھا۔ اس لئے دن رات سارا وقت بیٹھے ہی بیٹھے گزرنے لگا اور
 اس حالت میں جسم و جان کی رہی بھی توت بھی تحلیل ہو کر رہ گئی۔ نماز کے لئے اٹھنا کھڑے
 ہونا رکوع و سجود کرنا بالکل ہی مشکل ہو گیا۔ اسی حالت میں ایک وقت نماز کے لئے کھڑے
 ہوئے تو لڑکھڑا گئے اور چونکے سے نیچے آ رہے۔ آخر بالکل ہی پائنتا ہوا اور دل شکستہ ہو کر بیٹھ
 کر نمازیں شروع کیں۔ مگر مسجد نہ جاسکتے۔ یہاں خانے میں جماعت ذکر سکھنے، کھڑے ہو کر نماز
 نہ پڑھ سکھنے کا دل پر بیت صدمہ گزرا اور اسی دکھ سے زندگی میں پہلی مرتبہ اب کراہنے لگے۔
 ایک خدام نے عرض کی کہ جو بھی جس وقت بھی آپ سے پوچھتا ہے کہ اب طبیعت کیسی ہے تو
 آپ فرماتے ہیں کہ الحمد للہ بالکل اچھا ہوں۔ مگر کراہتے ایسا ہیں کہ سننے والوں کا کلیجہ منہ
 کو آجاتا ہے۔ فرمایا کہ میں اس لئے کراہتا ہوں کہ ساری عمر بے صورت اور بے کار گزر گئی اور کچھ
 ذکر سکا اور اب بالکل ہی محدود ہو کر رہ گیا ہوں۔ دردِ ازل سے ہی پر سجد ہے۔ یہاں غلنے میں
 لوگ نمازیں پڑھتے ہیں اور میں سب سے غروم ہو کر کمرے میں اور بیچھ کر نماز پڑھتا ہوں۔ اسی
 خاتم میں ایک بزرگ مولانا نذر الدین صاحب جو حضرت کی جگہ حدیث پڑھا رہے تھے۔ مزاج
 پر ہی کے لئے حاضر ہوئے۔ حضرت نے اُن سے اپنے کبھی احساسات بیان فرمائے کہ اب
 اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہی کا وقت آ گیا ہے۔ کوئی عمل پاس نہیں ہے۔ نمازیں بھی تیمم

کر کے اور بیٹھ کر پڑھ رہا ہوں۔ تو شر آخرت بالکل خالی ہے۔ مغفرت کا کوئی سامان نہیں ہے
دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ کی رحمت کا مدد جوش میں آجائے اور میرا بیڑا پار ہو جائے۔ اس
بیان کے درمیان حضرت کا دل بھر آیا، آنکھوں سے زار و قطار آنسو رواں ہو گئے اور آہستہ
آہستہ آنسو ہچکیوں میں تبدیل ہو گئے۔ بیاسی برس کی زندگی میں یہ پہلا اور آخری موقع تھا کہ
کسی نے حضرت کی آنکھوں میں آنسو اور مزاج پر گریہ کا اثر دیکھا تھا۔

غذا وغیرہ تو قریب قریب چھوٹ ہی گئی تھی۔ کوشش کی جاتی تھی کہ کسی نہ کسی بہانے
کوئی پھل وغیرہ استعمال میں آجائے۔ ایک دن فرمایا کہ کیا بازار میں سرودہ نہیں ملتا۔ واقعی اس
وقت سرودہ بازار میں موجود نہیں تھا۔ ایک خادم اس کی تلاش میں سہارن پور، میرٹھ، مظفر نگر
اور دہلی تک پہنچا مگر کہیں نہ ملا۔ واپس آیا تو حضرت نے دریافت فرمایا کہ دو روز سے کہاں
تھا۔ عرض کیا کہ سرودے کی تلاش میں گیا تھا۔ فرمایا کہ "نفس کی ایک خواہش کے نتیجے میں
اتنی تکلیف اور اخراجات برداشت کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس قسم کی خواہشات نفس
اور شیطان کے غلبہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ میں نے تمام عمر کبھی کسی چیز کی خواہش نہیں کی مگر
آخر وقت میں یہ کمزوری بھی صادر ہو ہی گئی۔" حالانکہ واقعہ کے اعتبار سے حضرت نے کوئی
خواہش یا فرمائش نہیں کی تھی بلکہ صرف دریافت فرمایا تھا۔ خادم بیان کرتا ہے کہ یہ کلمات
اور خصوصاً خواہشات سے اس درجہ احتراز سن کر میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔ بعد میں سرودہ
پاکستان سے بذریعہ ہوائی جہاز آیا بھی مگر اس کا استعمال برائے نام حد تک ہی رہا۔ کوئی
افاقہ نہیں ہوا تو یونانی علاج کا مشورہ ہوا۔ چنانچہ اس وقت کے سارے ہی ہندوستان گیر
شہرت کے مالک معالجین حکیم عبدالجلیل صاحب، حکیم محمد اسماعیل صاحب صدیقی دواخانہ
دہلی، حکیم محمد عمر صاحب دارالعلوم دیوبند، حکیم شفیق احمد صاحب دیوبند، حکیم محمد یحییٰ صاحب گنیمت
حکیم محمد صدیقی صاحب بریلی، حکیم ذکی احمد صاحب جانشین، سیح الملک حکیم اجل خاں، حکیم
عبدالحمید صاحب مالک ہمدرد دواخانہ دہلی وغیرہ سارے ہی یونانی اطباء جمع ہوئے اور
نہایت غور و فکر کے ساتھ دوائیں علاج اور غذائیں تجویز کی گئیں۔ اس علاج سے حیرت ناک
طور پر افاقہ ہوا اور ایک طویل مدت کے بعد حضرت باہر تشریف لائے۔ اس واقعہ سے اور

تشریف آوری کی خبر سے چاروں طرف مسرت و شادمانی کی لہر دوڑ گئی۔ اس موقع پر ڈاکٹر رشید الوحیدی ڈیپارٹمنٹ آف اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی کی ایک نظم ملاحظہ فرمائی گئی۔

کیا تو نے نہیں دیکھا اسے شاہد مستانہ

مخمل میں نظر آیا وہ جسلوہ حبانا
جو غنچہ دگل اب تک محروم تبسم تھے

ہے ان کی نگاہوں میں خوشیوں کا اک افسانہ
مے نوشوں نے بڑھ بڑھ کر پھر جام اٹھائے ہیں

ساقی تری آمد سے گردش میں ہے پیانا
وہ کون سی مے نے دی دیوانے پکار اٹھے

باقی رہے محشر تک یارب تر اے حسانہ
بے ہوش یہاں کوئی تقدیر سے ہوتا ہے

اس در کا بہکنا بھی منزل کو ہے پا جانا
گم کردہ منزل کو کیا شوق جہاں بینی

بہتر ہے دو عالم سے اک رہبر فرزانہ
کیا شوق تماشا ہے ساقی ترے زندوں کو

اک جذب کا عالم ہے اور خود سے ہیں بے گانہ
اب تک تھی نگاہوں پر پابندی نظر ارہ

اب جسلوہ فنا خود ہے وہ جسلوہ حبانا
ہے جس کی نگاہوں میں پیغام عمل کو شہی

داس آتی ہے مومن کو وہ ہر است زندانہ
تمنائی میں سوچا ہے میں نے یہ رشید اکثر

ہے ان کی غلامی میں اک رہبر شاہانہ

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ۖ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۝

اب حالت دن بہ دن کمزوری ہوتی جاتی تھی، اب تک دن رات کے بچ میں ایک آدھ گھنٹہ نیند آجاتی تھی اب اس سے بھی معذوری ہوگئی۔ ایک منٹ کے لئے بھی لیٹ نہیں سکتے تھے۔ جیسے ہی تکیے پر سر رکھتے تھے سانس پھولنے لگتا تھا اور مجبور ہو کر پھر بٹھ جاتے تھے۔ سارا دن ساری رات بیٹھے ہی بیٹھے گزرتا تھا۔ ایک لگانے سے اور آگے پیچھے دائیں بائیں کسی قسم کا سہارا لینے سے بھی معذوری ہوگئی تھی اور سانس پھولنے لگتا تھا۔ جب تک جسم میں ذرا بھی طاقت رہی اٹھنے بیٹھنے یا کھڑے ہونے میں کسی کا سہارا نہیں لیا تھا۔ نمازیں بھی کھڑے ہو کر پڑھتے تھے مگر اب لیٹنے اور بیٹھنے میں دوسروں کی مدد لازمی ہوگئی تھی۔ غذا کا اول تو نام ہی نام رہ گیا تھا مگر جو کچھ بھی رقیق سیال ایک آدھ چمچ پیٹ میں چلا جاتا تھا فوراً تے ہو جاتی تھی۔ کوئی چیز ایک منٹ نہیں رکھتی تھی۔ کمزوری، مرض کی شدت، بے خوابی، عدم راحت اور بے چینی اپنی جگہ پر تھی۔ اس پر ہر تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد تے کی تکلیف نے بالکل ہی مڈھال کر دیا۔ اس حالت میں بھی ضروری کاغذات دیکھتے، ہدایات دیتے اور دستخط کرتے رہے۔ عیادت کرنے والوں سے باتیں بھی کرتے رہے۔ ان کے احوال اس طرح پوچھتے رہے کہ گویا عام حالات کی معمول کے مطابق ملاقاتیں ہیں۔ امیر جماعت تبلیغ مولینا محمد یوسف صاحب، حضرت شیخ الحدیث مولینا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہم وغیرہ وغیرہ تشریف لائے تو نہایت بشاشت سے ان کے ساتھ باتیں کیں۔ اپنی بیماری، کمزوری اور تکلیفوں کا کوئی شکوہ و تذکرہ نہیں فرماتے تھے۔ مزاج پرسی پر بھی یہی فرماتے رہے کہ الحمد للہ اچھا ہوں۔ ہاں بزرگان دین، علمائے کرام کے سامنے مسجد کی عدم حاضری جماعت سے غرومی اور بیٹھ کر نمازوں کی ادائیگی پر صدمہ اور دکھ کا اظہار فرماتے تھے۔ پہلی یا دوسری دسمبر کو تنفس کی شکایت میں بہت افاقہ ہو گیا۔ بڑی راحت و سوس فرمائی، کچھ آرام بھی فرمایا۔ اہل خانہ میں، خدام میں اور مریدین و مستقین میں یہ مسرت افزا خبر

پھیل گئی کہ اب مرض کا ازالہ ہو رہا ہے، کمزوری باقی ہے۔

۵ دسمبر ۱۹۵۶ء کی ایک اور صبح کو نو یارس بجے کے قریب کمرے سے نکل کر بغیر

کسی مدد کے چھڑی کے سہارے صحن میں تشریف لائے اور آرام فرمایا۔ بہت دنوں کے بعد صحت

اور طاقت کی یہ معمولی سی نشانی نظر آئی تھی۔ امید اور اطمینان کے لئے یہ تھوڑا سا سہارا بھی

بہت کافی تھا۔ منٹ منٹ پر اتفاقہ اور اطمینان کی خبریں در سے میں، شہر میں اور شہر سے

باہر علاقوں میں پھیل رہی تھیں۔ لوگوں کی خوشی و مسرت کا اندازہ لگانا مشکل تھا۔ درمیان

میں باتیں بھی کرتے رہے۔ مسکراتے اور ہنستے بھی رہے اور ہشاش بشاش رہے۔ بارہ

بجے کے قریب کمرے میں واپس آئے۔ کسی طرح غذا تناول فرمائی، بچوں اور اہلیہ محترمہ سے

باتیں کیں، پان کھایا۔ اہلیہ محترمہ اور سب بچوں کو حسن خلق، حسن معاملہ اور پابندی شریعت

کے بارے میں نصیحتیں فرماتے رہے۔ اس کے بعد کمرہ خالی کر دیا گیا۔ دروازہ بند کر دیا گیا۔

اور سب ہی لوگ اس خیال سے باہر آگئے کہ کچھ دیر نیند آجائے۔ اس کے آدھ پون گھنٹے

یا شاید ایک گھنٹے کے بعد کوئی لڑکا کمرے میں داخل ہوا۔ حضرت آرام کے ساتھ محو خواب

تھے۔ اُس نے خوشی میں غور سے دیکھا تو پیشانی اس طرح پھٹک رہی تھی جیسے آنکھیں

پھٹکتی ہیں یا گوشت کا کوئی ٹکڑا خود بخود متعش ہو جاتا ہے۔ خیال بھی نہ گزرا کہ یہ کوئی غیر

معمولی بات ہو سکتی ہے اور باہر آگیا۔ اس کے ایک یا دو ڈیڑھ گھنٹے بعد گھر کے لوگ نماز کے لئے

بیدار کرنے کی غرض سے اندر گئے۔ پکارا، جگایا اور آخر میں بلایا مگر کوئی جواب کوئی حرکت

نہ دیکھی۔ لوگ سرایمہ اور بدحواس ہو کر دوڑے بھاگے، ڈاکٹروں، حکیموں کو بلایا۔ انھوں

نے معائنہ کیا اور تھوڑی سی دیر میں اعلان کر دیا کہ حضرت شیخ العرب والعجم، امام عصر

محدث دوران قطب وقت، ہمدامت، جانشین شیخ الہند مولانا محمود حسن، سجادہ نشین

قطب عالم مولانا رشید احمد گنگوہی، یادگار حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی، نقیب

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، نائب رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مولانا مرشدنا و شیخنا

سید حسین احمد صاحب مہاجر مدنی کا وصال ہو چکا۔ سدا رہے نام اللہ کا۔ انا للہ وانا الیہ

راجعون۔ آسمانِ راحق بود گر خونِ مبار و بر زمیں جسم پر وفات اور موت کا ذرہ برابر اثر

نہیں تھا۔ بالکل ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ سکون کی نیند سو رہے ہیں۔ ذرا آواز ہوئی تو ابھی آنکھیں کھول دیں گے۔ چہرے پر فرشتوں جیسی معصومیت طاری تھی اور وہ دائمی مسکراہٹ بھی جو زندگی بھر ہونٹوں کا طرہ امتیاز رہی تھی۔ ابھی دو دن پہلے حسب معمول نہایت اطمینان سے حجامت بنوائی تھی جس کی وجہ سے بالوں، داڑھی، مونچھ اور چہرے کی صفائی و ترتیب میں کوئی فرق نہیں نظر نہیں آ رہا تھا۔ ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ کشش اور جمال میں اور اضافہ ہو گیا۔ وصال کے وقت آس پاس کے اور دور دراز کے اصحاب میرٹھ، مظفر نگر، بجنور، مراد آباد، دہلی، علی گڑھ وغیرہ کے تخلصین و مریدین در دولت پر حاضر تھے۔ فوراً ہر جگہ تار، ٹیلیفون اور فرستادہ دوڑ گئے۔ تھوڑی ہی دیر بعد آل انڈیا ریڈیو نے وصال کی اطلاع نشر کی۔ بہت سے شہروں میں بازار بند ہو گئے، ختم قرآن کا اہتمام ہونے لگا اور لوگ دیوانہ وار دیوبند کی طرف روانہ ہو گئے۔ اسپیشل ٹرینیں اور بسیں، لاریاں، ٹرک، موٹریں، تانگے، ٹریکٹر، سائیکلیں، موٹر سائیکلیں، پیدل غرض جس کو جو سواری میسر آئی اس کے ذریعے دیکھتے ہی دیکھتے تھوڑی دیر میں انسانوں کا ٹھاٹھیں مارتا ہوا سمندر مدرسہ دیوبند اور حضرت قدس اللہ سرہ کے دولت کدہ پر جمع ہو گیا۔ لاکھوں انسانوں کی آنکھوں سے آنسو رواں تھے۔ لوگ ہچکیاں اور سسکیاں لے کر رو رہے تھے۔ ہزاروں آدمی دھاڑیں مار مار کر رو رہے تھے۔ بعض لوگ ایسا معلوم ہوا تھا کہ دماغی توازن کھو بیٹھے ہیں۔ کہیں کہیں یہ خبر صاعقہ اثر سن کر لوگوں کے ہارٹ فیل ہو گئے، غم نصیبوں اور حسرت زدوں میں مسلمان ہی نہیں غیر مسلم بھی برابر کے شریک تھے۔ بہت سے حضرات کو اس جگہ تک پہنچایا گیا جہاں جسد مبارک رکھا ہوا تھا۔ ان مجین و عاشقین کی حالت بہت قابل رحم تھی۔ قابو سے باہر ہو رہے تھے مگر پاس ادب سے آواز نہیں نکھنے دیتے تھے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی قدس اللہ سرہ تشریف لائے۔ حضرت کی پیشانی کو بوسہ دیا اور ایسا پھوٹ پھوٹ کر روئے کہ دیکھنے والوں کا کلیجہ کٹ کر رہ گیا۔ وصال کے بعد مغرب یا عشاء بعد اسی جگہ پر جہاں وفات ہوئی تھی۔ مولانا عبد الاحد صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند اور مولانا راشد حسن صاحب نبیرہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن صاحب رحمہم اللہ نے غسل دیا۔ ان کے ساتھ مولانا محمد حسین

صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند، مولانا سید عزیز احمد صاحب فیض آبادی، مولانا شوکت خاں صاحب رحمہما اللہ اور حضرت کے دو مخصوص تلامذہ مولوی محمد عثمان ہزاروی اور مولوی محمد زکریا کراچی شریک رہے۔ اس کے بعد آخری حج کے احرام کی چادر کا کفن تیار کیا گیا اور اس میں حضرت کے مشائخ اور اساتذہ حدیث کے تبرکات حضرت کی خواہش کے مطابق منسلک کر کے کفن پہنایا گیا۔ نو بجے تک جنازہ تیار کر کے تھوڑی دیر کے لئے الیہ محترمہ، صاحبزادیوں اور اعزہ خواتین کی زیارت کے لئے وہیں رکھا رہا اور پھر تقریباً ساڑھے نو بجے جنازہ اٹھایا گیا۔ مجمع کالبے تابیول کا، آہ و بکا کا اور رنج و صدمہ کا حال بیان کے بس کی بات نہیں ہے۔ گھنٹوں گزر جائیں گے اور یہ دلخراش و جگر سوز داستان ختم نہ ہوگی۔ مگر سے مدرسہ تک پانچ منٹ کا یہ راستہ ڈیڑھ گھنٹے میں طے ہوا۔ جنازہ کی نماز حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب نے پڑھائی۔ اس کے بعد جنازہ زیریں دارالحدیث میں عام زیارت کے لئے رکھ دیا گیا۔ تین ساڑھے تین گھنٹے تک لائن بنا کر نظم و ضبط کے ساتھ زیارت ہوتی رہی۔ آخر رات کو دو بجے کے قریب جنازہ اپنے سفر پر قبرستان کے لئے روانہ ہوا۔ اس پانچ چھ منٹ کے راستے میں ڈیڑھ پونے دو گھنٹے لگ گئے۔ قبرستان میں ہزاروں علماء، صوفیاء اور اکابرین امت کے ساتھ شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب، شیخ الحدیث مولانا قمر الدین صاحب امیر جماعت تبلیغ مولانا محمد یوسف صاحب، مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن صاحب، مولانا سید محمد میاں صاحب، مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب قدس اللہ اسرارہم وغیرہ موجود تھے۔ قبر میں مولانا عبداللہ صاحب، مولانا راشد حسن صاحب عثمانی، مولانا شوکت علی خاں صاحب اور حضرت کے بڑے صاحبزادہ مولانا مولوی اسعد مدنی صاحب نے اتارا۔ ایسے خوش قسمت صاحبزادگان بھی دنیا میں خال خال ہی نظر آتے ہیں۔ زندگی میں کمزوری میں، علالت میں، مرض و منات میں تو راحت رسانی اور خدمت کا حق ادا ہی کیا۔ جب حضرت رحمۃ اللہ انساؤں سے آخری بار رخصت ہو کر اپنے مولیٰ کے ساتھ خلوت اور مراقبہ میں چلے گئے تو آخری انسان یہ بتایا ہی تھا جو آخر تک باپ کا بدن دباتا رہا اور وصال سے چند ہی منٹ پہلے جدا ہوا اور آخر کار اپنے ہاتھوں سے پیوند زمین کیا۔ **فَادْخَلْیْ فِیْ عِبَادِیْ لَا وَاَدْخَلْیْ جَنَّتِیْ** ۞

زرق تابیہ قدم ہر کجا کی نگرم

بارعب، بادقار مگر دلاویز کتابی چہرہ، گیمہاں رنگ، بھری ہوئی درازی، ناک
 دالھی، غلافی آنکھیں، جھکی جھکی نگاہیں، دوہرا بدن، میانہ قد، ابھری ہوئی پیشانی، مضبوط
 جسم، چوڑا سینہ، اٹھے ہوئے، کشادہ ابرو، کھلتا ہوا دہانہ، ترشی ہوئی لبیں، منڈے
 ہوئے بال، سبک خرام چال، زاہدانہ اور مومنانہ حال، بھرے بھرے ہاتھ پر رکھ رکھاؤ
 میں وضعداری، بات چیت میں دل نوازی، عادات میں سکنت، حرکات و سکنات میں
 پابندی سنت، زندگی میں قناعت، دنیا داری میں توکل، بات چیت میں آواز دھیمی اور
 لچک دار، وعظ تقریر میں اونچی اور گرجدار، دوستوں اور غلصین کے تابعدار، دشمنوں اور
 معاندین کے دل دار، درد مندوں اور محتاجوں کے غمخوار، کم خوراک، بے آزار، دنیاوی
 اور نفسانی خواہشات سے عاری، تلخ کلامی سے گریزاں، جاہ طلبی سے برادر، مخالفت میں ہلکتا
 تعلقات میں پابندی شریعت، مخاطبت میں ادب، لحاظ، معاملات میں دیانت و احتیاط
 فقیرانہ شان، درویشانہ انداز، دل میں یاد خدا زبان پر قال اللہ و قال الرسول، وقفے وقفے
 سے بے ساختہ و بلا ارادہ آواز بلند ذکر اللہ، نیند پر مکمل قابو، میدان کارزار میں
 برسر پیکار سپاہی کی طرح پانچ منٹ کا موقع ملے تو گہری نیند سو کر تازہ دم ہو جائیں اور
 اور چوبیس گھنٹے جاگنا پڑ جائے تو پیشانی پر بل نہ آئے۔ موٹا جھوٹا لباس، گرمیوں میں
 وہیلیا مولویانہ ٹوپی، گری گاڑھے کا لمبا کرتہ، مغلٹی پاجامہ، آگے سے کھلی ہوئی شیروانی
 آنکھوں پر سنہری فریم کا چشمہ، ہاتھوں میں مڑے ہوئے دستہ کی پٹری، سلیم شاہی جوتا
 سر دیوں میں کبیل نما کپڑے کی ادنی شیروانی، سوٹرز، سر پہ ہنر جنگ کا عربی انداز کا ادنی
 رومال، جسم پر کھٹی رنگ کا عربی مسل (عباء)، عطر اور خوشبو سے رغبت میں سنت کی پیروی، بعد
 سے گزر جائیں وہ کھلی گھنٹوں عود، منبر کی خوشبو سے جھکتی رہے، پیروں میں وہی ساخت کا جڑے

اولاد و اخلاف

حضرت نے تین صاحبزادگان اور چار صاحبزادیاں جنم دیں۔ سب سے بڑے مولانا سید اسعد مدنی صاحب مدظلہم پیدائش (۱۹۲۷ء) حضرت کی تیسری اولیہ رحمہ اللہ کے بطن سے ہیں۔ آپ نے دارالعلوم دیوبند سے فراغت حاصل کی اور کچھ عرصے تک تدریسی خدمات انجام دیں۔ تصوف و سلوک کی تربیت حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل اور ان کی کما حقہ خدمت کی۔ حضرت کے وصال کے بعد ان کے خلفاء نے آپ کو غلامت و اجازت بیعت دی۔ حضرت کے بعد سے آج تک جیتے علماء کے صدر ہیں اور (۱۹۶۷ء) سے لے کر تالیف و تالیفات کے علاوہ بہت سی دوسری تنظیموں کے ذمہ دار اور نائب امیر الہند، صدر مقرر بنائے قدیم دارالعلوم دیوبند اور دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے رکن ہیں۔ آپ کی پہلی شادی آپ کے چچا مولانا سید احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ بانی و مہتمم مدرسہ علوم شرعیہ مدینہ منورہ کی صاحبزادی عائشہ مرحومہ سے ہوئی تھی جن سے ایک لڑکا سید احمد ہے جو مدینہ طیبہ میں پیدا ہوا۔ یہیں تعلیم حاصل کی اور اب جتہ میں بینک الجزیرہ میں ملازم ہے۔ دوسری شادی مولانا حمید الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ، سابق شیخ الحدیث مدرسہ عالیہ گلگتہ و دارالعلوم دیوبند کی صاحبزادی بریرہ خاتون سے ہوئی جن سے چار صاحبزادے حافظ محمود، حافظ مسعود، حافظ محمد اور حافظ مودود ہیں۔ چاروں دیوبند میں زیر تعلیم ہیں۔ بڑے حافظ محمود کی شادی دارالعلوم کے مشہور مبلغ و واعظ مولانا ارشاد احمد صاحب لیکن آبادی مرحوم کی لڑکی سے ہوئی ہے جن سے تین بچیاں ہیں۔ دوسرے حافظ مسعود کی شادی اقوہ میں جناب امہ الدین

صدقہ کی لڑکی سے ہوئی ہے جس سے ایک لڑکی ہے۔ تیسرے حافظ محمد کی شادی جون پور کے مشہور عالم دین مولانا امیر احمد صاحب مدنی شیخ الحدیث و اہتم مدرسہ عربیہ حلال پور ضلع فیصل آباد مرحوم و منور کی صاحبزادی سے ہوئی ہے۔ چوتھے حافظ مودود ابھی غیر شادی شدہ ہیں۔ مولانا اسد کی دو صاحبزادیاں عزیزہ سیدہ خاتون اور ذکیہ خاتون سلہا ہیں۔ بڑی کی شادی حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب دینی شہر بنکھڑا روپہ و اہتم دارالعلوم دیوبند کے صاحبزادے مولانا انوار الرحمن صاحب فاضل دیوبند سے ہوئی ہے۔ ان کے تین بچیاں اور ایک بچہ ہے۔

حضرت رحمت اللہ علیہ کی باقی اولاد میں دو صاحبزادگان اور چار صاحبزادیاں چوتھی اولیہ مولانا سے ہیں۔ ان میں بڑے مولانا مولوی حافظ قاری ارشد مدنی صاحب دارالعلوم دیوبند میں درجہ تعلیم کے استاذ ہیں۔ آپ اپنے بڑے بھائی مولانا اسد کے خلیفہ ہیں۔ ان کی شادی مولانا عبدالرحمن صاحب خاندانی گھنسی مرحوم کی صاحبزادی بشری خاتون سے ہوئی ہے جس سے چھ صاحبزادگان اور چار صاحبزادیاں ہیں۔ آپ کے بڑے لڑکے مولانا مولوی حافظ احمد صاحب کی شادی مولوی حکیم سید محمد عظیم صاحب خان بہادر ضلع مظفر نگر کی صاحبزادی سے ہوئی ہے جس سے ایک بچی ہے۔ مولوی ازاد صاحب جامعہ حسینیہ برنہور میں استاذ ہیں۔ باقی پانچ حافظ احمد، حافظ ازہر، حافظ حسین احمد، حافظ حبیب اللہ اور حافظ نسیم سلیم ہیں۔ ان میں ازہر و ازہرہ حافظہ اور امام سلیم ہیں۔ حجاز کی شادی مولانا محمد سعید مستوفی فاضل دارالعلوم مدینہ منورہ گھنسی ساکن راسے بریلی (روپہ) سے ہوئی ہے جس کے ایک صاحبزادہ ہے۔ دوسری ولیہ سلہا کی شادی ان کی بھوپلی کے لڑکے مولوی سید محمد سلیمان صاحب سے ہوئی ہے۔ ان کے ایک لڑکا ہے۔ وہ بچیاں حافظہ اور امام ابھی چھوٹی ہیں۔ مدینہ کے قریب صاحبزادہ مولانا مولوی سید اسد مدنی مدرسہ اہل سنت دلت تولد ہوئے تھے یہ حضرت کی عمر تھی برس کی تھی۔ دارالعلوم دیوبند سے تاریخ انجیل ہیں اور بیتہ طہارہ کے ناظم ہیں۔ آپ کی شادی حاجی محمد سعید الرحمن صاحب سستی پور سے بہادر کی صاحبزادی سے ہوئی ہے۔ ان کے ایک صاحبزادہ حافظہ سید حسن سلیم ہیں۔ صاحبزادیاں

عالیہ اور ماریہ سلیمان حسن ہیں۔

حضرت کی صاحبزادیوں میں سب سے بڑی عزیزہ ریحانہ سلیمان کی شادی مولانا حمید الدین صاحب سابق استاذ تفسیر و حدیث دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ و مدرسہ عالیہ کلکتہ و سابق پبلش ٹریڈی دیوبند کے صاحبزادے مولانا مولوی حافظ قاری رشید الدین صاحب حمیدی خلیفہ شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب دہتم مدرسہ قاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد سے ہوئی ہے۔ ان کے تین صاحبزادے ہیں۔ بڑے عزیزم احمد سلیمان بی۔ اسے (جامعہ) حفظ الرحمن ادارہ تعلیم و تربیت میں مدرس ہیں۔ ان کی شادی ان کے خاندان میں فیض آباد میں جناب حمید الدین صاحب کی پوتی سے ہوئی ہے۔ ان سے چھوٹے مولانا مولوی حافظ قاری احمد صاحب مدرسہ جامعہ قاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد میں استاذ ہیں، ان کی شادی خاں جہاں پور میں سید محمد انیس صاحب مرحوم کی صاحبزادی سے ہوئی ہے۔ ریحانہ کے تیسرے صاحبزادے حافظ اشہد سلیمان دارالعلوم دیوبند میں زیر تعلیم ہیں اور دو صاحبزادیاں عزیزہ عائشہ اور سہانہ سلیمان ہیں۔

حضرت کی دوسری صاحبزادی عزیزہ عمرانہ سلیمان ہیں ان کی شادی منصور پور ضلع مظفر نگر میں نواب سید محمد عیسیٰ صاحب کے صاحبزادے مولانا مولوی حافظ قاری حاجی سید محمد عثمان صاحب سلیمان استاذ درجہ علیا دارالعلوم دیوبند سے ہوئی ہے۔ ان کے دو صاحبزادے مولانا مولوی حافظ قاری حاجی مفتی سید محمد سلمان صاحب استاذ جامعہ قاسمیہ شاہی مسجد مراد آباد اور حافظ سید محمد عثمان معلم دارالعلوم دیوبند ہیں۔ ایک صاحبزادی عزیزہ حافظہ رشیدی سلیمان ہیں۔ حضرت کی تیسری صاحبزادی عزیزہ صفوانہ سلیمان ہیں ان کی شادی مولانا مولوی سید محمد نعیم صاحب خاں جہاں پور ضلع مظفر نگر مالک نیشنل انجینئرنگ ورکس کھنولی سے ہوئی ہے۔ ان کے چار صاحبزادگان حافظہ محمد عارث، حافظہ محمد معاذ، محمد سعد اور محمد بشیر سلیمان ہیں اور دارالعلوم دیوبند میں زیر تعلیم ہیں اور ایک صاحبزادی فاطمہ سلیمان ہیں۔

حضرت کی چوتھی صاحبزادی عزیزہ خدیجہ فرمان ہیں۔ سلیمان اللہ حضرت کے دو بچے اور چار بچیاں ہیں صغیر سنی ہیں ذیفرہ آفرت ہوئے۔

کس قیامت کا یہ ماتم ہے بپا تیرے بعد

سارے تعزیت نامے، ادارے، مضامین، تجویزیں اور تقریریں تلاش کی جائیں اور نقل کی جائیں تو اتنا وقت اور گنجائش کہاں سے لائی جائے؟ اور کسی نہ کسی طرح بہت کر بھی لی جائے تو اب اس سے فائدہ بھی کیا ہے؟ تاہم حادثہ کی شدت اور رنج و الم کی عمومیت کا اندازہ کرنے کے لئے نمونہ چند تحریریں ملاحظہ کیجئے اور یہ خیال کر لیجئے کہ ان میں بعض معترضین اور مستقرین کے غم آمیز تاثرات بھی شامل ہیں۔ الفضل ما شہدت بہ الاعداء۔

ابتداءً مولانا عامر عثمانی مرحوم ایڈیٹر ماہنامہ تجلی دیوبند کے قین اشعار سے کر رہے ہیں جو موضوع نے اپنے تعزیتی ادارے میں لکھے ہیں۔ یہ ادارہ بھی آپ اگلے صفحات میں دیکھیں گے۔

حادثہ وفات حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد صاحب مدنی

وہ ایک تارا جو ضو فلک تھا حیات کے مغربی افق پر
سیاہی شب کے پاس بازو خوشی منساؤ کہ وہ بھی ڈوبا
وہ اک سفینہ جو ترجاں تھا بہت سی غرقاب کشتیوں کا
ہماری حالت یہ بننے والو ہنسی اُڑاؤ کہ وہ بھی ڈوبا
وہ ایک دل جو دمک رہا تھا خلوص و ایمان کی تابشوں کے
خلوص و ایمان کے دشمنوں کو خبر سناؤ کہ وہ بھی ڈوبا

عامر عثمانی

مولانا ابو محمد امام الدین رام نگر می

قرالدین نے آج شیخ اعظم حضرت مولانا مدنی قدس سرہ کی وفات کی سنائی تو اس ایسہ کو قبول کرنے پر دل آمادہ نہ ہوتا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کی ملت اسلامیہ یتیم ہو گئی۔ اس ذات نے لاکھوں مسلمانوں کا شیرازہ باندھ رکھا تھا۔ اب کوئی نہیں جو دوسرا حسین احمد بن کر کھڑا ہو۔ صبح سے بار بار روچکا ہوں۔ بار بار دل بے اختیار ہو جاتا ہے۔

جناب اصغر علی عابدی ایڈیٹر روزہ اخبار دعوت دہلی

”مولانا مدنی کا سانحہ وفات بڑا غم انگیز ہے۔ ان میں اور ہم میں نظریات و افکار کا چاہے جتنا بھی اختلاف رہا ہو لیکن ان کے لئے ہمارے دلوں نے کبھی وہ جذبہ محسوس نہیں کیا جو کسی مخالف کے لئے ہوتا ہے۔ ہمارے قلوب ان کی محبت اور عقیدت سے بھر رہے تھے۔ اللہ اور رسول ہی کے احکام اور دین ہی کی روشنی میں اگر ہم ان سے اختلاف کرنے سے معذور نہ ہوتے تو خدا عظیم ہے ان جیسا زاہد عابد اور عالم ورہنما تو ہمارے سر کا تاج اور ہمارے دلوں کا مسند نشین تھا۔ بہر حال وہ اپنے رب سے جانے اور ہم تمنا کرتے ہیں کہ ان جیسے زہد تقویٰ اور جہد و عمل کی ہمیں بھی توفیق نصیب ہو۔“

آل انڈیا ریڈیو دہلی

حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی کے برگزیدہ نام کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ

کہتے ہوئے قلب پر عجیب عالم گزر رہا ہے۔ ان کی موت نے لاکھوں محبت بھرے دلوں کو غم و حزن کا مسکن بنا دیا ہے نہ جانے کتنی آنکھیں آج ان آنسوؤں کی جلوہ گاہ ہوں گی جن میں انتہائی خلوص و گداز شامل ہے۔

جنگ آزادی کا عظیم رہنما، حب وطن کا ایک بحر تواج، غم و استغفال کا ہمالہ، علم و انحصار کا ایک سدا بہار گلستاں، جو دو کرم کا ابر گہر بار، علم و عمل کے افق کا آفتاب، آج حجابات ظاہری کی محفل سے اٹھ کر عالم باطنی کی خلوت میں محو خواب ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

سید حسین احمد، ہاں وہ مرد عظیم، انسانیت کی آبرو، عرفان و ایقان کا تجل، شریعت کا ہادی، طریقت کا مرشد، مدرسہ و خانقاہ میں خشیت الہی سے سراپا گداز، میدان عمل میں جرات و ہمت کا کوہ گراں، وہ خطیب شعلہ نشاں جس نے غمور ہندوستانیوں کے سینوں میں جذبہ آزادی کی چنگاری روشن کی۔

رشی رومال کی تنظیم جہاد ہو یا جنگ عظیم میں برطانیہ کی شدید مخالفت، مالٹا کا زندان ہو یا کراچی کی قید، تحریک خلافت ہو یا جدوجہد آزادی، نیک سازی کی ستیہ گرہ ہو یا شراب خانوں کا احتساب، ۱۹۴۷ء کا نعرہ انقلاب ہو یا نظریہ تقسیم کا دلیرانہ استرداد، غرض ہندوستان کی کتاب آزادی کا ایک ایک ورق حضرت مولینا کے انوار، ایشاد و قربانی سے تابناک ہے۔

ایک طرف جہد و عمل کا یہ وسیع میدان دوسری طرف مسند علم و عرفان سے علوم نبوت کی گہری زیاں اور گل باریاں، سچ تو یہ ہے کہ اس دور میں یہ امتیاز خاص حضرت کی ذات اقدس پر ختم ہو گیا۔

شیخ الاسلام، ہادی کل حضور رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ کے والد و شیدائی تھے، شفقت و رحمت، علم و تواضع، عفو و کرم، جو دو نوازش، ایشاد و اخلاص اور خدمت و مدارات کے حسن و پاکیزگی نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی شخصیت کو انتہائی دلآویز بنا دیا تھا۔

دین ضیعت کی شمع جاوداں، حریم چشتیاں کا چراغ ابد فردغ، دن علوم معارف کی خدمت و اشاعت سے روشن، راتیں ذکر و خشیت الہی سے پر نور قائم اللیل فارسیات نہار کی تفسیر جمیل، دشنام طرازدوں اور کچڑاچھانے والوں پر غفور و کرم کے پھول برسائے والا، بدخواہوں کا سچا دعا گزار، ہاں حسین احمد اپنے ہادی برحق کے نقش قدم کا دیوانہ رحمانینہم کے جہاں دلنشین کا پرتو جس کی زندگی تھی۔

طریقت بجز خدمت خلق نیست تسبیح و سجادہ و دلق نیست

کر ڈروں ہندوستانیوں اور بے شمار دوسرے ملکوں میں رہنے والے عقیدتمندوں کے غمزہ قلوب کی تسلی کے لئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پاک روح عالم باقی کے قہر و کون سے اشارہ کر رہی ہے۔ الابد کر اللہ مطمئن القلوب

ریڈیو سعودی عرب جدہ تقریر مولانا ڈاکٹر عبد اللہ عباس صاحب ندوی

حضرت شیخ الاسلام کی وفات کی اطلاع یہاں بھلی بن کر گری۔ پنجشنبہ ۱۳ جادی الاول کو یہ خبر ہندوستان اور پاکستان کے ریڈیو نے نشر کی۔ سعودی عرب ریڈیو کی اردو نشریات کا پردگرم ملتوی کر کے مندرجہ ذیل تعزیتی تقریر نشر کی گئی:

حضرت مدنی جمیعہ علماء ہند کے صدر، دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث اور جہاد حریت کے اولین سپہ سالاروں میں تھے۔ انھوں نے اپنی پوری زندگی دین کی خدمت، ترویج سنت اور احادیث نبوی کی تدریس میں گزار دی۔ وہ بزرگوں کے بزرگ، استادوں کے استاد، بڑے بڑے مرشدین کا ملین کے مرشد اور بہتر مسلم لیڈروں کے مربی اور استاد تھے۔ ان کے نقش حیات کا ایک ایک صفحہ عظمت کی بارگاہ ہے۔ نہ صرف ہندوستان و پاکستان بلکہ براعظم ایشیا، افغانستان، مشرقی و جنوب مشرقی افریقہ میں ان کے شاگرد

نے خصوصی ریڈیائی تعزیتی پردگرم میں روشن صدیقی، بوالا پوری مرحوم و مخدوم کی تقریر، مانوڈاز اخبار الجیت

دہلی، ۱۹ دسمبر ۱۹۵۷ء

ہزاروں کی تعداد میں پھیلے ہوئے ہیں۔ وہ قوت و عزیمت کے کوہ گراں تھے جو اپنے موت سے بال برابر بھی ہٹنا گناہ سمجھتے تھے۔ ان کی شخصیت ایک ہشت پہل نیکنہ کے مانند تھی۔ اگر ایک طرف گاندھی جی 'موتی لال نہرو اور دوسرے ہندوستانی لیڈر ان کے مداح و قدردان تھے۔ ان سے مشورہ لیتے تھے اور ان کے تعاون پر اعتماد و فخر کرتے تھے تو دوسری طرف وہ عظیم ترین روحانی مربی اور شیخ کامل تھے۔ ایک خداریدہ بندے کی سراج یہی ہے کہ وہ لوگوں کی مدح خوانی سے متاثر ہو نہ ان کے سب و شتم سے۔ اگر دنیا اس کے قدروں میں آجائے تو اس کے احساس بندگی و بے مانگی پر غور کی پرچھائیں نہ پڑے اور اگر ساری دنیا اس سے منہ موڑے تو اللہ کی رحمت و نصرت میں خود کو تنہا محسوس کرے۔ جو لوگ حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے قریبی واقفیت رکھتے ہیں وہ گواہی دیں گے کہ حضرت ان اوصاف کے بہترین حامل تھے۔

شیخ الاسلام کا لقب حضرت پر حقیقی معنوں میں صادق آتا ہے۔ حق بات تو یہ ہے جس کے کہنے میں ہم کوئی جھجھک محسوس نہیں کرتے ہیں کہ حضرت مدنی اس وقت دنیا سے اسلام کے سب سے بڑے دینی و روحانی بزرگ تھے۔ سنت نبوی کو اگر کوئی زندہ شکل میں دیکھنا چاہتا تو حضرت کی روحانی رفتار و گفتار کا جائزہ لے لیتا۔ چند دن آپ کی صحبت میں گزارتا تو اسے معلوم ہو جاتا کہ سلف صالحین کا انداز نشست و برخاست اور طریق بود و باش کیسا تھا۔

آج تمام مسلمانوں کے لئے یوم الحزن ہے اور ہر کلمہ گو تعزیت کا مستحق ہے۔ حق تعالیٰ حضرت کے درجات بلند فرمائے اور ان سے راضی ہوئے۔ (ملخص)

انبار چٹان لاہور شورش کاشمیری مرحوم
اس تعزیتی خبر سے اسلامی دنیا کے ثقہ افراد بے شبہ رنج و قلق کا شکار ہوئے

ہیں کہ ایشیا کی سب سے بڑی دینی درس گاہ کے رئیس الجامعہ شیخ الہند حضرت مولانا حسین احمد مدنی ۵ دسمبر کو ۲ بج کر ۴۵ منٹ پر دیوبند میں اس جہان فانی سے رخصت ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

ان کا سن شباب تھا کہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ سے تلمذ اختیار کیا اور دین و سیاست میں انہی کی سیادت قبول فرمائی، پھر ان کے ہمراہ ہجرت کر کے مدینہ طیبہ چلے گئے۔ روضہ اطر کے سامنے بیٹھ کر حدیث شریف کا درس پڑھا اور پڑھایا۔ وہیں پہلی جنگ عظیم کے زمانے میں انگریزوں نے مرشد و مرید دونوں کو گرفتار کر لیا۔ اور مالٹا کے جزیرہ میں نظر بند رکھا۔ وہاں آپ پر جو مظالم روا رکھے گئے، ان کا ذکر یہاں بیکار ہے کیوں کہ زخموں سے کھیلنے والوں کو زخم پہننے والوں کی کہانی سننا نا بھائے خود زخموں کی اہانت کرنا ہے۔

رہائی کے بعد ہندوستان پہنچے اور تحریک خلافت میں شریک ہو گئے، پھر جب تک انگریز اس برصغیر سے نکل نہیں گئے آپ نے کسی موڑ پر بھی اپنے بڑھاپے کو تھکنے نہیں دیا۔ شب و روز گزرتے رہے۔

آپ نے کبھی کسی کی دل آزاری نہیں کی، کسی کے خلاف کلمہ اہانت نہیں کہا۔ اختلاف فکر و نظرسر کے باوجود ہر شخص کی عزت کی۔ دین کو دین کی سطح پر رکھا۔ کاروبار کا ذریعہ نہیں بنایا۔ غیرت اور جرات دو ایسے وصف تھے جو آپ کے خون میں دوڑتے تھے۔

حضرت تقویٰ کی اس منزل میں تھے کہ مولانا الیاس دہلوی (بانی جماعت تبلیغ) نے سیاست کی گرم بازاری کے دنوں میں کہا تھا کہ "آپ سیاستاً جو کچھ کہتے ہیں وہ میری سمجھ میں نہیں آتا۔ اگر سمجھ میں آسکتا تو میں آپ کے ہمراہ دوڑتا پھرتا۔ مگر اللہ کے نزدیک آپ کا جو درجہ ہے میں اس سے کما حقہ واقف ہوں اس لئے آپ کی مخالفت کر کے جہنم کی آگ نہیں خریدنا چاہتا۔"

حضرت رحمۃ اللہ علیہ ایک بیش بہا ستارہ تھے۔ زندہ ہندوستان میں ہوتے تو آج بھارت

کے پرچم آب کے خم میں سرنگوں ہوتے، لیکن آپ اس ملک میں اجنبی تھے۔ (مخلص)

ہفت روزہ خدام الدین لاہور

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات سے عالم اسلام ایک عالم بے بدل اور صاحب باطن صوفی ہندوستان کی جنگ آزادی کے ایک مایہ ناز اور جاں باز سپاہی اور مسلمان ہند ایک قابل اور موثر رہنما سے محروم ہو گئے، حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خدام اور متقیین کی بہت بڑی تعداد برصغیر بلکہ سارے عالم اسلام میں موجود ہے جن میں بڑے بڑے علمائے کرام اور صوفیائے عظام بھی شامل ہیں، حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی 'خلوص اور قوی کا جس سے تھے۔' (مخلص)

ماہنامہ الصدیق ملتان (پاکستان) ادارہ مولینا عبد اللہ صاحب

بروز جمعہ مدرسہ عربیہ خیر المدارس میں حضرت مولینا خیر محمد صاحب مدظلہ نے ایک موثر تقریر فرمائی جس میں فرمایا کہ سلف میں وہ قسم کے بزرگ ہیں ایک علوم شریعت میں ماہر، مہر باکمال اور دوسرے وہ عظیم طریقت میں انتہائی مقام کو پہنچے ہوئے تھے۔ حضرت مدنی ان اکابر میں تھے جو ظاہر و باطن دونوں کے جامع تھے اور صحیح سنوں میں شیخ الاسلام تھے اور ان کو حضرت مولینا محمد قاسم سے تواضع و انگساری اور مولینا رشید احمد گنگوہی سے استقلال اور استقامت ورثہ میں ملی تھی۔

حضرت مولینا عبد بخش صاحب مدظلہ، حضرت مولینا محمود اختر صاحب اور اخیر میں امیر شریعت حضرت مولینا سید عطاء اللہ شاہ بخاری نے حضرت کے مناقب محاسن بیان فرمائے (مخلص)

لے ادارہ ہفت روزہ چٹان، ۱۵ دسمبر ۱۹۵۵ء
مے ہفت روزہ خدام الدین، ۱۳ دسمبر ۱۹۵۵ء
مے الصدیق (ملتان) ماہ زیج الثانی ۱۳۷۶ھ
مے مولینا خیر محمد صاحب حضرت تھانوی کے اجل علیہ میں تھے

ماہنامہ مدینہ لاہور (پاکستان) ادارہ مولوی محمد میاں کاندھلوی

پانچ دسمبر کی شام کو یہ جانکاہ خبر رنج و الم کے ساتھ سنی کہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحلت فرما گئے۔ برصغیر میں آپ کے شاگردوں کی بڑی تعداد ہے اور اختلاف فکر و نظر کے باوجود آپ کو ہر طبقہ میں احترام و عقیدت کے ساتھ دیکھا جاتا ہے۔ عبادات میں آپ کا خشوع و خضوع دیکھنے والے پر رقت طاری کر دیتا تھا۔ آپ کی وفات ایک فرد کی نہیں ایک تحریک، ایک جذبہ اور ایک تاریخ کی موت ہے۔ (ملخصاً)

ماہنامہ مقام رسالت کراچی (پاکستان) ادارہ سلیم شمسی

یہ سال ۱۴۱۵ھ اپنے ساتھ ایک ایسی ہستی کو لے گیا جو نہ صرف مسلمانان ہند و پاک کی متاع گراں مایہ تھی بلکہ مسلمانان عالم کی ایک بضاعت بے بہا تھی یعنی حضرت علامہ مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ۔

مددِ وح کی وفات ہر اُس مسلمان کے لئے سوگوار کر دینے والا جانکاہ واقعہ ہے جس کے دل میں کتاب و سنت کی محبت ہے۔ مولانا مرحوم کی ذات ایک متقی مسلمان، عالم دین اور فہم حدیث میں کمال رکھنے والے ایک فاضل کی ذات تھی۔ اور اسی حیثیت سے مسلمانان عالم کے لئے ایک سرمایہ عظیم تھی۔ (ملخصاً)

اخبار آزاد لاہور (اداریہ)

پاکستان ریڈیو نے رات کی خبروں میں جب شیخ الہند حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کے حادثہ ارتحال کی خبر نشر کی تو دینی حلقوں میں صفت ماتم بچھ گئی۔ یہ سانحہ ساری دنیا کے اسلام میں بڑے ہی رنج و ملال سے سُنا گیا ہو گا۔ رات گئے ایک اس خبر کی تصدیق کے لئے فون آتے

رہے۔ حضرت کی عظیم شخصیت کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے۔ برصغیر کے علاوہ آپ کے شاگردوں اور عقیدت مندوں کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ ہر اس ملک میں جہاں مسلمانوں کی تھوڑی بہت بھی آبادی موجود ہے ان کے عقیدت مند موجود ہیں۔

دین کی خدمت، آزادی وطن کی تڑپ اور برطانوی سامراج کی مخالفت آپ کی گھنٹی میں تھی۔ خدمت ملک و ملت میں آپ نے وہ کڑی مصیبتیں جھیلیں اور ایسی مستقل مزاجی سے جنگ آزادی میں حصہ لیا کہ باید و شاید۔ نامساعد حالات سے کبھی حوصلہ نہ ہارا اور اور اپنوں اور بیگانوں کی زبان طعن کو کبھی خاطر میں نہ لائے۔ برطانوی حکومت نے انھیں ہمیشہ اپنا باغی جانا۔ برطانوی ایجنٹوں نے حضرت مدنی سے جب بھی بدسلوکی یا بدتمیزی کا برتاؤ کیا آپ نے خندہ پیشانی سے برداشت کیا۔ آج افق اسلام کا یہ درخشندہ ستارا ڈوب چکا ہے۔ دیوبند ہی نہیں ساری دنیا کے اسلام اس اُجالے کو مدتوں ترستی ہے گی۔ دعا ہے کہ باری تعالیٰ حضرت کو اپنے جوار رحمت میں مقام اعلیٰ عطا کرے اور انھیں کروٹ کروٹ چین نصیب ہو۔ (مخلص)

اخبار نسیم لاہور (اداریہ)

مولینا سید حسین احمد مدنی کا انتقال ایک نہایت الم ناک واقعہ ہے جس پر پورا عالم سوگوار ہو گا۔ مولینا مدنی جامع الکمالات شخصیت تھے۔ ان کا علم و فضل، ان کا دُرع و تقویٰ، ان کی بے باکی و حق گوئی، حمایت اسلام اور آزادی وطن کا جذبہ، ان کا استقلال اور استقامت اور ان کے دوسرے اوصاف و خصائص ایسے تھے کہ کسی ایک شخص میں بہت کم جمع ہوتے ہیں۔ ان کی موت سے اسلام، ملت اور علم و عمل کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا ہے۔ جو لوگ ان کے مخصوص عقائد و رجحانات اور مشاغل و مصروفیت سے اختلاف رکھتے ہوں وہ بھی ان کے فضائل و محاسن سے انکار نہیں کرتے۔ آخری زمانے میں بعض خصوص اسباب کی بنا پر

مولائے موصوت و مرحوم جماعت اسلامی کی مخالفت کرنے لگے تھے اور اس سلسلہ میں انہوں نے کسی حد تک غلو سے بھی کام لیا لیکن ہیں گمان ہے کہ ان کا یہ طرز عمل غلط سلوات اور غلط فہموں پر مبنی تھا اور ہمیں توقع ہے کہ اس معاملے میں بھی ان کی نیت نیک ہی ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ ان کی اس لغزش کو معاف فرمائے گا۔ ہمارے دل میں ان کی نیکیوں کی پوری قدر ہے اور ان کی مخالفت کا کوئی ملال نہیں اور ہم صدق دل سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مولینا کو اپنے جوار رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔ (ملخص)

الجمیۃ دہلی ادارہ مولینا عثمانیہ فارقلیط

جو لوگ واقف ہیں وہ شہادت دیں گے کہ حضرت سراج العلماء شیخ العربیہ الہم سیدنا مولینا سید حسین احمد مدنی اخلاص و ایثار، تقویٰ و طہارت، عبادت و ریاضت، سخاوت و مروت، خدا پرستی و مردم شناسی، خود داری اور علم دوستی کا پیکر تھے۔

یوں تو سارا ہندوستان حضرت کی جدائی سے غمگین و ملول ہے لیکن جب ہم نے آل انڈیا ریڈیو پر صدر جمہوریہ ہند ڈاکٹر راجندر پرشاد، پنڈت جواہر لال نہرو، مولینا ابوالکلام آزاد، صدر کانگریس مشر ڈھیر، ڈاکٹر سید محمود اور روش صدیقی کے پیغام تعزیت سنے تو ہماری اثر پذیری میں مزید اضافہ ہوا۔ غالباً گاندھی جی کے بعد یہ پہلا موقع ہے کہ آل انڈیا ریڈیو نے حضرت کے ماتم میں ایک مستقل پروگرام نشر کیا۔ دعا ہے کہ پروردگار عالم حضرت مدوح کی روح مطہر پر اپنی رحمتوں کی بارش فرمائے اور منہوم دلوں کو صبر جمیل کی نعمتوں سے نوازے۔ (ملخص)

اخبار نئی دنیا دہلی ادارہ مولینا عبدالوحید غازی پوری مرحوم

یہ روشنائی نہیں خون کے آنسو اور قلم نہیں ٹوٹا ہوا دل ہے جو شیخ الاسلام حضرت

مولانا سید حسین احمد مدنی کے غم میں سوگوار ہے۔ علم کی ایک شمع خاموش ہو گئی، فضل کمال کا ایک آفتاب غروب ہو گیا۔ موت نے زندگی کے ہاتھ سے وہ ہٹکتا ہوا پھول لے لیا جس کا رنگ تفسیر شریعت، جس کی پنکھڑیوں میں اسودہ مشائخ کی خوشبو اور جس کے حسن میں اخلاق کی کشش تھی جس کے دامن میں علم و حکمت کا شہد تھا۔ وہ علم و عمل اور شریعت و طریقت کا مجمع البحرین تھے۔

عالم کی موت اگر عالم کی موت ہے تو آج حسین احمد نہیں ایک عالم مر گیا۔ علم کی ایک دنیا فنا ہو گئی۔ دنیاۓ اسلام کا ناقابل تلافی نقصان ہوا ہے۔ انسانیت کی وہ روح پروراز ہو گئی جس کی نشر انسانیت میں ہمیشہ ہی تلاش رہے گی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (ملخص)

روزنامہ قومی آواز لکھنؤی ادارہ حیات النصارى

مولانا مدنی جو جدوجہد آزادی کے ایک بہت بڑے پر سالار تھے جو قربانیوں کے دقت سپاہیوں کے آگے آگے رہا کرتے تھے اور جن کی زندگی کا ایک بڑا حصہ نظر بندی اور قید میں گزرا۔ وہ جس جگہ جاتے تھے تقریر کرتے تھے یا بولتے تھے ان کے پس منظر میں ایک عظیم تاریخ بولتی تھی۔ مولانا مدنی زبردست سیاسی لیڈر تھے لیکن ساتھ ساتھ وہ بڑے عالم اور محدث بھی تھے جن کے علم و فضل کا لوہا ان کے خزانے بھی مانتے تھے۔ وہ سری طرہ وہ بہت بڑے مرشد بھی تھے۔ وہ سپرد خاک کر دئے گئے لیکن زمانہ دیکھے گا کہ ان کی موت کو بھی موت آگئی ہے کیوں کہ ان کی زندگی قلب انسانی کے سنگ خارا پر نصب ہے جہاں ماضی ہمیشہ حال رہتا ہے۔ (ملخص)

روزنامہ خلافت بمبئی ادارہ

ملت اسلامیہ ہند کی انتہائی بدقسمتی ہے کہ آفتاب علم و معرفت، جامع شریعت و

طریقت مجاہد راہِ حریّت مولانا حسین احمد مدظلہ کو شدید علالت قلبی کے باعث و منات پائے
 انا للہ انا الیہ مرجع دنیائے اسلام کے کبار و مرشدان طریقت میں تھے، علمی تبصر کے
 ساتھ ان کے ذاتی محاسن اخلاق نے انھیں مددِ خلق بنا دیا تھا۔ جو لوگ ان کے شدید
 مخالف تھے وہ بھی ان کے اخلاق و تقویٰ کے قائل اور متبرک تھے۔ مولانا کو جنگ آزادی کی
 تحریک خلافت اور ترک موالات میں جو شہرت حاصل ہوئی وہ طبقہ علماء میں کم لوگوں کو
 حاصل ہوئی۔ لیکن ان کا اصل جوہر زہد، تقویٰ، عبادتیں اور ریاضتیں تھیں جو سفرِ حضر میں
 تقریباً ہر وقت جاری رہتی تھیں، مولانا جیسا درس حدیث دینے والا محدث اب ملت
 بہت دشوار بلکہ ناممکن ہے اور پھر اس درس و تدریس کے لئے تقویٰ و تزکیہ نفس کی جو
 شرط ہے اس کا پورا کرنے والا اس دورِ پرفتن میں تو ڈھونڈے بھی نہیں ملے گا۔ مولانا
 کی وفات نے ہندوستان کے مسلمانوں کو ناقابلِ تلافی نقصان پہنچایا ہے۔ (مخلص)

اخبارِ مدینہ: بجنور ادارہ

حضرت شیخ کا وصال تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے خصوصاً ہندوستان کے مسلمانوں
 کے لئے حادثہ عظیم ہے۔ ہم ایک دوسرے کو اس پر بھی تسلی دے سکتے ہیں کہ آؤ ہم سنت
 اللہ کی مرضی کے آگے سر جھکا دیں۔ بقول امام الہند مولانا آزاد خود حضرت شیخ نے اپنے
 جسم اور اپنی روح کو اللہ کی مرضی کے آگے جھکا دیا تھا، امت مسلمہ کی سرداری کے لئے جو صفات
 درکار ہیں وہ اب ہندوستان میں کسی ایک فرد میں اس طرح جمع نہیں ہو سکتیں جس طرح
 حضرت کی ذات قدسی صفت میں جمع ہو گئی تھیں۔

دعا ہے کہ اللہ ہم سب کو اور بالخصوص حضرت مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن کو صبر و
 استقامت کی توفیق عطا فرمائے (مخلص)

لے روزنامہ خلافت، ۱۳ دسمبر ۱۹۵۶ء

لے اخبارِ مدینہ، روزہ مدینہ بجنور، ۱۳ دسمبر ۱۹۵۶ء

اخبار ملاپ دہلی ادارہ رنیر

محترم مولانا حسین احمد مدنی کے دیہانت سے ہندوستان کے ہر پیش بھگت کو دکھ ہوگا۔ وہ جدوجہد آزادی کے ان جرنیلوں میں سے تھے جنہوں نے سدا بہیوش و شہس کی خدمت میں لگا۔ دوسرے قیماؤں کے مقابلے میں ان کا میدان عمل زیادہ کٹھن تھا۔ انھیں ان مسلمانوں میں کام کرنا پڑا جنہیں دشواریاں دلائی گئی تھیں کہ سیاست کی بنیاد مذہب پر ہے اور قومیت کی بھی۔ ان کے دیہانت سے جدوجہد آزادی کا ایک شاندار ورق اٹل گیا البتہ ان کی آتما کو شائستگی دے۔ (مخلص)

اخبار دور جدید رنگون برما ادارہ

شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ بیک وقت مجاہد، سپاہی، فقیر، صوفی، محدث، شیخ طریقت اور دقت کے امام و رہنما تھے۔ سیاسی میدان میں شیخ الاسلام مولانا مدنی سے کسی کو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن ان کی غلوں، سپاہی، سب وطن اور خدمت اسلام سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ آپ نے تقریباً نصف صدی تک جس جوش اور اہٹاک کے ساتھ دین اسلام اور علم کی خدمت کی اور جس مجاہدانہ زندگی کا ثبوت دیا آج اس کی مثال معدوم ہے۔ ایسی ہستیاں صدیوں میں پیدا ہوتی ہیں۔ (مخلص)

اخبار نیو ایج آف ہندوستانی کیونسٹ پارٹی دہلی ادارہ

مولانا حسین احمد مدنی، عظیم محب وطن عالم، ہندوستان کی تاریخ سے متعلق اور مذہبی کتابوں کے مصنف، مسلمانوں کے عظیم الشان عالم، دہلی کو انتقال فرما گئے، حقیقت میں مولانا مدنی خلافت تحریک کے اولین رہنماؤں میں تھے۔ وہ کانگریس میں اس گروہ سے تعلق

لے اخبار ملاپ دہلی - دہلی - دہلی
لے اخبار دور جدید رنگون برما - رنگون - برما

رکھتے تھے جو مکمل آزادی کو اپنا نصب العین بتاتا تھا اسی لئے آپ نے موتی لال نہرو رپورٹ کی مخالفت کی۔ مولینا مدنی میں قوم پرستی کا جذبہ کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ انھوں نے قومی آزادی کے لئے ہندو مسلم اتحاد کی ضرورت کو شدت سے محسوس کیا اور اس کے لئے تمام ملک میں پرچار کیا۔ تمام دنیا میں انھیں ایک زبردست مذہبی عالم تصور کیا جاتا تھا۔ مولینا بے حد سادہ زندگی گزارتے تھے۔ ان کی زندگی سختیوں، قربانیوں اور مصیبتوں کی زندگی تھی۔ اپنی زندگی کے کسی دور میں بھی انھوں نے عوام کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ آخر وقت تک وہ ایک زبردست اور بے حد مستقل مزاج سامراج دشمن ہندوستانی رہے۔

ہفت روزہ پیام شرق دہلی اداریہ

آہ! آج چمن اسلام اپنے باغباں سے محروم ہو گیا۔ جس نے پون صدی تک اسلام کے ناموس کی خاطر جہاد کیا۔ جس نے ہندوستان میں اللہ رسول کا نام سر بلند کرنے کے لئے بار بار دار و سن کو دعوت دی جس نے ملک و قوم کی خاطر سجن و زنداں کو لبیک کہا۔ آج جمیۃ علماء ہند کے صدر محترم دارالعلوم دیوبند کے شیخ الحدیث اور صدر مدرس، جانشین حضرت شیخ الہند مجاہد اعظم شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کو دو بجے دن میں اپنے مولا کو پیارے ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ ان کی ذات ایک سمندر تھی جس کے دامن میں ہزاروں مجاہدین نے پرورش پائی۔ ان کی ذات اس دور اسلام کا بازوئے شمشیر زن تھا جس نے اسلام کی چودہ سو سالہ عظمت و عزت کا علم سر بلند رکھا۔ وہ فقر و استغناء اور سخاوت و حیا میں عثمان رضی اللہ عنہ کا پرتو تھے۔ جہاد و نفس کشی سرفروشی اور بہادری انھیں علی کرم اللہ وجہہ سے درشہ میں ملی تھی۔

یہ وہ ذات گرامی تھی جس نے ایک تاریخ بنائی ہے۔ ان کی وفات کے ساتھ ہی مورخ نے اپنا قلم رکھ دیا۔ اب حریت پسندی، وطن پروری اور اسلام کے لئے جان نثاری

کی تاریخ معلوم ہوگئی۔ آنے والی نسلیں اس کو پھیل گئی۔ سرمد ہیبت کھینچی اور غصہ دہ
بتائیں گی۔ مخلص

ہفتہ وار بیباک سہارنپور ادارہ مولینا زکریا اسدی مرحوم

ہر دہسہر کی ایک تاریک ترین ذات تھی۔ اس تمام کو جہادیت کی تاریخ کو لہری
زندگی اور روشنی عطا کرنے والا تھا۔ ہر اعظم اپنے جہادیت کا ناموں کی تکمیل کر کے ذہن سے
جہاد تھا۔ بلاشبہ آئی دنیا کا ہر گوشہ ایک خصوصی روشنی سے غروم ہو گیا اور ہر مجلس میں
ایک بیباک اور گہری تاریکی طاری ہوگئی۔ آئی ہمارے سامنے شیخ العرب والعم حضرت
مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نور اللہ مرقدہ کی ذات گرامی نہیں ہے۔ دارالعلوم دیوبند
کا وہ عظیم دارالحدیث اپنے محبوب مکیں سے خالی نظر آ رہا ہے۔ مگر چند ہی دنوں میں دارالعلوم
دیوبند کی روئیتیں واپس آنے لگیں گی۔ بیتہ علماء کو بھی صدر اور سرپرست مسر آجائیں گے۔
سب کچھ ہو جائے گا۔ مگر کچھ ایسے چہرے بھی ہیں جو ان الحیقت قیام ہو گئے ہیں۔ وہ غریب
مخلص اور بد حال دنیا جو نہ جانے کب سے اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی
زندگیوں کی روشنی و استانیں سنٹی چلی آرہی تھی اس کو اب کوئی حسین احمد نہ ملے گا جس کی
پوری زندگی صحابہ کا نمونہ اور رسول اللہ کا اسوۂ تھی۔ دارالعلوم دیوبند کے ہمسایان رسول کو
اب کوئی ایسی ہمت و شفقت کے ساتھ سینہ سے نہیں لگائے گا۔ مخلص

رسالہ برہان دہلی ادارہ مولینا سید احمد اکبر آبادی مرحوم

آہ! کیونکر کہیں کہ غلام علم و فضل کا آفتاب رشتہ غروب ہو گیا۔ ہر دم امن و قوت
کی شمع فروزاں گئی ہوگئی۔ درج تقویٰ و لطافت کا لعل شب چراغ گم ہو گیا۔ شریعت و حقیقت
کے اسرار و رموز کا محرم جاتا رہا۔ اخلاق و مکارم اسلامی کے جوان میں خاک اڑنے لگی۔ ملت

بیضا کا سہارا، فرزندان توحید کی امیدوں کا مرجع، پروان دین محمدی کی گناہوں کا مٹا دینا، ملک عدم ہو گیا۔ یعنی حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی نے یہ دیکھ کر تمام دنیا کو صدمہ میں داعی اجل کو لبیک کہا انا للہ وانا الیہ راجعون اے

اسلام میں اعلیٰ اور محکم زندگی کا تصور یہ ہے کہ تزکیہ نفس اور تصفیہ باطن کے ساتھ فکر و نظر کی بلندی اور جہد و عمل میں پیشگی اور پس گیری ہو اور یہ سب کچھ تعلق باللہ کے واسطے سے ہو۔ مولانا اس دور میں اس معیار پر جس طرح چڑھے اترتے تھے۔ بلند پاک تو کیا پورے عالم اسلامی میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ مولانا جامعیت کلمات و اوصاف کے اعتبار سے بے شبہ شیخ العرب والعجم تھے۔ آج عالم اسلامی قییم ہو گیا۔ (الغرض)

ماہنامہ معارف اعظم گڑھ ادارہ شاہ معین احمد ندوی

شیخ الہند مولانا حسین احمد صاحب مدنی کی وفات ملک و ملت کا اتنا بڑا حادثہ ہے کہ اس پر اظہار سے قلم قاصر ہے۔ یہ تنہا ایک شخص کی نہیں بلکہ صحیح معنوں میں موت العالم موت العالم ہے

وما کان قیس ہلک ہلک واحد وکلمۃ بنیان قوم تھکد ما
علم و عمل، دین و تقویٰ، سلوک و تصوف، ارشاد و ہدایات، جہاد و جاننازی، خلق و خلق
و لطف عیم کس کس چیز کا ماتم کیا جائے۔ وہ اس دور میں سلف صالحین کا نمونہ اور اسلام کی بات
تصور تھے۔ ان کی ایک ایک لہر اسے اسوہ صحابہ آشکارا تھا۔ ان پر اس سلسلہ الذہب کی خصوصیات
ختم ہو گئیں جس کا آغاز غلامانِ ولی اللہی سے ہوا تھا۔ (الغرض)

ماہنامہ الفرقان لکھنؤ ادارہ مولانا عتیق الرحمان سنہجلی

آہ! کہ آج بزم عرفان کوئی ہے۔ مخراب انسانیت ہے نور ہے، مستند علم کی رونق

جا چکی ہے اور محفل طریقت جان محفل کو رو رہی ہے۔ آہ وہ سلف صالحین کی چلتی پھرتی یادگار، وہ مجسم زہد و ایثار، وہ پیکر تقدس، وہ کوہ استقامت، وہ جلوہ نمائے خلق احمد صلی اللہ علیہ وسلم جسے دیکھ کر ایمان کے بجھے ہوئے ذرات میں تازگی پیدا ہوتی تھی جس کے قرب سے دلوں میں ذوق عمل اور تعلق باللہ کی انگ پیدا ہوتی تھی۔ اب ہم کہاں دیکھ پائیں گے۔ رے گل سیر ندیم و بہار آخر شد ملخص

ماہنامہ تجلی دیوبند ادارہ عامر عثمانی (مرحوم)

۵ دسمبر ۱۹۵۷ء کی سہ پہر کو استاذ محترم حضرت مولینا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کی وفات کا جو غم انگیز سانحہ پیش آپکا ہے اس سے ملک کا بچہ بچہ واقف ہے۔ شیخ کے اوصاف کا بیان اس سادہ اور حقیقت پسندانہ انداز میں ہونا چاہیے جو صحابہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں یا ائمہ و اقیانے صحابہ کی توصیف میں اختیار فرمایا۔ مناسب ترین خطاب ان کے لئے مرد مومن ہے اور مرکزی حیثیت ان کے خالص اور راسخ ایمان کی ہے جس کی چاندنی میں وہ قائد اور سپہ سالار کی نہیں سخت کوشش سپاہی کی زندگی گزارتے رہے۔ جانتے ہیں آپ اس مرد مومن کی دیانت و پرہیزگاری؟ مرض الموت میں جب کچھ دنوں مدرسے تشریف لے لے جاسکے اور تنخواہ آئی تو واپس فرمادی۔ اللہ اکبر! یہ ہے وہ مقام جہاں کم از کم آج کے دور زر پرست میں جبریل کے پر جلنے کا محاورہ بولا جاسکتا ہے۔ کیا اسے انتہائی تقویٰ اور دیانت کے سوا بھی کچھ کہا جائے گا۔ شجاعت و پامردی جو انسانیت کا بہترین جوہر سمجھا گیا ہے وہ حضرت کی نمایاں خصوصیت رہی ہے۔ خون، جین، دھن، بزدلی اور سخن سازی سے تو آپ کی فطرت و طبیعت کو کوئی واسطہ ہی نہ تھا جس وقت جس بات کو آپ کے قلب و ذہن نے حق سمجھا شیروں کی طرح ڈٹ گئے۔ اور ہر حال میں وہی کہا جسے اپنے نزدیک قرآن و سنت کے مطابق سمجھا۔ لگی لپٹی آپ کا شیوہ نہ تھا۔ کھری کہتے تھے اور بے جھجک کہتے تھے۔

ایک سلیم و سادہ انسان کی طرح آپ کے مزاج میں رنج و غم نہیں تھا، نفاق سے پر تھی، خلافت اسلام وضع قطع کو سخت مکر وہ سمجھتے تھے، خلافت سنت چیزوں کو برداشت نہیں کر سکتے تھے، ایک بچے اور پاک نفس مومن کی طرح حضرت شیخ کو زندگی بھر حب جاہ اور اپنے لئے قصائد مدحیہ سے بیزار ہی رہی، خود میرا اپنا واقعہ ہے کہ ایک جلسہ میں جو حضرت کی سدارت میں ہوا میں نے ایک نظم شروع کی جس کا ایک مصرعہ آج تک یاد ہے ظریہ فخر کچھ کم نہیں ہے مامر کہ ہوں غلام حسین احمدؒ دو ایک شعروں کے بعد یہ اندازہ کر کے کہ نظم آپ کی منقبت میں کہی گئی ہے فوراً ڈانٹ دیا کہ خرافات بند کرو، ناظرین سے چھپا نہیں ہے کہ انہی صفحات میں ہم بارہا شیخ کے بعض خیالات سے اختلافات اور ان کی بعض تحریروں پر تنقید کرتے رہے ہیں۔ آج ہم اپنے ہر اس لفظ کی جس میں سوئے ادب کا شائبہ ہو اپنے ہزاروں ناظرین کو گواہ بنا کر حضرت کی روح سے معافی طلب کرتے ہیں، اس موقع پر چند شعر بے اختیار نوک قلم پر آ گئے ہیں وہ ہمیش ہیں، یہ یقین اشعار اس باب کی ابتدا میں نقل کئے جا چکے ہیں۔

لے ایک دو شعر تاقل الحروت کو بھی یاد ہیں

دیار ہندوستان میں اپنا پرانے وقت نور پاشی بنام پاک حسین احمد نبی کے پیارے وطن کے باشی
جنگ رہا ہے بلند یوں پر وہ تمام حسین احمد کہاں یہ رہا کہ دیکھ جائے نظم تمام حسین احمد
مے عام صاحب مرحوم نے بھی کو جماعت اسلامی اور مولانا سید دوی صاحب کی مدح سرائی اور تبلیغ کی طعن بوڑھا تھا،

شجرہ نسب حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ

سیدنا شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدظلہ العالی

سید حبیب اللہ

سید پیر علی

سید جہانگیر بخش

سید شاہ نور اشرف

شاہ مدنی

شاہ محمد شاہی

شاہ خیر اللہ

شاہ علقہ اللہ

شاہ حب اللہ

شاہ محمود

شاہ لکھن

شاہ تھانہ

شاہ منور

شاہ راجہ

شاہ عبد الواحد

شاہ محمد زاہدی

شاہ نور الدین رحمہ اللہ تعالیٰ

سیدنا محمد

سید شاہ احمد زاہد

سید شاہ حمزہ

سید شاہ ابوبکر

سید شاہ عمر

سید شاہ محمد

حضرت خدوم سید شاہ احمد توفیق تھانہ (مولانا علیہ السلام)

سید علی

سید حسین

سید محمد فی المعرون بہ سیدنا ناصر ترمذی

سید حسین

سید نوری محمد

سید علی

سید حسین اصغر

سیدنا الامام علی زین العابدین

سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ لیسوا سیدنا اورینا

سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

شجرہ مبارکہ حسینہ رشیدیہ صابریہ پشتیہ قدس اللہ اسراہم

حضرت شیخ الاسلام قدس اللہ سرہ العزیز کو چاروں سلسلوں کے مشائخ سے اجازت بہت حاصل تھی اور آپ چاروں سلسلوں میں بیعت فرمایا کرتے تھے مگر انکار و وظائف عموماً طریقے پشتیہ ہی کے بتایا کرتے تھے۔ مولانا عبد الجلیل صاحب مجلس تعلیم خاندانہ حسینہ دارالعلوم دیوبند نے ان چاروں سلسلوں کے شجرہ اس طرح مرتب فرمائے کہ ہر ایک سلسلے کے وطن اور سند و فوات وغیرہ کا ذکر کیا ہے اس نمبر میں صرف مشائخ پشتیہ کا شجرہ شائع کیا جا رہا ہے کیونکہ حضرت اپنے تئیں سلیں کو یہی شجرہ عنایت فرمایا کرتے تھے۔

نام	مقدار اس سلسلہ کا	سند و فوات	مقام وطن
۱۔ القم بجاہ قطب العالم یتدنا و مرشدنا مولانا حسین احمد علی قدس اللہ سرہ العزیز	ہم مقام باگڑی ضلع اندھا بہاں آپ کے والد ماجد دریں دیا کرتے تھے اور وطن اہلی آپ کا	۱۱ جمادی الاول ۱۲۷۵ھ ۵ دسمبر ۱۹۵۵ء بروز جمعرات بعد دوپہر پھر ۱۱ سال ۶ ماہ ۲۳ روز	مقبورہ دارالعلوم دیوبند (شجرہ قاضی)
۲۔ مولانا شیخ المشائخ یتدنا قطب الزماں مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ گنگوہی ضلع سہارنپور مولانا رشید احمد گنگوہی	۱۱ جمادی الثانی ۱۳۶۳ھ بروز جمعہ ۱۱	تعبہ گنگوہی ضلع سہارنپور صوبہ یوپی

نام	مستطاب اس کا سند و شہادت	سند و شہادت	عام وقت
۳۰۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا الحاج الحاج المصطفیٰ الشیخ امداد اللہ علیہ السلام قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۵ھ بروز شنبہ بوقت شب	تھانہ بھون ضلع مظفرنگر صوبہ یوپی	۱۳۱۵ھ
۳۱۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا نور محمد الجنبی انوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۵ھ مطابق ۱۵۱۱ھ	بھنبہ ضلع مظفرنگر صوبہ یوپی ولادت	۱۳۰۹ھ
۳۲۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الرحیم الشہید قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	افغانستان ۴ مئی ۱۳۱۶ھ	۱۳۰۹ھ
۳۳۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۴۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۵۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۶۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۷۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۸۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۳۹۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ
۴۰۔ درجہ اول شیخ المشائخ سیدنا عبد الباقی الامروہوی قدس اللہ سرہ العزیز	۱۳۱۶ھ	قبیلہ امرہ ضلع مراد آباد صوبہ یوپی	۱۳۱۶ھ

نام	مستطراس مع سید	مستوفات	مقام دینی
۱۲۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی سید الغلوہی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ گلوہ ضلع بہارنچ صوبہ یو۔ پی	۱۱۴۰ھ	تعبہ گلوہ ضلع بہارنچ صوبہ یو۔ پی
۱۳۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا نظام الدین البلی قدس اللہ سرہ العزیز	تھانیسر ضلع کرنال صوبہ پنجاب	۱۲۴۲ھ	تھانیسر ضلع کرنال صوبہ یو۔ پی
۱۴۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا جلال الدین التھانیسری قدس اللہ سرہ العزیز	سکن آپکا تھانیسر ضلع کرنال صوبہ پنجاب ولادت ۸۹۹ھ	۱۳۱۳ھ	تھانیسر ضلع کرنال صوبہ پنجاب
۱۵۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا قطب العالم شیخ عبد القدوس الغلوہی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی ولادت ۸۹۱ھ	یوم رشنبہ ۳ جمادی الثانی ۹۴۰ھ یا ۹۲۵ھ	تعبہ گلوہ ضلع بہارنچ صوبہ یو۔ پی
۱۶۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا محمدن الردولی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی	۸۹۸ھ	ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی
۱۷۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا احمد السارن الردولی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی	۸۷۲ھ	ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی
۱۸۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا شیخ جلال الحق الردولی قدس اللہ سرہ العزیز	تعبہ ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی	۸۳۷ھ	ردولی ضلع بارہ بکلی صوبہ یو۔ پی
۱۹۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا جلال الدین کبیر الاولیاء الغانی فقی قدس اللہ سرہ العزیز	پانی پت ضلع کرنال صوبہ پنجاب	۵ ذی قعدہ یا ۳ ربیع الاول ۷۹۵ھ	پانی پت ضلع کرنال صوبہ پنجاب
۲۰۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا شمس الدین الترک الغانی فقی قدس اللہ سرہ العزیز	ترکستان	۹ شعبان یا ۱۰ جمادی الثانی ۷۹۶ھ	پانی پت ضلع کرنال صوبہ پنجاب

نام	مقطر اس مع سہ لادت	سہ وفات	مقام دفن
۲۱۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا علاء الدین علی احمد الصابر قدس اللہ سرہ العزیز	اجودھن غالباً ولادت ۹ ربیع الاول ۵۹۴ھ۔ شب بختیہ	۱۳ ربیع الاول ۶۹۰ھ	پیران کلیہ شریف قلعہ سہارنپور یو پی
۲۲۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا فرید الدین شکر گنج الاجودھنی قدس اللہ سرہ العزیز	ملتان ولادت غرہ رمضان المبارک ۵۹۹ھ	۵ محرم ۶۹۸ھ یا ۹۷۱ھ	پاک پٹن شریف
۲۳۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا قطب الدین بختیار کاکی قدس اللہ سرہ العزیز	اوش توابع فرغانہ ولادت شب دوشنبہ	۲۴ یا ۲۵ ربیع الاول ۶۶۳ھ	دہلی، مہرولی شریف
۲۴۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا مرکز الطریقہ معین الدین حسن السجری قدس اللہ سرہ العزیز	سنبرستان یا سیستان	۹ رجب المرجب ۶۳۲ھ (اس میں اختلاف بہت ہے)	اجیر شریف
۲۵۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا شیخ عثمان الہارونی قدس اللہ سرہ العزیز	قصبہ اردن توابع خراسان	۵ شوال ۶۳۳ھ یا ۵۹۷ھ یا ۵۹۷ھ	کہ شریف متصل مکان شریف صاحب
۲۶۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا الحاج السید الشریف الزندی قدس اللہ سرہ العزیز	زندانی توابع بخارا	۳ رجب المرجب ۶۶۱ھ	زندانی بلاد بخارا
۲۷۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا مودودی الجشتی قدس اللہ سرہ العزیز	چشت ولادت ۴۲۰ھ بعد خلافت قائم باللہ	۵۷۷ھ یا ۵۷۷ھ	چشت
۲۸۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی یوسف الجشتی الجشتی قدس اللہ سرہ العزیز	چشت ولادت ۲۷۵ھ	یکم جمادی الاول ۴۰۰ھ	"
۲۹۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی محمد المحرم الجشتی قدس اللہ سرہ العزیز	چشت ولادت محرم شب عاشورہ ۳۳۱ھ	۱۳ ربیع الاول ۴۱۱ھ	"

نام	سقطہ اس سے ولادت	سنة ولادت	مقام ول
۳۰۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی احمد الہادی	چشت	فروردی ۱۲۵۵ھ	چشت
الچشت قدس اللہ سرہ العزیز	ولادت ۱۲۶۰ھ	بہار علیہ السلام باللہ	
۳۱۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی اسحق	شام	۱۲ جمادی الاول	حک از بلاد شام
الشافی قدس اللہ سرہ العزیز		یا آخر ۱۲۶۹ھ	
۳۲۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا محمد	قصبہ زبور شہر اس	۱۲ محرم الحرام	قصبہ زبور
علاء الدین زوری قدس اللہ سرہ العزیز	منہل سے ہے نزدیک	۲۹۹ھ بہار علیہ السلام	
	فریبین	المقتدر باللہ	
۳۳۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا ابی بصیرہ	بصرہ ولادت ۱۲۶۰ھ	۴ شوال ۱۲۷۵ھ	بصرہ
البصری قدس اللہ سرہ العزیز			
۳۴۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا حفصہ المرحوم	قصبہ عیش مکہ شام	۱۲ ربیع الثانی ۱۲۵۲ھ	بصرہ نزد بعض
قدس اللہ سرہ العزیز	نواح دمشق	بہار علیہ السلام	
۳۵۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا سلطان	اصل آپ کی بلخ	یکم شوال ۱۲۸۰ھ	در شام علی الامام
ابو ایوب بن ادریس البلقی قدس اللہ سرہ العزیز	سے ہے	۱۲۶۹ھ	
۳۶۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا فضیل بن	سمرقند	محرم ۱۲۷۰ھ	مکہ معظمہ مکرستان
عیاض قدس اللہ سرہ العزیز			جنت المعلیٰ
۳۷۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا عبد الواحد	مدینہ منورہ	۲۷ صفر ۱۲۷۹ھ	بصرہ
بن زید قدس اللہ سرہ العزیز		۱۲۷۸ھ	
۳۸۔ و بجاہ شیخ المشائخ سیدنا امام الاولیاء	"	یکم ربیع المرجب یا	"
خواجہ حسن البصری قدس اللہ سرہ العزیز		۱۲ محرم ۱۲۸۰ھ	اس میں
		اختلاف بہت ہے	

نام	مستطراسم سے ولادت	سنہ وفات	مقام دفن
۳۵۔ درجاء امیر المومنین باب مدینۃ العلم سیدنا علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ	۱۰۰۰ھ بروز جمعہ و تقویل سے ۲۰ سال بعد	۲۱ رمضان المبارک ۴۰ھ	نہج اشرف غالباً
۳۶۔ درجاء سید الانبیاء والمرسلین سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم طہر قلبی عاشقک و فقیہی لما تحبہ و ترضاه راض عنی فی الدنیا و الآخرة یا کریم	۱۰۰۰ھ بروز جمعہ و تقویل سے ۲۰ سال بعد	۲۱ رمضان المبارک ۴۰ھ	مدینہ منورہ زاد اللہ نوراً

حضرات خلفائے مجازین

بزرگدیش

- ۱۔ مولوی غلامی حسین صاحب مرحوم سید پور ٹوکانہ سید پور ضلع سہیل
- ۲۔ حاجی عبدالباری صاحب بھنگا باری چڑکھائی
- ۳۔ حاجی ابرو میاں صاحب تال باری
- ۴۔ مولانا بشیر احمد صاحب باگا
- ۵۔ مولوی تقدس علی صاحب محلہ شیخ بنیا چنگ
- ۶۔ مولوی سید عبدالخالق صاحب مرحوم سید پور سید پور
- ۷۔ ڈاکٹر علی اصغر زوری صاحب غڑ گاؤں کمار گاؤں
- ۸۔ مولوی حبیب الرحمن صاحب موضع بٹے پور درہ پور
- ۹۔ سلیمان خاں صاحب مولوی بازاری
- ۱۰۔ مولوی عبدالرحیم صاحب پڑی پانہ کنائی گھاٹ
- ۱۱۔ مولوی مجاہد علی صاحب گنگا جیل گنگا جیل
- ۱۲۔ مولوی عبدالستین صاحب چودھری پھول باری مقیم مال ٹھاکر دھن
- ۱۳۔ مولوی عبدالرحمن صاحب موضع دھویا ٹوکانہ فاگادڑا
- ۱۴۔ مولانا جمال علی صاحب انگورا محمد پور کورٹ بازار
- ۱۵۔ مولوی علاء الدین صاحب بنیا چنگ
- ۱۶۔ مولوی عبدالمنان صاحب موضع اٹھالیا شیشا بڑی
- ۱۷۔ مولوی عبداللطیف صاحب مولوی بازاری موضع تالی پوری اکھٹل کورٹا
- ۱۸۔ مولوی سراج الحق صاحب موضع پران گاؤں ٹوکانہ ذکیہ بھنگا

- ۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۔ ہوازی یونس علی صاحب
- ۴۔ ہوازی عبدالمستطی صاحب
- ۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۔ ہوازی محمد علی صاحب
- ۷۔ ہوازی ریاض الرب صاحب
- ۸۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب مرقوم
- ۹۔ مولانا حسن علی صاحب مرقوم
- ۱۰۔ مولانا لطف الرحمن صاحب
- ۱۱۔ مولانا حافظ عبدالحکیم صاحب
- ۱۲۔ مولانا محمد عالم صاحب
- ۱۳۔ مولانا مسعود الحق صاحب حال شیخ الحدیث
- ۱۴۔ مدرسہ مظاہر العلوم پوسٹ صدفہ چاکام ڈاؤن پٹیا
- ۱۵۔ مولانا مفتی احوال صاحب مدرسہ معین الاسلام
- ۱۶۔ ہوازی عبد الستار صاحب
- ۱۷۔ ہوازی امیر شفیق صاحب مدرسہ معین الاسلام
- ۱۸۔ ہوازی حمید الرحمن صاحب
- ۱۹۔ ہوازی حمید الرحمن صاحب
- ۲۰۔ ہوازی محمد نور نعمان صاحب
- ۲۱۔ ہوازی محمد اور بیس صاحب معرفت ایمان علی صاحب
- ۲۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۲۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۳۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۴۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۵۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۶۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۷۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۸۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۱۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۲۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۳۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۴۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۵۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۶۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۷۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۸۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۹۹۔ ہوازی عبدالحق صاحب
- ۱۰۰۔ ہوازی عبدالحق صاحب

۴۰. مولوی شمس الدین صاحب سوزت وکیل بارہی کچن نگر ڈاکخانہ کچن پور ضلع چانگام
 ۴۱. مولوی جہد الغنی صاحب بادل سینر مدرسہ ڈاکخانہ بارشور ڈانگا ضلع بابہ
 ۴۲. مولوی ریحان الدین صاحب موضع فرید پور لکھی پور ضلع نواکھالی
 ۴۳. مولانا دلاور حسین صاحب چاند پوری فیضی فیضی
 ۴۴. مولوی عزیز الحق صاحب عدیل پور چنگا تلی
 ۴۵. مولوی کلیم اللہ صاحب مدرسہ افسر معلوم ننگل کوٹ ضلع پٹہ
 ۴۶. مولوی محب الرحمن صاحب فیضی ڈاکخانہ فیضی
 ۴۷. مولوی علی اشرف صاحب سیرام پور عتقل بازار
 ۴۸. مولانا امین الحق صاحب مین سنگی جامعہ قرآنیہ محمد لال باغ ڈھاکہ
 ۴۹. مولوی محمد یونس صاحب باقر گنجی موضع پر خلیفہ ڈاکخانہ رادھا بلب ضلع باقر گنج
 ۵۰. حافظ طیب علی صاحب مرحوم

صوبہ آسام

۵۱. مولوی عبدالواحد صاحب موضع ملا گرام ڈاک خانہ موہینا ضلع کچھار
 ۵۲. مولوی سید علی صاحب امام مسجد درگاہ بڑشی کریم گنج
 ۵۳. مولانا محمد علی صاحب موضع بوڑھی بائل غنیر گرام
 ۵۴. مولانا جہد البلیل صاحب شیخ الحدیث دارالحدیث بدر پور
 ۵۵. مولانا صدر علی صاحب دارالعلوم بانس کندی
 ۵۶. مولوی بشارت علی صاحب دارالعلوم بانس کندی
 ۵۷. مولانا احمد علی صاحب بدر پوری شیخ الحدیث دارالعلوم بانس کندی
 ۵۸. مقبول علی صاحب بانس کندی
 ۵۹. ماسٹر غلام احمد صاحب
 ۶۰. مولوی معین الدین صاحب مدرس دارالعلوم
 ۶۱. مولوی جواد علی صاحب

- ۶۲۔ ہرمز علی صاحب موضع تاراپور ڈاک خانہ آوہ خانہ سلیم ضلع کچھاڑ
- ۶۳۔ حافظ محمد مستقیم صاحب محلہ بیرنگا سلیم
- ۶۴۔ حافظ محترم علی صاحب مرحوم بانس کنڈی
- ۶۵۔ مولوی محمد اسماعیل موضع جلال پور ڈاک خانہ سری گوری ضلع کچھاڑ
- ۶۶۔ حافظ شفیق الرحمن صاحب بانس کنڈی
- ۶۷۔ مولوی قاری عبدالملک صاحب ساکن بھگاڑ ڈاک خانہ بیرنگا سلیم
- ۶۸۔ مولوی قاری عبدالصمد صاحب موضع بوڑی بائیل ڈاک خانہ فیروز گرام
- ۶۹۔ مولوی عبدالصور صاحب ساکن مہاتل ڈاک خانہ بھنگاپور ضلع کچھاڑ
- ۷۰۔ مولوی محتصم علی صاحب موضع محمد پور ڈاک خانہ دکن رنگ پور۔ ساوتھ لالہ
- ۷۱۔ مولوی ظفر علی صاحب مدرسہ اسلامیہ الگاپور ڈاک خانہ الگاپور بازار
- ۷۲۔ مولوی عبدالحق صاحب موضع محمد پور ڈاک خانہ دکن رنگ پور۔ ساوتھ لالہ
- ۷۳۔ مولوی عبدالحق صاحب عاصم گنجی موضع سات گھری ڈاک خانہ موہینا
- ۷۴۔ حافظ عبدالنور صاحب کریم گنجی موضع گندرنجانی ڈاک باڑی گرام
- ۷۵۔ مولوی جلال الدین صاحب سونا تولی ساکن کھوڈرا کنڈی ڈاک خانہ کالی گنج بازار
- (حال مقیم گفٹ ہائی اسکول بشیلا گ)
- ۷۶۔ حافظ عبدالرحیم صاحب ساکن ملا گرام۔ ڈاک خانہ موہینا
- ۷۷۔ محمد نجابت علی صاحب ساکن کھوڈرا کنڈی ڈاک خانہ کالی گنج بازار
- ۷۸۔ عبدالملک صاحب ساکن بٹیشی ڈاک خانہ کریم گنج
- ۷۹۔ حاجی شمس الحق صاحب ساکن بٹیشی ڈاک خانہ کریم گنج
- ۸۰۔ حاجی مجت علی صاحب ساکن سونا باڑی گھاٹ
- ۸۱۔ مولوی رحیم الدین صاحب امام مسجد جامع بانس کنڈی
- ۸۲۔ مولوی محسن علی صاحب مدرس دارالعلوم بانس کنڈی

- ۸۳۰ - مولوی علی صاحب بانس کندی ضلع کچھار
 ۸۳۱ - مولوی احمد علی صاحب ساکن بھوپالی بانس
 ۸۳۲ - مولوی عبدالرزاق صاحب انکا پور
 ۸۳۳ - مولوی منذر علی صاحب تارا پور
 ۸۳۴ - مولوی امان اللہ صاحب مرحوم کریم گنجی ساکن شوٹری کندی ڈاکخانہ و شہرہ دار
 ۸۳۵ - مولوی کریم الدین صاحب بانس کندی
 ۸۳۶ - مولوی سید احمد صاحب موضع رنگ پور دکن رنگ پور سواتھ دار
 ۸۳۷ - مولوی عبدالہادی صاحب ساکن بیتالی نگر ڈاک خانہ چٹانی ٹکرا دار
 ۸۳۸ - مولوی محمد اسحق صاحب مدرسہ عربیہ اسلامیہ مسجد
 ڈھاکائی پٹی ساکن گڈی ماری ڈاک خانہ دوگاون ضلع دوگاون

- ۸۳۹ - مولوی ضمیر الدین صاحب گورنمنٹ ہائی اسکول ڈھوری ضلع گوال پور
 صوبہ بہار

- ۸۴۰ - مولانا حافظ عبدالرحمن صاحب مرحوم مدرسہ شمس الہدیٰ پشت
 ۸۴۱ - امیر حسین صاحب موضع پراڈن ڈاک خانہ بانس ضلع بھاگل پور
 ۸۴۲ - حاجی محمد ایوب صاحب موضع چٹیل ڈاک خانہ بارہ باٹ
 ۸۴۳ - ظہیر الدین صاحب
 ۸۴۴ - مولوی محمد یعقوب صاحب موضع بہورا سنہو لا باٹ
 ۸۴۵ - اشرف علی صاحب موضع خلعت پور نرائن پور
 ۸۴۶ - عبدالرحمن صاحب
 ۸۴۷ - حاجی مظفر الحق صاحب سرپا
 ۸۴۸ - مولوی محمد انور صاحب ساکن بیکتا نگر کرپ پور
 ۸۴۹ - حکیم محمد امین صاحب موضع سرپا
 ۸۵۰ - حکیم محمد اسد صاحب کاندھاریہ پوری

- ۱۰۴۔ حاجی احمد حسین صاحب موضع سنہری ڈاک خانہ پورینی ضلع بھاکپور
- ۱۰۵۔ مولینا قاری محمد الدین صاحب جامعہ قاسمیہ شہر گیارہ
- ۱۰۶۔ مولینا نبیبہ حسن صاحب موضع کورہ مرلی ڈاک خانہ پنجرانوال ضلع گیارہ
- ۱۰۷۔ حاجی شہاج الدین صاحب تہا کوہ جھٹ دھانی ٹولہ شہر گیارہ
- ۱۰۸۔ مولوی عبداللہ صاحب پھیری موضع وڈاک خانہ مانجھا اسٹیٹ ضلع ساران
- ۱۰۹۔ حاجی محمد عاقل صاحب جیاگھاٹ بلاسپور ضلع درہنگہ
- ۱۱۰۔ مولوی محمد ازہر صاحب موضع وڈاک خانہ رتھورس براتہ کتول
- ۱۱۱۔ مولوی عبدالرشید صاحب موضع مبارک پور ڈاک خانہ سلکھوا بازار ضلع مونیر
- ۱۱۲۔ قاری مہدی بخاری صاحب مدرسہ تجوید القرآن جات مسجد شہر مونیر
- ۱۱۳۔ مولوی ادریس صاحب موضع نوکڑا ڈاک خانہ اسلام پور ضلع پورنیہ
- ۱۱۴۔ مولوی انظر صاحب موضع اورنگ آباد ضلع گیا۔ مقیم حال برداڈیہ گریڈیہ ضلع ہزاری باغ صوبہ یو۔ پی

- ۱۱۵۔ مولینا نعیم اللہ صاحب موضع بھولے پور ڈاک خانہ ہنسور ضلع فیض آباد
- ۱۱۶۔ مولوی عبدالجبار صاحب ہنسور
- ۱۱۷۔ مولوی حافظ محمد طیب صاحب (نامنا) قصبہ بھدرہ محلہ آٹھ بی بی کا احاطہ
- ۱۱۸۔ مولوی فیض اللہ صاحب گونڈوی مدرسہ احمدیہ منڈیورہ شہر فیض آباد
- ۱۱۹۔ مولینا اویس صاحب استاذ ندوۃ العلماء قصبہ نگرام ضلع کھنؤ
- ۱۲۰۔ مولینا محمد یونس صاحب مرحوم قصبہ بھڑہ ضلع مظفر نگر
- ۱۲۱۔ حافظ عبداللطیف صاحب مرحوم امام جامع مسجد گڑھی نختہ
- ۱۲۲۔ حکیم محمد سلیمان صاحب مرحوم و مغفور موضع وڈاک خانہ نولی ضلع غازی پور
- ۱۲۳۔ مولینا قاری اصغر علی صاحب سنہری پوری رلی منزل دارالعلوم دیوبند ضلع سہارن پور
- ۱۲۴۔ مولینا سید محمود حسن صاحب موضع پٹھڑ برتھا کاستھ مرن پٹھڑ کلاں
- ۱۲۵۔ مولوی ہدایت علی صاحب مدرسہ ہدایت المسلمین کرسی ڈاک خانہ دودھارا ضلع بستی

- ۱۲۶۔ مولوی قطب اللہ صاحب موضع جھکیا ٹوک خانہ فلز کوٹ سری ضلع بستی
۱۲۷۔ مولوی سید محمد احمد صاحب مرحوم بیگمہ ضلع بجنور
۱۲۸۔ مولوی عزیز الرحمن صاحب ہتھم۔ قیم خانہ شہر بجنور
۱۲۹۔ مولوی سید احمد شاہ صاحب مراد آبادی انٹر کالج
۱۳۰۔ مولوی عبدالحی صاحب موضع انجان شہید ضلع اعظم گڑھ
۱۳۱۔ مولوی صفات اللہ صاحب محلہ بلاقی پورہ مونا تھ بھجن
۱۳۲۔ مولوی مشتاق احمد صاحب مدرسہ دارالعلوم قاضی دایوں پورہ
۱۳۳۔ حاجی محمد احمد صاحب قصبہ مہنگاؤں ضلع الہ آباد
۱۳۴۔ کریم بخش صاحب آزادگان بناب اکبر حسین صاحب چھپائی والی گلی کرنل گنج شہر کان پور
۱۳۵۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب سنبھلی مدرسہ مدرسہ چلہ۔ امر دہہ ضلع مراد آباد
۱۳۶۔ مولوی محمود احمد صاحب جامع مسجد حسن پور

صوبہ مغربی بنگال

- ۱۳۷۔ مولانا احمد اللہ صاحب برن پور مسلم ہائی اسکول ٹوک خانہ برن پور ضلع بردوان
۱۳۸۔ مولوی عبدالحق صاحب شانتی باغ شیردئے
۱۳۹۔ غلام محی الدین صاحب رحمت نگر برن رائے
۱۴۰۔ مولوی عبد اللہ صاحب کوارٹر لاٹن ۵۷ برن پور ضلع بردوان
۱۴۱۔ مولانا محمد طاہر صاحب کریم گنج مدرسہ مدرسہ عالیہ کلکتہ شہر کلکتہ
صوبہ مدھیہ پردیش

- ۱۴۲۔ حافظ عبد اللطیف صاحب (نابینا) مدرسہ عربیہ اسلامیہ بیجا تھ پارا ضلع رائے پور
صوبہ مدراس

- ۱۴۳۔ جناب سی بشیر احمد صاحب مہ محمد رضا اسٹریٹ پرنام بٹ ضلع شمالی ارکات
۱۴۴۔ جناب مولانا شیخ حسن صاحب مالاباری شیخ الحدیث مدرسہ باقیات الصالحات
دیور ضلع شمالی ارکات

صوبہ مشرقی پنجاب

- ۱۳۵۔ مولانا نیاز محمد صاحب مدرسہ عربیہ اسلامیہ قصبہ نوح ضلع گوجرانولہ
 ۱۳۶۔ مولوی جمیل احمد صاحب محنت مولانا نیاز محمد صاحب
 ۱۳۷۔ میاں بی محمد رمضان صاحب موضع باب
 دلی

- ۱۳۸۔ جناب منشی اللہ دتہ صاحب تبلیغی مرکز نظام الدین نئی دہلی
 ۱۳۹۔ قادی عبد الشکور صاحب سہنس پوری لالہ موضع دلی سہرک نئی دہلی
 پاکستان

- ۱۴۰۔ مولوی نور شید احمد صاحب قصبہ عبد الحکیم ضلع ملتان
 ۱۴۱۔ مولوی حامد میاں صاحب دیوبندی مسلم مسجد بہرک انارکلی لاہور
 ۱۴۲۔ مولانا حکیم عبد الحکیم صاحب سلیمانی دواخانہ فیض باغ لاہور
 ۱۴۳۔ مولوی مظہر حسین صاحب بمقام بحس تحصیل چکوال ضلع جہلم
 ۱۴۴۔ مولوی رحمت اللہ صاحب مدرسہ عربیہ موزب چک ٹاک خانہ بیڈراڑکانہ

- ریاست بہاول پور
 ۱۴۵۔ مولوی عبد الحق صاحب دامانی موضع شیردکنہ ٹاک خانہ کلاچی ضلع ڈیرہ اسماعیل خان
 بمبئی

- ۱۴۶۔ حضرت مولانا احمد بزرگ صاحب مرحوم سٹاک ٹاک خانہ ڈابھیل ضلع سورت
 ۱۴۷۔ مولانا عبد الصمد صاحب کاجھوی مرحوم
 ۱۴۸۔ مولانا عبد الصمد صاحب موضع وانکانیر ٹاک خانہ باددلی
 ۱۴۹۔ مولانا عبد الغفور صاحب قریشی مدرسہ فرستائے شہر عثمان آباد
 ۱۵۰۔ سید سلیمان شاہ صاحب قادی
 ۱۵۱۔ سید مدیح الدین صاحب
 ۱۵۲۔ مولانا عبد الحکیم صاحب ضلع عثمان آباد

۱۶۳۔ سید طالب علی صاحب ہشتم مدرسہ صباح العلوم شاستور تعلقہ لاہور ضلع عثمان آباد
۱۶۴۔ مولوی عبدالصمد صاحب شاستور تعلقہ عمرگہ " " " "

برما

۱۶۵۔ مولوی مظفر احمد صاحب موضع مینگری ٹاڈاک خانہ بوسیدانگ ضلع اکیاب

جنوبی افریقہ

۱۶۶۔ مولانا بایزید صاحب ہشید رٹن برگ ٹرانسوال (جنوبی افریقہ)

۱۶۷۔ صاحبزادہ محرم مولانا اسعد صاحب زید مجدہم (باجازت خلفاء)

کتابیات

- ۱۔ نقش حیات
- ۲۔ مکتوبات شیخ الاسلام
- ۳۔ تذکرۃ الرشید
- ۴۔ تحریک خلافت
- ۵۔ سفرنامہ اسیر مالٹا
- ۶۔ تذکرہ حضرت مدنی رح
- ۷۔ EIGHT LINES
- ۸۔ آپ بیتی
- ۹۔ حضرت مدنی کے حیرت انگیز واقعات
- ۱۰۔ حیات شیخ الاسلام
- ۱۱۔ سوانح قاسمی
- ۱۲۔ انڈین مسلمس
- ۱۳۔ شیخ الاسلام: ایک سیاسی مطالعہ
- ۱۴۔ مسلمانوں کا روشن مستقبل
- ۱۵۔ ہندوستانی مسلمان آئینہ آیام میں
- ۱۶۔ آٹو بائیوگرافی
- ۱۷۔ ۱۸۵۷ء کی دہلاویز
- ۱۸۔ مجموعہ پچھڑے سر سید احمد خاں
- ۱۹۔ مرتب اجتماعات احمد آباد
- شیخ الاسلام حضرت مدنی
- مرتبہ مولانا نجم الدین اصلاحی
- مولانا عاشق الہی میرٹھی
- قاضی عبدالعباسی
- شیخ الاسلام حضرت مدنی
- مولانا راشد حسن عثمانی
- راج موہن گاندھی
- مولانا زکریا صاحب
- مولانا عبدالحق سہنس پوری
- مولانا محمد میاں
- پروفیسر محمد مجیب
- ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہانپوری
- مولوی طفیل احمد منگلوری
- ڈاکٹر غابد حسین
- جواہر لال نہرو
- مکتبہ دینیہ دیوبند
- مکتبہ دینیہ دیوبند
- مکتبہ اشاعت العلوم سہارنپور
- انجمن ترقی اردو دہلی
- دیوبند
- راشد کپٹنی دیوبند
- اشاعت العلوم سہارنپور
- مکتبہ دینیہ دیوبند
- الجمیعة بک ڈپو دہلی
- دیوبند
- دہلی
- کراچی (پاکستان)
- نظامی پریس بدایوں
- مکتبہ جامعہ دہلی
- مکتبہ اشاہہ دہلی

۱۔ محمد علی کی یاد میں	صباح الدین عبد الرحمن	مکتبہ امداد، لاہور
۲۔ اُردو ادب کی بازیافت	دی پرنٹنگ سٹیشن، لاہور	غدا بخش، لاہور
۳۔ خطباتِ آزاد	مرتبہ: ملک دہم	دہلی
۴۔ حیاتِ جاوید	مولانا حالی	دہلی
۵۔ سیرتِ شیخ الاسلام	مولانا نجم الدین اصلاحی	مکتبہ دہلیہ، لاہور
۶۔ ستر جناح کا پر سرِ روضہ	حضرت شیخ الاسلام مدنی	الجمیۃ بک، لاہور
۷۔ شاہراہِ پاکستان	چودھری غلامی الزماں	پاکستان
۸۔ انڈیا و نس فریڈم	مولانا ابوالکلام آزاد	یونیورسٹی لائبریری، لاہور
۹۔ عہدِ قبل اور بعدِ محمد علی	ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہانپوری	کراچی
۱۰۔ حضرت شیخ الاسلام، حیاتِ دہلی	ڈاکٹر رشید الوحیدی	الجمیۃ بک، لاہور
۱۱۔ دیوبند سکول اینڈ ڈیپارٹمنٹ پاکستان	ضیاء الحسن فاروقی	ایشیا پبلشنگ، لاہور
۱۲۔ تحریکِ پاکستان پر ایک نظر	مولانا حفص الرحمن	الجمیۃ بک، لاہور
۱۳۔ پاکستان کیا ہے	حضرت شیخ الاسلام مدنی	دہلی
۱۴۔ قلمِ عظیم کے پچھتر سال	خواجہ رفیع حیدر	کراچی
۱۵۔ خطبہ امداد لاہور	حضرت شیخ الاسلام مدنی	دہلی
۱۶۔ خطبہ امداد سہیل پور	بھٹی ابن اثر انصاری	دہلی
۱۷۔ مولانا آزاد ڈائری	ایس۔ اوری	لاہور
۱۸۔ آثارِ شیخ الاسلام	حضرت شیخ مدنی	دہلی
۱۹۔ کشفِ حقیقت	منظور الحق صدیقی	کراچی
۲۰۔ آثارِ الہیہ	ابوالحسن اصفہانی	دہلی
۲۱۔ قلمِ عظیم، جیسا کہ میں جانتا ہوں	ایم۔ جے۔ اکبر	دہلی
۲۲۔ نہرو میگزین آف انڈیا		
۲۳۔ رائٹ آف رائٹ		

سوانح و کتب

پیری اکتی

۳۳۔ گوجرانولہ کی کتاب

۳۴۔ سوانح پیر

سندھ

فہرست

۳۵۔ انیسویں پیر

کراچی

قدت الشہاب

۳۶۔ شہاب نامہ

دہلی

ڈاکٹر حکیم صاحب

۳۷۔ جہان دشمنی خوشبو

کتاب خانہ، دہلی

غیر احسن ندرت

۳۸۔ شہید بستی

کراچی

مولانا محمد رفیع الرحمن

۳۹۔ اختلاف امت اور سرکار

مولانا محمد رفیع

۴۰۔ خلافت و ملکیت

دہلی

حضرت شیخ مدنی

۴۱۔ سلا ومان وعلی

۴۲۔ ایک شخص ایک کاروان

مولانا محمد زکریا

۴۳۔ فقر و مروت

دہلی

۴۴۔ مرامت ملت مدنی اور میر جہانم اسلامی

لکھنؤ

مولانا محمد منظور نعمانی

۴۵۔ جماعت اسلامی میں دینی شرکت

دہلی

مولانا وحید الدین خاں

۴۶۔ تعبیر کی غلطی

لکھنؤ

مولانا عبدالماجد دہلی آبادی

۴۷۔ معاصرین

لکھنؤ

کڑا پتھر

۴۸۔ بھارت کریم آن پاکستان

حیدرآباد

مولانا سید عبدالحق صاحب

۴۹۔ نزہت الزاھر

دہلی

۵۰۔ پیغام آباد مدنی

ترقی اردو پورہ مدنی دہلی

ڈاکٹر تارا چند

۵۱۔ پنج تحریک آزادی ہند

رسالے

دی پرنٹ پاکستان

ساہیوال پاکستان

لکھنؤ

۵۲۔ المجیدہ شیخ الاسلام نمبر

۵۳۔ الرشید مدنی و اقبال نمبر

۵۴۔ الفرقان جنوری ۱۹۷۷ء

امام الدین ۸۰۲ - اصغر علی ۸۰۲	ابن عباس ۳۱۳ - ابو بکر ۳۱۳، ۵۴۲
آل انڈیا ریڈیو ۸۰۲، ۸۱۰ - امام احمد ۷۴۴	ابن حجر ۳۱۵ - ابوسلمان ۳۱۸، ۶۵۲
امین امن اصلاحی ۷۴۶	اکرام ۳۲۹، ۳۲۹ - آل انڈیا مسلم کانفرنس ۳۲۸
اسرار احمد ۷۴۶، ابراہیم ۷۵۰	انجمن اسلامیہ ۳۲۸ - آل انڈیا مسلم لیگ ۳۳۱
اصغر علی ۷۶۲ - ابو علی سندھی ۷۶۶	آغا خان ۳۳۱ - آل پارٹیز کانفرنس ۳۳۴
آل انڈیا فیڈریشن ۷۵۷، ۷۶۴	اصغر حسین ۲۸، ۲۹ - اینٹی بسٹ ۱۷۷، ۲۲۹
آغا خان ۷۶۰، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۸۱	اکبر آبادی ۳۳۶ - احمد سعید ۳۳۵، ۳۴۰
ارجیولڈ ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۸	س.م. ۷۶۴، ۷۶۴ - اکبر اعظم ۳۴۱
امیر حسن خاں ۷۷۵	اورنگ زیب ۳۴۱ - احسن ۳۴۱
ایسٹی فورڈ کریس ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴	احسن الشرفاں ۳۴۱ - اقبال ۳۴۶، ۳۴۷
انور صابری ۷۷۳، ۷۸۳	۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸
آرائیں ایس ۷۷۴، ۷۷۶، ۷۷۶، ۷۷۷	۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸، ۳۴۸
۷۷۳، ۷۷۳، ۷۷۳، ۷۷۳، ۷۷۳، ۷۷۳	آر بنڈو گھوش ۳۵۳ - اثر علی تھانوی ۳۶۴
آصف علی ۷۷۶ - اثرین کھٹی ۷۷۶، ۷۷۶	ایسٹ انڈیا کمپنی ۳۸۲ - اسد ۳۹۳، ۳۹۳
۷۷۶، ۷۷۶ - اسد اللہ ۷۷۶	۳۹۳، ۳۹۳، ۳۹۳، ۳۹۳، ۳۹۳، ۳۹۳
اسلان حسین ۷۸۰، ۷۸۰ - ابوالحسن حیدری ۷۸۱	اسماعیل ۷۸۵، ۷۸۵ - اجل خاں ۷۸۵، ۷۸۵
۷۸۳، ۷۸۳، ۷۸۳، ۷۸۳، ۷۸۳، ۷۸۳	ارشاد احمد ۷۸۵ - انوار الرحمان ۷۸۸
اصغر علی ۷۸۸، ۷۸۵، ۷۸۵	ازہر ۷۸۸ - ازہر ۷۸۸، امام ۷۸۸
اسد اللہ ۷۸۹	احمد ۷۹۹ - اخلد ۷۹۹ - انیس ۷۹۹
انور السادات ۷۹۰ - ابو بکر ۷۹۰، ۷۹۰	ابوالاعلیٰ مودودی ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹
احشام الحسن ۷۹۲، ۷۹۲ - امام غزالی ۷۹۵	۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹
ابوالیث اصلاحی ۷۹۰، ۷۹۰، ۷۹۰	۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹
امام ابو حنیفہ ۷۹۴ - امام مالک ۷۹۴	۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹
امام شافعی ۷۹۴ - آئن اسٹین ۷۹۹	۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹
آفتاب ۷۹۳ - اچھر رام ۷۹۹	۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹، ۷۹۹

- اپون جین کیس ۶۷۹ - ایوب ۵۹۴، ۵۹۶
 اٹلی ۶۰۰ - انٹرم گورنمنٹ ۶۰۵
 آکٹنگ ۶۲۶ - اکالی دل ۶۳۳
 احمد بن یحییٰ ۷۶۶ - آرٹلڈ ۷۶۷
 اسماعیل خان ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳
 ۱۴۱۶، ۱۴۲۲، ۱۴۳۳، ۱۴۴۵
 اے کے فضل الحق ۴۵۷
 ایگریکلچرل پارٹی ۴۰۸، ۴۲۲
 آل انڈیا جماعت ۴۱۶ - انڈیپنڈنٹ پارٹی ۴۲۲
 اصغر علی ۴۳۰، ۴۳۴ - امداد الحق ۴۳۰، ۴۳۲
 انجمن اصلاح المسلمین ۴۴۹
 اقبال احمد ۵۲۱، ۵۲۴ - الپ ۵۲۱، ۵۲۴
 احمد سعید ۵۲۸، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵
 ۶۵۷، ۶۵۸ - آئی آئی چندرگر ۵۶۵، ۵۷۹
 ۵۹۷ - احسان الحق ۵۶۸
 اے وی - الگزٹڈر ۵۷۷، ۵۷۷ - ابوالحسن
 آصف جاہی ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۸۱، ۵۸۷
 بلوڈن سٹر ۳۳۳ - بدر الدین ۴۸، ۷۶۲
 بیک ۴۳۱، ۴۴۳، ۴۴۴
 بابو ابھے چرن ۳۲۸
 برن ۴۰۶، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳ - بارتن ۲۵۰
 بصری پاشا ۱۸۰ - بابر ۳۴۱
 بال گنگا دھر تلک ۱۷۷ - بہادر شاہ ظفر ۳۴۱
 ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۷ - بقرات ۳۴۱
 بشیر احمد ۴۴۰، ۴۴۶، ۴۴۷
 بیدی ۶۲۳، ۶۲۴ - برٹاشنگ ۶۳۰، ۶۳۹
 بودھان رائے ۶۳۶ - برہم پرکاش ۶۵۷
 برحق موہن ۶۵۷ - بایزید ۷۲۳ - بایر ۷۶۶
 بہار الدین زکریا ۷۲۶ - برہان الدین ۷۶۷
 بشری ۷۹۸
 پیر علی ۳۶۰، ۳۶۱ - پٹیل ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۱
 ۵۹۹، ۶۰۳، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰
 ۶۲۱، ۶۳۱، ۶۳۶، ۶۳۸، ۶۴۲، ۶۴۴
 پرشوتم داس ٹنڈن ۶۳۵
 پیارے لال ۵۲۰، ۵۹۴، ۶۴۳، ۶۴۷
 پنڈل لون ۴۲۰، ۶۴۹
 پنجابی ۴۶۳ - پتھک لارنس ۱۵۷۶، ۱۵۷۷
 ۵۷۸، ۵۷۹ - پریم سنگھ ۶۲۵
 پیارے صاحب رشید ۶۲۷
 تفضل حسین ۳۱، ۵۶، ۹۱، ۱۰۴
 تصدق حسین ۳۱، ۳۲، ۹۴، ۱۰۶
 توکل حسین ۳۲، ۸۴، ۸۵
 تیغ علی ۳۳ - تراب علی ۷۴ - تارا چند ۳۰۹
 ۳۷۸ - تھی الدین ۳۱۵ - تبلی ۲۶۳
 تحریک سول نافرمانی ۳۳۹ - تحریک آزادی ۳۴۰
 ۳۴۵، ۳۸۹ - جلیسی جماعت ۶۵۸، ۷۰۳
 ۷۰۴، ۷۵۶ - ساراسنگھ ۶۲۵
 تحریک خلافت ۷۲۱، ۷۲۲
 جیت طاہر چند ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴
 ۱۲۳۵، ۱۲۴۰، ۱۲۴۵، ۱۲۴۹، ۱۲۸۵، ۱۲۸۰

جیب الوحیدی ۸۵ - جیب حسن ۱۰۹	۱۸۰، ۱۸۱، ۲۳۸، ۲۸۵
جیب الرحمان ۱۱۹، ۱۲۲، ۱۳۶، ۱۶۱، ۲۳۰	خالد الوحیدی ۸۴، خالد جاوید ۸۵
۲۳۴، ۲۵۴، ۲۶۵، ۲۵۱ - حران ۱۶۸	خیر الدین آفندی ۲۰۴، ۲۱۳، ۲۱۴
حاجی صاحب ترنگ زئی ۱۴۵ - جیب بیگ ۲۰۴	خلافت کائنات ۳۲۸، ۳۰۰ - خلیق الزمان ۲۲۴
حسن فہمی ۲۰۴ - جیب اللہ خان ۲۲۳	خان عبدالغفار خان ۳۳۵، ۲۶۵
حافظ ضامن ۲۲۵ - حسرت برائی ۲۲۸، ۲۴۶	خلافت کیشی ۳۳۴، ۳۳۶، ۳۴۸، ۳۴۹
۳۴۸، ۳۴۹، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۷۷، ۷۲۱	۳۵۰، ۳۵۱، ۳۸۰، ۳۸۱، ۴۰۵، ۴۸۰
حسین امام ۲۲۸، ۷۲۸، ۷۳۸	خلافت تحریک ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵
حفظ جالندھری ۲۳۰ - جیب الرحمن عثمانی ۳۰۹	۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۳، ۲۴۵، ۲۵۶
۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹ - حفظ الرحمن ۳۶۸	۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۹، ۲۸۷، ۲۹۶
۳۶۹، ۳۸۸، ۴۹۰، ۵۰۷، ۵۴۸، ۵۶۰	۳۳۵، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۹
۶۴۴، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۶، ۶۶۸، ۶۶۹	ظہار اللہ ام ۳ - خلیق الزمان ۳۵۵، ۳۹۹
۶۷۱، ۶۸۶، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۹۹، ۸۱۲	۴۰۰، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۸، ۴۱۱
حاجی خرزین ۳۹۳ - حمید الدین ۶۸۸، ۷۹۷	۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۹، ۴۲۳
۷۹۹ - حضرت عمر ۶۹۷، ۷۳۴	۴۱۶، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۸، ۴۴۲، ۴۴۴
حضرت عثمان ۶۹۷، ۷۳۴، ۷۳۸، ۷۳۳	خدائی خدمت گار ۳۹۷، خالد بن ولید ۴۰۴
حسین ۷۸۰ - جیب اللہ ۷۲۰، ۷۲۳	خورشید احمد ۶۵۳، دائرۃ المعارف عثمانیہ ۳۶
۲۲۵ - حافظ محمود ۷۹۷ - حافظ مسعود ۷۹۷	دارالعلوم دیوبند ۲۳۳، ۷۵، ۷۶، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۴۰
حافظ محمد ۷۹۷ - حافظ مودود ۷۹۷	۱۴۲، ۱۴۳، ۲۹۲، ۲۹۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹
صائم ۷۹۸ - حیات اللہ انصاری ۸۱۱	۳۱۰، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶
حسین شہید بہروردی ۵۷۸، ۵۹۰	۳۱۹، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷
حضرت علی ۷۳۳، ۷۳۴ - حضرت سعد ۷۳۴	۳۱۹، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷
حضرت معاویہ ۷۳۴	۳۱۹، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷
خیر اللہ شاہ ۴۶، ۴۹ - خلیل احمد ۳۲۲، ۱۶۷	۳۱۹، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷
۸۸، ۱۰۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۳، ۱۵۵، ۱۷۰	ڈاکٹر یونیورسٹی ۲۸۴، ۲۸۵
	ڈبل ڈیوٹیئر ۳۳۶ - ڈنلپ اسٹنہ ۴۷۹

ریاست علی خان ۳۰۰ - راجپوت گازی ۳۲۲	ڈی ایس پرین ۲۲۳ - دھول ۵۲۰
۳۲۵ - ۱۱۱ - ۴۶۲ - رحمت علی ۳۹۸ - ۵۵۱	ڈاکٹر خان ۳۰۰ - ۶۱۳ - ڈوگر ۱۶۴ - ۱۶۴
۳۳۰ - ۴۳۲ - راجہ سلیم پور ۳۲۳ - ۵۴۳	ڈی ڈی سلیم پور ۶۴۵ - ڈاکٹر برکت اللہ ۵۵۰
رام چندری ۳۳۸ - رضی صدر ۴۹۵	ڈی جی ۸۱۰ - ذکر ۱۳۲ - ۱۹۹ - ۴۹۸
راج گوبال اجاریہ ۵۹۹ - رشید احمد ۴۵۰ - ۴۹۳	ذوالفقار علی - ڈاکٹر حسین ۲۲۹ - ۲۳۱ - ۳۴۵
زین العابدین ۲۸۰ - ۲۹۰	۶۲۱ - رشید الوحیدی ۱۱۵ - ۱۹۸ - ۴۰۱
زید شاہ ۲۸۰ - ۲۹۰ - زوار حسین ۳۱	۱۶۲ - ۴۹۰ - راجپوت شاہ ۳۶۱ - ۳۶۱
زہرہ ۱۶۲ - ۱۶۰ - ۱۵۸ - ۳۰۰	رضیہ خاتون ۴۹۸ - ریکارڈ ۴۹۹
زینب ۳۰۰ - ۶۳۰ - زہرہ حسین ۶۴۳	رشید الدین ۴۹۹ - روش صدیقی ۸۰۰ - ۸۱۰
زاردوس ۲۵۱ - زکریا (مولانا) ۴۹۹	راجندر پرشار ۸۱۰ - ۵۹۲ - ۵۱۹ - ۶۳۶
زکریا (اسدی) ۸۱۵	۱۶۳۰ - ۱۶۹۰ - زانا ۶۲۵
زکریا ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲	رائیشور دیال ۶۵۲ - رفیع احمد قدوائی ۳۴۶
سید احمد مخدوم ۲۸۰ - ۲۸۰	۳۱۳ - ۳۲۳ - ۳۳۰ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۵۹۸
سید حسین ۲۸۰ - ۲۹۰ - ۳۰۰	رحمہ اللہ عمر ۳۵۰ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲
سید علی ۲۸۰	۳۸۱ - رشید احمد گنگوہی ۳۹۰ - ۴۵۰ - ۵۲۰
سید احمد ۳۹۰ - ۴۰۰ - ۴۱۰ - ۴۲۰ - ۴۳۰	۴۰۰ - ۴۱۰ - ۴۲۰ - ۴۳۰ - ۴۴۰ - ۴۵۰
۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸	۲۲۵ - ۲۹۲ - ۸۰۰ - راشد حسین ۴۹۳ - ۴۹۴
۸۶ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵	ریاض فاطمہ ۱۶۴ - ۱۶۴ - ۱۶۴ - ۱۶۴
۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲	زفاقت علی ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷
۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲	رحیم بخش ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱
سید احمد خان ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹	ریاض الدین ۶۴ - ۵۶۸ - رضیہ ۸۰۰ - ۸۱۰
۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸	۴۹۸ - رعنا ۸۴ - ۶۲۵
۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰	رفیع الدین ۱۶۰ - ریڈ کراس ۱۸۹
۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳	راشد حسین عثمانی ۱۹۴ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹
سلطان جہان بیگم ۵۴	۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵ - ۲۶۵

شاد اسماعیل ۵۱۵ - شوکت اللہ ۵۲۰	۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸
شہوار ۵۲۷، شمس الحق ۵۷۰	شکیب ۸۵ - شانہ ۸۵
صیغت اللہ ۲۹، ۳۶، ۴۶	شفیع الدین ۱۴۰ - شیخ ترک ۱۶۸
صغیر ۳۱ - صابرو خاتون ۳۲	شدهی سنگٹھن ۲۸۰، ۲۸۳، ۲۹۷، ۲۹۸
صدیق احمد ۳۸، ۴۱، ۴۶، ۴۷، ۵۱، ۵۲	۳۳۲، ۳۴۳
۵۴، ۵۵، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۷، ۷۷	شیر شاہ سوری ۳۰۸، ۷۶۶
۷۷، ۸۸، ۸۹، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۱، ۱۱۲	شفیع بیگ ۳۲۳
۱۲۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۶۶	شکر لال ۳۲۹
۲۹۳ - صدیق الوحیدی ۸۴	شیر پوٹیکل کانفرنس ۳۳۵، ۳۳۸
صفیہ بیگم ۸۵ - صیب ۸۵	شاہ جہاں ۳۴۱
صیب احمد ۱۹۳	شوکت علی ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳
صوفی محمود ۴۳۰ - صدیق علی خان ۷۳۹	۴۱۹، ۴۲۷، ۴۲۸
ضیاء الحسن فاروقی ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳	شردھانند ۳۵۵، ۳۵۶
ضرغام الدین ۱۶۰ - ضمیر احمد ۷۹	شمس الحسن ۴۱۷، ۴۱۹
ظہیر احمد ۳۲، ۳۳، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳	شیخ حسن عبدالجواد ۴۳۰
۴۴، ۴۵ - طارق ۸۵	شاہد شاہزی ۵۱۱
ظاہر (مولوی) ۲۸۸، ۴۳۲	شہاب الدین سہروردی ۴۴۴
ظہیر الدین ۳۳ - ظہور الحسن ۲۸۹، ۲۹۰	شہاب الدین غوری ۷۶۶، ۷۶۷
ظفر احمد انصاری ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵	شمس الدین التمش ۷۶۶
ظہیر الدین شادرقی ۴۲۴	شیخ حسام الدین ۷۶۷
ظفر علی خاں ۴۸۱، ۵۶۰	شیخ یعقوب ۷۶۷
ظہیر الحنین ۵۲۱ - ظفر الملک ۶۹۸	شفیق احمد ۷۸۹
عبدالحسن ۲۲، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳	شوکت خاں ۷۹۲، ۷۹۳
عبدالحی ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸	شجرہ نسب ۷۱۹
۷۹۶ - علی سید ۲۸، ۲۹	شجرہ طریقت ۸۲۰

عبد الواحد شاہ ۳۶، ۲۹ - عبد القفور ۳۱	عبد الماجد ۱۰۱، ۱۲۵، ۱۴۴، ۱۴۹
علی پیر صاحب ۳۳، ۳۲	عزیز الرحمان ۱۱۸، ۱۳۱، ۳۱۸
عبد المجہود ۳۲	عبد الجلیل ۱۲۸، ۱۳۱، ۱۸۹
عزیز احمد قاسمی ۳۲، ۳۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶	عابد انصاری ۱۳۶ - عبد القنی شاہ ۱۳۶
عبدالحق مدنی ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۹	عبید اللہ سندھی ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۶۶
۴۹۴ - عابد حسین ۱۵۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹	عبد الباقی خاں ۱۶۳
۳۳۸، ۳۲۴، ۳۱۱	عبد الحمید بن بادیس ۱۶۸
عاشق الہی ۸۹، ۷۸	عزیز گل ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵
علی الوحیدی ۸۴	۱۸۸، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵
عائشہ الوحیدی ۸۴، ۹۱، ۹۲	۲۱۶، ۲۳۰، ۲۳۱
عمار ۸۴ - عمر ۸۴ - حمیر ۸۵	عبدل عیسیٰ ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹
عماد الحسن ۸۵	عبد الرحیم رائے پوری ۱۷۴
طارا الحسن ۸۵	عبد الرزاق ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵
عطیہ بیگم ۸۵	علی بیگ ۲۰۲ - عفت حسین ۲۰۳
عرقی ۸۵	عباس حلیم پاشا ۲۰۴، ۲۱۳
عنایت اللہ ۸۵، ۱۴۰، ۱۴۱	علی سلیمان ۲۱۳
عبد القدوس ۸۵، ۸۸	عبد الباری فرنگی علی ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱
عمر توفیق ۸۸	۵۱۱، ۵۱۲ - عبد شکور ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱
عبد الحمید عنبر ۸۸، ۸۹، ۸۷، ۸۸	طار عثمانی ۲۶۳، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲
عبد اللہ ۸۸، ۸۹، ۵۰۸	عمر ۳۱۳، ۵۴۲
عثمان پاشا ۹۳، ۱۵۷، ۱۵۸	عثمان ۳۱۳، ۸۱۳
عبد الحمید سلطان ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶	علی ۳۱۳
عبد العزیز آل سعود ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸	عزیز الدین ابن عبد السلام ۳۱۵
عزیزان حبیب ۹۹	عطارد اللہ شاہ ۳۱۶ - عبد السلام قدوائی ۳۱۸
عبد المنان ۹۹	علی گڑھ کالج ۳۳۰

۲۶۹ - مہاسبھا ۲۸۰ ۶۷۷	مولیٰ علیہ السلام ۳۲ - محمد بن ابی بکر ۷۳۳
منصور علی منجھلی ۲۸۵ - مرتضیٰ حسین ۲۲۹ ۲۸۸	محمد الف ثانی ۱۵۳ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹
منظور نعمانی ۲۹۸ ۳۱۸ ۳۲۲ ۷۲۵ ۷۲۷	محسن ۲۳۲ ۷۹۸ - محمد سلمان ۷۹۹ ۷۹۸
۷۲۲ - مہتاب علی ۳۱۱ ۳۰۸	محمد صبح الرحمن ۷۹۸ - ماریہ ۷۹۹
محمد یوسف بنوری ۳۱۱ ۳۱۵ ۳۱۹ ۷۳۰ ۷۳۱	محمد الدین ۷۹۲ - محمد عیسیٰ ۷۹۹
۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲	محمد نعیم ۷۹۹ - محمد مخاز ۷۹۹
محمد نجیب ۳۱۱ ۳۱۲ - مظاہر العلوم ۳۱۱	محمد سعد ۷۹۹ - محمد بشار ۷۹۹
محمد طیب ۳۱۹ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۷	محمد الیاس ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶
۵۶۷ ۵۶۹ ۷۸۳ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷	مولانا عبد اللہ ۸۰۷
مولوی یعقوب ۳۲۱	محمد اختر ۸۰۷
محمد شفیع ۳۲۲ ۵۱۹ ۵۵۳ ۵۵۶ ۵۵۸	معین الدین ندوی ۸۱۶
مریم ۳۲۳	مہتمم دارالعلوم دیوبند ۶۸۵
ماہیکل ادوار ۳۲۹ - عقولار ۳۳۰	مسلم دیوبندی علی گڑھ ۶۸۷
محسن الملک ۳۳۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳	محمد کیفیل ۶۸۸
مارسین ۳۳۱ - مونجے ۳۳۱ ۳۳۸	مفتی رشید احمد ۶۸۸
مجلس احرار ۳۳۵ ۳۳۸ ۳۹۷ ۴۱۵	مہابیر تیباگی ۶۹۱
۴۵۴ ۴۵۴ - محمود غزنوی ۷۶۶	مہرا ۶۹۵
معین الدین چشتی ۷۶۶ ۷۶۷	مردلا سارا بھائی ۶۵۷
محمد بن طاہر ۷۶۷ - محمد غوث ۷۶۷	محمد امین ۶۶۹
محمد بن عبد اللہ ۷۶۷ - محمد صدیق ۷۸۹	مفتی کفایت اللہ ۳۵۷
مولانا زکریا ۷۹۱ ۷۹۳ ۷۹۴	مجلس شوریٰ ۳۸۹
محمد عثمان ۵۱۹ ۵۵۴ ۵۵۷ ۷۶۰ ۷۶۱	محمد صادق ۳۸۴ ۳۵۷
۷۹۹ - مرعوب الرحمن ۷۹۸	ملک عبد العزیز ۳۹۶
محمد اسحاق ۷۰۵ - محمد الیاس ۵۱۶ ۵۱۷ ۷۰۹	محمد احمد کاظمی ۴۰۰
مناظر حسن ۷۲۵ - محمد یوسف ۷۳۰	مولوی مظہر الدین

إِنْ تَنْصُرْكُمُ اللَّهُ يَنْصُرْكُمْ
وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ

یہ تکلیفیں، یہ تاریکیاں اور یہ مصیبتیں مایوسی
کی نہیں ایک روشن مستقبل کی علامت ہیں،
اس اندھیرے کے بعد اجالا ضرور ہوگا۔
مگر یاد رکھیے !

اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ ہماری زندگیاں،
ہمارے اعمال و افعال اور اخلاق و کردار نمونہ
اور مثال ہوں۔ ان میں خلوص اور للہیت ہو۔
'شیخ الاسلام'



اسکولوں اور مدرسوں کیلئے

عام فہم آسان زبان اور دلچسپ سلوب میں

تاریخ اسلام پر بہترین کتابیں

— مؤلفہ مولانا فریدالوحید مدنی —

رسول عربی اُردو ۱۰ روپے رسول عربی ہندی ۱۰ روپے رسول عربی انگریزی ۱۰ روپے

خلافت راشدہ اُردو حصہ اول ۱۲ روپے خلافت راشدہ اُردو حصہ دوم ۱۰ روپے

— تالیفات ڈاکٹر مسشیدالوحید مدنی —

خلافت بنی امیہ اُردو ۱۲ روپے اسلامی علوم اُردو ۱۵ روپے اسلامی علوم ہندی ۱۵ روپے

دلچسپ کہانیاں (بچوں کیلئے) ۶ روپے

یہ کتابیں چالیس برس سے ہندوستان کے بہت سے مدارس اور اسکولوں، دارالعلوم دیوبند، جامعہ اسلامیہ، جامعہ قاسمیہ، مراد آباد وغیرہ اور بیرون ملک انگلینڈ اور ساؤتھ افریقہ وغیرہ کے بعض مدارس میں داخل نصاب ہیں۔

— مصلیٰ کا پتہ —

قومی کتاب گھر 61/1 ڈاکٹر نگر، نئی دہلی 110025

بشکریہ جناب محمد زبیر صاحب

بیدل لائبریری

شرف آباد، بہادر آباد کراچی

ذخیرہ کتب

محمد احمد ترازوی

اسکولوں اور مدرسوں کے لئے

عام فہم آسان زبان اور دلچسپ طلوب میں

سایخ اسلام پر بہترین کتابیں

مولفہ مولانا فریدالوحید دی

رسول عربی اُردو رسول عربی ہندی رسول عربی انگریزی
۱۰ روپے ۱۰ روپے ۱۰ روپے

خلافت راشدہ اور مشرقِ اول
۱۳ روپے خلافت راشدہ اور مشرقِ اول
۱۰ روپے

تالیفات ڈاکٹر شہید الوحید دی

خلافت بنی امیہ اُردو اسلامی علوم اُردو اسلامی علوم ہندی
۱۳ روپے ۱۵ روپے ۱۵ روپے

دلچسپ کہانیاں (بچوں کے لئے) ۹۱ روپے

یہ کتابیں چالیس برس سے ہندوستان کے بہت سے مدارس اور اسکولوں، دارالعلوم و ہندو
جامعہ اسلامیہ، جامعہ قاسمیہ، راجکوتہ، دہلی، دہلی اور ہمدردی، کتاب خانہ، انڈین نیشنل کونسل
کے بعض مدارس میں داخل تصانیف ہیں۔

بسطی کابینہ

قومی کتاب گھر ۶۱ ڈاکٹر گزنی دہلی 110025

ذخیرہ کتب:- محمد احمد ترازوی کراچی